

PENTAKRIFAN HALAL MENURUT SYARA' DAN PERUNDANGAN DI MALAYSIA: SATU TINJAUAN

(DEFINITIONS OF HALAL BY SYARA' AND LEGISLATION IN MALAYSIA:
AN OVERVIEW)

Prof. Madya Dr. Alias bin Azhar
az.alias@uum.edu.my

Prof. Madya Dr. Harlida Abdul Wahab
harlida@uum.edu.my

Pusat Pengajian Undang-Undang
UUM COLGIS
Universiti Utara Malaysia

Abstrak

Konsep halal dari sudut Syariah perlu difahami dengan menyeluruh kerana halal bukan sekadar bermaksud produk yang boleh dimakan dari segi hukum syarak tetapi juga meliputi maksud 'baik' (thoyyib) bererti bersih, suci, selamat dan berkualiti. Penghasilan sesuatu produk adalah merangkumi proses-proses tertentu bermula daripada peringkat pemilihan sumber dan penyediaan bahan, proses pengilangan, pengeluaran, penyimpanan, pemindahan, pengedaran sehingga produk tersebut dipasarkan kepada pengguna. Bagi memastikan aspek kehalalan sesuatu produk terjamin, Malaysia memiliki kerangka perundangan yang menyeluruh meliputi pendekatan mekanisma undang-undang dan institusi dengan melantik pihak berkuasa dan agensi tertentu bagi tujuan pelaksanaan dan penguatkuasaan undang-undang. Objektif artikel ini adalah untuk mengkaji dan mengaitkan pentakrifan dan konsep halal thoyyiban dengan intepretasi dan amalan yang terkandung dalam peruntukan perundangan halal di Malaysia. Melalui pendekatan analisis kandungan, huraian konsep halal thoyyiban cuba dikaitkan dengan peruntukan-peruntukan dan kuat kuasa perundangan halal. Pentakrifan dan amalan perundangan halal jelas selari dengan konsep halal thoyyiba sebenar. Malahan penambahbaikan kepada perundangan yang turut memenuhi aspek "thoyyiba" merupakan sesuatu yang amat positif. Ini sekali gus menzahirkan keprihatinan pihak pembuat dasar kesediaan pihak pembuat dasar untuk sama-sama merealisasikan, melaksana dan memelihara aspek "halalan thoyyiban" memenuhi kehendak syara' yang hakiki.

Kata kunci: *Halalan Thoyyiba, makanan, Akta Perihal Dagangan 2011, Akta Makanan 1983, syara'*

Abstract

The concept of halal from the point of Sharia should be understood comprehensively. In the case of food products, halal (lawful/permisible) does not only mean edible products as prescribed by Islamic law but shall also include the meanings of 'good' or 'thoyyib' which is clean, hygienic, safe and of good quality. Food production shall include certain processes starting from the selection and preparation of ingredients, manufacturing processes, production itself, storage, transfer and distribution until being marketed to consumers. To ensure the halal aspect of a product, Malaysia provides a legal framework that covers both legal and institutional mechanisms by appointing authorities and special agencies for the purpose of implementation and enforcement of the law. The objective of this article is to study the meaning and concept of halalan thoyyiban and associate them with the interpretations of halal that contain in the legislative provisions together with its enforcement practices. Using a content analysis approach, the concept of halalan thoyyiban is elaborated by referring to the provisions of law that related to the aspect of halal for food products namely Trade Description Act 2011 and Food Act 1983. Interpretations and practices of halal is clearly in line with the real concept of halalan thoyyiba. Even some revisions to the legislation which fulfill the aspect of "thoyyiba" is considered as something very positive. It thus expressed the willingness and concern of the policy makers to jointly realize, implement and uphold "halalan thoyyiban" concept so as to meet the needs of Shari'ah.

Keywords: halal, halalan thoyyiban, food product, Trade Description Act 2011, Food Act 1983, syara'

Definisi dan Konsep Halal Menurut Syara'

Halal adalah satu kata nama bahasa Arab di mana kata dasar *halla*, *yahillu*, *hillan* yang membawa erti membebaskan, melepaskan, memecahkan, membubarkan dan membolehkan (Abdul Aziz Dahlan et. al, 1997). Dari segi bahasa, halal adalah berlawanan dengan haram (Wizarah al-Awqaf, 1990), atau terkeluar daripada sesuatu yang haram (Ibn Manzur, t.t. & al-Masih, 1993).

Aspek istilah pula, halal bererti dibolehkan dan berlawanan dengan yang haram (Ibn. Manzur, t.t.; al-Amidi, 1980). Selain itu, halal menurut al-Qaradhawi (1994) adalah sesuatu yang diharuskan, yang tiada ikatan larangan padanya dan diizinkan oleh syara' untuk melakukannya. Secara jelasnya halal adalah sesuatu yang bersifat harus dan diizinkan syara' (Wizarah al-Awqaf, 1990). Al-Qaradhawi (2002) turut menjelaskan maksud halal iaitu merangkumi semua sumber utama makanan manusia sama ada daripada haiwan, tumbuhan, bahan semula jadi, bahan kimia dan mikro organism yang terkandung hukum antara halal dan haram. Perbahasan halal dan haram turut melibatkan produk berunsur bioteknologi DNA dalam makanan dan barangan kegunaan lain seperti pakaian, peralatan dan kosmetik.

Berpandukan definisi bahasa dan istilah tersebut, dapat dirumuskan bahawa halal adalah merujuk kepada sesuatu yang bersifat harus hukumnya di sisi syara' untuk manusia makan, guna, bermuamalah dan sebagainya. Sehubungan itu, istilah halal juga diungkapkan dengan istilah-istilah lain dalam al-Quran seperti *al-Thoyyibat*-yang baik (ali-Imran:179), *mubahish*-yang dibolehkan (al-Maidah:100), *jawaz*-boleh (al-Nisa':2) dan *ihsan*-baik (al-A'raf:157).

Halal merangkumi segala aspek termasuk produk, makanan dan perkhidmatan. Oleh yang demikian, takrif 'halal' merangkumi produk dan perkhidmatan yang diperihalkan sebagai halal atau diperihalkan dengan apa-apa ungkapan lain bagi menunjukkan ianya boleh digunakan oleh pengguna Islam (Zawanah Muhammad et. al, 2008). Al-Quran menjelaskan secara terperinci tentang aspek halal dan haram dalam aspek pemakanan (al-Baqarah:172-173). Matlamat syariat Islam adalah untuk menjaga kemaslahatan (al-Buti, 1982) manusia bagi kehidupan di dunia dan akhirat atau kedua-duanya (Ibn Qayyim, 1993).

Bagi merealisasikan matlamat tersebut, Allah SWT telah menjelaskan sepenuhnya kepada manusia apa yang baik dan buruk dan halal ataupun haram demi kebaikan hidup manusia dunia dan akhirat. Perkara yang halal akan memberikan kesan positif dan bermanfaat, sedangkan yang haram bakal mendatangkan kemudaratan dan mafsadah ke atas manusia (al-Qaradhawi, 1994). Justeru, implikasi pengambilan dan penggunaan produk makanan yang tidak halal ialah balasan di akhirat kelak (al-'Asqalani, 1997).

Penjelasan berkenaan halal dan haram dan kewajipan mencari yang halal dan baik banyak direkodkan di dalam Al-Quran (al- Baqarah:173, al-Ana'am: 145 dan al-Maidah: 99) serta hadis, Anas bin Malik meriwayatkan dari Rasulullah s.a.w bersabda: "Mencari yang halal adalah suatu kewajipan ke atas setiap Muslim" (al-Tabarani, t.t.; al-Haithami, 1412H).

Perbincangan konsep makanan halal turut dibuat berdasarkan *Qawa'id Fiqhiyyah*, yakni kaedah-kaedah asas yang terbina di atasnya pengetahuan terhadap hukum-hukum syariah yang praktikal dan diperoleh daripada dalil-dalil *tafsiliyyah* (al-Zarkasyi, 2000). Sifatnya ialah bukan merupakan suatu dalil syara' yang menentukan hukum secara mutlak sebaliknya merupakan suatu kesimpulan hukum yang terhasil dalam bentuk kaedah dan prinsip. Hasil hukum daripada kes-kes berkaitan yang pelbagai mempunyai persamaan pada

'illah (alasan hukum) dan konsep umum hukum secara keseluruhannya. Secara ringkasnya, merujuk mazhab al-Shafi'e, kaedah fiqh yang diterima pakai ialah, “asal sesuatu adalah harus” (al-Zarq', 1989; al-Nadwi, 2004). Berdasarkan kaedah tersebut, hukum asal bagi semua makanan dan minuman adalah halal sehingga ada dalil yang menyatakan pengharamannya.

Walau bagaimanapun, penilaian hukum halal sesuatu makanan dan minuman yang dibuat berdasarkan kaedah fiqh di atas perlu juga mengambil kira beberapa kaedah yang berkaitan dengan permasalahan produk makanan Muslim terutamanya. Kaedah-kaedah tersebut seperti: (a) kemudaratan perlu dielakkan (al-Nadwi, 2004; al-Zarq', 1989); (b) apabila bercampur antara halal dan haram maka hukumnya haram (al-Nadwi, 2004); (c) keadaan darurat mengharuskan yang haram (al-Zarq', 1989); (d) apa-apa yang diharuskan ketika darurat hanya sekadar keperluannya sahaja (al-Zarq', 1989); dan (e) hukum yang telah sabit dengan alasan hukumnya tidak boleh dipinda (al-Nadwi, 2004). Sehubungan itu, al-Qaradawi (1994) dalam kitab *al-Halal wa al-Haram fi al-Islam* menggariskan sebelas prinsip asas berkaitan halal dan haram dalam Islam.

Apa yang lebih menarik tentang konsep makanan dan rezeki halal yang disebut di dalam al-Quran ialah kata sifat “*toyyib*” yang diungkap secara bersama (al-Nahl:114). *Toyyib* (atau *toyyibah*, *toyyibat* atau *thuuba* sebagai jamak) dari segi makna ialah sesuatu yang baik atau elok atau yang berlawanan dengan yang buruk. Jadi apabila disebut '*halalan toyyiban*' ia memberi maksud sesuatu yang halal yang bersifat baik atau elok (Nina et. al, 2005).

Ibn Kathir (t.t.) di dalam kitab Tafsir Ibn Kathir menyatakan bahawa perkataan *toyyiba* itu membawa maksud baik, bermanfaat dan elok dari segi tabiat dan syarak. *Toyyiba* merangkumi dua perkara iaitu soal fizikal dan kerohanian. Ia mestilah selari dengan syariat, tidak bercanggah dan disertai dengan keikhlasan kepada Allah SWT. Makanan yang halal di sisi syara' adalah makanan yang bersih zatnya, suci kaedah perolehannya serta bebas dari sebarang kemudharatan, sebaliknya sesuatu makanan yang haram sekalipun lazat rasanya, mahal harganya, enak baunya tetap keji di sisi Allah SWT. Dari sini lahirlah falsafah kepenggunaan yang menekankan konsep halal dan baik atau disebut sebagai '*halalan toyyiba*'. Konsep ini bukan sahaja terpakai kepada orang Islam tetapi juga seluruh masyarakat

secara am kerana barangan yang baik dan bersih merupakan keperluan setiap individu (Noor 'Ashikin Hamid & Nur Amani Pauzai, 2008).

Secara mudah, arahan Allah SWT supaya kita makan bukan terhenti setakat memakan makanan yang halal semata-mata, bahkan ia melangkaui ke satu tahap yang lebih daripada itu, kita disuruh memakan makanan yang halal yang bersifat elok atau tinggi mutunya. Mencari sesuatu yang halal untuk dimakan atau digunakan dalam kehidupan seharian merupakan suatu kewajipan yang difardukan oleh Allah SWT ke atas setiap Muslim (Muhammed Jusoh, 2001). Sehubungan itu, mengambil yang halal dapat menambah cahaya iman dan membuatkan doa termakbul serta diterima ibadah, namun kesan mengambil yang haram pula adalah sebaliknya (Ibn Kathir, t.t.; al-Ghazali, 1998).

Keadaan ini juga terpakai untuk konsep '*Halal*' dan '*Halalan Toyyiban*' di mana ia juga merupakan satu konsep yang perlu dipatuhi oleh umat Islam secara menyeluruh. Dari pandangan hidup agama Islam, konsep ini boleh mendatangkan pelbagai kesan positif untuk semua aspek kehidupan manusia. Ini tidak terkecuali sektor ekonomi di mana kesan yang paling ketara dapat dilihat menerusi perkembangan pesat dalam industri makanan halal di serata dunia. Dalam konteks industri makanan, bukan sekadar makanan perlu halal dan *toyhib* malah premis makanan termasuk premis yang memproses dan mengeluarkan bahan makanan, bahan bagi memproses dan membuat makanan di samping premis menjual makanan perlu sama memenuhi konsep ini. Sehubungan itu, keseluruhan proses bermula dari sumber perlu dipatuhi bagi memenuhi konsep '*halalan thoyyiba*'.

Pentafsiran Halal Dalam Perundangan Halal Di Malaysia

Wujud dua perundangan khas berhubung dengan aspek kehalalan produk iaitu Perintah Perihal Dagangan (Takrif Halal) 2011 dan Perintah Perihal Dagangan (Perakuan dan Penandaan Halal) 2011. Dengan wujudnya perundangan berkaitan perihalan halal ini, ia dapat memastikan produk yang diperihalkan sebagai halal adalah sebenar-benarnya halal menurut maksudnya, khususnya dari sudut pematuhan Syariah.

Perintah Perihal Dagangan (Takrif Halal) 2011 (selepas ini disebut sebagai Perintah Takrif Halal) mula berkuat kuasa pada tarikh 1 Januari 2012. Perintah Takrif Halal yang diwujudkan ini sekali gus membatalkan Perintah Perihal Dagangan (Penggunaan Perbhasaan

Halal) 1975. Perintah ini mengandungi peruntukan berkaitan dengan tafsiran, takrifan halal, perkara-perkara yang menunjukkan kesalahan memperdaya dan mengelirukan, di samping penalti yang semuanya akan dihuraikan selanjutnya.

Menurut Perkara 3, Perintah Perihal Dagangan (Takrif Halal) 2011, apabila suatu makanan atau barangan diperihalkan sebagai halal atau diperihalkan dengan apa-apa ungkapan lain untuk menunjukkan makanan atau barang-barang itu boleh dimakan atau digunakan oleh orang Islam, ungkapan tersebut bererti makanan atau barang-barang itu:

- (a) tidak terdiri daripada atau tidak mengandungi apa-apa bahagian atau benda daripada binatang dilarang hukum syarak dan fatwa atau tidak disembelih mengikut hukum syarak dan fatwa;
- (b) tidak mengandungi unsur najis mengikut hukum Syarak dan fatwa;
- (c) tidak memabukkan mengikut hukum Syarak dan fatwa;
- (d) tidak mengandungi bahagian atau anggota manusia atau hasil daripadanya yang tidak dibenarkan hukum Syarak dan fatwa;
- (e) tidak beracun atau memudaratkan kesihatan;
- (f) tidak disediakan, diproses atau dikilang menggunakan peralatan yang dicemari najis mengikut hukum Syarak dan fatwa; dan
- (g) tidak dalam masa penyediaan, pemprosesan atau penyimpanan bersentuhan, bercampur atau berdekatan dengan apa-apa makanan yang gagal memenuhi syarat (a) dan (b).

Semua perkara yang disenaraikan di atas adalah memenuhi maksud halal. Jika diteliti perkara (b), (c), (e), (f) dan (g) pula, ia turut meliputi maksud “*thoyyiba*”. Dalam erti kata lain, takrifan di bawah Perkara 3 ini menepati konsep “*halalan thoyyiban*” sepertimana yang dibincangkan malahan selari dengan syariat Islam.

Selain daripada maksud halal yang ditakrifkan secara khusus di bawah Perkara 3, Perintah Takrif Halal mentafsir “makanan” sebagai termasuk “tiap-tiap barang yang dikilangkan, dijual atau digambarkan untuk digunakan sebagai makanan atau minuman bagi kegunaan manusia atau yang memasuki ke dalam atau digunakan di dalam komposisi, penyediaan, pengawetan, mana-mana makanan atau minuman bagi kegunaan manusia dan

termasuklah konfeksi, bahan kunyahan dan apa-apa bahan bagi makanan, minuman, konfeksi atau bahan kunyahan itu”. Berhubung dengan perkara ini, sesuatu makanan atau barang-barang yang diperihalkan sebagai halal seharusnya turut meliputi perkhidmatan berhubung dengan makanan atau barang-barang itu yakni termasuk keseluruhan proses seperti peringkat pengangkutan, penyimpanan dan pemprosesan bahan mentah, penyajian dan peruncitan makanan atau barang-barang tersebut.

Selain itu, apabila sesuatu produk makanan diperihalkan sebagai halal, perkhidmatan dan usaha-usaha yang berkaitan dengannya hendaklah turut dilaksanakan mengikut hukum Syarak. Ini selari dengan tafsiran Perkara 2, Perintah Perihal Dagangan (Takrif Halal) 2011, “perkhidmatan yang berkaitan dengan makanan atau barang-barang” yakni termasuk “pengangkutan, penyimpanan dan pemprosesan bahan mentah, penyajian dan peruncitan makanan atau barang-barang tersebut”. Ini juga selari dengan peruntukan Perkara 3(2), Perintah Perihal Dagangan (Takrif Halal) 2011 yang menyebut bahawa apabila perkhidmatan berkaitan dengan makanan atau barangan diperihalkan sebagai halal atau dengan sebarang ungkapan lain yang menunjukkan perkhidmatan itu boleh digunakan oleh orang Islam, ungkapan tersebut bermaksud perkhidmatan itu dijalankan mengikut hukum Syarak.

Meneliti takrifan halal di bawah Perintah Takrif Halal ini, maksudnya adalah lebih luas berbanding dengan Perintah Perihal Dagangan (Penandaan dan Perbahasaan Halal) 1975 (selepas ini disebut sebagai Perintah 1975), khususnya apabila ungkapan halal ditakrifkan tidak hanya terhad kepada makanan tetapi juga barang-barang. Selain itu ia juga merangkumi perkhidmatan termasuk keseluruhan proses, penyajian, pengangkutan, penyimpanan dan peruncitan makanan atau barangan itu sendiri.

Sedangkan Perkara 3 Perintah 1975 menyatakan, “halal”, “ditanggung halal”, “makanan Islam” atau apa-apa perbahasaan lain yang digunakan ke atas makanan adalah bermaksud makanan tersebut: tidak mengandungi benda atau bahagian dari binatang yang orang Islam dilarang oleh hukum Syarak memakannya atau tidak disembelih mengikut hukum Syarak; tidak mengandungi benda yang difikirkan sebagai najis mengikut hukum Syarak; tidak diselia, diproses atau dikilang dengan menggunakan alatan yang tidak bebas dari apa-apa najis mengikut hukum Syarak; dan tidak dalam masa penyediaan, proses atau

penyimpanan itu bersentuhan atau berdekatan dengan makanan yang tidak memenuhi kehendak di atas atau apa-apa benda yang difikirkan najis mengikut hukum Syarak.

Rujukan status halal sesuatu makanan juga melibatkan keputusan fatwa yang bermaksud ketetapan hukum yang disahkan oleh pihak berkuasa mengenai Agama Islam (Perkara 2, Perintah Takrif Halal) (Pindaan) 2012). Secara tidak langsung, peruntukan ini telah memberi otoriti kepada Jabatan Mufti atau institusi fatwa Negara untuk berperanan secara perundangan dalam menentukan status halal.

Sebagai contoh, penggunaan pisau mekanikal dalam sembelihan haiwan ternakan. Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan bagi Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia Kali ke-48 yang bersidang pada 3 April 2000 ada membincangkan Garis Panduan Mengenai Pengeluaran, Pengendalian dan Penyimpanan Makanan Halal. Muzakarah tersebut memutuskan bahawa:

1. Pengendali pisau mekanikal hendaklah seorang muslim. Pengendali tersebut hendaklah membaca 'Bismillah' sebelum memetik suis pisau mekanikal dan hendaklah memerhati kepada binatang yang disembelih.
2. Penyembelih Muslim yang memegang pisau mekanikal tidak boleh meninggalkan tempat sembelihan semasa penyembelihan sedang dijalankan dan tidak boleh membuat kerja-kerja lain yang mengganggu tumpuan.

Beberapa syarat yang ketat telah dimuatkan oleh Jabatan Kemajuan Islam Malaysia (JAKIM) dan Majlis Agama Islam Negeri (MAIN) sebelum meluluskan pengesahan logo kepada industri makanan serta bertanggungjawab mengeluarkan Sijil Pengesahan Halal kepada pengusaha produk makanan, minuman, barang gunaan orang Islam, premis makanan dan rumah /pusat sembelihan setelah memenuhi keperluan yang telah ditetapkan. Pengeluaran Sijil Pengesahan dan Logo Halal adalah tertakluk kepada pematuhan terhadap Malaysia Standard (MS) 1500:2400 Makanan Halal-Pengeluaran, Pengendalian dan Penyimpanan-Garis Panduan Umum (Semakan Pertama) dan Prosedur Persijilan Halal Malaysia yang diterbitkan oleh JAKIM.

Akta Makanan 1983 merupakan satu akta yang memberikan kuasa kepada kementerian kesihatan berhubung pelabelan, amalan kebersihan dan keselamatan makanan. Objektif kewujudan Akta ini adalah untuk melindungi orang ramai daripada sebarang bentuk unsur yang membahayakan kesihatan dan penipuan dalam penyediaan, penjualan dan penggunaan makanan atau apa-apa perkara yang berkaitan dengannya. Dari segi takrifan, “makanan” di bawah Akta ini dimaksudkan sebagai meliputi setiap barang yang dikilang, dijual atau diberi gambaran untuk digunakan sebagai makanan atau minuman untuk kegunaan manusia. Ini termasuk bahan dan ramuan yang dimasukkan atau digunakan dalam campuran, penyediaan, pengawetan apa-apa makanan atau minuman. Selain itu, Akta turut mengkategorikan gula-gula dan benda-benda kunyahan sebagai termasuk dalam maksud makanan.

Peruntukan di bawah Akta yang amat relevan dengan produk makanan adalah pada Bahagian III. Melalui seksyen 13, mana-mana orang tidak boleh menyediakan atau menjual makanan yang terdapat dalamnya bahan-bahan yang boleh memudaratkan kesihatan. Jika disabitkan dengan kesalahan ini, dia boleh dikenakan denda tidak melebihi RM100,000.00 atau penjara tidak melebihi 10 tahun atau kedua-duanya. Bagi maksud makanan yang memudaratkan kesihatan ini, perhatian diberikan bukan sahaja tentang kesan makanan itu kepada kesihatan tetapi juga kesan kumulatif yang keseluruhannya mengandungi kandungan yang sama kepada kesihatan seseorang yang memakannya. Ini menunjukkan dengan jelas bahawa, peruntukan ini bukan sahaja memenuhi konsep “*toyyiba*” malah selari dengan maksud halal di bawah Perkara 3(1) Perintah Takrif Halal 2011 yang menyebut bahawa makanan yang diperihalkan sebagai halal bererti, antaranya, “tidak beracun atau memudaratkan kesihatan”.

Selain itu, seksyen 13A menyebut tentang makanan yang tidak sesuai untuk dimakan oleh manusia. Makanan tersebut adalah bahan binatang atau sayuran yang berpenyakit, kotor atau reput; bahagian binatang yang tidak sesuai untuk dijadikan makanan; atau hasil binatang yang sudah mati selain daripada kerana disembelih, sama ada ia dikilangkan ataupun tidak. Meneliti peruntukan ini, ia jelas menunjukkan bahawa makanan yang tidak sesuai dimakan bermaksud ia boleh memberi kesan kepada kesihatan seseorang dan juga boleh membawa mudarat. Ini juga menepati konsep asas “*halalan toyyiba*”.

Akta Makanan 1983 turut melarang tindakan menyediakan atau menjual makanan yang diadukkan. Apa yang dimaksudkan di sini termasuklah mencampurkan bahan-bahan tertentu atau perubahan kepada kandungan makanan tersebut sehingga boleh mendatangkan kemudaratannya kepada pembeli atau pengguna. Ini termasuk perbuatan yang menyebabkan kualiti sesuatu makanan merosot di samping gagal mematuhi standard tertentu. Asasnya adalah kesan kepada pengguna, sama ada ia memudaratkan kesihatan pengguna atau sebaliknya.

Penutup

Para penulis telah mengenal pasti beberapa perundangan halal di Malaysia secara langsung dan tidak langsung memperuntukkan takrif halal yang selaras dengan konsep halal dalam hukum syara'. Akta Perihal Dagangan 2011 secara khusus berkaitan dengan aspek halal (*halalan*). Akta Perihal Dagangan 2011 merupakan undang-undang yang memperuntukkan tentang aspek halal dan penggunaan logo halal melalui Perintah Perihal Dagangan (Takrif Halal) 2011 dan Perintah Perihal Dagangan (Perakuan dan Penandaan Halal) 2011. Manakala Akta Makanan 1983 pula bertepatan dengan konsep *halalan toyyiban* yang menekankan aspek kesihatan, kebersihan dan kualiti makanan.

Jelas bahawa peruntukan ini amat relevan dengan konsep “*halalan toyyiba*” yang bukan sekadar memberi pengertian sama ada boleh atau tidak sesuatu makanan itu dimakan oleh orang Islam tetapi meliputi maksud yang lebih luas demi menjaga kemaslahatan umat. Dalam erti kata lain, undang-undang Malaysia secara tidak langsung sememangnya menekankan konsep “*toyyiba*” secara serentak dengan aspek halal dalam penghasilan produk halal. Ini sekali gus menzahirkan keprihatinan pihak pembuat dasar terhadap masyarakat Islam yang amat sensitif dengan permasalahan halal. Di samping itu, ia turut menunjukkan kesediaan pihak pembuat dasar untuk sama-sama merealisasikan, melaksana dan memelihara aspek “*halalan toyyiban*” memenuhi kehendak syara' yang hakiki.

Rujukan

- Abdul Aziz Dahlan, et.al. (1997). *Ensiklopedia Hukum Islam*. (Jld. 2). Jakarta: PT Ichtiar Baru Van Hoeve.
- Akta Makanan 1983 (Akta 281)
- Akta Perihal Dagangan 2011 (Akta 730)
- ‘Asqalani (al), Ahmad Ibn ‘Ali Ibn Muhammad Ibn Hajar. (1997). *Talkhis al-Habin fi Takhrij ahadith*. (Jld. 4). Riyad: Maktabah Nazar.
- Amidi (al), Saif al-Din Abu al-Hasan Ali Ibn Abi Ali Ibn Muhammad. (1980). *Al-Ahkam fi Usul al-Ahkam*. Juz.1. Lubnan: Dar Kutub al-‘ilmiyyah.
- Buti (al), Muhammad Sa’id Ramadhan. (1982). *Dawabit Al-Maslahah Fi Al-Syariah Al-Islamiyyah*. (Ed. ke-4). Beirut: Muasasah al-Risalah.
- Ghazali (al). (1998). *Halal dan Haram dalam Islam*. KL: Jasmine Ent.
- Haithami (al), Nur al-Din ‘Ali bin Abi Bakr. (1412H). *Majma’ Al-Zawa’id Wa Manba’ Al-Fawaid*. (no. Hadis 18099, jld.10). Beirut: Dar al-Fikr.
- Ibn Al-Qayyim al-Jauziyyah. (1993). *I’lam al-Muawaqqi’in*. (jld.3). Kaherah: Dar al-Hadis.
- Ibn Manzur, Jamal al-Din Muhammad Ibn Mukarram al-Ansari, t.t, *Lisan al-‘Arab*, Juz.13, Mesir: Dar Misriyyah.
- Ibn. Kathir, Ismail bin Kathir, t.t, *Mukhtasar tafsir Ibnu Kathir*, tahqiq, Hani al-Haj, jld. 1. Maktabah Taufiqiyyah.
- Masih (al), Juraih Mitri Abdul. (1993). *Mu’jam Muthowwil Lughoh*. (Juz. 1). Beirut: Maktabah Lubnan.
- Mohamed Jusoh. (2001). Halal haram in food ingredients. *Jurnal Penyelidikan Islam*. Bil. 14, ms 99-112.
- Nadwi (al), Ali Ahmad. (2004). *al-Qawa’id Fiqhiyyah*. Damsyik: Darul Qalam.
- Nina M. Armado et.al. (2005). *Eksiklopedia Islam*. Jakarta: Ichtiar Baru Van Hoeve.
- Noor ‘Ashikin Binti Hamid & Nur Amani binti Pauzai. (2008). *Konsep kepenggunaan Peraturan-peraturan Makanan 1985*
- Peraturan-peraturan Kebersihan Makanan 2009
- Qardhawi (al), Yusuf. (1994). *al-Halal wa al-Haram*. Beirut: Maktabah al-Islami.
- Qardhawi (al), Yusuf. (2002). *al-Halal wa al-Haram fi Islam*. Kaherah: Maktabah Wahbah.
- Tabarani(al), t.t, *Mu’jam al-Ausat*. (No. hadis 8610, jld. 8). Beirut: Dar al-Fikr.
- mengikut syariah dan aplikasinya dalam undang-undang Malaysia*. Kertas kerja Seminar Keusahawanan Islam II Peringkat Kebangsaan pada 15 Oktober.
- Wizarah al-Awqaf wa Shu’un al-Islamiyyah*. (1990). Jld.18, al-Mausu’ah al-Fiqhiyyah, Kuwait: Thaba’ah Zat al-Salasil.
- Zawanah Muhammad et.al. (2008). *Halal: Antara Tuntutan Agama Dan Strategi Ekonomi*. Kertas kerja seminar Pentadbiran Hal Ehwal Islam di Malaysia, 6-7 Ogos, Kuala Lumpur: IKIM.
- Zarkasyi(al), Abi ‘Abd Allah Badr al-Din Muhammad Ibn Bahadar Ibn ‘Abd Allah. (2000). *al-Manthur fi Qawaid*. Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Zarqa’(al), Sheikh Ahmad Ibn Sheikh Muhammad. (1989). *Syarah al-Qawa’id al-Fiqhiyyah*. Beirut: Dar al-Qalam.