

5.11.3. Практическая теология

УДК 297.17

DOI 10.22311/2074-1529-2023-19-1-105-118



Р. И. Баишев

Московский исламский институт, г. Москва

ПРИМЕНЕНИЕ ПРИНЦИПОВ МУСУЛЬМАНСКОГО ПРАВА ПРИ РЕШЕНИИ ПРОБЛЕМ БРАЧНО-СЕМЕЙНЫХ ОТНОШЕНИЙ

БАИШЕВ Руслан Ильясович —

магистр сравнительного права, и. о. декана факультета теологии.

Московский исламский институт

(109382, Россия, г. Москва, пр. Кирова, д. 12).

E-mail: indermar84@gmail.com

Аннотация. Статья посвящена проблеме исследования вопросов брачно-семейных отношений в мусульманском богословско-правовом дискурсе. С момента зарождения *фикха* правоведы уделяли особое внимание институту семьи, по этой причине семейное право стало традиционным разделом исламского права. Классические труды *фикха* содержат в себе лаконичные принципы, опираясь на которые правоведы строили обоснования своих богословских заключений, направленных на решение в том числе и брачно-семейных проблем. Анализ данных трудов позволил выявить эти принципы, в свою очередь, исследование последних дает возможность современным теологам понять цели шариата, преследуемые в области брачно-семейных отношений, и способствует эффективному регулированию такого рода вопросов на практике.

Ключевые слова: брачно-семейные отношения, *иджтихад*, ханафитский *мазхаб*, *фетва*, шариат.

Для цитирования: Баишев Р. И. Применение принципов мусульманского права при решении проблем брачно-семейных отношений // Ислам в современном мире. 2023; 1: 105–118

DOI 10.22311/2074-1529-2023-19-1-105-118

Статья поступила в редакцию: 01.10.2022

Статья принята к публикации: 07.03.2023

Ислам уделяет особое внимание институту брачно-семейных отношений, а семейное право является частью его правовой системы. Брачный союз между мужчиной и женщиной в исламе регулируется в соответствии с предписаниями шариата и местными обычаями. В современных условиях исследование проблем брака и его правовых последствий актуально как с теоретической точки зрения, так и с практической. Целью данного исследования является анализ правовых решений, вынесенных авторитетными правоведами ислама в области брачно-семейных отношений, и выявление принципов (*кава'ид*), которые они использовали в процессе вынесения *фетв*. Формулирование этих принципов поможет современным теологам понять методологию мусульманских богословов и применять их при исследовании современных вопросов и проблем, связанных с институтом семьи.

Мусульманские правоведа, такие как ал-Касани¹, ал-Маргинани², ал-Карафи³, аш-Шатиби⁴, ас-Суйути⁵, Ибн Нуджайм⁶ и другие, для решения вопросов правового характера применяли в своих богословских трудах определенные принципы. Анализ этих трудов позволяет выявить принципы, которые непосредственно связаны с проблемами брака и семьи и которые могут стать методологической основой для современного мусульманского правоведа в изучении института семьи.

Исследованием принципов *фикха*, связанных с брачно-семейными отношениями, занимались такие современные ученые, как Сара Мухаммад

¹ Ала ад-дин Абу Бакр ибн Мас'уд ал-Касани (ум. 1191) — ханафитский правоведа из Алеппо, которого прозвали королем богословов (*Малик ал-'улама*).

² Бурхан ад-дин Абу ал-Хасан Али ибн Абу Бакр ал-Маргинани (1117–1197) — среднеазиатский ханафитский правоведа, получивший в исламском мире титул Шейх ал-ислам.

³ Шихаб ад-дин Ахмад ибн Идрис, известен как ал-Карафи (1228–1285) — маликитский правоведа из Египта, теоретик.

⁴ Абу Исхак Ибрахим ибн Муса аш-Шатиби (ум. 1388) — маликитский правоведа, один из основоположников науки о целях шариата.

⁵ Джалал ад-дин Абдурахман ибн Абу Бакр ас-Суйути (1445–1505) — богослов шафиитского мазхаба, комментатор Корана, автор многочисленных трудов.

⁶ Зайн ад-дин ибн Ибрахим, известен как Ибн Нуджайм (ум. 1562) — ханафитский правоведа из Египта, теоретик.

Аруси¹, Мухаммад Абид ас-Сават², Абдулмухсин ас-Сувайдан³, Фуад Садака Мирдад⁴, Джалал Хусайн⁵, Айман ал-Бадарин⁶, Ахмад Хамаил⁷ и др.

В их работах рассматривается история становления науки о принципах *фикха*, определяются методологические подходы для использования этих принципов в решении семейных вопросов. Также в них содержатся фундаментальные правила, регулирующие отношения между супругами и членами семьи, что создает гармонию и помогает сохранить семейные ценности. Анализ научной литературы, посвященной исследованию принципов *фикха*, свидетельствует об увеличении внимания богословов к данному вопросу.

Свои истоки принципы *фикха*, регламентирующие брачно-семейные отношения, получили из текстов Корана и Сунны. Например, коранический аят: «...**живите с ними (с жёнами) в добре и справедливости**»⁸ выступает в качестве основного правила, регулирующего супружеские отношения в исламе. А хадис пророка Мухаммада «*Будьте справедливы в обращении с вашими детьми*»⁹ является одной из концептуальных основ в воспитании детей. Авторитетные богословы из числа *табибинов* — учеников и последователей сподвижников Пророка — также использовали в свих *фетвах* определенные принципы, стало причиной зарождения нового направления исламского права — *Кава'ид фикхиййа* («Правила *фикха*»). К примеру, второй халиф, 'Умар, подчеркивая важность соблюдения условий, которые обговариваются во время бракосочетания, замечал: «*Права определяются в зависимости от условий*»¹⁰.

В данной работе рассмотрим шесть методологических принципов, знание которых поможет решить современные проблемы, связанные с брачно-семейными отношениями.

¹ Аруси, Сара Мухаммад. Ал-Кава'ид ва ад-давабит ал-фикхиййа 'ийнда имам ал-Карафи фи фикх ал-усра: докторская дис. Мекка: Умм ал-Кура, 2016. 537 с.

² Абид ас-Сават, Мухаммад. Ал-Кава'ид ва ад-давабит ал-фикхиййа 'ийнда Ибн Таймийа фи фикх ал-усра. Таиф: Дар ал-байан ал-хадиса, 2001. 800 с.

³ Ас-Сувайдан, Абдулмухсин. Ад-давабит ал-фикхиййа фи фикх ал-усра 'инда Ибн Дакик ал-'Ийд: магистерская дис. Эр-Рияд: Джами'а ал-имам Мухаммад ибн Сауд ал-исламия, 1431 х. 269 с.

⁴ Мирдад, Фуад Садака. Ал-Кава'ид ва ад-давабит ал-фикхиййа 'ийнда Ибн ал-Кайим фи фикх ал-усра: докторская дис. Мекка: Умм ал-Кура, 1429 х. 939 с.

⁵ Джалал Хусайн, Абу Хадид. Ал-Кава'ид ва ад-давабит ал-фикхиййа фи ал-ах валаш-шахсийа 'инда аш-шафия: магистерская дис. Хеврон: Джамиа ал-Халил, 2015. 277 с.

⁶ Ал-Бадарин, Айман. Ал-Кава'ид ва ад-давабит ал-фикхиййа фи ал-ах валаш-шахсийа 'инда ал-маликийа: магистерская дис. Хеврон: Джами'а ал-Халил, 2021. 179 с.

⁷ Ахмад Хамаил, Хумайдан Сабих. Ал-Кава'ид ва ад-давабит ал-фикхиййа фи ал-ах валаш-шахсийа 'инда ал-ханафийа: магистерская дис. Хеврон: Джами'а ал-Халил, 2018. 234 с.

⁸ Коран, 4: 19. Здесь и далее *айаты* Корана приводятся в соответствии с изданием: Священный Коран: смысловой перевод с комментариями / гл. ред. Д. Мухетдинов. М.: ИД «Медина», 2015. 1888 с.

⁹ Сахих ал-Бухари, 2587.

¹⁰ Сахих ал-Бухари, 7/20.

Необходимо сохранить семью по мере возможности¹

При решении семейных проблем нужно стараться по мере возможности сохранять брак и прибегать к его расторжению только в крайних случаях, когда это является единственным выходом из сложившейся ситуации. Для характеристики брака в исламе используются такие категории, как *продолжительность* и *непрерывность*. Поэтому в суннитском исламе запрещены временные или фиктивные браки², ибо результат таких браков не соответствует целям шариата. В Коране Всевышний призывает хорошо относиться к жене, даже если она неприятна мужу: **«...живите с ними в добре и справедливости, и даже если они неприятны вам, то ведь вам может быть неприятно то, в чем Аллах заложил много добра»**³. Данный *айат* повелевает мужчине уважать и любить свою жену и не разрушать отношения из-за ощущения неприязни к супруге. Ибо этот брак может стать причиной божественной милости и благодати. Другое наставление Всевышнего: **«Если жена опасается, что муж будет проявлять к ней неприязнь или жестокость, то на них обоих не будет греха, если они заключат между собой мир, мирное решение лучшее»**⁴. Мирное решение семейного конфликта позволяет сохранить отношения между супругами, уберечь семью от раскола и наполнить ее гармонией.

В пророческих изречениях читаем: **«Верующий не будет ненавидеть верующую. Если ему не нравится в ней какая-то черта, то он будет доволен какой-то другой»**⁵. Известный ханафитский богослов Мулла 'Али ал-Кари⁶ (ум. 1606) пишет: «В этом хадисе сказано, что не бывает супруги без недостатков, и если [мужчина] хочет найти себе жену без изъянов, то останется без жены. Любой человек, особенно верующий, не может не обладать какими-то похвальными чертами, поэтому надо обращать внимание в первую очередь на них, скрывая ими другие»⁷.

Практическим примером служит то, что, по мнению некоторых правоведов, единовременный тройной развод будет считаться как один,

¹ Принцип *фихка* гласит: «Продолжение легче возобновления» (الدَّوامُ أَسهَلُ مِنَ الإِتِّعادِ).

² Фиктивный брак — это юридическое оформление брака без намерения создать семью, но с иными целями, например получить гражданство.

³ Коран, 4: 19.

⁴ Коран, 4: 128.

⁵ Сахих Муслим, 1469.

⁶ 'Али ибн Султан Мулла 'Али ал-Кари (ум. 1606) — ханафитский богослов, мухаддис, автор многочисленных трудов.

⁷ Мулла 'Али ал-Кари, 'Али ибн Султан. Миркат ал-мафатих. Т. 5. Бейрут: Дар ал-фикр, 2002. С. 2118.

ибо такое решение способствует сохранению мусульманской семьи от нежелательного развода¹.

Учет последствий (*и'тибар ма'алат*)

Принцип «Учет последствий» является одним из главных методологических принципов в исследовании шариатских вопросов.

Первым, кто проанализировал этот принцип и подробно охарактеризовал его, был маликитский богослов Абу Исхак аш-Шатиби. В своем известном труде *Ал-Мувафакат* («Соответствия») он писал следующее: «Принцип “учет последствий”, которые исходят из поступков, принимается во внимание и является целью шариата, вне зависимости от того, будут ли поступки соответствовать [шариату] или нет. Поэтому *муджтахид* не дает положительную или отрицательную оценку тем или иным поступкам дееспособного человека (*мукаллаф*), не принимая во внимание их исход»².

Обоснованием данного принципа являются слова пророка Мухаммада своей жене: «О Аиша, если бы твои соплеменники не были [столь] близки к джахилийи, я обязательно велел бы разрушить Каабу, а потом присоединил бы к ней то, что было от неё отделено, и опустил бы [её дверь до уровня] земли, и сделал бы в ней две двери — восточную и западную, и [перестроил бы её на основе] фундамента, заложенного Ибрахимом»³.

Отказ Пророка объясняется тем, что он принял во внимание фактическое положение жителей Мекки и негативные последствия, которые могли возникнуть в результате такого решения⁴.

Данный принцип активно применяется правоведами в решении вопросов, связанных с брачно-семейными отношениями. Ярким примером этого служит то, что Всевышний в Коране разрешил мусульманам вступать в брак с женщинами из числа людей Писания (христианками и иудейками)⁵, чтобы они могли познакомиться с исламом и увидеть всю его красоту.

¹ Сборник фетв / сост. и отв. ред. И. А. Ганиев; под общ. ред. И. Р. Аляутдинова; Централизованная религиозная организация Духовное упр-е мусульман РФ. М.: ИД «Медина», 2021. С. 49.

² *Аш-Шатиби, Ибрахим ибн Муса*. Ал-Мувафакат. Т. 5. Каир: Дар Ибн Аффан, 1997. С. 178.

³ Сахих ал-Бухари, 1586; Сахих Муслим, 1333.

⁴ *Али Ридло, Мухаммад*. Мафхум и'тибар ма'ал фи сурат ан-Ниса // AL-ITQAN, Jurnal Studi Al-Qur'an 2020. Vol. 6. №. 2. С. 41.

⁵ См.: Коран, 5: 5.

Устранение вреда

Брачный союз между мужчиной и женщиной в исламе узаконен для того, чтобы супруги посредством него получили душевный покой и обрели счастье. В Коране сказано: **«Среди Его знамений — то, что Он сотворил из вас самих жен для вас, чтобы вы находили в них успокоение, и установил между вами любовь и милосердие (в сердцах)»**¹.

В целях сохранения семьи и защиты прав супругов ислам запрещает причинение любого рода вреда и проявление несправедливости по отношению к членам семьи. В Коране сказано: **«Не чините им (женам) препятствия, чтобы унести часть приданого, которое вы им дали...»**² И еще: **«Не причиняйте им (женам) вреда, желая стеснить их»**³. Также в Коране запрещено родителям использовать ребенка как средство причинения вреда друг другу: **«Ни с одной матерью не должны поступать плохо из-за ее ребенка, и ни с одним отцом из-за его ребенка»**⁴.

Опираясь на эти и другие *айаты*, богословы установили основополагающий принцип *фикха*: **«Вред надлежит устранению»**⁵. Из практических примеров применения данного принципа — необходимость регистрации брака в органах ЗАГС, чтобы продемонстрировать серьезность намерений супругов и защитить их права на законном основании. Важную роль этот принцип играет в вопросах, связанных с расторжением брака, например, если супруга заявляет о нанесении ей вреда мужем, то она вправе потребовать расторгнуть их брак. Также жена имеет право просить развод по причине отсутствия мужа или его тюремного заключения (если срок заключения — три года и более)⁶.

¹ Коран, 30: 21.

² Коран, 4: 19.

³ Коран, 65: 6.

⁴ Коран, 2: 233.

⁵ См.: Ибн Нуджайм, *Зайн ад-дин*. Ал-ашбах ва ан-наза'ир. Бейрут: Дар ал-кутуб ал-'илмийа, 1999. С. 72; ас-Суйути, *Джалал ад-дин*. Ал-ашбах ва ан-наза'ир. Бейрут: Дар ал-кутуб ал-'илмийа, 1990. С. 83.

⁶ См.: Сборник фетв / сост. и отв. ред. И. А. Ганиев; под общ. ред. И. Р. Аляутдинова / Централизованная религиозная организация Духовное упр-е мусульман РФ. М.: ИД «Медина», 2021. С. 59–60.

Поступки разумного человека следует признавать действительными по мере возможности¹

Согласно кораническим текстам Всевышний сотворил человека разумным, способным изучать и познавать мир вокруг себя. В подтверждение этому можно привести следующие фрагменты текста Корана: **«И Он научил Адама именам всех вещей»²**, или: **«...создал человека, и научил его изъясняться»³**, или (о получении новых знаний и навыков): **«Он научил (тебя посредством) письменной трости — научил человека тому, чего тот не знал»⁴**. Кроме того, людям были дарованы инициатива и возможность заранее обдумывать, планировать свои действия.

На основе Священных текстов человека можно охарактеризовать как разумное существо, наделенное всем необходимым для совершенствования. Ислам относится к своим приверженцам как к разумным людям, которые не совершают поступков во вред себе и окружающим, а живут в соответствии с определенными духовными и моральными нормами, имеющими ценностную природу. Поэтому при возникновении спорных вопросов относительно приемлемости тех или иных поступков мусульманина, ислам по мере возможности стремится признавать их правильными. Если мусульманин заключил брак согласно канонам ислама, но в намерении у него было разойтись через некоторое время, то, по мнению большинства правоведов, такой брак считается действительным⁵. Ибо нормы шариата связаны с внешними поступками человека, а в них в данном случае нет ничего противоречивого, значит, этот брак считается правильным. Однако такой мусульманин заслуживает порицания ввиду наличия у него корыстных целей.

Приведем другой пример. Если мусульманин, следуя ханафитскому *мазхабу*, заключил брак без разрешения отца невесты, то такой брак считается действительным, даже с учетом того, что в данном вопросе большинство богословов утверждают о необходимости получения согласия будущего родственника⁶. В пользу такого решения выступает

¹ Ал-Бурну, Мухаммад Сьдки. Мавсу'а ал-кава'ид ал-фикхийя. Т. 2. Бейрут: Му'ассаса ар-рисала, 2003. С. 312. В исламском праве имеется схожий принцип, который гласит *«Поступки мусульманина следует признавать действительными по мере возможности»*. См.: Ибн ал-Хумам, Камал ад-дин. Фатх ал-Кадир. Т. 7. Бейрут: Дар ал-фикр. С. 146.

² Коран, 2: 31.

³ Коран, 55: 3–4.

⁴ Коран, 96: 4–5.

⁵ См.: Ал-маусу'а ал-фикхийя ал-кувайтийя. Т. 41. Кувейт: Визара ал-авкаф ва аш-шу'ун ал-исламия. С. 305.

⁶ См.: аз-Зухайли, Вахба. Ал-Фикх ал-ислами ва адиллятух. Т. 9. Дамаск: Дар ал-фикр. С. 6698–6699.

принцип *фикха* «*Иджтихад не аннулируется подобным ему*»¹. Это означает, что решение одного богослова-*муджтахид* не может отменить решение другого, которое так же как и первое, соответствует требованиям *иджтихада*. Ханафитский богослов Ибн 'Абидин² утверждал, что в случаях крайней необходимости (*дарура*) можно решать правовые вопросы, опираясь на слабое мнение, если оно исходило от знающего и благочестивого богослова³.

Сохранение религии и побуждение к ней

В принципе «*Сохранение религии*» заключена одна из фундаментальных целей шариата, поэтому его (принцип) необходимо учитывать в исследовании брачно-семейных проблем. Анализ Священных текстов показывает, что феномен религиозности является важным фактором в создании семьи. Пророк Мухаммад побуждал своих последователей заключать брак с приверженцами ислама и обладающими богобоязненностью. В хадисе сказано: «*Старайся же заполучить обладательницу религии, да покроются пылью руки твои!*»⁴ Также сказано: «*Если к вам придет свататься тот, чьей религией и нравом вы довольны, то выдавайте за него замуж. Иначе на земле распространится смута и нечестие*»⁵. Благополучие брачных отношений зависит от взаимопонимания супругов, а религиозная составляющая является основным его компонентом. Ибо религиозные различия между супругами — один из наиболее важных и сложных аспектов, который влияет на взаимопонимание и общение.

Шариатские установления, связанные с брачно-семейными отношениями, устроены таким образом, чтобы не отвращать людей от ислама. Поэтому если супруги приняли ислам, то их ранее официально заключенный брак признается действительным и с точки зрения шариата. По исламским канонам, мусульманке запрещается выходить замуж за немусульманина, чтобы этот брак не стал причиной её отказа от религии. Изучение данного вопроса показывает, что в большинстве случаев именно мужчина является инициатором перехода женщины в религию супруга⁶.

¹ См.: *аз-Зарка, Ахмад*. Шарх ал-кава'ид ал-фикхиййа. Дамаск: Дар ал-калам, 1989. С. 155.

² Мухаммад Амин ибн 'Умар ад-Димашки, более известный как Ибн 'Абидин (1784–1836) — один из самых авторитетных правоведов эпохи Османской империи.

³ См.: *Ибн 'Абидин, Мухаммад Амин*. Маджму'а раса'ил Ибн 'Абидин. Т. 1. Дар са'адат. С. 49.

⁴ Сахих ал-Бухари, 5090; Сахих Муслим, 1466.

⁵ Джами'ат-Тирмизи, 1084.

⁶ *Топчиев М. С.* Влияние религиозного фактора на формирование брачно-семейных отношений в приграничном регионе (на примере Астраханской области) // Социодинамика. 2020. № 3. С. 69.

В ханафитском *мазхабе* рассматривается вопрос о допустимости воспитания ребенка женой-немусульманкой после развода супругов, ибо женщина лучше способна справляться с нуждами и потребностями ребенка. Однако такое послабление ограничено возрастом, когда ребенок еще не понимает религиозной доктрины¹.

Учет разногласий

Этот принцип означает выполнение действия с учетом противоположного мнения. Например, если кто-нибудь из правоведов утверждает о дозволенности какого-нибудь поступка, а другой утверждает обратное, то в данном вопросе человеку рекомендуется отказаться от его совершения. Так же и в случае, когда один богослов говорит о дозволенности, а другой об обязательности, то человеку рекомендуется обратиться ко второму мнению из предосторожности.

Принцип «Учет разногласий» больше известен в маликитском *мазхабе*² и является там основополагающим принципом в рассмотрении правовых вопросов. Но он также применяется богословами других *мазхабов*. Ханафитский богослов Ибн 'Абидин в *Радд ал-мухтар* («Наставление растерянного») утверждал о желательности (*надб*) соблюдения данного принципа при условии, что это не приведет к выполнению порицаемого в *мазхабе*³.

Стоит отметить, что использование данного принципа способствует сближению *мазхабов*, ибо его применение позволяет знакомиться с мнениями других богословов и обращать внимание на их аргументацию.

В традиционном ханафитском *фикхе* приводится такой пример: согласно канонам ислама после трех разводов муж не может восстановить свой брак с женой, пока она не выйдет замуж за другого. Ханафиты разрешают в данном случае использовать уловку, когда бывший муж договаривается с посторонним мужчиной, чтобы тот заключил фиктивный брак с его женой, а затем развел ее, чтобы она могла вернуться к первому обратно. Однако, по мнению большинства правоведов, такая уловка в исламе незаконна⁴. Предусмотрительно в данном случае учитывать мнение большинства и не допускать заключения

¹ См.: Ал-маусу'а ал-фикхийя ал-кувайтийя. Т. 17. Кувейт: Визара ал-авкаф ва аш-шу'ун ал-исламийа. С. 305.

² См.: *аз-Зухайли, Мухаммад*. Ал-Кава'ид ал-фикхийя ва татбикатуха фи ал-мазахиб ал-арба'а. Т. 2. Дамаск: Дар ал-фикр, 2006. С. 719.

³ *Ибн 'Абидин, Мухаммад Амин*. Радд ал-мухтар. Т. 1. Бейрут: Дар ал-фикр, 1992. С. 147. Ибн 'Абидин пишет: «...однако они говорили, что учет разногласий несет рекомендательный характер». См.: Там же. С. 505.

⁴ См.: *ал-Касани, 'Аляу ад-дин*. Бадаи ас-санаи. Т. 3. Бейрут: Дар ал-кутуб ал-'илмийя, 1986. С. 187; *аз-Зухайли, Вахба*. Ал-Фикх ал-ислами ва адиллатух. Т. 9. Дамаск: Дар ал-фикр. С. 7004.

нового брака, ибо уловки не делают дозволенным то, что запрещено в исламе.

Итак, чтобы иметь возможность рассматривать современные вопросы, связанные с брачно-семейными отношениями, богослов должен быть ознакомлен с методологическими принципами, которые использовали имамы-муджтахиды в исследовании брачно-семейных проблем. При этом также ему необходимо учитывать цели шариата и его основополагающие принципы.

На основании всего вышесказанного мы можем констатировать, что в результате многолетних исследований священных первоисточников правоведы сформулировали лаконичные принципы *фикха*, с помощью которых можно определить шариатскую норму для тех или иных вопросов правового характера. Эти принципы *фикха* выполняют важную роль и в решении брачно-семейных проблем, и в гармонизации супружеских отношений.

Литература

Ас-Сувайдан, Абдулмухсин. Ад-Давабит ал-фикхийя фи фикх ал-'усра 'инда Ибн Дакик ал-'Ийд: магистерская дис. Эр-Рияд: Джамии'а ал-имам Мухаммад ибн Са'уд ал-исламия, 1431 х. 269 с.

Аз-Зухайли, Вахба. Ал-Фикх ал-ислами ва 'адиллатух. Т. 9. Дамаск: Дар ал-фикр, 2007. С. 6485–7976.

Ал-Бадарин, Айман. Ал-Кава'ид ва ад-давабит ал-фикхийя фи ал-'ахвал аш-шахсия 'инда ал-маликийя: магистерская дис. Хеврон: Джамии'а ал-Халил, 2021. 179 с.

Ал-Бурну, Мухаммад Сьдки. Мавсу'а ал-кава'ид ал-фикхийя. Т. 2. Бейрут: Му'ассаса ар-рисала, 2003. 635 с.

Ал-Касани, Аляу ад-дин. Бадаи'у ас-санаи'у. Т. 3. Бейрут: Дар ал-кутуб ал-'илмийя, 1986. 249 с.

Ал-Мавсу'а ал-фикхийя ал-кувайтийя / Визара ал-авкаф ва аш-шу'ун ал-исламия. Т. 17. Кувейт: Зат ас-саласил, 1990. 380 с. Т. 41. Кувейт: Визара ал-авкаф ва аш-шу'ун ал-исламия, 2002. 460 с.

Ас-Суйути, Джалал ад-дин. Ал-Ашбах ва ан-наза'ир. Бейрут: Дар ал-кутуб ал-'илмийя, 1990. 542 с.

Аз-Зарка, Ахмад. Шарх ал-кава'ид ал-фикхийя. Дамаск: Дар ал-калам, 1989. 486 с.

Аш-Шатиби, Ибрахим ибн Муса. Ал-Мувафакат. Т. 5. Каир: Дар Ибн 'Аффан, 1997. 453 с.

Джалал Хусайн, Абу Хадид. Ал-Кава'ид ва ад-давабит ал-фикхийя фи ал-'ахвал аш-шахсия 'инда аш-шафия: магистерская дис. Хеврон: Джамии'а ал-Халил, 2015. 277 с.

Ибн ‘Абидин, Мухаммад Амин. Маджму‘а раса‘ил Ибн ‘Абидин. Т. 1. Дар са‘адат, 1907. 371 с.

Ибн ‘Абидин, Мухаммад Амин. Радд ал-мухтар. Т. 1. Бейрут: Дар ал-фикр, 1992. 663 с.

Ибн ал-Хумам, Камал ад-дин. Фатх ал-Кадир. Т. 7. Бейрут: Дар ал-фикр, 1970. 515 с.

Ибн Нуджайм, Зайн ад-дин. Ал-Ашбах ва ан-наза‘ир. Бейрут: Дар ал-кутуб ал-‘илмиййа, 1999. 373 с.

Мулла ‘Али ал-Кари, ‘Али ибн Султан. Миркат ал-мафатих. Т. 5. Бейрут: Дар ал-фикр, 2002. С. 1718–2190.

Ас-Сават, Мухаммад ‘Абид. Ал-Кава‘ид ва ад-давабит ал-фикхиййа ‘инда Ибн Таймийа фи фикх ал-‘усра. Таиф: Дар ал-байан ал-хадиса, 2001. 800 с.

Аз-Зухайли, Мухаммад. Ал-Кава‘ид ал-фикхиййа ва татбикатуха фи ал-мазахиб ал-‘арба‘а. Т. 2. Дамаск: Дар ал-фикр, 2006. С. 681–1131.

‘Али Ридло, Мухаммад. Мафхум и‘тибар ма‘ал фи сурат ан-Ниса // AL-ITQAN Jurnal Studi Al-Qur‘an, 2020. Vol. 6. № . 2. С. 33–50.

‘Аруси, Сара Мухаммад. Ал-Кава‘ид ва ад-давабит ал-фикхиййа ‘инда имам ал-Карафи фи фикх ал-‘усра: докторская дис. Мекка: Умм ал-Кура, 2016. 537 с.

Сборник фетв / сост. и отв. ред. И. А. Ганиев; под общ. ред. И. Р. Аляутдинова / Централизованная религиозная организация Духовное упр-е мусульман РФ. М.: ИД «Медина», 2021. 220 с.

Священный Коран: смысловой перевод с комментариями / гл. ред. Д. Мухетдинов. М.: ИД «Медина», 2015. 1888 с.

Топчиев М. С. Влияние религиозного фактора на формирование брачно-семейных отношений в приграничном регионе (на примере Астраханской области) // Социодинамика. 2020. № 3. С. 63–74.

Мирдад, Фуад Садака. Ал-Кава‘ид ва ад-давабит ал-фикхиййа ‘ийнда Ибн ал-Кайим фи фикх ал-‘усра: докторская дис. Мекка: Умм ал-Кура, 1429 х. 939 с.

Ахмад Хамаил, Хумайдан Сабих. Ал-Кава‘ид ва ад-давабит ал-фикхиййа фи ал-ахвал аш-шахсийа ‘ийнда ал-ханафиййа: магистерская дис. Хеврон: Джами‘аал-Халил, 2018. 234 с.

References

Al-Suwaydan, ‘Abd al-Mukhsin (1431/2010). *Al-Dawabit al-fiqhiya fi fiqh al-usra ‘inda Ibn Daqiq al-‘Id* [Principles of Fiqh in Family Law by Ibn Daqiq al-‘Id]: Master’s thesis. Riyadh: Jami‘at al-imam Muhammad Ibn Sa‘ud al-islamiyya. 269 p.

Al-Zuhayli, Wahba (2007). *Al-Fiqh al-islamiyy wa adillatuh* [Islamic Jurisprudence and Its Evidence]. Vol. 9. Damascus: Dar al-fikr. Pp. 6485–7976.

Al-Zirikli, Khair al-Din (2002). *Al-A'lam* [Outstanding personalities]. Vol. 1–8. Beirut. Dar al-'ilm li al-malayiin.

Al-Badarin, Ayman (2021). *Al-Qawa'id wa al-dawabit al-fiqhiyyah fi al-ahwal al-shahsiyyah 'ind al-malikiyyah* [Rules and Principles of Fiqh in Acts of Civil Status Among Malikites]. Master's thesis. Hebron: Jami'at al-Khalil, 2021. 179 p.

Al-Burnu, Muhammad Sidqi (2003). *Mawsu'at al-qawa'id al-fiqhiyyah* [Encyclopedia of the Principles of Fiqh]. Vol. 2. Beirut: Mu'assasat al-risala. 635 p.

Al-Kasani, 'Ala' al-Din (1986). *Bada'i' al-sana'i'...* [Handicrafts of Arrangement of the Shari'ah]. Vol.3. Beirut: Dar al-qutub al-'ilmiyya.

Al-Mawsu'at al-fiqhiyyat al-Kuwaityyah [The Kuwait Encyclopedia of Fiqh]. Vol. 17 (1990); Vol. 41 (2002). Kuwait: Dhat al-salasil. 380 p. Vol. 41. Kuwait: Vizarat al-awqaf wa al-shu'un al-islamiyyah. 460 p.

Al-Suyuti, Jalal al-din (1990). *Al-ashbah wa al-naza'ir* [Similarities and Discrepancies]. Beirut: Dar al-kutub al-'ilmiyyah. 542 p.

Al-Zarqa, Ahmad (1989). *Sharh al-qawa'id al-fiqhiyyah* [Explanation of the Principles of Fiqh]. Damascus: Dar al-kalam. 486 p.

Al-Shatybi, Ibrahim Ibn Musa (1997). *Al-Muwafaqat* [Agreements]. Vol. 5. Cairo: Dar Ibn 'Affan. 453 p.

Jalal Hussein, Abu Hadid (2015). *Al-Qawa'id wa al-dawabit al-fiqhiyyah fi al-ahwal al-shahsiyyah 'and al-shafi'iyyah* [Truth and Principles of Fiqh in Acts of Civil Status Among the Shafi'is]: Master's thesis. Hebron: Jami'at al-Khalil. 277 p.

Ibn 'Abidin, Muhammad Amin (1907). *Majmu'at rasa'il Ibn 'Abidin* [Collected Works of Ibn 'Abidin]. Vol. 1. Dar Sa'ada. 371 p.

Ibn 'Abidin, Muhammad Amin (1992). *Radd al-mukhtar* [Guiding the Bafled]. Vol. 1. Beirut: Dar al-fikr. 663 p.

Ibn al-Humam, Kamal al-din (1970). *Fath al-Qadir* [Illumination from the All-Powerful]. Vol. 7. Beirut: Dar al-fikr. 515 p.

Ibn Nujaym, Zayn al-din (1999). *Al-Ashbah and al-naza'ir* [Similarities]. Beirut: Dar al-kutub al-'ilmiyyah, 1999. 373 p.

Mulla 'Ali al-Qari 'Ali Ibn Sultan (2002). *Mirqat al-mafatih* [The Ladder of Keys]. Vol. 5. Beirut: Dar al-Fikr. Pp. 1718–2190.

Al-Sawat, Muhammad 'Abid (2001). *Al-Qawa'id wa al-dawabit al-fiqhiyya 'inda Ibn Taymiyya fi fiqh al-usra* [Rules and Principles of Fiqh in Ibn Taymiyyah's Ideas on the Family Law]. Taif: Dar al-bayan al-hadith. 800 p.

Al-Zuhaili, Muhammad (2006). *Al-Qawa'id al-fiqhiyyah wa tatbikatuha fi al-madhahib al-arba'a* [Principles of Fiqh and Their Application in the Four Madhhabs]. Vol. 2. Damascus: Dar al-Fikr. Pp. 681–1131.

'Ali Ridlo, Muhammad (2020). Mafhum i'tibar ma'al fi surat an-Nisa [The Concept of "Accounting for Consequences" in the Surah "An-Nisa'"] // *AL-ITQAN. Jurnal Studi Al-Quran*. 2020. Vol. 6. No. 2. Pp. 35–50.

ʿArusi, Sarah Muhammad (2016). *Al-Qawa'id wa al-dawabit al-fiqhiyyah 'inda imam al-Karafi fi fiqh al-usra* [Rules and Principles of Fiqh in Al-Qarafi's Ideas on the Family Law]. Thesis. Mecca: Umm al-Qura. 537 p.

Ganiev I. A., Alyautdinov I. R. (Eds.) (2021). *Sbornik fetv* [Collection of Fatwas of the Spiritual Administration of Muslims of the Russian Federation (DUM RF)]. Moscow: Medina. 220 p.

The Holy Qur'an with Commentary of ʿAbdullah Yusuf ʿAli in Russian (2015). Moscow: Medina. 1888 p.

Topchiev M. S. (2020). Vliyanie religioznogo faktora na formirovanie brachno-semejnyh otnoshenij v prigranichnom regione (na primere Astrahanskoj oblasti) [The Influence of the Religious Factor on Family Relations in the Astrakhan Region]. *Sociodinamika*. 2020. Iss. 3. P. 63–74.

Mirdad, Fuad Sadaqa (1429/2008). *Al-Qawa'id wa al-dawabit al-fiqhiyyah 'inda Ibn al-Qayyim fi fiqh al-usra* [Rules and Principles of Fiqh in Ibn al-Qayyim's Ideas on the Family Law]. Thesis. Mecca: Umm al-Qura. 939 p.

Ahmad Hamail, Humaydan Sabih (2018). *Al-Qawa'id wa al-dawabit al-fiqhiyyah fi al-ahwal al-shahsiyyah 'inda al-hanafiyyah* [Rules and Principles of Fiqh in Acts of Civil Status in the Hanafi Tradition]. Thesis. Hebron: Jami'at al-Khalil. 234 p.

METHODOLOGICAL PRINCIPLES OF THE STUDY OF MARRIAGE AND FAMILY RELATIONS IN ISLAM

Abstract. The article is devoted to the problem of studying the issues of marriage and family relations in the Muslim theological discourse. Theologians have paid special attention to the institution of the family since the early epoch of the Fiqh, and their works bear witness to this. They contain concise principles with the help of which they justified theological conclusions aimed at solving marital and family problems. A deep analysis of these works helped to identify these principles, the study of which will help modern theologians to understand the goals of Sharia in the field of family relations and will effectively resolve the problems of marriage and family relations.

Keywords: marriage and family relations, family, religion, Ijtihad, Hanafi madhhab, fatwa, sharia.

Ruslan I. BAISHEV,

master of Comparative Islamic Law, acting head of the Department
of Religious Studies of the Moscow Islamic Institute
(12, Kirova Lane, Moscow, 109382, Russian Federation).
E-mail: indermar84@gmail.com

