

видящего в стремлении к идеалу смысл своей жизни, ущемление идеала ставит под угрозу смысл существования его самого» [4, 360]. Это вызвано тем, что идеал есть исполненная безусловными смысложизненными значениями мощная проективная сила созидания человеческого бытия.

Стремление к утверждению идеалу есть самоутверждение человека. И если говорить об исторических перспективах культурного бытия человека, то здесь всегда необходим высокий уровень его ценностных запросов при столь же высоком уровне их гуманистического наполнения и практического воплощения. Только тогда миссия культуры как культивирования человека и его бытия в оптимальном состоянии и перспективе развития будет должным образом реализовываться. И для человека как культурогенного субъекта всегда необходимо должное осознание генерализирующей роли идеалов в культуре и культуротворчестве. Перефразировав ницшеанское понятие «воли к власти» следует говорить о разумной воле к высшим ценностям, о «воле к культуре». Как раз на это – высшее понимание культуры, к которому активно и неустанно призывал Ф.Ницше, ориентирует аксиологический подход.

**Вывод.** Таким образом, если рассматривать культуру как мир/систему ценностей, т.е. с позиции аксиологического подхода, то центральное место в ней занимают идеалы, выступающие квинтэссенцией присущих культуре общезначимых ценностных смыслов, на основании которых определяются начала, принципы и цели культурогенной жизнедеятельности людей. Будучи средоточием ценностной ориентации человека, идеалы оптимизируют его бытие в мире, и иницируют высший – творческий план его осуществления.

#### Источники и литература:

1. Ильин В. В. Аксиология / В. В. Ильин. – М. : Изд-во МГУ, 2005. – 216 с.
2. Каган М. С. Философия культуры / М. С. Каган. – СПб. : ТОО ТК «Петрополис», 1996. – 416 с.
3. Каган М. С. Философская теория ценности / М. С. Каган. – СПб. : ТОО ТК «Петрополис», 1997. – 205 с.
4. Кармин А. С. Культурология / А. С. Кармин, Е. С. Новикова. – СПб. : Питер, 2006. – 464 с.
5. Крымский С. Б. Экспликация философских смыслов / С. Б. Крымский. – М. : Идея-Пресс, 2006. – 240 с.
6. Левяш И. Я. Культурология : учеб. пособие для студ. вузов / И. Я. Левяш. – М. : Айрис-пресс, 2004. – 576 с.
7. Мур Дж. Принципы этики / Дж. Мур; [пер. с англ.]. – М. : Прогресс, 1984. – 327 с.
8. Риккерт Г. Философия жизни / Г. Риккерт; [пер. с нем.]. – М. : АСТ, 2000. – 240 с.
9. Франкл В. Человек в поисках смысла : сб. / В. Франкл; [пер. с англ. и нем.]. – М. : Прогресс, 1990. – 368 с.

#### Тагизаде Гюнай Кара кызы

УДК 297.1

#### ПОЛОЖЕНИЯ «ТАКФИР» И «ДЖИХАД» В УЧЕНИИ ВАХХАБИЗМА

**Постановка проблемы.** Вне зависимости от места появления, для распространения в различных странах мира нетрадиционные исламские учения должны пройти через несколько этапов:

- стадию теоретической разработки и подготовки своей идеологической платформы;
- стадию достижения соответствующих финансовых источников и политической поддержки;
- стадию приобретения достаточно широкой социальной базы и, путем постепенного расширения, выхода за пределы отдельно взятой мусульманской страны, использования различных, порой радикальных методов для распространения своего учения в других мусульманских странах.

Этот специфический признак не был чужд и ваххабитскому учению. Появившись в конце XVIII века в Центральной Аравии, это учение сформировалось как религиозно-политическое учение и, постепенно расширяя свою деятельность, распространилось в соседних мусульманских странах. Теоретики этого учения стараются распространить его в зарубежных мусульманских странах, используя различные средства – и мирные пропагандистские методы, и мероприятия благотворительного характера, и свои концепции «такфир» (огульное обвинение в неверии любого мусульманина, кто правит и выносит решения на основе Корана и Сунны) и «джихад» (понятие в Исламе, означающее усердие на пути Аллаха).

Если ваххабиты рекомендуют применять в отношении мусульманского мира идею «такфира» (обвинения в богохульстве), то в отношении мира немусульманского призывают применять принцип джихада в полном смысле этого слова. Ваххабиты не ограничиваются поддержанием своего авторитета в мусульманском мире. Они предполагают «приручить» и немусульманский мир. В нынешних условиях, характеризуя немусульманский мир как «*Dar el-Harb*» (зона войны), стараются изолировать себя от него. В зарубежных мусульманских странах они считают нужным сражаться, не только с религиозными и государственными структурами, обвиняя их в богохульстве, но и, повинувшись этим структурам, сменявшими религиозную власть властью светской, государственными чиновниками, министрами, обществом в целом.

Ваххабитское учение исторически принадлежит к Исламской оппозиции и, по мере существования разногласий в самом Исламе, ваххабитское учение сохранит свою актуальность. Лишь устранением этих разногласий могут быть устранены порождающие появление и распространение ваххабитского учения факторы.

Все нетрадиционные Исламские секты, включая и ваххабитское учение, находят благодатные условия для своего распространения в обществах, где властвуют суеверия и социальные проблемы. Религиозные

суеверия и социальные проблемы – это те факторы, взяв которые за основу, нетрадиционные Исламские секты могут завоевать расположение общественности. Поэтому для не допущения распространения нетрадиционных Исламских учений, в первую очередь, необходимо восстановление в обществе социальной справедливости и расширение религиозного просвещения.

Идея джихада, имеющая глубокие корни в истории Ислама, в ваххабитском учении является одной из ведущих принципов. Интересно, что идея джихада играет роль главного принципа, на который опираются радикальные Исламисты, с последних десятилетий прошлого века, и словом «джихад» обозначается исключительно вооруженная борьба. Эта идея превратилась в фактор, питающий призывы действующих в различных точках мира радикальных исламистов.

Мухаммед бин Адб аль-Ваххаб в своей работе «*Kutub Am-Tauhid*» («Книга Единобожия») полагает просьбу о помощи у любого, кроме Аллаха, ширком (*širk*) - многобожием, и обвиняет в богохульстве просящих помощь у кого-либо, кроме Аллаха. В действительности, идея ваххабитов «*Əl-təkfir və-l-qital*» (обвинять в богохульстве и сражаться) - одна из составных частей концепции джихада и направлена на обоснование проводимых ими в зарубежных мусульманских странах военных действий. Обвинение мусульман в богохульстве была одним из главных вопросов, вызывавшим полемику между другими теологами эпохи. В написанном им Мухаммеду Йиде письме отмечается, что оппоненты приняли его позицию в вопросах *tovhid* (таухид-еднобожия) и *širk* (ширк-многобожия), однако отвергли его позицию по вопросу «такфир».

По мнению Мухаммеда бин Абд аль-Ваххаба, факторами, вынуждающих мусульман богохульничать, являются следующие (Эти вопросы Мухаммед бин Абд аль-Ваххаб проанализировал и классифицировал в своих книгах «*Kitab at - Touhid*» («Книга Единобожия») и «*Müfid əl-müstəfid fi küfr tarik ət-tauhid*»):

1. Молиться кому-либо созданному (*əl-məxlūqat*), независимо от того святой (посланник, избранный) он или нет;

2. Давать обет любому другому кроме Аллаха, молиться кому-то кроме Аллаха; Мухаммед бин Адб аль-Ваххаб сказал: «Кто (забыв Аллаха) молится Али бин Абу Талибу – тот кафир (неверующий); кто, так поступая, сомневается в своем богохульстве – тот кафир тоже».

3. Утрировать в преклонении праведным посланникам всевышнего, т.е. святым (*əl-gülüvv*);

4. Осознавая исторические истины, питать вражду к авторам религиозных посланий, и сражаться с ними. Этот вид богохульства практически демонстрирует ряд событий в истории ислама [1].

Саудийский теолог Абдуллах бин Усеймейн в качестве примера таких богохульств приводит следующие:

1. При жизни Пророка приверженцы раскольников принимают единство Аллаха и то, что Мухаммед является Его пророком (шахадат), 5 раз в день совершают намаз, но вместе с тем, при возможности, сражаются против пророка. Поэтому Коран показал, что они займут самую нижнюю ступень ада;

2. Сахабы (*səhabə*) - современники и сподвижники пророка, называя отказывающихся платить закят (*zəkat*) (обязательный годовой налог в пользу бедных, нуждающихся, а также на развитие проектов, способствующих распространению ислама и истинных знаний о нём) отступниками, признали необходимость сражения с ними;

3. Племя Бани-Ханифа, приняв Ислам, регулярно совершало намаз. Однако за то, что признали лжеца Мусейламану пророком, сахабы посчитали нужным сразиться с ним;

4. Ярые шиты, полагая себя мусульманами, сделали святым Али бин Абу Талиба;

5. В Коране в совершении богохульства обвиняются и те сахабы, которые говорят плохие вещи в адрес Пророка и некоторых сахабы, объясняя это желанием пошутить;

6. Джаад бир Дирхам своим аскетическим образом жизни и ученостью стал известен среди всех мусульман. Однако за высказывание ошибочных взглядов в вопросе о ликах Аллаха, судья из племени амавитов выдал указ о его казни [2].

Мухаммед бин Абд ал-Ваххаб по мере возможностей старался практически претворять в жизнь свое положение «такфир»а. Он отправил кази Эр-Рияда Сулейману бин Сухейму 2 письма подряд и обвинил его в нарушении принципа таухид (*tovhid* - основополагающая доктрина единобожия (монотеизма) в Исламе, беспрекословная вера в единство и единственность (уникальность) Аллаха). Он писал: «Ты и твой отец до сих пор не знаете значения шахадата. Хотя простые люди (*əl-əvvam*) воспринимают вас как ученых. Я принимаю единство Аллаха. И Аллах в Судный день спросит это» [2, 40].

Принцип «такфир» ваххабитского учения давал ваххабитам основание для набегов на соседние территории. Эти набег часто осуществлялись под лозунгами возврата к первичной чистоте ислама и религиозного обновления, однако в действительности служили абсолютно мирским целям. Этот принцип и сегодня продолжает играть ведущую роль в деятельности ваххабитов. Они призывали к более радикальным шагам новых сторонников традиционного ислама в их деятельности в странах своего распространения, обвиняли мусульман в соблюдении исламских обрядов в разрешенных политического руководства пределах.

Мухаммед бин Абд аль-Ваххаб свою идею «такфира» сначала практически испытал на населении различных районов Центральной Аравии. Впоследствии эта идея постепенно начала применяться в Афганистане, в деятельности египетских фундаменталистов, а еще позднее мусульманских странах, входящих в постсоветское пространство, и превратился в главный принцип ваххабитского учения и движения. Эта идея отличается своей высокой эффективностью; не имеющее достаточного опыта в этой области население зарубежных мусульманских стран в скором времени подпадают под его влияние. Воспринимая ваххабитов как «восстановителей истинного ислама» начинают относиться к ним если и не с

симпатией, то лояльно. Ваххабиты с легкостью могли доказать народам, на долгий период времени отдаленным от исламской религии и пытающимся восстановить религиозные традиции, что применяемый в их стране ислам не «истинный ислам». Ваххабиты насильственно представляли своё учение этим народам как образец «истинного ислама». С первого взгляда может создаться впечатление, что совершая агрессию против соседних мусульманских стран, вторгаясь в их внутренние дела, ваххабиты вовсе не совершают дурного поступка, наоборот, отошедшее от религии население этих стран снова стараются вернуть на путь истинный (*hidayət*).

Вопрос сражения и джихада (*məsələt əl-qital və-l-cihad*). Прежде всего, надо отметить, что ваххабиты под захватом «джихада» подразумевают исключительно военные операции. Потому как, по их мнению, нынешних врагов мусульманского общества можно принудить к диалогу только с помощью насильственных средств. Данный вопрос был одним из вопросов, ставших причиной серьезных разногласий Мухаммеда бин Абд аль-Ваххаба с другими теологами своего времени. Он подходит к этому вопросу со своей идейной позиции обвинения мусульман в богохульстве. Поэтому Мухаммед бин Абд аль-Ваххаб свою позицию в вопросе сражения против мусульман обосновывал идеей о том, что совершаемые мусульманами богохульственные и нововведенческие действия, ересь (*bidət*) отторгли их от ислама. Их надо вернуть на путь истинной религии, сражаясь с ними.

Мухаммед бин Абд аль-Ваххаб обвинив, в первую очередь, жителей Наджда, повел с ними войну. В качестве повода он привел то, что кроме Аллаха они обращаются с молитвой к другим идолам, дают обеты и приносят жертвы не только Ему, касаясь стен гробниц, просят у них помощи.

Ваххабиты, выступая с протестом против любого нововедения в религиозных вопросах, называют его «*bidət*» - ересь. Саудийский теолог Ибн Ганнам приводит в пример отрывок из письма, адресованного Мухаммедом бин Абд ал-Ваххабом одному из своих оппонентов. В нем Мухаммед бин Абд ал-Ваххаб пишет: «Ты говоришь, что существует «хорошая ересь» (*Bidə Nəsənə*). Хотя наш пророк провозгласил: «Каждая ересь (*bidət*) есть заблуждение, и наказанием каждого заблуждения является ад» [8]. Сын Мухаммеда бин Абд ал-Ваххаба Абдуллах в своей книге «*əl-əfvibə əl-fiqhiyüə ila-l-bidə*», пишет: «Случаи ереси, нововедений в истории Ислама стали появляться после третьего века со дня Хиджры. Эти случаи в категоричной форме должны быть порицаемы (*məzmunətün mütləqən*), являются харамом (*haram*- действие, категорически запрещаемое и осуждаемое исламским шариатом) (*mühəggəmmətun*) и макрухом (*məkrüh*- действия, которые нежелательны или запрещены).

Как видно, Мухаммед бин Абд ал-Ваххаб в своем учении сумел в своеобразной форме преподать анализ главных положений ислама. Если брать в целом, вытекающее из традиционных исламских источников это учение с ранних периодов своего существования было тесно связано с политикой, более идейных задач служила целям политическим, со временем приобрела радикальный характер. Применение силы, ведение войны, совершение диверсий и постоянное удержание мирного населения в страхе составляли основные направления его деятельности. Если можно так сказать, ваххабитское учение является учением, распространившимся появившись на волне политических интересов. Ваххабитская секта среди нетрадиционных для азербайджанской общественной мысли исламских сект наиболее радикальная, наиболее организованная и обладающая наиболее широкими возможностями. Основатель этой секты еще в XVIII веке не только подготовил его основные принципы во всех подробностях, но даже применил их на практике. По мнению ваххабитских мыслителей, настоящий мусульманин не только не должен повиноваться неверующим, каждый мусульманин обязан вести с неверующими борьбу, то есть вести джихад. В данном случае под словом «джихад» подразумевается сугубо вооруженная борьба. В Коране провозглашается: «Эй верующие! Повинуйтесь Аллаху, Пророку и имеющим полномочия из вас!» [ан-Ниса, 59]. Как отмечается в толкованиях Корана, выражением «имеющим полномочия» подразумевается соблюдения правопорядка в обществе. Если сказать другими словами, выражается призыв к почтению и повиновению государственным структурам, дающим приказы согласно законам шариата. В одном из достойных хадисов Пророка говорится: «Вот мои вам рекомендации: бойтесь Аллаха и даже если правящий вами будет грязным рабом, полностью повинуйтесь ему!» [9]. При этом необходимо принимать во внимание то, что если ранее джихад понимался исключительно как борьба для защиты и распространения ислама, в появившихся позднее концепциях речь идет о 6 видах джихада и отмечается существование серьезных отличий между ними.

За идейными целями и стремлениями ваххабитов стоят весьма серьезные и опасные цели - насильственное свержение неугодных им органов власти и замена их формами религиозной власти. Для теоретического обоснования этих своих целей они отмечают, что для всех людей в мировом масштабе существует общее единственное легитимное социальное, военное и религиозное единство, и это - неограниченное географически и постоянно подвергающееся внешней агрессии мусульманское сообщество (*ümmət*). Сохранение этой общины необходимо. По мнению ваххабитов, границы стран, где у власти находятся радикальные исламисты, постоянно должны расширяться, в ближайшем будущем это должно произойти на территории от Албании и Боснии до Центральной Азии и Кваказа.

Ряд религиозно-политических организаций полагает, что население мусульманских стран, существующих на постсоветском пространстве, не готовы осознать «настоящий ислам» и значение джихада. Они стараются расширить там религиозную пропаганду. В распространяемой ими религиозной литературе события, происходящие в мире и регионе, оцениваются, анализируются в специфической манере [3, 345].

В действительности, несмотря на то, что концепция «джихада» играет роль краеугольного камня в идеологии радикальных исламистов, эта концепция еще не изучена на необходимом уровне европейскими и

бывшими советскими исследователями, да и немусульманским миром в целом. Хотя этот вопрос является одним из наиболее сильно беспокоящих международную общественность, поэтому для решения этого вопроса, в первую очередь, необходимо изучать его сущность, побуждающие его появления факторы и предполагаемые перспективы. Концепция джихада составляет главный принцип современного ваххабитского течения. Достаточно сказать, что лозунг воспользовавшихся идеями современных ваххабитов египетских «мусульманских братьев» выражается словами «Аллах наш идеал, пророк наш руководитель, джихад - средство для достижения цели, а становление шехидами на пути Аллаха - наше самая заветная мечта». Символическим знаком этой радикальной исламской организации является изображение Корана над двумя перекрещенными саблями. Хотя концепция джихада ваххабитского учения по своему происхождению восходит в глубинные слои исламской истории, теоретически она разработана и подготовлена идеологами различных радикальных исламских организаций. Например, основатель египетских «мусульманских братьев» Гасан аль-Банна обогатил эту концепцию идеей «Искусство стать шахидом» (fənn əl-məuti). Он полагал джихад приводящим в нужное время к шахидству видом научной подготовки. По его словам, джихад важный долг каждого мусульманина (fərz eyn) и один из главных рюков (rükün - обязательная часть совершаемого поклонения). Недостаточно ценящие важность джихада или же не готовые к этому джихаду являются не постоянными в своей религии. Так, Аллах предназначает почтенную жизнь лишь людям, способным умереть страшной смертью. Принятие джихада как возможного конца жизни представляет собой особое искусство. Последняя победа предназначена лишь освоившему искусство смерти. Кто сдается без боя, умирает, оставаясь в невежестве.

Ваххабиты отмечают, что сущность «истинного Ислама» заключается в поклонении и повиновении единому Аллаху. А нынешние мусульмане поклоняясь «святыням», допуская различную ересь, забыли этот принцип, отделились от истинного ислама. Необходимо очистить ислам от чуждых представлений, поклонения «святыням», восстановить его первичную чистоту.

**Выводы.** Принцип «əl-vəlaə və-l-bəraə» тесно связан с идеей джихада ваххабитов. При этом, в основном, имеются в виду внешние аспекты идеи джихада. Этот принцип используется для обоснования военного присутствия арабских моджахедов в Афганистане, Чечне, Дагестане, Югославии и Сербии. Принцип «əi-vəlaə və-l-bəraə» и сейчас широко распространен среди действующих на территории Афганистана моджахеды, которыми руководит Усама бен-Ладен, и в лагерях по их подготовке моджахидов используется в качестве одного из основных тем обучения.

#### Источники и литература:

1. Аббуд Салих бин Абдуллах. Əqidət əş-Şeyx Mühəmməd bin Əbd əl-Vəhhab. Əs-Sələfiyyə və isrūha əla-l-ələm əl-islami. Əl-Mədinə əl-münəvvərə / Аббуд Салих бин Абдуллах. – 1998. – на арабском языке.
2. Тарик С. Х. Əl-Gəvanib əl-fikriyyə fi dəəvət əş-şeyx Mühəmməd bin Əbd əl-Vəhhab. Risalət əd-dukture. Əl-İmarat əl-ərəbiyyə əl-müttəhidə / Сулейман Ханги Тарик. – 2001. – на арабском языке.
3. Жданов Н. В. Ислам на пороге XXI века / Н. В. Жданов, А. А. Игнатенко. – М., 1989.
4. Ибн Ганнам Гусейн. Rövzət əl-əfkar / Ибн Ганнам Гусейн. – Бейрут, 1985. – на арабском языке.
5. Мухаммед бин Абд аль-Ваххаб. Üsul əlman. Təhqiқ Vasim Feysəl əl-Gəbabir. Əl-Urdun / Мухаммед бин Абд аль-Ваххаб. – 1999. – на арабском языке.