

Article

« Abstraction et séparation : de Thomas d'Aquin aux néo-scolastiques, avec retour à Aristote et aux artiens »

Claude Lafleur

Laval théologique et philosophique, vol. 66, n° 1, 2010, p. 105-126.

Pour citer cet article, utiliser l'information suivante :

URI: <http://id.erudit.org/iderudit/044323ar>

DOI: 10.7202/044323ar

Note : les règles d'écriture des références bibliographiques peuvent varier selon les différents domaines du savoir.

Ce document est protégé par la loi sur le droit d'auteur. L'utilisation des services d'Érudit (y compris la reproduction) est assujettie à sa politique d'utilisation que vous pouvez consulter à l'URI <https://apropos.erudit.org/fr/usagers/politique-dutilisation/>

Érudit est un consortium interuniversitaire sans but lucratif composé de l'Université de Montréal, l'Université Laval et l'Université du Québec à Montréal. Il a pour mission la promotion et la valorisation de la recherche. Érudit offre des services d'édition numérique de documents scientifiques depuis 1998.

Pour communiquer avec les responsables d'Érudit : info@erudit.org

ABSTRACTION ET SÉPARATION : DE THOMAS D'AQUIN AUX NÉO-SCOLASTIQUES, AVEC RETOUR À ARISTOTE ET AUX ARTIENS

Claude Lafleur*

Faculté de philosophie
Université Laval, Québec

avec la collaboration de **Joanne Carrier**

Faculté de philosophie
Université Laval, Québec

RÉSUMÉ : *Cet article se penche sur la doctrine de l'abstraction chez les néo-scolastiques et ses sources immédiates (Cajetan, Jean de Saint-Thomas) pour en évaluer la fidélité par rapport à ses sources ultimes (Aristote et Thomas d'Aquin), avec insistance — terminologique et conceptuelle — sur la distinction thomasienne entre abstraction et séparation (formulée, autour de 1257-1259, dans le commentaire Super Boetium « De Trinitate »), une distinction aussi présente dans des textes de maîtres ès arts de l'Université de Paris contemporains ou même antérieurs, une distinction capitale — est-il rappelé en conclusion — par laquelle l'Aquinate limite épistémologiquement la portée de la théologie philosophique. On prépare ainsi l'étude du témoignage jusqu'ici inédit des Communia logic<a>e (vers 1250) sur ce thème de l'abstraction et de la séparation.*

ABSTRACT : *This article deals with the doctrine of abstraction among neo-scholastics and their immediate sources (Cajetan, John of St. Thomas), with a view to gauge how faithful to its primary sources (Aristotle and Thomas Aquinas) it is, insisting — terminologically and conceptually — on Aquinas' distinction between abstraction and separation (formulated, around 1257-1259, in the commentary Super Boetium “De Trinitate”), a distinction also found in some contemporary or even former texts of Arts Masters of the University of Paris, a key distinction to boot — as is pointed out in the conclusion — by means of which Aquinas limits, epistemologically speaking, the scope of philosophical theology. This paves the way to the study of the hitherto unedited testimony of the Communia logic<a>e (circa 1250) concerning this question of abstraction and separation.*

* Je tiens à remercier le Conseil de recherches en sciences humaines du Canada (CRSH) pour le soutien financier grâce auquel, au cours de la période où cette étude a été réalisée, j'ai pu bénéficier de la collaboration constante et essentielle de Joanne Carrier, professionnelle de recherche à la Faculté de philosophie de l'Université Laval (Québec).

I. INTRODUCTION

Jusqu'au milieu des années 1930, dans la néo-scholastique aristotélico-thomiste¹, la doctrine de l'abstraction se décline en abstraction totale et en abstraction formelle, cette dernière comprenant trois degrés selon lesquels se diversifie hiérarchiquement le trio des sciences (ou philosophies) spéculatives : physique, mathématique, métaphysique ; une doctrine alors présentée sans conteste comme aristotélicienne et thomiste, mais en fait plutôt développée par Cajetan² et relayée par Jean de Saint-Thomas³, deux commentateurs post-médiévaux de Thomas d'Aquin très en faveur chez les néo-scholastiques.

Dans la deuxième moitié des années 1930 et dans les années 1940, des historiens — en l'occurrence dominicains — du thomisme entreprennent de critiquer la thèse de l'origine véritablement aristotélicienne et thomiste d'une telle théorie de l'abstraction et de ses degrés, en s'appuyant, en ce qui concerne Thomas d'Aquin, particulièrement sur le commentaire de ce dernier consacré au traité *De la Trinité* de Boèce, question 5, article 3, essentiellement en fait sur la « Réponse » de cet article⁴, où la séparation

-
1. Par exemple, pour citer un chef de file : J. MARITAIN, *Distinguer pour unir ou Les degrés du savoir*, Paris, Desclée de Brouwer, 1932, p. 71-78 ; et ID., *La philosophie de la nature : essai critique sur ses frontières et son objet*, Paris, Téqui, 1935, p. 12-29 (p. 15-17, on voit que l'auteur était assez conscient des difficultés que nous allons présenter, mais il les réduisait à une question de langage : « À vrai dire, il y a là une simple différence de vocabulaire, non pas une différence de doctrine »).
 2. Essentiellement, CAJETAN, *Commentaires sur le <traité> « De l'étant et de l'essence »* (*Commentaria Caietani in « De ente et essentia »*), Prooemium, qu. 1, dans *Sancti Thomae Aquinatis Opusculum « De ente et essentia »*, *commentariis Caietani illustratum*, éd. M. DE MARIA, Romae, Pontificia officina typographica, 1907, p. 8-9 ; et ID., *Commentaires sur la « Somme de théologie »* (*Commentaria in « Summam theologiam »*), I^a pars, qu. 1, art. 3, dans *Sancti Thomae Aquinatis Opera omnia iussu impensaue Leonis XIII P.M. edita*, t. IV, *cum commentariis Thomae de Vio Caietani*, Romae, Typographia Polyglotta, 1888, p. 12.
 3. Principalement, JEAN DE SAINT-THOMAS, *Cours de philosophie thomiste* (IOANNES A SANCTO THOMA, *Cursus philosophicus thomisticus*), t. I, *L'art de la logique* (*Ars logica*), II, qu. 27, art. 1, dans *Ioannis a Sancto Thoma Cursus philosophicus thomisticus secundum exactam, ueram, genuinam Aristotelis et Doctoris Angelici mentem*, t. I, *Ars logica seu De forma et materia ratiocinandi*, éd. B. REISER, Taurini, Marietti, 1948, p. 820b13-44.
 4. Dans cette étude, nous suivons, en reponctuant au besoin, le texte latin de l'édition GILS, dans *Sancti Thomae de Aquino Opera omnia iussu Leonis XIII P.M. edita*, t. L, *Super Boetium « De Trinitate »* (= éd. P.M. GILS). *Expositio libri Boetii « De ebdomadibus »* (= éd. L.J. BATAILLON), *cura et studio Fratrum Praedicatorum*, Roma, Commissio Leonina ; Paris, Cerf, 1992, p. 1-230, tout en donnant également la référence à l'édition critique antérieure due à DECKER, dans *Sancti Thomae de Aquino Expositio super librum Boethii « De Trinitate »*, éd. B. DECKER, Leiden, Brill (coll. « Studien und Texte zur Geistesgeschichte des Mittelalters », IV), 1965. Pour notre traduction française inédite, dont une série d'extraits seront cités ici, on consultera la prépublication : C. LAFLEUR, avec la collaboration de J. CARRIER, *La division de la science spéculative et le statut de la métaphysique : Thomas d'Aquin et les Artiens dans la longue durée. Autour de Thomas d'Aquin, Super Boetium « De Trinitate », question 5*, Québec, Faculté de philosophie de l'Université Laval (coll. « Cahiers du Laboratoire de philosophie ancienne et médiévale », IV), 2002 (notre traduction française de la question 6 figure dans le numéro XII, 2003, desdits cahiers). Mis à part la traduction vieillie, inadéquate et inutilisable de l'abbé Védrine (Paris, 1858), on pourra maintenant aussi consulter, sans le texte boécien et l'« exposition » littérale, deux autres traductions françaises récentes dans : *Thomas d'Aquin, Division et méthodes de la science spéculative : physique, mathématique et métaphysique*, introduction, traduction et notes de l'*Expositio super librum « De Trinitate », qu. V-VI*, par B. SOUCHARD, Paris, Budapest, Torino, L'Harmattan (coll. « Ouverture philosophique »), 2002 ; J.B. ÉCHIVARD, A. CLÉMENT, P. MA-

métaphysique est nettement distinguée de l'abstraction physique ou mathématique et où les ébauches contenues dans le brouillon de l'autographe préservé pour cette partie montrent que Thomas d'Aquin avait peiné avant d'aboutir à « une triple distinction⁵ », plutôt qu'à « une triple abstraction⁶ », un effort rédactionnel propre à laisser entrevoir l'importance, même doctrinale, de la différence entre la séparation et les deux abstractions servant à distinguer les trois sciences spéculatives⁷. À la fin des années 1940, le débat autour de cet article 3, qualifié de « *controversial article* », gagne le thomisme anglophone, où des dissertations doctorales et de nombreux articles prennent encore la défense de la doctrine des trois degrés d'abstraction des sciences théorétiques, au moins jusqu'à la fin des années 1950⁸.

Beaucoup plus récemment, dans une pratique désormais laïque de l'histoire de la philosophie, on a souligné au sujet de « la distinction entre abstraction et séparation » qu'en fait « c'est un thème typique de la métaphysique scolaire de la première moitié du XIII^e siècle qui, dans l'historiographie, passe pour la pierre de touche de la “révolution thomiste”⁹ », tout en insistant sur la présence de cette distinction chez Roger Bacon à l'époque de son magistère parisien, donc vers 1245¹⁰. Pour notre part, nous avons publié, au tournant du millénaire, un dossier réunissant toute une série de textes « didascaliques » — c'est-à-dire des introductions à la philosophie, des abrégés pour les examens ou des compilations de questions —, censément issus de la Faculté des arts de Paris dans les années 1230-1260, utilisant pour la tripartition des sciences spéculatives les paramètres de la séparation et de l'abstraction et, dans certains cas, formulant explicitement une distinction entre « *separatio* » et « *abstractio*¹¹ » ; ainsi que fait

GNARD, *Une introduction à la philosophie*, V, *Un nouveau Discours de la méthode ? Le commentaire du De Trinitate de Boèce (q. V et VI, a. 1 et 2) par saint Thomas d'Aquin*, Paris, François-Xavier de Guibert, 2008, p. 48-106.

5. Voir, ci-dessous, n. 20.

6. Voir, ci-dessous, section II, 3.2, où le texte (celui du § 12) est cité.

7. L.M. RÉGIS, « La philosophie de la nature. Quelques apories », dans *Études et recherches* publiées par le Collège dominicain d'Ottawa, I, *Philosophie*, cahier I, Ottawa, Collège dominicain, 1936, p. 127-156 ; et L.B. GEIGER, « Abstraction et séparation d'après S. Thomas In De Trinitate, q. 5, a. 3 », *Revue des sciences philosophiques et théologiques*, 31 (1947), p. 3-40.

8. Cf. E.D. SIMMONS, « The Thomistic Doctrine of the Three Degrees of Formal Abstraction », *The Thomist*, 22 (1959), p. 37-67. D'abord auteur d'une des thèses sur le sujet (*The Thomistic Doctrine of Abstraction for the Three Levels of Science. Exposition and Defense*, University of Notre Dame, doctoral dissertation, 1952), Simmons fournit dans son article, n. 1, les principales références bibliographiques qui jalonnent ce débat ; pour l'expression « *controversial article* », voir p. 38, 45 et 47.

9. A. DE LIBERA, « Structure du corpus scolaire de la métaphysique dans la première moitié du XIII^e siècle », dans *L'enseignement de la philosophie au XIII^e siècle. Autour du « Guide de l'étudiant » du ms. Ripoll 109*, Actes du colloque international édités, avec un complément d'études et de textes, par C. LAFLEUR avec la collaboration de J. CARRIER, assistés par L. GILBERT et D. PICHÉ pour la constitution des index et de la bibliographie, Turnhout, Brepols (coll. « Studia Artistarum. Études sur la Faculté des arts dans les Universités médiévales », V), 1997, p. 80-81.

10. A. DE LIBERA, *La querelle des universaux de Platon à la fin du Moyen Âge*, Paris, Seuil (coll. « Des travaux »), 1996, p. 112-113.

11. C. LAFLEUR, avec la collaboration de J. CARRIER, « Abstraction, séparation et tripartition de la philosophie théorétique : quelques éléments de l'arrière-fond farabien et artien de Thomas d'Aquin, *Super Boetium “De Trinitate”*, question 5, article 3 », *Recherches de théologie et philosophie médiévales* 67, 2 (2000), p. 248-271. Pour le terme « didascalique » et une présentation d'ensemble du genre littéraire ainsi dénommé, voir C. LAFLEUR, « Les textes “didascaliques” (“introductions à la philosophie” et “guides de l'étu-

paraître, quelques années plus tard, une étude comparant, avec leurs enjeux vraisemblables, la manière « artienne » — c'est-à-dire celle des maîtres ès arts — et la manière thomasiennne de concevoir épistémologiquement la métaphysique et la théologie¹².

Nous voudrions ici simplement approfondir, à l'aide des textes clés eux-mêmes, le dossier « abstraction et séparation » chez les commentateurs de Thomas d'Aquin et chez l'Aquinate lui-même, en revenant sur les parallèles artiens en regard de la tradition aristotélicienne : un dossier d'approfondissement qui a en soi, certes, sa valeur philosophique et qui, en outre, fournira le contexte nécessaire à la présentation d'un autre témoignage artien — jusqu'ici inédit — de la distinction entre abstraction et séparation contenu dans les *Communia logice*, une collection de questions émanées probablement de la Faculté des arts de Paris dans les années 1250 ou peu après, donc un témoignage antérieur ou contemporain de la doctrine thomasiennne concernée (le *Super Boetium « De Trinitate »* ayant été composé à Paris, autour des années 1257-1259¹³).

II. QUELQUES ÉLÉMENTS CLÉS CHEZ CAJETAN, JEAN DE SAINT-THOMAS, THOMAS D'AQUIN, LES ARTIENS ET DANS LA TRADITION ARISTOTÉLICIEENNE

1. Cajetan

C'est donc tout au début de sa chaîne de commentaires sur l'opuscule thomasienn *De ente et essentia* — dans un passage dont il faut citer l'essentiel pour mieux voir ensuite la différence avec l'original — qu'au sortir du Moyen Âge Cajetan présente le plus clairement ce que, lui, entend par la « *duplex abstractio per intellectum* » :

CAJETAN, *Commentaires sur le <traité> « De l'étant et de l'essence »*, Proème, question 1, trad. Lafleur et Carrier : « [...] double est l'abstraction par l'intellect, à savoir <celle> par laquelle le formel est abstrait du matériel et <celle> par laquelle le tout universel est abstrait des parties subjectives. [...] J'appelle la première "abstraction formelle", tandis que j'appelle la seconde "abstraction totale", parce que <ce> qui est abstrait par la première abstraction est comme la forme de ce de quoi il est abstrait, tandis que <ce> qui est abstrait par la seconde abstraction est comme le tout universel en regard de ce de quoi il est abstrait. Or ces deux abstractions diffèrent [...] parce que, selon les divers modes de l'abstraction formelle, les sciences spéculatives se diversifient, comme il est patent au début du VI^e <livre> de la *Métaphysique* ; l'abstraction totale, quant à elle, est commune à toute science ».

diant") de la Faculté des arts de Paris au XIII^e siècle : *notabilia et status quaestionis* », dans *L'enseignement des disciplines à la Faculté des arts (Paris et Oxford, XIII^e-XV^e siècles)*, Actes du colloque international édités par O. WEIJERS et L. HOLTZ, Turnhout, Brepols (coll. « *Studia Artistarum. Études sur la Faculté des arts dans les Universités médiévales* », IV), 1997, p. 345-372.

12. C. LAFLEUR, « Dieu, la théologie et la métaphysique au milieu du XIII^e siècle selon des textes épistémologiques artiens et thomasiens », *Revue des sciences philosophiques et théologiques*, 89, 2 (2005), p. 261-294.

13. Selon GILS, son éditeur Léonin, « Préface », p. 9. Voir aussi J.P. TORRELL, *Initiation à saint Thomas d'Aquin. Sa personne et son œuvre*, Fribourg, Éditions universitaires ; Paris, Cerf (coll. « *Vestigia* », XIII), 2002 (2^e éd. revue et augmentée ; 1^{re} éd. 1993), p. 99 et 502-503.

CAIETANUS, *Commentaria in « De ente et essentia »*, Prooemium, qu. 1, éd. DE MARIA, p. 8-9 (texte reponctué) : « [...] duplex est abstractio per intellectum, scilicet qua formale abstrahitur a materiali et qua totum uniuersale abstrahitur a partibus subiectiuis. [...] Primam uoco “abstractionem formalem”, secundam uero uoco “abstractionem totalem”, eo quia quod abstrahitur prima abstractione est ut forma eius a quo abstrahitur, quod uero abstrahitur secunda abstractione est ut totum uniuersale respectu eius a quo abstrahitur. Differunt autem hae duae abstractiones [...] quia, penes diuersos modos abstractionis formalis, scientiae speculatiuae diuersificantur, ut patet VI Metaph. in principio ; abstractio autem totalis communis est omni scientiae ».

Passage capital à compléter, pour les degrés de l'abstraction formelle en rapport avec la diversification — déjà évoquée ci-dessus avec un renvoi explicite au livre *E* (VI) de la *Métaphysique* — des sciences spéculatives, par ce court mais incontournable extrait de l'exégèse cajétanienne de l'article 3 « Est-ce que la doctrine sacrée est une <unique> science ? » (« *Utrum sacra doctrina sit una scientia ?* ») de la question, à caractère épistémologique, qui ouvre la *Somme de théologie* de Thomas d'Aquin¹⁴ :

CAJETAN, *Commentaires sur la « Somme de théologie »*, I^{re} partie, question 1, article 3, trad. Lafleur et Carrier : « Or la raison formelle de l'objet comme objet [...] est telle immatériabilité ou tel mode d'abstraire et de définir, par exemple : sans aucune matière en métaphysique, avec la matière intelligible seulement en mathématique et avec la matière sensible, non pas cependant cette <matière sensible>-ci <ou cette matière sensible-là>, en <science> naturelle ».

CAIETANUS, *Commentaria in « Summam theologiae »*, I^a pars, qu. 1, art. 3, éd. LÉONINE, t. IV, p. 12a (texte reponctué) : « Ratio autem formalis obiecti ut obiectum [...] est immaterialitas talis seu talis modus abstrahendi et definiendi, puta : sine omni materia in metaphysica, cum materia intelligibili tantum in mathematica et cum materia sensibili, non tamen hac, in naturali ».

2. Jean de Saint-Thomas

Diffusant, environ un siècle plus tard dans son *Cursus philosophicus*, cette innovation de Cajetan en tant que doctrine commune au premier chef dans l'école thomiste, Jean de Saint-Thomas la précisait ainsi et en indiquait, du moins pour la « *triplex materia a qua potest fieri abstractio* », censément la source thomassienne, soit le célèbre article 1 (« Est-ce que notre intellect intellige les réalités corporelles et matérielles par abstraction à partir des phantasmes ? »), « *Utrum intellectus noster intelligat res corporeas et materiales per abstractionem a phantasmatis* ? ») de la non moins célèbre question 85 de la Première partie de la *Summa theologiae*, une ques-

14. Cf. THOMAS DE AQUINO, *Summa theologiae*, I, qu. 1, art. 3, dans : *Sancti Thomae Aquinatis, Doctoris Angelici, Opera omnia, iussu impensaue Leonis XIII P.M. edita, cura et studio fratrum Ordinis Praedicatorum*, t. IV, Romae, Typographia Polyglotta, 1888 (désormais : Ed. Leonina), p. 11 ; *S. Thomae de Aquino, Ordinis Praedicatorum, Summa theologiae, cura et studio Instituti Studiorum Medievalium Ottaviensis ad textum S. Pii Pp. V iussu confectum recognita*, Ottawa, Harpell's Press, 1941, t. I (dorénavant : Ed. Ottaviensis), p. 3b ; *cura et studio P. Caramello cum textu ex recensione Leonina*, Taurini, Romae, Marietti, 1952, t. I (désormais : Ed. Marietti), p. 3b ; Alba, Roma, Editiones Paulinae, 1962 (désormais : Ed. Paulinae), p. 5b.

tion de noétique sur « Le mode et l'ordre de l'intellection » (« *De modo et ordine intelligendi* »)¹⁵ :

JEAN DE SAINT-THOMAS, *Cours de philosophie thomiste*, I^{er} volume, *L'art de la logique*, II^e partie, question 27, article 1, trad. Lafleur et Carrier : « [...] une opinion doctrinale, qui est très commune parmi les auteurs, particulièrement dans l'école du Divin Thomas, tire l'unité ou la diversité des sciences à partir du divers mode d'abstraire de la matière, en prenant l'abstraction non pour l'acte même de l'intellect abstrayant une <chose> d'une autre, mais pour l'abstractibilité de l'objet ou <pour> son immatérialité. Or il y a une triple matière de laquelle l'abstraction peut être faite, comme l'enseigne le Divin Thomas, <Somme de théologie>, I^{re} partie, question 85, article 1, <dans la solution> de la 2^e <objection>, à savoir <la matière> *singulière*, qui rend la réalité individuelle et singulière ; <la matière> *sensible*, qui la rend sujette aux accidents sensibles, du moins de façon commune ; <la matière> *intelligible*, qui est la substance en tant qu'elle est sous-jacente à la quantité encore sans les autres accidents. Et à partir de la diverse abstraction ou carence de cette matière se tire un triple genre de sciences : la physique, qui abstrait seulement de la matière singulière et traite de la <matière> sensible ; la mathématique, qui <abstrait> aussi de la <matière> sensible et traite de la quantité ; la métaphysique, qui <abstrait> aussi de la <matière> intelligible et traite de la substance ou de l'étant ».

IOANNES A SANCTO THOMA, *Cursus philosophicus thomisticus*, I. *Ars logica*, II, qu. 27, art. 1, éd. REISER, p. 820b13-40 (texte reponctué ; l'italique est de l'éditeur) : « [...] sententia, quae est ualde communis inter auctores, praesertim in schola D. Thomae, sumit unitatem uel diuersitatem scientiarum ex diuerso modo abstrahendi a materia, sumendo abstractionem non pro ipso actu intellectus abstrahentis unum ab alio, sed pro abstrahibilitate obiecti seu immaterialitate illius. Est autem triplex materia a qua potest fieri abstractio, ut docet Divus Thomas 1. p. q. 85. art. 1. ad 2., scilicet *singularis*, quae reddit rem indiuiduam et singularem ; *sensibilis*, quae reddit illam accidentibus sensibilibus subiectam, saltem in communi ; *intelligibilis*, quae est substantia ut subiacet quantitati etiam sine aliis accidentibus. Et ex abstractione seu carentia diuersa huius materiae sumitur triplex genus scientiarum : physica, quae abstrahit solum a materia singulari et tractat de sensibili ; mathematica, quae etiam a materia sensibili et tractat de quantitate ; metaphysica, quae etiam ab intelligibili et tractat de substantia seu ente »¹⁶.

3. Thomas d'Aquin

3.1. La Somme de théologie

La solution thomasienne invoquée, celle de l'objection 2, par Jean de Saint-Thomas mentionne d'abord littéralement une double matière (la commune et la désignée, c'est-à-dire l'individuelle) plutôt qu'une triple matière comme le commentateur, mais peut ensuite sembler donner raison à ce dernier et affirmer tout uniment que

15. THOMAS DE AQUINO, *Summa theologiae*, I, qu. 85, art. 1, Ed. Leonina, p. 330 (Ed. Ottaviensis, p. 523b ; Ed. Marietti, p. 416 ; Ed. Paulinae, p. 409).

16. Étant donné son indéniable rôle comme « vulgarisateur de la théorie cajétaniste des *trois degrés d'abstraction* » (RÉGIS, *La philosophie de la nature*, p. 139), il est intéressant de noter que, bien que dominicain tout comme Cajetan (sans parler de son saint patron Thomas d'Aquin), Jean de Saint-Thomas, dans la suite immédiate du texte cité et traduit ci-dessus, émet une réserve sur la clarté explicative de ladite doctrine : « Mais parce que sous ces genres diverses espèces de sciences sont contenues, comment ces espèces sont tirées de l'abstraction, cette opinion doctrinale ne <l'>explique pas facilement » (« Quia uero sub istis generibus diuersae scientiarum species continentur, quomodo istae species ex abstractione sumantur, non facile explicat ista sententia » : éd. REISER, p. 820b40-44).

l'intellect abstrait triplement de la matière : pour l'« espèce » (entendons la « forme », l'εἶδος selon Aristote) de la réalité naturelle, pour les « espèces » mathématiques et pour les réalités du type de l'étant ou bien des substances immatérielles :

THOMAS D'AQUIN, *Somme de théologie*, I^{re} partie, question 85, article 1, solution de l'objection 2, trad. Lafleur et Carrier : « Au deuxième <point objecté> [...] il faut dire que la matière est double, à savoir commune et désignée (ou individuelle) : commune certes, comme la chair et l'os ; individuelle, pour sa part, comme ces chairs et ces os. L'intellect donc abstrait l'"espèce" de la réalité naturelle de la matière sensible individuelle, mais non pas de la matière sensible commune [...]. Les "espèces" mathématiques, quant à elles, peuvent par l'intellect être abstraites de la matière sensible non seulement individuelle, mais aussi commune ; non pas cependant de la matière intelligible commune, mais seulement individuelle. En effet la matière sensible est dite "matière corporelle" selon qu'elle est sous-jacente aux qualités sensibles [...]. Tandis que la matière intelligible est dite "substance" selon qu'elle est sous-jacente à la quantité. Or il est manifeste que la quantité inhère à la substance avant que les qualités sensibles <n'y inhèrent>. D'où les quantités [...] peuvent être considérées sans les qualités sensibles, c'est-à-dire qu'elles sont abstraites de la matière sensible. [...] Il y a, pour leur part, certaines <choses> qui peuvent être abstraites aussi de la matière intelligible commune, comme l'étant, l'un, la puissance, l'acte et les autres <choses> de cette sorte, <des choses> qui aussi peuvent être sans matière, comme il est patent dans les substances immatérielles ».

THOMAS DE AQUINO, *Summa theologiae*, I, qu. 85, art. 1, ad 2, texte reponctué, cf. Ed. Leonina, p. 331b (Ed. Ottaviensis, p. 525a, l. 41-p. 525b, l. 37 ; Ed. Marietti, p. 417b ; Ed. Paulinae, p. 411a) : « Ad secundum [...] dicendum est quod materia est duplex, scilicet communis et signata (uel individualis) : communis quidem, ut caro et os ; individualis autem, ut hae carnes et haec ossa. Intellectus igitur abstrahit speciem rei naturalis a materia sensibili individuali, non autem a materia sensibili communi [...]. Species autem mathematicae possunt abstrahi per intellectum a materia sensibili non solum individuali, sed etiam communi ; non tamen a materia intelligibili communi, sed solum individuali. Materia enim sensibilis dicitur "materia corporalis" secundum quod subiacet qualitibus sensibilibus [...]. Materia uero intelligibilis dicitur "substantia" secundum quod subiacet quantitati. Manifestum est autem quod quantitas prius inest substantiae quam qualitates sensibiles. Unde quantitates [...] possunt considerari absque qualitibus sensibilibus, quod est eas abstrahi a materia sensibili. [...] Quaedam uero sunt quae possunt abstrahi etiam a materia intelligibili communi, sicut ens, unum, potentia, actus et alia huiusmodi, quae etiam esse possunt absque materia, ut patet in substantiis immaterialibus ».

Cependant, dans ces lignes, le terme « abstraire » ne doit pas être pris trois fois sur le même plan, comme le laisse entrevoir la remarque « *de duplici modo abstractionis* » par laquelle s'achève cette solution 2 et qui, en critiquant Platon, renvoie à l'exposé sur ce thème figurant dans la solution précédente :

THOMAS D'AQUIN, *Somme de théologie*, I^{re} partie, question 85, article 1, solution de l'objection 2, trad. Lafleur et Carrier : « [...] Et parce que Platon n'a pas considéré ce qui a été dit relativement au double mode d'abstraction, toutes les <choses> que nous avons dit être abstraites par l'intellect, <lui les> posa être abstraites selon la réalité ».

THOMAS AQUINAS, *Summa theologiae*, I, qu. 85, art. 1, ad 2, texte reponctué, cf. Ed. Leonina, p. 331b (Ed. Ottaviensis, p. 525b, l. 37-41 ; Ed. Marietti, p. 417b ; Ed. Paulinae, p. 411a) : « Et quia Plato non considerauit quod dictum est de duplici modo abstractionis, omnia quae diximus abstrahi per intellectum, posuit abstracta esse secundum rem ».

La différence de plan selon laquelle, d'après l'Aquinat, il faut entendre le terme « abstraire » dans la solution 2 de ladite question 85 doit en effet être recherchée dans la

doctrine du « double mode d'abstraction » formulée juste auparavant dans la solution 1 de cette question en s'inspirant tacitement de l'opposition aristotélicienne (*De l'âme*, III, 6, 430a26-28) entre « intelligence des indivisibles » (« νόησις τῶν ὀδιδαιρέτων » ; « *intelligentia indiuisibilium*¹⁷ ») et « synthèse des intellections » (« σύνθεσις τῶν νοημάτων » ; « *compositio intellectuum*¹⁸ ») — on notera la mention fugace, mais emblématique, du terme « *separatum* » (« séparé ») dans la caractérisation du premier mode :

THOMAS D'AQUIN, *Somme de théologie*, I^{re} partie, question 85, article 1, solution de l'objection 1, trad. Lafleur et Carrier : « Au premier <point objecté> il faut donc dire qu'abstraire advient doublement. D'une manière, par mode de composition et de division ; comme lorsque nous intelligeons que quelque chose n'est pas dans une autre <chose>, ou est séparé de cette <chose>. D'une autre manière, par mode de simple et absolue considération ; comme lorsque nous intelligeons une <chose>, en ne considérant rien d'une autre. Abstraire donc par l'intellect les <choses> qui selon la réalité ne sont pas abstraites, selon la première manière d'abstraire, n'est pas sans fausseté. Mais de la deuxième manière abstraire par l'intellect les <choses> qui ne sont pas abstraites selon la réalité, ne comporte pas de fausseté [...] ».

THOMAS DE AQUINO, *Summa theologiae*, I, qu. 85, art. 1, ad 1, texte reponctué, cf. Ed. Leonina, p. 331a (Ed. Ottaviensis, p. 524b, l. 43-p. 525a, l. 3 ; Ed. Marietti, p. 417a ; Ed. Paulinae, p. 410b) : « Ad primum ergo dicendum quod abstrahere contingit dupliciter. Uno modo, per modum compositionis et diuisionis ; sicut cum intelligimus aliquid non esse in alio, uel esse separatum ab eo. Alio modo, per modum simplicis et absolutae considerationis ; sicut cum intelligimus unum, nihil considerando de alio. Abstrahere igitur per intellectum ea quae secundum rem non sunt abstracta, secundum primum modum abstrahendi, non est absque falsitate. Sed secundo modo abstrahere per intellectum quae non sunt abstracta secundum rem, non habet falsitatem [...] ».

L'« opinion doctrinale » (« *sententia* ») fort commune « dans l'école du Divin Thomas », telle que rapportée par Jean de Saint-Thomas dans son *Cursus philosophicus thomisticus*, diverge donc nettement de l'authentique doctrine déployée dans le tandem formé par les solutions 1 et 2 de la I^{re} partie de la question 85 de la *Somme de*

17. Selon la terminologie de la version gréco-latine : ARISTOTELES, *De Anima*, G (III), 6 (éd. du texte grec dans *Aristotelis Opera ex recensione Immanuelis Bekkeri edidit Academia Regia Borussica*, Berlin, Reimer, 1831 [editio altera quam curauit O. GIGON, Berlin, de Gruyter, 1960, t. I]), col. 430a26-27, *transl. uetus Iacobi Venetici*, dans *Anonymi Magistri Artium (c. 1245-1250) Lectura in librum de anima a quodam discipulo reportata (Ms. Roma, Naz. V. E. 828)*, éd. R.A. GAUTHIER, Grottaferrata (Romae), Editiones Collegii S. Bonaventurae ad Claras Aquas (coll. « Spicilegium Bonaventurianum », XXIV), 1985, p. 476 : « Indiuisibilium autem intelligencia in hiis est circa que non est falsum » ; *transl. noua Guillelmi de Moerbeka*, dans *Sancti Thomae de Aquino Opera omnia, iussu Leonis XIII P.M. edita*, t. XLV, *Sententia libri De Anima*, éd. R.A. GAUTHIER, Roma, Commissio Leonina ; Paris, Vrin, 1984, p. 224 : « Indiuisibilium quidem igitur intelligencia in hiis est circa que non est falsum ». La traduction arabo-latine diffère grandement : *transl. Michaelis Scotti*, dans *Auerrois Cordubensis Commentarium Magnum in Aristotelis De Anima*, éd. F.S. CRAWFORD, Cambridge, Mass., The Mediaeval Academy of America (coll. « Corpus Commentariorum Auerrois in Aristotelem », VI, 1), 1953, p. 454, texte 21, l. 1-2 : « Formare autem res indiuisibiles erit in istis rebus, scilicet in quibus non est falsitas ».

18. Toujours selon la terminologie de la version gréco-latine : ARISTOTELES, *De Anima*, G (III), 6, 430a27-28, *transl. uetus Iacobi Venetici*, éd. GAUTHIER, p. 476 : « in quibus autem falsum iam et uerum est, compositio quedam iam intellectuum est » ; *transl. noua Guillelmi de Moerbeka*, éd. GAUTHIER, p. 224 : « in quibus autem et falsum iam et uerum est, compositio quedam iam intellectuum est ». La traduction arabo-latine diffère encore notablement : *transl. Michaelis Scotti*, éd. CRAWFORD, p. 454, texte 21, l. 1-4 : « Res autem in quibus est falsum et uerum, illud est aliqua compositio tunc ad res intellectas ».

théologie, lorsque cette « sentence » scolaire « tire l'unité ou la diversité des sciences à partir du divers mode d'abstraire de la matière » en excluant d'entrée de jeu de ce dernier « l'acte même de l'intellect abstrayant », car pour Thomas d'Aquin le « mode de composition et de division » et le « mode de simple et absolue considération », qui constituent son « double mode d'abstraction » dans lesdites solutions et selon lesquels se ventilent adéquatement les trois champs des sciences spéculatives, sont assurément des opérations de l'intellect.

3.2. *Le commentaire* Sur Boèce « De la Trinité »

L'insistance de la théorie originale sur les opérations de l'intellect est justement confirmée de façon exemplaire, dès le début et avec cette fois un renvoi explicite à l'« autorité » d'Aristote sur le sujet, par la « Réponse » du susmentionné « *controversial article* » thomasien (*Sur Boèce « De la Trinité »*, question 5, article 3 : « La considération mathématique est-elle, sans le mouvement et la matière, relative aux <choses> qui sont dans la matière ? », « *Vtrum mathematica consideratio sit, sine motu et materia, de his que sunt in materia ?* »)¹⁹ :

THOMAS D'AQUIN, *Sur Boèce « De la Trinité »*, question 5, article 3, « Réponse », trad. Lafleur et Carrier, § 1-2 : « § 1. Il faut dire que, pour l'éclaircissement de cette question, il importe de voir de quelle façon l'intellect, selon son opération, peut abstraire. § 2. Il faut donc savoir que, selon le Philosophe dans le III^e <livre> *De l'âme*, il y a une double opération de l'intellect : une qui est dite "intelligence des indivisibles", par laquelle <l'intellect> connaît de chaque chose ce qu'elle est ; et une autre par laquelle il compose et divise, à savoir en formant une énonciation affirmative ou négative. Et, certes, ces deux opérations répondent à deux <points> qui sont dans les réalités. La première opération, certes, regarde la nature même de la réalité, selon laquelle <nature> la réalité intelligée obtient un certain degré dans les étants : que la réalité soit complète, comme un certain tout, ou que la réalité <soit> incomplète, comme une partie ou un accident. La seconde opération, quant à elle, regarde l'être même de la réalité, lequel, certes, résulte de la congrégation des principes de la réalité dans les composés ou accompagne la nature simple elle-même de la réalité, comme dans les substances simples ».

THOMAS DE AQUINO, *Super Boetium « De Trinitate »*, qu. 5, art. 3, resp. ; éd. GILS, p. 146-147, l. 86-105 (éd. DECKER, p. 181, l. 17-p. 182, l. 12), texte reponctué : « Dicendum quod, ad euidenciam huius questionis, oportet <uidere> qua<liter> intellectus, secundum suam operationem, abstraere possit. Sciendum est igitur quod, secundum Philosophum in III *De anima*, duplex est operatio intellectus : una que dicitur "intelligentia indiuisibilium", qua cognoscit de unoquoque quid est ; alia uero qua componit et diuidit, scilicet enuntiationem affirmatiuam uel negatiuam formando. Et hee quidem due operationes duobus que sunt in rebus respondent. Prima quidem operatio respicit ipsam naturam rei, secundum quam res intellecta aliquem gradum in entibus obtinet : siue sit res completa, ut totum aliquod, siue res incompleta, ut pars uel accidens. Secunda uero operatio respicit ipsum esse rei, quod quidem resultat ex congregatione principiorum rei in compositis uel ipsam simplicem naturam rei concomitatur, ut in substantiis simplicibus ».

La doctrine aristotélicienne de la double opération de l'intellect ainsi nommée est mise à profit par l'Aquinat dès le début de sa « Réponse » du « *controversial arti-*

19. THOMAS DE AQUINO, *Super Boetium « De Trinitate »*, qu. 5, art. 3 ; éd. GILS, p. 144, l. 196-p. 145, l. 1 (éd. DECKER, p. 179, l. 6-7).

cle » sous-tend ensuite l'ensemble du développement de cette « *Responsio* » jusqu'au paragraphe final (le § 12 dans notre traduction), où ce qui est censé être la « révolution thomiste » en matière d'épistémologie des sciences spéculatives trouve, sous l'étiquette longuement recherchée de « *triplex distinctio*²⁰ », son expression à la fois la plus synthétique et la plus frappante :

THOMAS D'AQUIN, *Sur Boèce « De la Trinité »*, question 5, article 3, « Réponse », trad. Lafleur et Carrier, § 12 : « Ainsi donc dans l'opération de l'intellect se trouve une triple distinction. L'une selon l'opération de l'intellect composant et divisant, laquelle est dite proprement "séparation" ; et celle-ci correspond à la science divine ou métaphysique. L'autre selon l'opération par laquelle les quiddités des réalités sont formées, laquelle <distinction> est l'abstraction de la forme à partir de la matière sensible ; et celle-ci correspond à la mathématique. La troisième selon la même opération <qui est l'abstraction> de l'universel à partir du particulier ; et celle-ci correspond même à la physique et est commune à toutes les sciences, parce que dans toute science est mis de côté ce qui est par accident et est retenu ce qui est par soi. Et parce que certains n'ont pas compris la différence entre les deux dernières <distinctions> et la première, ils sont tombés dans l'erreur, de telle sorte qu'ils ont posé les <choses> mathématiques et les universaux séparés des sensibles, comme Pythagore et les Platoniciens ».

THOMAS DE AQUINO, *Super Boetium « De Trinitate »*, qu. 5, art. 3, resp. ; éd. GILS, p. 149, l. 275-290 (éd. DECKER, p. 186, l. 13-24), texte reponctué : « Sic ergo in operatione intellectus triplex distinctio inuenitur. Vna secundum operationem intellectus componentis et diuidentis, que "separatio" dicitur proprie ; et hec competit scientie diuine siue metaphisice. Alia secundum operationem qua formantur quidditates rerum, que est abstractio forme a materia sensibili ; et hec competit mathematice. Tertia secundum eandem operationem, uniuersalis a particulari ; et hec competit etiam phisice et est communis omnibus scientiis, quia in omni scientia pretermittitur quod per accidens est et accipitur quod per se est. Et quia quidam non intellexerunt differentiam duarum ultimarum a prima, inciderunt in errorem, ut ponerent mathematica et uniuersalia a sensibilibus separata, ut Pittagoras et Platonici ».

Ce fameux paragraphe final de la « Réponse » du commentaire *Sur Boèce « De la Trinité »*, question 5, article 3 a comme point d'orgue une remarque critique au sujet de « Pythagore et [des] Platoniciens » qui est exactement du même type que celle, citée ci-dessus (section II, 3.1), qui clôt la solution 2 — avec référence à la solution 1 — de la *Somme de théologie*, I^{re} partie, question 85, article 1 : indice notable d'une

20. La troisième rédaction, celle juste avant la rédaction finale, parlait encore d'une « triple abstraction », tout en ayant déjà recours aux deux opérations de l'intellect pour les distinguer. On a *grosso modo* signalé le phénomène, ci-dessus, dans l'« Introduction » (section I) ; voici exactement le texte en question de cette troisième rédaction raturée : THOMAS D'AQUIN, *Sur Boèce « De la Trinité »*, question 5, article 3, « Réponse », trad. Lafleur et Carrier (§ 7*), § 12* : « Il est donc patent que triple est l'abstraction par laquelle l'intellect abstrait. La première certes selon la seconde opération de l'intellect par laquelle il compose et divise, et ainsi intelligé abstraire n'est rien d'autre que : cette <chose> n'est pas dans cette <chose>. Tandis que abstraire selon l'autre opération de l'intellect n'est rien d'autre que d'intelliger ce qu'est cette <chose> sans l'intellect<ion> d'une autre <chose> qui lui est conjointe dans l'être de la réalité, parfois certes par la conjonction de la forme à la matière ou de l'accident au sujet » ; THOMAS DE AQUINO, *Super Boetium « De Trinitate »*, qu. 5, art. 3, resp. ; éd. GILS, p. 148, *apparatus fontium* l. 159 (éd. DECKER, p. 233, l. 20-26), texte reponctué : « Patet ergo quod triplex est abstractio qua intellectus abstrait. Prima quidem secundum operationem operationem (sic) secundam intellectus qua componit et diuidit, et sic intellectum abstraere nichil est aliud <quam> : hoc non esse in hoc. Abstraere uero secundum aliam operationem intellectus nichil est aliud quam intelligere quid est hoc sine intellectu alicuius quod est ei in esse rei coniunctum, quandoque quidem coniunctione forme ad materiam uel accidentis ad subiectum ».

véritable parenté, ces deux élaborations doctrinales sur ce qu'est abstraire par l'intellect dans la sphère théorique ont donc le même point de départ et le même point d'arrivée. Mais malgré ce lien profond, on doit reconnaître que quelque chose des nuances terminologiques — pourtant laborieusement établies d'après l'autographe²¹ — du texte antérieur a été oublié ou négligé dans le texte plus tardif. En effet, sans ignorer tout à fait — on l'a vu — le terme « *separatum* », la *Somme de théologie* (vers 1265-1268) se contente pour l'essentiel de parler d'« *abstrahere* » et d'« *abstractio* », alors que la « triple distinction » de la rédaction finale de *Sur Boèce « De la Trinité »* (vers 1257-1259) avait auparavant mené au contraste, conceptuel et lexicographique, thématized entre « *separatio* » et « *abstractio* ». En fait, dans ladite « Réponse » du commentaire *Sur Boèce « De la Trinité »*, toujours — il faut y insister — dans la perspective des opérations de l'intellect, c'est d'abord sous l'espèce d'une acception impropre que la terminologie de la « séparation » est discutée en rapport avec une distinction à juste titre plutôt dénommée « abstraction » :

THOMAS D'AQUIN, *Sur Boèce « De la Trinité »*, question 5, article 3, « Réponse », trad. Lafleur et Carrier, § 7 : « Ainsi donc l'intellect distingue une <chose> d'une autre de différentes manières selon <ses> diverses opérations : parce que, selon l'opération par laquelle il compose et divise, il distingue une <chose> d'une autre par cela qu'il intellige qu'une <chose> n'est pas dans une autre ; tandis que, dans l'opération par laquelle il intellige ce qu'est chaque <chose>, il distingue une <chose> d'une autre pendant qu'il intellige ce qu'est cette <chose> en n'intelligant rien de l'autre, ni qu'elle est avec celle-ci, ni qu'elle en est séparée. D'où cette distinction n'a pas proprement le nom de "séparation", mais seulement la première. Or, cette distinction est dite correctement "abstraction", mais alors seulement quand les <choses> dont l'une est intelligée sans l'autre sont ensemble selon la réalité ».

THOMAS DE AQUINO, *Super Boetium « De Trinitate »*, qu. 5, art. 3, resp. ; éd. GILS, p. 148, l. 159-171 (éd. DECKER, p. 183, l. 23-31), texte reponctué : « Sic ergo intellectus distinguit unum ab altero aliter et aliter secundum diuersas operationes : quia, secundum operationem qua componit et diuidit, distinguit unum ab alio per hoc quod intelligit unum alii non inesse ; in operatione uero qua intelligit quid est unumquodque, distinguit unum ab alio dum intelligit quid est hoc nichil intelligendo de alio, neque quod sit cum eo, neque quod sit ab eo separatum. Vnde ista distinctio non proprie habet nomen "separationis", set prima tantum. Hec autem distinctio recte dicitur "abstractio", set tunc tantum quando ea quorum unum sine altero intelligitur sunt simul secundum rem ».

Ayant de la sorte dépassé le sens large d'« abstraire » employé au § 1 de la présente « Réponse » (mais destiné — on l'a vu — à être repris dans la *Summa theologiae*, I, qu. 85, art. 1, ad 1-2) et défini le sens strict du terme « abstraction », l'Aquinat peut présenter, en toute rigueur langagière et conceptuelle, sa doctrine personnelle de la « double abstraction », sur fond de méréologie pour le premier volet et d'hylémorphisme pour le second :

THOMAS D'AQUIN, *Sur Boèce « De la Trinité »*, question 5, article 3, « Réponse », trad. Lafleur et Carrier, § 8 : « D'où, comme l'abstraction ne peut être à proprement parler que par rapport aux <choses> conjointes dans l'être, selon les deux modes de conjonction susmentionnés, à savoir <celui> par lequel la partie et le tout sont unis ou <celui par lequel> la

21. Voir note précédente.

forme et la matière <ont unies>, il y a une double abstraction : une par laquelle la forme est abstraite de la matière, l'autre par laquelle le tout est abstrait de <ses> parties ».

THOMAS DE AQUINO, *Super Boetium « De Trinitate »*, qu. 5, art. 3, resp. ; éd. GILS, p. 148, l. 173-179 (éd. DECKER, p. 184, l. 2-6) : « Vnde, cum abstractio non possit esse proprie loquendo nisi coniunctorum in esse, secundum duos modos coniunctionis predictos, scilicet quo pars et totum uniuntur, uel forma et materia, duplex est abstractio : una qua forma abstrahitur a materia, alia qua totum abstrahitur a partibus ».

Donc, immédiatement avant l'ultime bilan de la « triple distinction » (§ 12) que nous avons cité ci-dessus et qui établit, en fin de « Réponse », la correspondance avec chacune des branches du ternaire des sciences spéculatives, Thomas d'Aquin résume techniquement (§ 11) le résultat de ses analyses parties du sens large d'abstraire en tant qu'acte intellectif : deux abstractions au sens strict (soit de la forme, soit du tout) et une séparation :

THOMAS D'AQUIN, *Sur Boèce « De la Trinité »*, question 5, article 3, « Réponse », trad. Lafleur et Carrier, § 11 : « Et ainsi il y a deux abstractions de l'intellect : une qui répond à l'union de la forme et de la matière ou de l'accident et du sujet, et celle-ci est abstraction de la forme à partir de la matière sensible ; l'autre qui répond à l'union du tout et de la partie, et à celle-ci répond l'abstraction de l'universel à partir du particulier, c'est l'abstraction du tout, dans laquelle on considère absolument une certaine nature selon sa "raison" essentielle, indépendamment de toutes les parties qui ne sont pas parties de l'espèce, mais sont des parties accidentelles. [...] Quant aux <choses> qui, selon l'être, peuvent être divisées, c'est plutôt la séparation que l'abstraction qui a lieu. [...] Or, la substance, qui est la matière intelligible de la quantité, peut être sans la quantité ; d'où considérer la substance sans la quantité appartient plutôt au genre de la séparation que de l'abstraction ».

THOMAS DE AQUINO, *Super Boetium « De Trinitate »*, qu. 5, art. 3, resp. ; éd. GILS, p. 149, l. 239-248, 256-258, 270-274 (éd. DECKER, p. 185, l. 20-26, 31-p. 186, l. 1, 10-12), texte reponctué : « Et ita sunt due abstractiones intellectus : una que respondet unioni forme et materie uel accidentis et subiecti, et hec est abstractio forme a materia sensibili ; alia que respondet unioni totius et partis, et huic respondet abstractio uniuersalis a particulari, que est abstractio totius, in qua [= éd. DECKER ; in quo = éd. GILS] consideratur absolute natura aliqua secundum suam rationem essentialem, ab omnibus partibus que non sunt partes speciei, set sunt partes accidentales. [...] In his autem que, secundum esse, possunt esse diuisa, magis habet locum separatio quam abstractio. [...] Substantia autem, que est materia intelligibilis quantitatis, potest esse sine quantitate ; unde considerare substantiam sine quantitate magis pertinet ad genus separationis quam abstractionis ».

La substance qui existe sans la quantité — et à laquelle correspond la séparation plutôt que l'abstraction — est par antonomase le genre — divin — de la substance séparée sur lequel porte la « théologique » d'Aristote, selon un texte canonique (*Métaphysique*, E, 1) que nous aurons bientôt à considérer.

4. Les artiens

La distinction terminologique entre « abstraction » et « séparation » figure aussi dans plusieurs textes didascaliques artiens antérieurs ou contemporains de l'opuscule de Thomas d'Aquin, comme le Prologue « *Sicut dicit philosophus* » attribué à Jean le Page (« Mais il faut noter que, quoique l'abstraction convienne au métaphysicien et au logicien, c'est cependant différemment. En effet, d'une première manière on appelle abstraction l'existence de quelque chose extérieur à la matière, <de quelque

chose, donc,> qui “jamais ne fut, ni n'est, ni ne sera dans une matière” [cf. AL-FÂRÂBÎ, *De intellectu et intellecto*] ; et une telle abstraction par un vocable propre prend le nom de “séparation”²² », le Prologue « *Triplex est principium* » d'Adénulfe d'Anagni (« l'abstraction [...] d'une quatrième manière est prise au sens large et elle n'est pas abstraction, mais au contraire séparation d'une réalité non conjointe au mouvement et à la matière selon l'être et l'essence [et [...] ce n'est pas proprement de l'abstraction]²³ »), les anonymes *Questiones mathematicae* (« Il faut dire que

22. IOHANNES PAGUS, Prologue « *Sicut dicit philosophus* » du « *Scriptum super Porphyrium* », mss Padova, Biblioteca Universitaria 1589, fol. 3rb et Città del Vaticano, Biblioteca Apostolica Vaticana, lat. 5988, fol. 63rb : « Set notandum quod, quamvis abstractio conueniat methaphisico et logico, tamen differenter. Vno enim modo appellatur abstractio existentia alicuius extra materiam quod “nunquam fuit in materia nec est nec erit”, et talis abstractio proprio uocabulo “separatio” nuncupatur » (ici et ailleurs, dans nos transcriptions des textes artiens, nous suivons l'orthographe latine médiévale des manuscrits). Pour l'édition de ce passage, voir LAFLEUR et CARRIER, « Abstraction, séparation et tripartition de la philosophie théorique », p. 268 ; et ID., « Une figure métissée du platonisme médiéval : Jean le Page et le Prologue de son Commentaire (vers 1231-1240) sur l'*Isagoge* de Porphyre », dans B. MELKEVIK et J.-M. NARBONNE, éd., *Une philosophie dans l'histoire. Hommages à Raymond Klíban sky*, Paris, Vrin ; Québec, PUL (coll. « *Zé-tésis* », série « Textes et essais », 3), 2000, p. 152-153, § 13. Sur la date de composition (entre 1231 et 1235, vers 1235-1240 ou bien vers 1260) du « *Scriptum super Porphyrium* », partie intégrante d'un cours de logique attribué à Jean le Page à la fin du manuscrit padouan (fol. 172v) et les références relatives aux autres aspects de cet écrit, voir C. LAFLEUR, avec la collaboration de J. CARRIER, « L'enseignement philosophique à la Faculté des arts de Paris en la première moitié du XIII^e siècle dans le miroir des textes didascaliques », *Laval théologique et philosophique* 60, 3 (2004), p. 442, section IV. Annexe : *Didascalica*, I. Œuvres didascaliques, n° 2. En ce qui concerne Jean le Page lui-même, maître ès arts puis théologien à Paris, voir principalement : O. WEIJERS, *Le travail intellectuel à la Faculté des arts de Paris : textes et maîtres (ca. 1200-1500). V. Répertoire des noms commençant par J (suite : à partir de Johannes D.)*, Turnhout, Brepols (coll. « *Studia Artistarum*. Études sur la Faculté des arts dans les Universités médiévales », XI), 2003, p. 136-137. La source des mots « *existentia alicuius extra materiam quod nunquam fuit in materia* » est AL-FÂRÂBÎ, *De intellectu et intellecto*, éd. GILSON (cf. É. GILSON, « Les sources gréco-arabes de l'augustinisme avicennisant », *Archives d'Histoire Doctrinale et Littéraire du Moyen Âge*, 4 [1929-1930]), p. 120, l. 1. 182-183 ; p. 121, l. 211-216 (le terme clé de « *separatio* ») et l. 230-235 : « Cum autem fuerint hic aliqua que sunt forme non in materiis, nec fuerunt unquam forme in materiis [...]. [...] et hinc incipiunt forme descendere usque ad formam corporalem ylealem et hinc incipiunt eleuari quousque separentur a materiis paulatim cum modis separacionis superantis se. Si autem fuerunt forme que nullo modo sunt in materiis, nec fuerunt, nec erunt nunquam in materiis excedentes se in perfectione et **separacione** [...]. [...] a quo iterum cum exeris te, peruenies ad primum ordinem eorum que sunt separata. Ex quorum ordinibus primus est ordo intelligencie agentis. Vnde intelligencia agens, quam nominauit Aristoteles in tercio tractatu libri de anima, est forma separata, que nec fuit in materia, nec erit unquam ». L'interprétation de cette idée farabienne et de sa reprise artienne est fournie par A. DE LIBERA, *La querelle des universaux*, p. 110-116 (« Séparation et abstraction : l'influence d'Al-Fârâbî sur la première scolastique » : « Intuition intellectuelle et connaissance métaphysique : Roger Bacon ») et « La métaphysique comme connaissance des choses divines ». — Par ailleurs, on notera que – dans le texte, dans les citations et dans les notes (comme ici) – le gras que nous utilisons est pour faire ressortir les termes à l'étude.

23. ADENULFUS DE ANAGNIA, Prologue « *Triplex est principium* » de son commentaire sur les *Topiques* d'Aristote, cité ici d'après les mss Bruges, Stedelijke Openbare Bibliotheek 493, fol. 121vb et Cambridge, Peterhouse 205, fol. 178rb-va : « abstractio [...] quarto modo accipitur large et non est abstractio, immo est separatio rei <non> coniuncte motui et materie secundum esse et essentiam (et [...] non est abstractio propre) ». Pour l'édition de ce passage, voir C. LAFLEUR, avec la collaboration de J. CARRIER, « Le prologue “*Triplex est principium*” du commentaire d'Adénulfe d'Anagni sur les *Topiques* d'Aristote (extrait) », dans ID., éd., *L'enseignement de la philosophie*, 1997, p. 445-446, § 57 (nous avons déjà signalé que, dans l'édition de ce paragraphe, il faut corriger « *participare* » en « *particulare* ») ; pour une synopsis informative, voir ID., « L'enseignement philosophique », p. 444, section IV. Annexe : *Didascalica*, I. Œuvres didascaliques, n° 11. En ce qui a trait à ce neveu du pape Grégoire IX, Adénulfe d'Anagni, maître ès arts à Paris dès 1250 — donc très près de la période durant laquelle Thomas d'Aquin est censé avoir fréquenté les cours de cette faculté —, puis théologien en cette même ville, dont il s'apprêtait à être sacré évêque lorsque sa mort survint en 1289, voir WEIJERS, *Le travail intellectuel* [...]. I. Répertoire des noms

l'abstraction et la séparation du mouvement et de la matière **différent**, puisque **l'abstraction** est l'acception de la forme qui est dans la matière selon la réalité et selon l'être à part du mouvement et de la matière, et cela selon l'intellect. [...]. La **séparation** concerne les réalités qui sont extérieures au mouvement et à la matière selon la réalité et selon l'être, comme les substances séparées²⁴) et *Communia « Visitatio »* (« Il faut dire que le philosophe naturaliste **abstrait** de cette matière-ci ou de celle-là. Les sciences mathématiques **abstraient** de tout mouvement et de la matière sensible selon l'intellect, parce que <les réalités> à partir desquelles sont les sciences mathématiques sont conjointes avec le mouvement et la matière sensible, même si non pas selon <le fait d'>être intelligé. Les sciences divines sont relatives aux <réalités> abstraites de tout mouvement et de la matière sensible selon l'être et selon <le fait d'>être intelligé ; d'où ce n'est **pas proprement de l'abstraction, mais** une certaine **séparation**²⁵ »), ainsi que, par ailleurs, dans les *Questions sur quatre livres des « Physiques » d'Aristote* de Roger BACON (à l'occasion du lemme « *Abstrahentium non est mendacium* » en *Phys.*, II, 2, 193b35²⁶), où, pour illustrer la séparation métaphysique, le Docteur Admirable s'inspire, comme Jean le Page ci-dessus, du passage du traité farabien *De l'in-*

commençant par A-B, Turnhout, Brepols (coll. « *Studia Artistarum. Études sur la Faculté des arts dans les Universités médiévales* », I), 1994, p. 32-33.

24. ANONYMUS, *Questiones mathematicae* (vers 1250), mss Paris, Bibliothèque nationale de France, fonds latin 16390, fol. 205ra et 16617, fol. 170v : « Dicendum quod differt abstractio et separatio a motu et a materia, quoniam abstractio est acceptio forme que est in materia secundum rem et secundum esse preter motum et materiam, et hoc secundum intellectum. [...] Separatio est rerum que sunt extra motum et materiam secundum rem et secundum esse, ut substantiarum separatarum » ; § 201 dans C. LAFLEUR, avec la collaboration de J. CARRIER, *Les « Questiones mathematicae » (mss Paris, BnF, lat. 16390 et 16617) : un compendium de la Faculté des arts de l'Université de Paris au XIII^e siècle. Édition provisoire du texte intégral*, Québec, Faculté de philosophie (coll. « Cahiers du Laboratoire de philosophie ancienne et médiévale de la Faculté de philosophie de l'Université Laval », VI), 2003. Sur ce texte artien de l'Université de Paris, voir LAFLEUR et CARRIER, « L'enseignement philosophique », p. 444, section IV. Annexe : *Didascalica*, I. Œuvres didascaliques, n° 14. Le passage des *Questiones mathematicae* que nous avons omis pour ne pas alourdir la traduction se lit : « Vnde : “Abstrahentium non est mendacium”, ut dicitur secundo *Phisicorum*, quia non considerat de quantitate prout est in motu et materia, sed de quantitate que per eam intelligitur, ut geometria non considerat lineam que in pulvere protrahitur, sed eam que per ipsam intelligitur ». On y trouve donc le célèbre lemme des *Physiques*, II, 2, 193b35 que Roger Bacon commente dans un passage auquel nous nous apprêtons à faire référence dans cette section, un lemme aristotélicien dont il serait intéressant d'étudier les fluctuations de l'« abstraire » et du « séparer » dans ses traductions latines médiévales (pour un aperçu, voir, ci-dessous, n. 30).
25. ANONYMUS, *Communia « Visitatio »*, ms. Paris, Bibliothèque nationale de France, fonds latin 7392, fol. 78vb : « Dicendum est quod naturalis philosophus abstrahit ab hac materia uel illa. Mathematicae scientie abstrahunt ab omni motu et materia sensibili secundum intellectum, quia ex quibus sunt scientie mathematicae sunt coniuncte cum motu et materia sensibili licet non secundum intelligi. Scientie diuine sunt de abstractis ab omni motu et materia sensibili secundum esse et secundum intelligi ; unde non est propria abstractio sed quedam separatio » ; p. 219 dans S. EBBESEN, « *Communia “Visitatio” & Communia “Feminae”* », *Cahiers de l'Institut du Moyen Âge Grec et Latin*, 73 (2002) : l'éditeur, p. 175, date cette compilation — sur laquelle nous aurons l'occasion de revenir — vraisemblablement « near the middle of the 13th century ».
26. ROGERUS BACONUS, *Questiones supra libros quatuor « Physicorum » Aristotelis*, p. 69, l. 11-p. 71, l. 30, dans « *Opera hactenus inedita Rogeri Baconi* », VIII, éd. F.M. DELORME, avec la collaboration de R. STEELE, Oxford, Clarendon Press, 1928 : cf. A. DE LIBERA, *La querelle des universaux*, p. 112-115. Roger Bacon utilise tacitement, comme Jean le Page dans l'extrait cité ci-dessus, le passage de l'*Alfarabius Latinus* concernant la « *separatio* » des formes métaphysiques « qui en aucune manière ne sont dans des matières, ni ne furent, ni ne seront jamais dans des matières ».

telle et de l'intelligible dans la traduction latine duquel se lit le terme « *separatio*²⁷ ».

5. Aristote et sa tradition médiévale

5.1. Aristote

Même avant la « révolution thomiste », dans le domaine de la division ou de la distinction des sciences spéculatives, il n'y a pas vraiment lieu de s'étonner chez les Latins de la présence (éventuellement contrastée) des termes de la famille d'« abstraire » et de « séparer » si l'on songe au texte fondateur aristotélicien lui-même, à sa transmission philologique et à sa tradition interprétative. Premièrement, en *Métaphysique*, E, 1 — ledit point de départ textuel —, Aristote utilise le **séparé** (χωριστόν/*khôriston*) comme l'un des principaux paramètres pour déterminer laquelle est première parmi les philosophies (ou « sciences », dit pour sa part K, 7 [1064b2]) spéculatives :

ARISTOTE, *Métaphysique*, E (VI), 1 (1026a10-19) ; trad. Lafleur et Carrier, selon l'éd. BEKKER et les manuscrits, donc sans suivre la correction proposée par Schwegler en 1026a14, afin de rester fidèle au texte lu par les médiévaux : « Or s'il y a quelque chose d'**éternel** [ἄϊδιον/*aidion*], et d'**immobile** [ἀκίνητον/*akinêton*], et de **séparé** [χωριστόν/*khôriston*], c'est manifestement le fait d'une <science> théorétique que de le connaître, mais toutefois pas de la physique (car la physique est relative à certains **mobiles** [περὶ κινήτων τινῶν/*peri kinêton tinôn*]), ni de la mathématique, mais d'une <science> antérieure à l'une et à l'autre. La physique, en effet, est relative à des **inséparés** [ἀχώριστα/*akhôrista*], certes, mais **non immobiles** [οὐκ ἀκίνητα/*ouk akinêta*] ; d'autre part, quelques <branches> de la mathématique sont relatives à des **immobiles** [ἀκίνητα/*akinêta*], certes, **non séparés** [ὄν χωριστά/*ou khôrista*] probablement [ou : également ; ἴσως/*isôs*], mais comme dans la matière ; d'autre part, la <science> première est relative et à des **séparés** [χωριστά/*khôrista*] et à des **immobiles** [ἀκίνητα/*akinêta*]. Or nécessairement toutes les causes sont **éternelles** [ἄϊδια/*aidia*] [...]. C'est pourquoi il y aura trois philosophies théorétiques : la mathématique, la physique, la théologique ».

Le trio des philosophies théorétiques trône donc au sommet des sciences et, dans ce trio, la théologique est la science première du fait qu'elle porte sur des substances séparées (de la matière), immobiles et, partant, éternelles : autrement dit sur du divin — c'est d'ailleurs au sujet de cette science ou philosophie première que le chapitre conclura qu'« elle est universelle [c'est-à-dire qu'elle étudie « l'étant en tant qu'étant »] parce qu'elle est première » (1026a30-31).

27. ROGERUS BACONUS, *Questiones supra libros quatuor « Physicorum »*, éd. DELORME et STEELE, p. 71, l. 8-16 (texte corrigé) : « [...] diligenter est notandum quod multiplex est abstractio ; quedam est non nomine proprio, set communi et extenso, que idem est quod separatio, et sic metaphysica est de abstractis, id est, de separatis ; unde abstractum est quod est uel fuit materie unitum secundum essentiam, set per intellectum ab ipsa seiunctum est ; separatum autem est quod nunquam fuit aliquo modo materie unitum, sicut sunt res diuine ». C'est nous qui corrigeons le « secundum eam, set secundum essentiam et per intellectum » de l'édition (et du manuscrit : Amiens, Bibliothèque municipale 406, fol. 10rb) en « secundum essentiam, set per intellectum ».

5.2. *Les traductions latines de Métaphysique, E, I*

Il faut admettre qu'en matière de transmission interculturelle de ce texte fondateur, le vocabulaire des versions gréco-latines est plus fidèle. En effet, comme dans le texte autoritaire aristotélicien, dans les deux versions latines faites directement sur le grec et qui contiennent E, I — respectivement la « *Media* » au XII^e siècle et la « *Moerbecka* » au XIII^e siècle —, la tripartition de la science théorique s'accomplit, selon la terminologie de l'« immobile », de l'« éternel », et du « séparable » (ou « séparé ») — « *immobile* » (« ἀκίνητον »), « *sempiternum* » (« ἄϊδιον ») et « *separabile* » (« χωριστόν ») —, avec leurs contraires, alors que, dans la version arabo-latine de ce passage par Michel Scot vers 1220-1224, le vocabulaire de l'« abstraction » est omniprésent et occulte celui de la « séparation », puisque le « χωριστόν » originel y est traduit par « *abstractum* » : cf. ARISTOTELES, *Metaphysica*, E [VI], 1, 1026a10-11 : « εἰ δὲ τί ἐστιν ἄϊδιον καὶ ἀκίνητον [ou : ἀκίνητον καὶ ἄϊδιον dans les manuscrits E (= Parisinus 1853) et T (= Vaticanus 256), voir éd. BEKKER, *apparatus fontium*, l. a10] καὶ χωριστόν » ; *Translatio « Media »* : « Si uero quid est immobile, et sempiternum, et separabile²⁸ » (selon l'ordre de mss ET) ; *Recensio Guillelmi de Moerbecka* : « Si uero est immobile ALIQUID, et sempiternum, et separabile²⁹ » (encore selon l'ordre de ET) ; *Translatio Michaelis Scoti* : « Et si aliquid sit sempiternum, non mobile aut abstractum etiam³⁰ ».

28. Cf. *Metaphysica, translatio « Anonyma » siue « Media »*, éd. G. VUILLEMIN-DIEM, Leiden, Brill (coll. « *Aristoteles Latinus* » [dorénavant : AL], XXV, 2), 1976, p. 117, l. 19-20.

29. Cf. *Metaphysica, Lib. I-XIV, Recensio et translatio Guillelmi de Moerbecka*, éd. G. VUILLEMIN-DIEM, Leiden, New York, Köln, Brill, 1995, AL, t. XXV, 3.2, p. 126, l. 45-46.

30. Cf. *Metaphysica « Noua »*, transl. *Michaelis Scoti*, dans *Aristotelis Metaphysicorum libri XIII. Cum Auerois Cordubensis in eosdem commentariis et epitome. Theophrasti Metaphysicorum liber*, Venetiis apud Iunctas, 1562, t. VIII, fol. 145vbK. — Dans le texte transmetteur connexe que constitue *Phys.* 193b32-35 (ARISTOTELES, *Physica*, B [II], 2, 193b32-35 : « Διὸ καὶ χωρίζει χωριστὰ γὰρ τῇ νοήσει κινήσεώς ἐτι, καὶ οὐδὲν διαφέρει, οὐδὲ γίνεται ψευδὸς χωριζόντων »), un texte autoritaire cité sous forme d'adage par l'auteur-compilateur des *Questiones mathematicae* (cf., *supra*, n. 24) et commenté en tant que lemme par Roger Bacon dans ses *Questiones sur quatre livres des « Physiques » d'Aristote* (cf., *supra*, n. 26), on constate encore, en version latine, une occultation du vocabulaire de la « séparation » (« *khôrisei* », « *khôrista* », « *khôrizontôn* » dans l'original, pas d'« *aphairesis* », etc.) au profit de celui de l'« abstraction » (« *abstrahit* », « *abstracta* », « *abstrahentium* »), mais cette fois dans la traduction gréco-latine la plus répandue, celle de Jacques de Venise (*Translatio uetus Iacobi Venetici*, dans *Physica, translatio uetus Iacobi Venetici*, éd. F. BOSSIER et J. BRAMS, Leiden, New York, Brill, 1990, AL, t. VII, 1, p. 50, l. 10-p. 51, l. 1 : « Vnde et abstrahit : abstracta enim intellectu a motu sunt ; et nichil differt neque fit mendacium abstrahentium »), tandis qu'est plus fidèle, à cet endroit, la traduction arabo-latine la plus courante, celle de Michel Scot (*Translatio Michaelis Scoti*, dans *Aristotelis De Physico auditu libri octo. Cum Auerois Cordubensis uariis in eosdem commentariis*, Venetiis apud Iunctas, 1562, t. IV, fol. 54vaH : « Et ideo **abstrahit et separatur** ea ab eis : separantur enim a mente a motu ; et in hoc non est differentia neque accidit, cum separantur, falsum »). Malgré la nette préséance du vocabulaire de la « séparation » dans cette traduction arabo-latine, on notera — au début (« [le mathématicien] abstrait et sépare ») — la même synonymie de l'abstraction et de la séparation que chez Boèce (voir, ci-dessous, section II, 5.3). D'importance marginale, parce que représentée par un seul témoin manuscrit, la « Traduction Vaticane », une version gréco-latine, s'en tient ici fidèlement et résolument au vocabulaire de la « séparation » : *Translatio « Vaticana »*, dans *Physica, translatio « Vaticana »*, éd. A. MANSION, Bruges, Paris, Desclée de Brouwer, 1957, AL, t. VII, 2, p. 26, l. 15-17 : « Quamobrem et separatur : separabilia namque intellectu sunt a motu ; et nichil differunt, nec fit falsum separantium ». Mais ce passage fétiche a été largement diffusé comme adage avec la terminologie de l'« abstraction » (« Abstrahentium non est mendacium »), à titre exemplaire, par les *Auctoritates Aristotelis*, dans J. HAMESSE, *Les Auctoritates Aristotelis. Un florilège médiéval. Étude historique et édition critique*, Lou-

5.3. Boèce

Il faut aussi avouer que, tout en dévoilant aux Latins la substance du texte fondateur de la tripartition aristotélicienne de la science spéculative dès le haut Moyen Âge, Boèce, dans le chapitre 2 de son traité *De la Trinité*³¹ — principal texte transmetteur en Occident du contenu de *Métaphysique*, E, 1 pendant des siècles —, décrivait, de façon apparemment synonymique, la « théologie » comme « **abstraite et séparable** » :

BOÈCE, *De la Trinité*, chapitre 2, trad. Lafleur et Carrier, § 2-3 : « De fait [...] il y a trois parties de la spéculative : <I> la naturelle, dans le mouvement, **inabstraite**, ἀνυπεξάιρετος (elle considère, en effet, les formes des corps avec la matière — lesquelles <formes> ne peuvent pas, en acte, être séparées des corps, lesquels corps sont dans le mouvement : comme quand la terre se porte de haut en bas, le feu de bas en haut — et la forme conjointe à la matière a un mouvement), <II> la mathématique, sans le mouvement, **inabstraite** (celle-ci spéculé, en effet, les formes des corps sans la matière et, par suite, sans le mouvement — lesquelles formes, puisqu'elles sont dans la matière, ne peuvent pas être séparées de ces <corps>), <III> la théologie, sans le mouvement, **abstraite et séparable** (de fait, la substance de Dieu est exempte de matière aussi bien que de mouvement) [...] ».

BOETHIUS, *De Trinitate*, cap. 2, éd. MORESCHINI, p. 168-169, l. 68-78 (texte reponctué) : « <§ 2> Nam, cum tres sint speculatiuae partes : <§ 3> <I> naturalis, in motu, inabstracta, ἀνυπεξάιρετος (considerat enim corporum formas cum materia — quae a corporibus, actu, separari non possunt, quae corpora in motu sunt : ut cum terra deorsum, ignis sursum fertur — habetque motum forma materiae coniuncta), <§ 4> <II> mathematica, sine motu, inabstracta (haec enim formas corporum speculatur sine materia ac per hoc sine motu — quae formae, cum in materia sint, ab his separari non possunt), <§ 5> <III> theologica, sine motu, abstracta atque separabilis (nam Dei substantia et materia et motu caret) [...] ».

Une synonymie déjà annoncée, en fait, par leurs contraires « *inabstracta*, ἀνυπεξάιρετος », ce dernier terme tenant sans contredit chez Boèce la place des « **inséparés** » (« ἀχώριστα ») sur lesquels porte la physique selon Aristote dans le passage précité de *Métaphysique*, E, 1.

5.4. Avicenne : Métaphysique et Logique

Mais, parallèlement au texte transmetteur de Boèce et avant même d'avoir recours aux traductions gréco-latines de *Métaphysique*, E, 1, les maîtres ès arts de Paris du XIII^e siècle ont pu trouver dans les traductions latines de la *Métaphysique*³² et de la

vain, Publications universitaires ; Paris, Béatrice-Nauwelaerts (coll. « Philosophes médiévaux », XVII), 1974, p. 145, n° 57.

31. BOETHIUS, *De Trinitate*, cap. 2, dans *Boethius, De consolatione Philosophiae. Opuscula theologica*, édit C. MORESCHINI, München, Leipzig, Teubner (coll. « Bibliotheca Scriptorum Graecorum et Romanorum Teubneriana »), 2000, p. 168-169, l. 68-78.

32. AVICENNA, *Liber de philosophia prima*, I, 1, dans *Liber de philosophia prima sive scientia divina*, édition critique de la traduction latine médiévale par S. VAN RIET, introduction doctrinale par G. VERBEKE, Louvain, Peeters ; Leiden, Brill, 1977, t. I, p. 2, l. 20-30 (coll. « Avicenna Latinus », II, 1-3) ; pour l'édition du texte original arabe, IBN SĪNĀ, *Al-Shifa' ; Al-Ilahiyat (La Métaphysique)*, I, éd. G. ANAWATI, S. ZAYED, I. MADKOUR, Le Caire, Organisation générale des imprimeries gouvernementales, 1960, t. XXV, p. 5.

*Logique*³³ d'Avicenne — faites toutes deux à Tolède par Gundissalinus au XII^e siècle — des présentations des sciences spéculatives avec la « science divine » ou les « sciences divines » définies comme relatives aux « réalités **séparées** de la matière selon l'existence et la définition » ou, de façon équivalente, aux « réalités séparées » de la matière « dans l'être et l'intellect » — des adaptations de ces deux formules étant destinées à être souvent reprises par les artiens³⁴ :

AVICENNE, *Livre de philosophie première (ou science divine)*, trad. Lafleur et Carrier : « Et nous avons dit que les spéculatives sont comprises en trois parties, à savoir : en naturelles, et doctrinales, et divines ; et que le sujet des naturelles est les corps, selon qu'ils se meuvent et sont au repos, et que relativement à eux ce qui est enquêté est les <choses> accidentelles qui leur arrivent proprement selon ce mode ; et que le sujet des doctrinales est ou ce qui est purement quantité, ou ce qui possède la quantité, et les dispositions de la <quantité> qui sont enquêtées dans ces <doctrinales> sont les <choses> qui arrivent à la quantité à partir de cela qu'elle est quantité, dans la définition desquelles <dispositions> on ne trouve pas l'espèce de la matière ni la "vertu" du mouvement ; et que les sciences divines n'enquêtent que sur les réalités séparées de la matière selon l'existence et la définition ».

AVICENNA, *Liber de philosophia prima (sive scientia divina)*, éd. VAN RIET, t. I, p. 2, l. 20-30 (texte reponctué) : « Et diximus quod speculatiuae comprehenduntur in tres partes, in naturales scilicet, et doctrinales, et diuinas ; et quod suum subiectum naturalium est corpora, secundum quod mouentur et quiescunt, et quod de eis inquiritur est accidentalialia quae accidunt eis proprie secundum hunc modum ; et quod suum subiectum doctrinalium est uel quod est quantitas pure, uel quod est habens quantitatem, et dispositiones eius quae inquiritur in eis sunt ea quae accidunt quantitati ex hoc quod quantitas, in definitione quarum non inuenitur species materiae nec uirtus motus ; et quod diuinae scientiae non inquirunt nisi **res separatas** a materia **secundum existentiam et definitionem** ».

et :

AVICENNE, *Logique*, chapitre 1 (« De l'entrée dans les sciences »), trad. Lafleur et Carrier : « Les parties, donc, des sciences sont : ou bien la spéculation relative au <fait de> concevoir les <choses> qui sont avec cela qu'elles ont dans le mouvement l'être et l'existence et dépendent des matières des propres espèces ; ou bien la spéculation selon que les <choses> sont séparées d'elles dans l'intellect seulement ; ou bien selon qu'elles en sont séparées dans l'être et l'intellect. Or la première partie de la division est la science naturelle. La seconde est la disciplinale pure et la science du nombre, c'est-à-dire celle qui est la plus connue : en effet la connaissance de la matière du nombre à partir de cela qu'il est nombre n'appartient pas à la disciplinale. La troisième partie, quant à elle, est la science divine. Or <d'>après ces <choses> qui sont naturellement, sont tirées par ces trois modes des sciences philosophiques, et celles-ci sont spéculatives ».

AVICENNA, *Logica*, cap. 1 (« De intrando apud scientias »), éd. de Venise, 1508, fol. 2rb (texte reponctué) : « Partes ergo scientiarum sunt : aut speculatio de concipiendo ea que

33. AVICENNA, *Logica*, dans *Avicenna [Ibn Sīnā, † 1037], Opera philosophica*, Venise, 1508. Réimpression en fac-similé agrandi, avec un tableau des abréviations, Louvain, Édition de la bibliothèque S.J., 1961, fol. 2rb ; pour l'édition du texte original arabe, cf. IBN SĪNĀ, *Al-Shifa'* ; *Al-Mantiq (La Logique)*, I. *Al-Madkhal (L'Isagoge)*, éd. I. MADKOUR, M. EL-KHODEIRI, G. ANAWATI et F. AL-AHWANI, Le Caire, Imprimerie nationale, 1952, t. IX, p. 14.

34. C. LAFLEUR, avec la collaboration de J. CARRIER, « La *Philosophia* d'Hervé le Breton (alias Henri le Breton) et le recueil d'introductions à la philosophie du ms. Oxford, Corpus Christi College 283 (Première partie) », *Archives d'Histoire Doctrinale et Littéraire du Moyen Âge*, 61 (1994), p. 184-185 (section « 3.3.3. La philosophie spéculative »), avec la n. 74.

sunt cum hoc quod habent in motu **esse** et **existentiam** et pendent ex materiis propriarum specierum ; aut speculatio secundum quod sunt **separata** ab his in **intellectu** tantum ; aut secundum quod sunt **separata** ab his in **esse** et **intellectu**. Prima autem pars diuisionis est scientia naturalis. Secunda est disciplinalis pura et scientia de numero, id est illa que est notior : nam cognitio de materia numeri ex hoc quod est numerus non pertinet ad disciplinalem. Pars uero tertia est scientia diuina. Postquam autem ea que sunt naturaliter, sumuntur his tribus modis scientie philosophice, et speculatiue sunt iste ».

Dans l'« *auctoritas* » du *Liber de philosophia prima* d'Avicenne, il n'y a pas de vocable de la famille d'« abstraire » (les sciences naturelles étant simplement décrites avoir pour sujet les corps et les sciences doctrinales — c'est-à-dire les mathématiques —, la quantité), mais le paramètre du « séparé » apparaît nettement avec le troisième groupe des sciences spéculatives, puisque les sciences divines ont un champ d'enquête décrit comme portant exclusivement sur les réalités séparées de la matière à la fois quant à l'existence et quant à la définition. Tandis que dans l'« *auctoritas* » de la *Logica*, le vocabulaire de l'abstraction étant toujours absent, le paramètre du « séparé » apparaît deux fois, car on distingue les choses séparées du mouvement et de la matière (littéralement « des matières ») ou bien « dans l'intellect seulement », pour les sciences disciplinales (autre appellation des mathématiques) ou bien « dans l'être et l'intellect », pour la science divine — la science naturelle étant simplement dite « avoir » l'être et l'existence dans le mouvement et « dépendre » de la matière. En une phrase, ces deux « autorités » avicenniennes mettent en avant le paramètre du « séparé » pour la science divine et contrebalancent ainsi la synonymie boécienne de la théologique « abstraite et séparable ».

5.5. Gundissalinus

Par ailleurs, de manière absolument remarquable, Gundissalinus (1110-1190), dans son propre ouvrage *Sur la division de la philosophie*³⁵, avait formulé — avant le XIII^e siècle donc — une nette distinction entre la mathématique traitant des « choses abstraites de la matière par l'intellect » et la théologie portant sur les « choses effectivement séparées de la matière » :

DOMINIQUE GUNDISSALINUS, *De la division de la philosophie*, section « De la science divine », trad. Lafleur et Carrier : « Or bien que l'on dise "abstraite" la théologie aussi bien que la mathématique, cependant elles diffèrent en cela que la mathématique abstrait par l'intellect les formes matérielles de la matière dans laquelle elles sont, et ainsi <la mathématique> aborde les <choses> abstraites simplement et universellement ; tandis que la théologie n'abstrait pas de la matière par l'intellect les <choses> qu'elle aborde, parce qu'elle intègre que ces <choses> sont tout à fait sans matière. Donc l'une et l'autre est dite "abstraite", parce que l'une et l'autre parle des réalités selon qu'elles sont en dehors

35. GUNDISSALINUS, *De diuisione philosophiae*, herausgegeben und philosophiegeschichtlich untersucht, nebst einer Geschichte der philosophischen Einleitung bis zum Ende der Scholastik, von L. BAUR, Münster, Aschendorff, 1903, p. 42, l. 4-17 (« De scientia diuina »). On dispose maintenant aussi d'une édition révisée — avec des manuscrits additionnels —, accompagnée d'une traduction allemande : DOMINICUS GUNDISSALINUS, *De diuisione philosophiae. Über die Einteilung der Philosophie*, Lateinisch/Deutsch, herausgegeben, übersetzt, eingeleitet und mit Anmerkungen versehen von A. FIDORA und D. WERNER, Freiburg, Basel, Wien, Herder (coll. « Herders Bibliothek der Philosophie des Mittelalters », XI), 2007, p. 106-108.

de la matière. Mais la mathématique aborde les <choses> abstraites de la matière par l'intellect, la théologie les <choses> effectivement séparées de la matière. En effet, ces <choses>-là ont l'être dans la matière, mais sont intelligées sans la matière ; tandis que ces <choses>-ci c'est simultanément en dehors de la matière qu'elles ont l'être et sont intelligées. En effet, ces <choses>-là sont des formes matérielles, tandis que ces <choses>-ci sont des substances intellectuelles. Ces <choses>-là sont dans un sujet, ces <choses>-ci sont un sujet ».

DOMINICUS GUNDISSALINUS, *De diuisione philosophiae*, sectio « *De scientia diuina* », éd. BAUR, p. 42, l. 4-17 (éd. FIDORA et WERNER, p. 106 et 108), texte reponctué : « Cum autem theologia et mathematica utraque “abstracta” dicatur, in hoc tamen differunt quod mathematica formas materiales a materia in qua sunt **per intellectum** abstrahit, et sic de illis abstractis simpliciter et uniuersaliter agit ; theologia uero ea de quibus agit per intellectum a materia non abstrahit, quia ea prorsus absque materia esse intelligit. Vtraque igitur “abstracta” dicitur, quia de rebus prout extra materiam sunt utraque loquitur. Set **mathematica agit de abstractis a materia per intellectum, theologia de separatis a materia per effectum**. Illa enim habent esse in materia, set intelliguntur absque materia ; hec uero simul habent esse et intelligi extra materiam. Illa enim sunt forme materiales, hec uero sunt substancie intellectuales. Illa sunt in subiecto, ista sunt subiectum ».

Bien qu'il ne s'agisse pas littéralement d'« abstraction » et de « séparation », ce contraste conceptuel effectué chez Gundissalinus dans un langage apparenté offre une véritable préfiguration des développements des universitaires parisiens du XIII^e siècle sur ce thème — ce à quoi on peut ajouter, en guise de rappel, que le terme « *separatio* » figurait cependant, comme caractérisation de la métaphysique, dès l'origine de la tradition du péripatétisme arabe en traduction latine, en l'occurrence dans le voisinage immédiat du passage du *De intellectu et intellecto* d'Al-Fârâbî cité tacitement, on l'a indiqué, par le Prologue « *Sicut dicit philosophus* » attribué à Jean le Page et par Roger Bacon dans ses *Questions sur quatre livres des « Physiques » d'Aristote*³⁶.

5.6. Bilan sectoriel

Bref, au moment où l'Aquinat rédige son *Super Boetium « De Trinitate »* et même avant, on trouve donc, dans la production philosophique de la Faculté des arts de Paris, une différenciation terminologique entre « abstraction » et « séparation » qui découlait naturellement du lexique de la tradition aristotélicienne de *Métaphysique*, E, 1, c'est-à-dire principalement — on vient de le voir — des traductions gréco-latines de cette « *auctoritas* », des textes transmetteurs de Boèce et surtout d'Avicenne, sans oublier les éclaircissements doctrinaux décisifs formulés à ce sujet par Gundissalinus, voire la « *separatio* » de l'*Alfarabius Latinus* (la distinction du traité *Du ciel*, III, 1, 299a15-17 entre les choses mathématiques dites « ἐξ ἀφαιρέσεως » et les choses physiques dites « ἐκ προσθέσεως » n'ayant — on peut maintenant le constater — joué aucun rôle dans ce contexte précis, tant pour les artiens que pour le Docteur Angélique³⁷). Toutefois, le fait d'enter conceptuellement cette distinction terminologique

36. Voir, ci-dessus, n. 22 pour Jean le Page (où le texte farabien est aussi reproduit) et n. 26 pour Roger Bacon.

37. Sauf, chez ce dernier, une allusion à l'addition pour les choses naturelles dans le « Mais au contraire » et dans la solution de la 6^e objection du *Sur Boèce « De la Trinité »* : cf. THOMAS DE AQUINO, *Super Boetium « De Trinitate »*, qu. 5, art. 3, « Set contra », III et ad 6 ; éd. GILS, p. 146, l. 79-85 et p. 150, l. 362-369 (éd. DECKER, p. 181, l. 12-16 et p. 188, l. 16-21).

logique de l'abstraction et de la séparation sur les développements doctrinaux du traité *De l'âme* (en III, 6, 430a26-28) relatifs à la « νόησις τῶν ἄδιαιρέτων » et à la « σύνθεσις τῶν νοημάτων » est — à notre connaissance — propre au génie philosophique de Thomas d'Aquin.

III. CONCLUSION

Si l'on accepte ce constat, force est de reconnaître que le véritable fer de lance de la « révolution thomiste » — abstraire selon deux opérations noétiques distinctes — n'a pas percé chez les commentateurs post-médiévaux de l'Aquinate qui ont le plus nourri la réflexion de ses disciples néo-scolastiques : Jean de Saint-Thomas écarte explicitement cette innovation thomasiennne fondée d'abord sur l'acte de l'intellect au profit d'une interprétation mettant résolument l'accent sur « l'objet » de cet acte et Cajetan, son prédécesseur, vole pour ainsi dire la vedette à la distinction entre abstraction et séparation, en concevant une « double abstraction par l'intellect » qui oppose plutôt génériquement une « abstraction totale », commune à l'ensemble des sciences, à une « abstraction formelle » tripartite incluant une espèce physique au degré infime du processus abstraitif, une espèce mathématique au degré intermédiaire et une espèce métaphysique au degré supérieur, alors que sa source insistait, quant à l'acte d'abstraire au sens large, sur « une double opération de l'intellect » menant à une « triple distinction » : d'une part, à une « séparation » proprement dite, selon l'opération de l'intellect composant (par une énonciation affirmative) et divisant (par une énonciation négative) l'être des réalités en métaphysique ; d'autre part, à une « double abstraction » au sens strict, selon l'intellect se formant une intellection quidditative des réalités — une « double abstraction » limitée à « l'abstraction de la forme » en mathématique et à « l'abstraction du tout » en physique (ainsi que dans toutes les sciences en tant qu'« abstraction de l'universel à partir du particulier »).

Cette exclusion d'une éventuelle « abstraction métaphysique », tout en visant explicitement la conception platonicienne des mathématiques et des universaux, prépare — avons-nous suggéré³⁸ —, dans le commentaire thomasienn *Sur Boèce « De la Trinité »*, la secondarisation de la théologie philosophique, en enrayant d'entrée de jeu la possibilité d'une métaphysique intuitive, c'est-à-dire d'une contemplation effective par l'intellect spéculatif humain des substances séparées ou de Dieu lui-même — comme dans l'idéal éthico-métaphysique de la *Division des sciences* (vers 1250) du maître ès arts de Paris Arnoul de Provence, via une vertu intellectuelle de « *fronesis* » finalement plus platonicienne qu'aristotélicienne, l'intuition divinisante (bien sûr « dans la mesure du possible » en cette vie) du Créateur par la face supérieure de l'âme humaine. Voilà qui n'est pas sans conséquence pour l'interprétation éclairée d'un chapitre significatif de l'histoire de la philosophie médiévale, ainsi que de ses rebondissements modernes et même quasi contemporains.

38. LAFLEUR et CARRIER, « Dieu, la théologie et la métaphysique », p. 279-283.

Par ailleurs, on trouverait matière à comparaison dans les manières cajétanienne, thomasienne et artienne de rattacher l'abstraction de l'universel : ou bien à aucune science en particulier, ou bien à la physique, ou bien à la logique ; mais nous aurons l'occasion de nous pencher sur ces aspects plus techniques en présentant le témoignage des *Communia logice* sur ce thème de l'abstraction et de la séparation³⁹.

39. Voir, plus loin dans ce numéro, notre article : « Double abstraction et séparation dans les *Communia logice* (mitan du XIII^e siècle) : complément aux parallèles artiens de la doctrine thomasienne ».