

1994

## Vincentiana Vol. 38, No. 3 [Full Issue]

Follow this and additional works at: <https://via.library.depaul.edu/vincentiana>

 Part of the [Catholic Studies Commons](#), [Comparative Methodologies and Theories Commons](#), [History of Christianity Commons](#), [Liturgy and Worship Commons](#), and the [Religious Thought, Theology and Philosophy of Religion Commons](#)

---

### Recommended Citation

(1994) "Vincentiana Vol. 38, No. 3 [Full Issue]," *Vincentiana*: Vol. 38 : No. 3 , Article 1.  
Available at: <https://via.library.depaul.edu/vincentiana/vol38/iss3/1>

This Article is brought to you for free and open access by the Vincentian Journals and Publications at Via Sapientiae. It has been accepted for inclusion in Vincentiana by an authorized editor of Via Sapientiae. For more information, please contact [digitalservices@depaul.edu](mailto:digitalservices@depaul.edu).

6-30-1994

## Volume 38, no. 3: May-June 1994

Congregation of the Mission

---

### Recommended Citation

Congregation of the Mission. *Vincentiana*, 38, no. 3 (May-June 1994)

This Journal Issue is brought to you for free and open access by the Vincentiana at Via Sapientiae. It has been accepted for inclusion in Vincentiana (English) by an authorized administrator of Via Sapientiae. For more information, please contact [mbernal2@depaul.edu](mailto:mbernal2@depaul.edu).

CONGREGATIO MISSIONIS

# VINCENTIANA

3

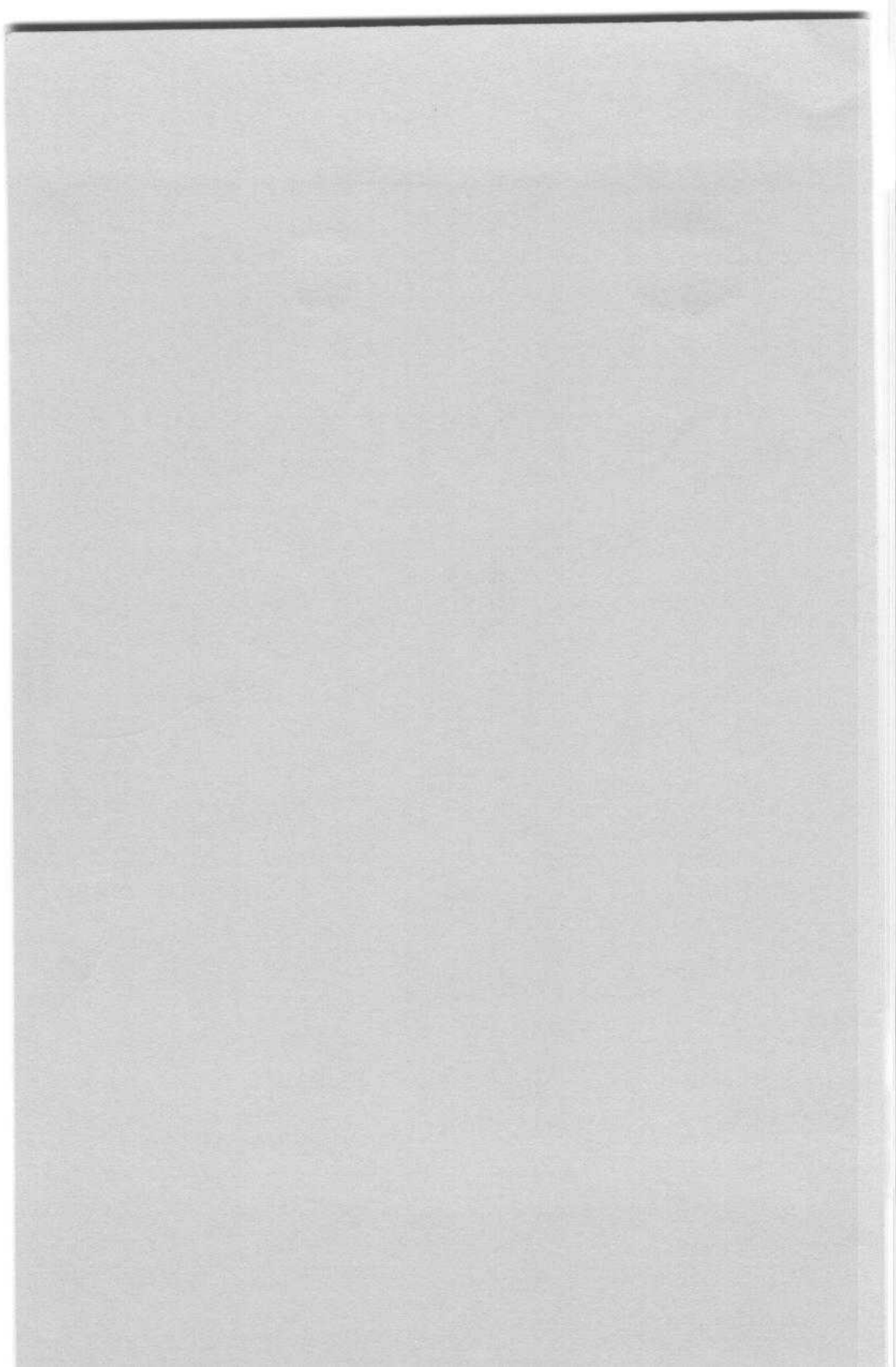
1994



VSLPER.  
255.77005  
V775

v.38  
no.3  
1994

CURIA GENERALITIA  
Via dei Capasso, 30  
00164 ROMA



# VINCENTIANA

Commentarium Officiale Pro Sodalibus  
Congregationis Missionis Alternis Mensibus Editum

Apud Curiam Generalitiam Via dei Capasso, 30 - 00164 Roma  
ANNO XXXVIII (1994)

Nº 193

SUMMARIUM

Mai-Juni 1994

## CURIA GENERALITIA

### *Litterae Superioris Generalis:*

- To Vincentians throughout the world (April 28, 1994) p. 105  
To all the Visitors of the Congregation of the Mission  
(May 19, 1994) » 109

### *Regimen Congregationis Missionis:*

- Nominaciones et Confirmationes (Marzo-Giugno 1994) » 110  
Necrologium (Marzo-Giugno 1994) » 113

## STUDIA

- La espiritualidad vincenciana del Laico Vincenciano  
por *J. Ignacio Fernández de Mendoza, C.M.* » 114  
Identidad de los ministerios de la Congregación de la  
Misión  
por *Miguel P. Flores, C.M.* » 124  
The maternal face of Jesus – A note on Vincent de Paul  
by *Robert P. Maloney, C.M.* » 144

## VITA CONGREGATIONIS

- Cuba: Resumen del Encuentro Comunitario  
21-25 febrero 1994  
por *Valentin Sanz, C.M.* p. 149
- Session Européenne le « Berceau » (1991-1993)  
par *Jean-Pierre Renouard, C.M.* » 157
- The 70th anniversary of the Vincentian fathers in  
Indonesia  
by *John Tondowidjojo, C.M.* » 163
- Nel 50° della morte ci piace ricordare l'eroica figura del  
Padre Giuseppe Morosini, missionario vincenziano  
di *Rosario F. Esposito* » 168
- Ha muerto « el último de Filipinas »  
por *Teodoro Barquin, C.M.* » 174
- What is Vinzidorf?  
by *Victor Bieler, C.M.* » 179

## IN MEMORIAM

- Père Raymond Chalumeau 2.8.1907 - 7.3.1994  
par *Jean-Pierre Renouard, C.M.* » 180
- Padre Pasquale Losciale, C.M.  
di *Antonino Vitello, C.M.* » 183

## BIBLIOGRAPHIA

- Praying with Vincent de Paul  
by *Thomas F. McKenna, C.M.* » 185
- Knowing the tree by its leaves  
by *Daniel E. Pilario, C.M.* » 185
- Père Pedro ou les Collines du Courage  
par *Denise Gault* » 186
- Un sacerdozio stupendo  
di *A. Sanna - P. Pigozzi - G. Artitzu* » 187
- Vida del venerable siervo de Dios Vincente de Paul  
por *Mons. Luis Abelly* » 188

**CURIA**

**GENERALITIA**

*Litterae Superioris Generalis*

April 28, 1994

*To Vincentians throughout the world*

My very dear confreres,

May the peace of the Risen Lord be with you!

You probably realize that the life of the Superior General has some difficult moments, but I can also attest that it has many exhilarating ones. Let me tell you about my recent trip to China.

There was a very great difference between this year's trip and last year's, since I was accompanied by two Chinese, Sisters Emma Lee and Betty Tsai. Their presence facilitated things enormously. They related very warmly with the sisters and the confreres and provided continual translation back and forth between Chinese and English. Sister Emma has been to China often and can find her way through the back streets of Beijing and Shanghai. She knows where almost all the sisters and confreres live. As a result, we were able to speak with more than 100 people during the visit, including 46 Daughters of Charity, 44 of whom renewed their vows in very moving ceremonies. We have now, moreover, identified 15 Vincentians on the Mainland (last year we had found only 10).

This visit was also remarkably different from what I had expected beforehand in regard to the celebration of the Eucharist.

Before going to China, I had thought that we would usually have Mass privately in the hotel room, as had happened last year. Given the new restrictions published by the Chinese government in January, I presumed that we would have no other alternative. But in fact, most days we celebrated with groups of underground sisters and lay people behind locked doors. Many of them reserve the Blessed Sacrament in their homes and had everything on hand that was necessary for celebrating Mass. These celebrations were beautiful in their simplicity. I often felt as if I were experiencing what it must have been like in the primitive Church in times of persecution.

In my journal I wrote about one of these celebrations:

*S. took us to a house where seven aged Daughters of Charity and ten postulants were gathered. He left us there and departed. I sensed that he wanted us to be alone with the sisters. We decided that I would celebrate Mass for the renewal of their vows. It was a powerful experience. Several of the sisters were in tears. I celebrated with an old Latin missal in which all of the prayers were from the pre-Vatican II rite. Father C., our confrere, did the readings in Chinese. I gave a brief homily which Sister Emma translated. The sisters renewed their vows after the consecration, since that was the point in the Mass when they wanted to do it. Sister Emma had printed a vow formula in French and Chinese. Father C. suggested Communion under both species. It was the first time that the sisters and postulants received in this way. The ten postulants were deeply touched by the ceremony and asked me to come back when they make their own vows.*

*After Mass we went to a small room where we had a simple, but very abundant lunch that they had prepared, mainly dumplings (like ravioli). The sisters became more and more relaxed as the afternoon went on and we did a great amount of talking. Gradually they began to tell stories of their dispersal and suffering. They told of being beaten, of having signs hung from their necks by wire, of being brought into stadiums, and of having to confess their « sins ». One said that she was accused of killing babies in the hospital (the children came to the hospital very sick and died, after she had baptized them). They told of a sister who was beaten to death with a ruler. Father C. recounted the story of having his arms chained behind his back for a month. He lost all feeling in the arms and had to eat like a dog by putting his face in the food and slurping it. In spite of all their sufferings they came across as joyful, convinced people. We had a wonderful time together.*

In another city we met frequently with the sisters in the mornings and evenings and were able to have a day of recollection with a group of underground postulants. They are young, well-educated women who are eager, at considerable sacrifice, to give their lives to



God in the service of the poor. One of the challenges is to offer them a good formation, in the context of their daily work and their hidden vocation. During and after the visit, we were able to reach a number of practical conclusions about how to organize a formation program for them.

Arriving in another city, we made our way carefully to the house of M. I wrote in my diary that evening:

*M. is 91 years old and joined the Company in 1924! She went to Paris for the seminary and then returned and became the assistant to the novice directress. She was a sister 25 years before the liberation! She then spent 24 years in prison and in labor camps. Afterwards she was put on probation and had to sweep the streets. They say that Party people sent children to kick over the refuse cans, so that she would have to sweep the garbage up again.*

One of our frequent meeting places in one city was an attic. There on the morning of the renewal of vows I celebrated the Eucharist with 14 Daughters of Charity crowded around a tiny table. The gospel was the story of the Annunciation. Together we reflected on the « great things » God had done in Mary's life and in the lives of these wonderful women. We meditated on God's promise « to cast down the mighty from their thrones and to lift up the lowly, to fill the hungry with good things and to send the rich away empty. » As I pondered later that day, I was struck that these sisters, like the Virgin of the Magnificat, were truly free. In the evening, I recalled a striking conversation I had with one of the sisters:

*After Mass, A. spoke at length about the period following the liberation. Apparently, the sisters had no idea beforehand about what was soon to take place. Everybody expected that the whole business of the revolution would be over quickly and things would return to normal. But then the foreign sisters were expelled. Since A. was the economer, the Communists held her responsible for the house and constantly sought more money and all the goods the sisters might have. They stayed in A.'s room for seven days, questioning her continually. She fell asleep at times and was dazed. She was then sent to prison and a forced-labor camp for 30 years.*

We also traveled by plane and bus to a riverside city which has a long Vincentian history. We arrived there unannounced, wanting our visit to be a complete surprise. There we visited the churches where our confreres had served and the orphanage where the Daughters had cared for abandoned children for a full century. We were very warmly received by a little, lively community of about 25 priests, sisters, novices, and catechists who serve the Catholics of the city. As we ate, word of our arrival spread, and women began to come to the

dining room to ask by name for the Daughters of Charity who had raised them in the orphanage. In our conversations, we discovered that three confreres live near this city, but we were unable to visit them because of our impending departure. I have asked someone to go to see them as soon as possible.

There are many other stories I could recount about China, but these must suffice for now.

It is not only in China that I have met heroic men and women like these. In my trip to Vietnam, I spoke with confreres who were in prison for nearly a decade. All of the priests and sisters worked at forced labor in the countryside after the fall of Saigon. For 15 years our confreres were, by and large, restricted to the house. We talked at length about the difficulties of this « monastic period », when they could perform no public ministries. Yet many confreres and Daughters have a wonderful way of interpreting these events. They see them as God's way of placing them side by side with the poor, when perhaps previously they had occupied too prestigious a place in society. One result is very clear: both the confreres and the Daughters have opted to serve the poorest of the poor in Vietnam. I had the privilege of accompanying the confreres to the sites of two missions they have begun among the Montagnard people.

Recently I have also met numerous generous, self-sacrificing confreres and Daughters on visits to Albania and Mexico. But these stories are for another time.

More and more, I am finding that visiting a province is like taking a new book from a library shelf. These books are often fascinating. Sometimes they are spiritual reading of the highest quality. They tell me the stories of heroes, of those suffering persecution, of living saints.

I know that you will rejoice with me in the gifts God has given to our Vincentian Family through the lives of these men and women.

Your brother in Saint Vincent,

Robert P. Maloney, C.M.

Superior General

**P.S.** I ask that a copy of this letter be provided to each Vincentian, but, for reasons that I trust you will understand, I request that it not be published in periodicals that circulate outside the Congregation of the Mission.

May 19, 1994

*To all the Visitors of the Congregation  
of the Mission*

My very dear confrere,

May the grace of Our Lord be always with you!

You know that the renewal of our communal prayer in light of the Constitutions (art. 40-50) lies close to my heart. That is why I established a Commission on Prayer to explore ways of enriching that same communal prayer. That is also why I am encouraged by the very enthusiastic response to my earlier request to assist the commission in its work.

I thank you and again ask you to assist me, and the entire Congregation, by appointing a team or an individual confrere to guide the next phase of the process, namely, the further gathering of materials. You may choose to do this within your own Province or as part of a Conference of Visitors. I leave the choice to each Visitor. The commission's letter of May 18, 1994 (Cf. attached) will provide further details.

Thank you in advance for your cooperation. Meanwhile, please continue to encourage the confreres to make our morning and evening prayer « something beautiful for God » and attractive to others.

Your brother in Saint Vincent,

Robert P. Maloney, C.M.  
Superior General

# Regimen Congregationis Missionis

## Nominationes et Confirmationes

Marzo-Giugno 1994

DIES-NOMEN	OFFICIUM	DOMUS	PROVINCIA
<b>5 marzo</b>			
GARCIA NICOLAS Alfonso	Superior 3/3	Pisco 12°	Peruviana
MARTURET MARTINEZ José	Superior 3/3	Lima 5°	Peruviana
PEREZ Juan	Superior 2/3	Lima 10°	Peruviana
LERGA José Luis	Superior 2/3	Ica 4°	Peruviana
<b>6 marzo</b>			
GIRMAY Abraha	Consultor 1/3		Aethiopica
<b>11 marzo</b>			
PANIAGUA David	Superior 1/3		Chiliensis
FRENCKEN Geraldo	Consultor 1/3		Brasil. Fortalex
FAVACHO COUTINHO José	Consultor 3/3		Brazil. Fortalex
SILVA Antonio de Assis da	Consultor 1/3		Brazil. Fortalex
PARIDAEN Gerlado	Consultor 1/3		Brasil. Fortalex
<b>12 marzo</b>			
MIKULA Augustin	Superior 1/3	Salzburg-Mülln 6°	Slovacensis
BLANCO Generoso	Superior 1/3	Sem. Mayor	Peruviana
<b>13 marzo</b>			
PALACIOS Rosendo	Assistant 1/3		Matritensis
<b>17 marzo</b>			
BELLEMAKERS Wiel	Visitor 3/3		Hollandiae
<b>5 aprile</b>			
PEREIRA DA COSTA Aluizio	Visitor 1/3		Brasil. Fortalex
ROMO Benjamin	Visitor 2/3		Mexicana
GONÇALVES MENDES Sebastião	DFC 1/3	Moçambique	Mozambicana
INDURAIN José Luis	DFC 3/3	Canarias	Hisp. Caesaraugust.
SOTA Pascual	Visitor 1/3		Portoricana
<b>6 aprile</b>			
TRAN CONG DU Gérard	DFC 1/6	Vietnam	Gallica Parisien
BARRY Matthew	DFC 1/6	Nigeria	Hiberniae

**12 aprile**

PÉREZ Victoriano	Superior 2/3	<i>Santo Domingo 10°</i>	Portoricana
SUFFRIN René	Superior 2/3	<i>Port-au-Prince 13°</i>	Portoricana

**22 aprile**

DIEZ VARONA Vicente	DFC 1/6	<i>Bolivia</i>	Peruviana
---------------------	---------	----------------	-----------

**29 aprile**

BLÁZQUEZ AVIS Miguel	Consultor 2/3		Mexicana
GONZÁLEZ Prieto Manuel	Consultor 1/3		Mexicana
GUTIÉRREZ NAVA Aarón	Consultor 1/3		Mexicana
GONZÁLEZ SÁNCHEZ Silvestre	Consultor 1/3		Mexicana

**30 aprile**

DE BARREAU Raymond	DFC 1/2	<i>Toulouse</i>	Gallica Tolosana
--------------------	---------	-----------------	------------------

**3 maggio**

LONDOÑO Aurelio	Visitator 3/3		Colombiae
-----------------	---------------	--	-----------

**4 maggio**

CORDERO Tulio	Consultor 1/3		Portoricana
CALZADA Teodoro	Consultor 2/3		Portoricana
SÁBADA Eugenio	Consultor 1/3		Portoricana
OLIVERAS Evaristo	Consultor 2/3		Portoricana

**10 maggio**

REINTJES Jacques	DFC 1/6	<i>Graz et Salzburg</i>	Austriae
------------------	---------	-------------------------	----------

**26 maggio**

MULASSANO Giacomo	Visitator 3/3		Ital. Taurinensis
-------------------	---------------	--	-------------------

**28 maggio**

VITELLO Pietro	Superior 1/2		Ital. Neapolitana
MARTI Francesco	Superior 1/2		Ital. Neapolitana

**8 giugno.**

PRIOR James	Superior 2/3	<i>Bangor 4°</i>	S.A.F. Orientalis
TIMLIN John	Superior 2/3	<i>Brooklyn 6°</i>	S.A.F. Orientalis
BRANDENBERGER Robert	Superior 1/3	<i>Philadelphia 1°</i>	S.A.F. Orientalis
DOYLE John	Superior 1/3	<i>Albany 2°</i>	S.A.F. Orientalis
SANCHEZ-VALDEZ José	Superior 1/3	<i>Miami 12°</i>	S.A.F. Orientalis
WRIGHT Joseph	Superior 1/3	<i>Jackson 9°</i>	S.A.F. Orientalis

**9 giugno**

GROETELAARS Victor	Consultor 3/3		Hollandiae
IJLST Piet	Consultor 2/3		Hollandiae
RAMAKERS Lambert	Consultor 3/3		Hollandiae
VAN DER DRIFT Piet	Consultor 1/3		Hollandiae
COENEN Gerard	Superior 4/3	<i>Birjerød 7°</i>	Hollandiae
DE JONG Theo	Superior 2/3	<i>Brunssum 2°</i>	Hollandiae

**16 giugno**

DÍEZ Eblerino	DFC 1/6	<i>Gijón</i>	Hisp. Salmantina
UBILLÚS José Antonio	Visitator 2/3		Peruviana

**17 giugno**

SANTOS Rolando	DFC 2/3	<i>Philippines</i>	Philippinarum
----------------	---------	--------------------	---------------

**30 giugno**

ROSENBERGER Oswald	Superior 1/3	<i>Graz 1°</i>	Austriae
PUCHER Wolfgang	Superior 1/3	<i>Graz-Eggenberg 3°</i>	Austriae
SCHINDLER Eugen	Superior 2/3	<i>Wien 4°</i>	Austriae
NEUMANN Dietmar	Superior 1/3	<i>Wien 5°</i>	Austriae
KANGLER Franz	Superior 2/3	<i>Istanbul 6°</i>	Austriae
LUBIATOWSKI Tadeusz	Superior 3/3	<i>Zakopane-Olcza</i>	Poloniae

**19 giugno**

HOUSEY L. Walter	Superior 2/3	<i>Phoenix 9°</i>	S.A.F. Occidentis
BENSON B. Richard	Superior 1/3	<i>Camarillo 2°</i>	S.A.F. Occidentis

**20 giugno**

STRES Anton	Visitator 2/3		<i>Slovenia</i>
-------------	---------------	--	-----------------

**22 giugno**

MARTELLO Daniel	DFC 1/6	<i>Belgique</i>	Belgica
-----------------	---------	-----------------	---------

*Necrologium**Marzo-Giugno 1994*

Nº. NOMEN	CONDICIO	DIES OB.	DOMUS	AET VOC
20 CHALUMEAU Raymond	Sacerdos	07.03.94	Paris 6°	86 65
21 O'MALLEY Francis	Sacerdos	08.03.94	New Orleans 5°	76 58
22 MONTAÑANA Leandro	Sacerdos	10.03.94	Quezon City 11°	73 55
23 TEUNISSEN Henny	Sacerdos	14.02.94	Nijmegen 5°	70 48
24 TUMELTY John F.	Sacerdos	10.03.94	Philadelphia 1°	83 56
25 STROUSE Stephen J.	Sacerdos	27.03.94	Philadelphia 1°	75 54
26 VADAKEVETHIL Jacob	Sacerdos	15.03.94	Berhampur 1°	66 40
27 ROCHESTER George	Sacerdos	31.03.94	Marsfield 7°	80 46
28 THEVENON Joseph	Sacerdos	10.04.94	Montreal 15°	87 61
29 KOPAČ Janez	Sacerdos	11.04.94	Etobicoke 9°	80 52
30 GOLLI Wilhelm	Sacerdos	17.04.94	Utica 8°	77 59
31 MAURY Raymond	Sacerdos	23.04.94	Toulouse 1°	78 61
32 VALE Francisco de Assis	Sacerdos	31.03.94	Caraça 9°	74 48
33 VARILONE Benedetto	Sacerdos	27.04.94	Siena 9°	94 65
34 PEROTTI Giovanni	Frater	29.04.94	Siena 9°	85 45
35 GIORNELLI Giuseppe	Sacerdos	05.04.94	Roma 8°	75 57
36 QUARANTA Vincenzo	Sacerdos	08.05.94	Chieti 5°	80 60
37 DION Philip E.	Sacerdos	10.05.94	Philadelphia 1°	83 55
38 MARTÍN C. Antonio	Sacerdos	18.05.94	Andújar 3°	63 42
39 IBAR LUCEA Timoteo	Sacerdos	30.05.94	Lima 7°	86 43
40 WATTERSON Francis J.	Sacerdos	03.06.94	Montebello 7°	89 68
41 KERŠEVAN Marcel	Frater	04.06.94	Miren 4°	87 65
42 GAIASCHI Quintino	Frater	05.06.94	Siena 9°	85 61
43 HENRY Joseph	Sacerdos	05.06.94	Philadelphia 1°	85 55
44 HOFFMAN Henry	Sacerdos	07.06.94	Paris 1°	81 61
45 MEYER RAMOS José	Sacerdos	07.06.94	Asuncion 8°	79 63
46 LANGLAIS Cyprien	Sacerdos	10.06.94	Paris 1°	69 58
47 HEUVELMANS Piet	Sacerdos	13.06.94	Cepu 3°	74 65
48 VIDIGAL Marcio	Sacerdos	15.06.94	Curitiba 1°	37 26
49 GALLAGHER Donald	Sacerdos	25.06.94	Dublin 5°	57 38

# STUDIA

## *La espiritualidad vincenciana del Laico Vincenciano*

*por J. Ignacio Fernández de Mendoza, C.M.*

Comenzaré la exposición del tema que me fue encomendado con un saludo muy cordial a todos ustedes. A cuantos, perteneciendo a una u otra asociación de San Vicente de Paúl, forman parte de la gran Familia Vincenciana.

Una significativa representación de Padres y Hermanos de la Congregación de la Misión, Hijas de la Caridad y Laicos Vincencianos, se encuentra estos días reunida en la capital de México.\* El motivo es de todos conocido: hace 150 años llegaron a este país los primeros Misioneros e Hijas de la Caridad. A partir de esa fecha tan memorable la Familia Vincenciana fue consolidándose a medida que pasaban los años.

Las conmemoraciones sirven para evaluar el pasado, pero también para proyectarnos con nuevas energías hacia el futuro. Y, sobre todo, para dar gracias a Dios porque siempre acompañó a los hijos e hijas del Santo de la Caridad en esta parte del mundo.

La comisión encargada de organizar estas jornadas me invitó a preparar una conferencia con el siguiente título: La espiritualidad vincenciana del laico vincenciano. Con mucho gusto paso a exponer el tema que me fue encomendado.

En todos los países que he visitado a lo largo de mi vida he encontrado, sin excepción alguna, hombres y mujeres pertenecientes a la Familia Vincenciana. Mas en particular, en cada una de esas naciones he tenido la oportunidad de presenciar obras de evangeli-

---

\* Conferencia pronunciada en Mexico, D.F. el 5 de Febrero de 1994.



zación, asistencia y promoción social a cargo de alguno de los laicados vicencianos. En realidad la Familia Vicenciana es hoy un hecho eclesial de proporciones universales. Se trata de una espiritualidad y de una manera de vivir la propia condición cristiana al estilo de San Vicente de Paúl. No deja de ser consolador el hecho de ver a tantos miembros de la Iglesia, esparcidos por los cinco continentes, cada uno siendo consecuente con su propia vocación, Misioneros, Hijas de la Caridad y Laicos Vicencianos, compartiendo idéntica herencia, la que un día nos dejara, como el mejor de los regalos, San Vicente de Paúl.

Declaro ante ustedes, con mucho regocijo por mi parte, el gozo que experimento en este momento, al encontrarme con tan numeroso y representativo grupo de laicos vicencianos en la capital de México.

El título de la disertación, en cuanto tal, da por supuesto que existen diversos laicados vicencianos. En consecuencia, se me pide que trate de poner en evidencia los rasgos de la propia espiritualidad, que no es otra que la vicenciana, compartida por tantos laicos vicencianos, sea cual fuere el nombre, el tiempo y el lugar donde se encuentren. Procuraré, pues, ceñirme lo más posible al tema.

Todos los cristianos compartimos la misma fe en el Dios que nos ha dado a conocer Nuestro Señor Jesucristo. Todos nosotros tratamos de dar una respuesta a la llamada a la santidad que el Señor nos ha dirigido en su Evangelio. (LG, 42). En este sentido, cada uno de los bautizados se encuentra, en cuanto miembro de la misma y única Iglesia, en idéntica situación que los demás hermanos. Su primera responsabilidad consistirá en reproducir en sí mismo, a partir de la vocación bautismal, el hombre o la mujer nueva, a tenor de los grandes valores evangélicos.

Esta noble tarea es, como digo, responsabilidad de todos los miembros de la Iglesia, de todos los bautizados sin excepción. Hombres nuevos fueron Jesús, los santos y tantos otros cristianos que asumieron con entereza su condición de seguidores de Cristo. Denominamos hombres y mujeres nuevos a quienes en su vida han renovado su mente y sus criterios por medio de la conversión; a los que se han revestido, como dice San Pablo, de Cristo; a los que con Cristo han resucitado a una vida nueva, conforme al evangelio.

No hay lugar a diferencias ni distinciones entre los miembros del pueblo de Dios, a la hora de encarnar en la vida de cada cual los postulados básicos y fundamentales que acabo de recordar. Como tampoco debería haberla a la hora de reproducir en la propia vida a Jesucristo evangelizador y servidor de los pobres. La entrega plena a Dios y el anuncio del evangelio a los pobres con palabras y hechos, resulta ser competencia, según nos lo pide el Señor, de todos los cristianos.

No obstante lo dicho hasta ahora, de hecho, la comunidad eclesial, comunión de los bautizados, se ha visto enriquecida con distintos dones o carismas. El Espíritu Santo ha otorgado, según su

beneplácito, dones especiales cuando así lo ha dispuesto y a quien ha tenido a bien favorecer. De esta manera han ido apareciendo históricamente dentro de la Iglesia diversas corrientes de espiritualidad. Cada una de ellas nace a partir del modo o manera como un hombre de Dios ha leído el evangelio y ha contemplado a Jesucristo.

San Vicente de Paúl recibió de Dios una gracia especial. Después de bastantes años de búsqueda y de superación del egocentrismo personal y familiar que le dominaba, se decidió a seguir de cerca a Jesucristo, en cuanto evangelizador de los pobres. Fue entonces cuando se originó un hecho de particular relieve. San Vicente emprendió un camino propio, el de la evangelización y promoción de los pobres, en el que empleó todas sus fuerzas hasta el final de sus días.

Nunca, sin embargo, anduvo a solas por la vida ni vivió su entrega a los pobres como una experiencia exclusivamente personal sino compartida con otros. Todas las instituciones vicencianas, Padres de la Misión, Hijas e la Caridad y Señoras de la Caridad, actuaron siempre en colaboración.

Las diversas fundaciones vicencianas fueron apareciendo gradualmente, marcadas en cada caso con un doble distintivo: la visión que el Santo tuvo de Jesucristo en cuanto evangelizador de los pobres y el modo comunitario de actuar.

Como quedó dicho, los laicados vicencianos son numerosos. Algunas asociaciones se encuentran extendidas por el mundo entero. Otras se ciñen a una o unas pocas naciones. En una parte llevan un nombre y, a veces, el mismo laicado, en otro lugar se denomina de manera distinta.

Personalmente he mantenido una relación frecuente desde hace bastantes años con cuatro de los laicados vicencianos conocidos: Voluntarias de la Caridad, cuyo nombre oficial es ahora Asociación Internacional de Caridad; la Asociación de la Medalla Milagrosa; las Conferencias de San Vicente de Paúl y las Juventudes Marianas Vicencianas.

## **VOLUNTARIAS DE LA CARIDAD**

Las Voluntarias de la Caridad, llamadas a veces Voluntarias Vicentinas, fueron fundadas por San Vicente de Paúl, siendo párroco de Chatillon, el día 8 de Diciembre de 1617. Se trata de la primera de sus fundaciones. Las dotó de estructuras sólidas, realistas y eficaces. Durante algo más de tres siglos y medio han actuado contra muy diversas formas de pobreza. Hoy las Voluntarias de la Caridad regulan sus actuaciones a tenor de unos nuevos estatutos. La AIC es en la actualidad un movimiento eclesial y laical, que mantiene estrechos vínculos espirituales y pastorales con la Congregación de la Misión y con las Hijas de la Caridad. Su fin propio consiste en ayudar a todo el que sufre por uno u otro motivo. Actúan siempre en cuanto miem-

bros de la asociación. La espiritualidad vicenciana impregna toda la vida de este laicado.

### **SOCIEDAD DE SAN VICENTE DE PAÚL**

Fue fundada por Federico Ozanam y sus compañeros en París el año 1883. « Puesta bajo el patronato de San Vicente de Paúl, se inspira en su pensamiento y en su obra, esforzándose en aliviar, con espíritu de justicia y de caridad a aquellos que sufren, y haciéndolo por medio de un compromiso personal » (Reglamento de la Sociedad S.V. de Paúl, n. 1).

Las Conferencias de San Vicente, siendo autónomas, mantienen una relación estrecha con la Congregación de la Misión y con las Hijas de la Caridad en todo el mundo. Los miembros de las Conferencias esperan de la Congregación de la Misión y de las Hijas de la Caridad el apoyo espiritual y el reforzamiento del carisma vicenciano.

Las Conferencias de San Vicente se consideran miembros de la Familia Vicenciana. Están presentes en el mundo entero. El número de afiliados asciende a unos 800.000.

Recientemente nuestro Superior General ha dirigido a los misioneros de la Congregación de la Misión la siguiente recomendación: « Espero que la C.M. en los cinco próximos años desarrolle un contacto vital y activo con los grupos de laicos vicencianos y que sean capaces de contribuir a su formación como nos lo piden con frecuencia » (R. Maloney, París, Agosto 1993).

Por otra parte, sigue diciendo el Superior General, la normativa de la Congregación de la Misión nos pide que nos impliquemos en la formación del laicado en lo concerniente a la evangelización de los pobres y en general a la formación y espiritualidad vicenciana.

### **ASOCIACIÓN DE LA MEDALLA MILAGROSA**

Se trata de una asociación que surge con las manifestaciones de la Virgen a Santa Catalina Labouré, que tuvieron lugar en París el año 1830. Los socios se proponen imitar a la Virgen María, primera cristiana, y procuran una sólida formación para vivir según la fe en los diversos ambientes.

La asociación de la Medalla Milagrosa contiene un claro matiz vicenciano. La Virgen se manifestó a una Hija de la Caridad. De hecho, la asociación, asesorada por los misioneros de la Congregación de la Misión y las Hijas de la Caridad, enfoca el apostolado hacia los pobres. Junto a la devoción mariana y la santificación personal, hoy encuentra un fuerte eco en la asociación de la Medalla Milagrosa la vertiente caritativa y social.

## JUVENTUDES MARIANAS VICENCIANAS

La antigua asociación de Hijos e Hijas de María ha derivado en la actualidad en la Asociación Internacional de Juventudes Marianas. Este nombre en algunos países ha sido cambiado por el de Juventudes Marianas Vicencianas. La asociación se propone estos fines: la santificación de sus miembros, la devoción a María y a San Vicente, la evangelización y el servicio a los pobres e, incluso, la misión « ad gentes ».

Juventudes Marianas Vicencianas guarda desde su nacimiento una estrecha relación con toda la Familia Vicenciana. Se trata en la actualidad de un movimiento laical implantado en bastantes de los países de habla hispana.

¿En qué medida la espiritualidad vicenciana configura a los laicados vicencianos y, en particular, a los más conocidos? ¿De qué ingredientes, extraídos de la espiritualidad vicenciana, participan estos laicados? Al formular ambos interrogantes recordemos una vez más el título de esta conferencia: Espiritualidad vicenciana del laicado vicenciano. Si no interpreto mal, el título se refiere a esa aguas que recorren y fecundan el cuerpo y las estructuras de los diversos laicados; a esa savia que les proporciona vitalidad y carácter propio.

La espiritualidad cristiana es sustancialmente única. Las expresiones, por el contrario, son múltiples. El Concilio Vaticano II menciona la espiritualidad sacerdotal, religiosa y laical; también la espiritualidad centrada en la contemplación o en la acción. Incluso las distintas Ordenes o Congregaciones han originado diversas escuelas de espiritualidad: la franciscana, la jesuítica y la vicenciana.

La espiritualidad laical, por su parte, cuenta con características propias. Es secular y se encarna en la múltiple realidad del mundo: familia, trabajo, cultura y vida social. El laico testimonia a Cristo con la palabra y los hechos, en medio del mundo, al que trata de transformar.

¿Qué aporta, repito, la espiritualidad vicenciana a la espiritualidad laical? ¿Qué matices y qué colores propios le proporciona? ¿Cuál es el resultado del mutuo encuentro? ¿Qué es lo primero y esencial de la espiritualidad vicenciana y, en consecuencia, lo comunmente compartido por los diversos laicados vicencianos?

Me permito enumerar y comentar algunos de los elementos propios de la espiritualidad vicenciana, que en mayor o menor grado se encuentran presentes en la entraña de los laicados propiamente vicencianos.

### PRIMERO DIOS

Mis propios oídos han escuchado esta hermosa expresión en distintos lugares de América Latina. Primero Dios. Para San Vicente el

punto de partida se sitúa en el encuentro personal con Dios, al que descubrió en realidad al ponerse en contacto con los pobres.

Sin una fe profunda y vital al laico vicenciano le faltarían pronto las energías para la vida apostólica. Nos dice el evangelio, leído con frecuencia por san Vicente, que Jesucristo, el Hijo de Dios encarnado y venido a este mundo nuestro, se mantuvo siempre abierto a la trascendencia de Dios Padre. Jesucristo vino a este mundo, procedente del Padre. El punto de arranque de Jesucristo, el que recorre los caminos de Galilea, se encuentra en el ámbito Trinitario de Dios. Esto supuesto, las actitudes de Jesús con relación a Dios Padre fueron, según San Vicente, de diálogo oracional, de recuerdo frecuente, de humildad, de veneración y de seguimiento de la voluntad del Padre, de confianza y de amor. « Hay que imitar al Hijo de Dios que no hacía nada sino por el amor que tenía a Dios Padre » (SVP IX, 20).

San Vicente asimiló esta lección. Actuaba en todo desde Dios. Como Jesucristo, también el Santo de la Caridad vivía en apertura a la trascendencia de Dios, con quien contaba en todo y para todo. La relación con Dios fue una constante en la Vida de San Vicente.

El laico vicenciano, precisamente en este momento de secularismo ambiental, necesita igualmente un arraigo y una relación profunda con Dios.

## SEGUIMIENTO DE JESUCRISTO

San Vicente admiró los hechos sencillos siempre y las palabras que pronunció el Hijo de Dios venido y presente en este mundo. La vida de Jesús comprende todos los pasos sin excepción dados en esta tierra por su santa humanidad. Dirigiéndose a las primeras Hijas de la Caridad, San Vicente les decía: podéis imitar los misterios de la vida de Jesús « su encarnación, su natividad, su vida en Nazaret, como obediencia a su santa madre y a San José, y en fin, todos los demás pasos de la vida del Hijo de Dios, desde el nacimiento hasta la muerte » (SVP IX, 574).

San Vicente fue un fiel seguidor de Jesucristo. Intentó imitarle en todo: en el padecimiento, en el trabajo, en la obediencia, la pobreza, la humildad, y en la pasión y evangelización: « Nuestro Señor Jesucristo es el verdadero modelo y el cuadro invisible sobre el cual hemos de ir plasmando nuestras acciones » (SVP XI, 212).

El laico vicenciano, fiel al Santo Patriarca de la Caridad, se compromete, pues, a seguir las huellas de Jesucristo. Se remitirá en todo a Jesucristo. El es el maestro. Los miembros de los distintos laicados vicencianos, siguiendo la costumbre de San Vicente, harán bien en preguntarse con frecuencia: ¿Qué haría ahora Jesucristo?

## JESUCRISTO PRIMER EVANGELIZADOR DE LOS POBRES

San Vicente siguió a Jesús ante todo en aquello que el Señor practicó con más ahínco en este mundo: la evangelización liberadora de los pobres. De esos pobres de carne y hueso, en quienes llegó a ver representado al mismo Jesucristo en persona. En ellos descubrió una presencia peculiar del Señor. A este propósito pronunció aquellas significativas palabras: « cuando servís a los enfermos, tenéis que acordaros también de que es a Nuestro Señor a quien representan » (SVP IX, 123); « al servir a los pobres, se sirve a Jesucristo » (SVP IX, 252). Llegó a ver en ellos a Jesucristo. Basta dar media vuelta a la medalla para presenciar en tal o cual persona indigente a Cristo (SVP XI, 725).

Detrás de estas valoraciones se encuentran, sustentándolas, aquellas palabras de San Mateo: « porque tuve hambre y me distéis de comer, tuve sed y me distéis de beber... cuanto hicistéis a uno de estos hermanos míos más pequeños a mí me lo hicistéis » (Mt 25,35-40).

Los miembros de la Congregación de la Misión, de las Hijas de la Caridad y de los distintos laicados vicencianos tratan de reproducir en la propia vida la misma experiencia que vivió San Vicente de Paúl. Esta no fue otra que seguir a Jesucristo en cuanto evangelizador y amigo cercano y entrañable de los pobres.

## EN LA MISIÓN DE LA IGLESIA

San Vicente amó y defendió a la Iglesia. A veces se avergonzó a causa de los pecados de los cristianos que afeaban el rostro de la Iglesia. Según el santo, sin credibilidad la acción evangelizadora resulta poco menos que imposible. Por eso contribuyó con todas sus fuerzas a la reforma de la Iglesia de su tiempo en muy diversos campos: el jerárquico, la formación sacerdotal, el parroquial y la acción caritativa.

Las instituciones vicencianas, Congregación de la Misión, Hijas de la Caridad y laicados estiman a la Iglesia, Pueblo de Dios, representada por el Papa y los Obispos.

Los laicos vicencianos se ven a sí mismos como enviados por la Iglesia a llevar a cabo la misión de Cristo, consistente ante todo en un amor explícito y cercano a las gentes necesitadas. Dentro de la comunidad eclesial, de la que se sienten miembros vivos, escogen y trabajan una parcela particular, la de los pobres y sencillos. Actúan siempre desde la Iglesia y en nombre de la Iglesia.

## LAS FACULTADES DEL ALMA

Así definió San Vicente, dirigiéndose a los Misioneros, las virtudes propias, que son: la sencillez, humildad, mansedumbre, mortifi-

cación y celo por la salvación de las almas. A las Cofradías y a las Hijas de la Caridad les invitó a revestirse ante todo de las tres virtudes evangélicas: la sencillez, la humildad y la caridad. En la espiritualidad de las Conferencias de San Vicente de Paúl cuentan, y no poco, las virtudes vicencianas.

Se trata de unas virtudes cristológicas y misioneras. Cristológicas porque las practicó de manera eminente Jesucristo. Apostólicas y misioneras porque quien se ha revestido de estas virtudes cuenta con las disposiciones necesarias para evangelizar y servir a los pobres. San Vicente las considera siempre en orden a la misión propia. Las virtudes vicencianas crean un estilo peculiar de vida y un modo de ser y actuar en quien las encarna y, por supuesto, en los laicados vicencianos en cuanto tales.

Junto a estos elementos básicos de la espiritualidad vicenciana, a los que he aludido, nos es posible individualizar otros principios doctrinales e incluso de orden práctico, que se derivan de san Vicente y configuran hoy el modo propio de ser y actuar de los laicos vicencianos. Los enumero con brevedad.

En el punto de partida de la acción evangelizadora y social de los laicados vicencianos se encuentra una espiritualidad eminentemente cristológica y vicenciana, alimentada por la Palabra de Dios, los sacramentos y el contacto con los pobres.

El laico vicenciano refuerza la acción caritativa con una referencia explícita al Señor, a base de la oración frecuente, personal y comunitaria.

Un presupuesto básico es la dignidad del pobre. Desde la fe se les considera como a miembros predilectos de Jesucristo, dignos de todo respeto.

Hoy los laicados vicencianos siguen remediando necesidades puntuales, pero, a la vez, se buscan las causas de la pobreza en orden a encontrar soluciones más globales y duraderas.

En los laicados vicencianos suman muchos puntos la verdadera compasión cristiana y la calurosa acogida y cercanía al pobre. El laico vicenciano se sitúa cerca del pobre y lo acompaña.

El laico vicenciano evangeliza a los pobres en conexión con la dinámica de la Iglesia local y, de algún modo, universal. Toda la acción caritativa se desenvuelve en unión con la Iglesia.

Algunos laicados vicencianos acentúan con especial énfasis la devoción mariana. Estos laicados a partir sobre todo de la reflexión postconciliar orientan sus actividades hacia la acción apostólica, asistencial y de promoción.

La acción caritativa y social de los laicados vicencianos se lleva a cabo en buena medida a través del contacto personal con el pobre, de la cercanía y del diálogo. La caridad consiste en dar y darse. Los servicios, como quería San Vicente, son personalizados.

Cuenta mucho en la forma de acercarse al pobre el amor, la delicadeza y el respeto a la persona que sufre por cualquier motivo.

En la actualidad los laicados vicencianos tienden a ser en la práctica mixtos y abiertos a todas las edades. Por lo general, cuenta mucho la colegialidad como método y la participación. El espíritu de familia y el sentido de pertenencia a la propia asociación se suele mantener vivo. Sirven a los pobres en cuanto miembros de un equipo o comunidad.

El servicio a los pobres se realiza a través de tres cauces: el asistencial, el de promoción y el compromiso por la justicia. De la misma manera, el laico vicenciano anuncia explícitamente a Jesucristo salvador.

La acción caritativa y social de los laicados vicencianos no conoce fronteras. La caridad piensa en todos, lo mismo en el ámbito local que universal, tratando de aliviar las endémicas y las nuevas pobreza. Sirven a Jesucristo corporal y espiritualmente en la persona de los pobres.

El laico vicenciano no actúa únicamente por motivos humanitarios, sino sobre todo porque se lo exige una espiritualidad inspirada en el evangelio y en San Vicente.

Por lo general los laicos vicencianos no se han mostrado proclives a la aparatosidad burocrática y administrativa. Al contrario, sus estructuras se caracterizan por la sencillez. Se comparte con los demás lo que se tiene, sin necesidad de que pase por muchas manos.

Últimamente los laicados vicencianos se abren cada vez más a la colaboración con otras asociaciones que persiguen iguales o parecidos fines.

Actúan con estilo y a la manera propia, caracterizada por las formas humildes, la sencillez en el trato con los pobres, la discreción y la modestia vicenciana. Se desea evitar con toda intención todo lo que suene a publicidad y a ostentación.

Los servicios son pluriformes porque pluriformes son las situaciones personales, las pobreza, las circunstancias sociales y los lugares.

Todos los laicados vicencianos consideran urgente la formación integral de sus miembros, en orden a ofrecer mejores servicios. La formación abarca lo doctrinal, espiritual, vicenciano, pastoral y profesional. Todo con miras al fin específico de la asociación a la que cada uno pertenece.

Los laicos vicencianos valoran su propio estado laical como una vocación peculiar que Dios les ha dado y la viven dentro de la comunidad eclesial. Por el bautismo y la confirmación se han incorporado al pueblo de Dios y han sido llamados a dar testimonio de su fe. Al mismo tiempo, llamados a una vocación secular y laical específica, como es la vicenciana, se sienten impulsados a la evangelización y servicio de los pobres.

Mi exposición se acerca a su fin. Antes de concluir quisiera formular ante ustedes un deseo y una petición.



San Vicente de Paúl es considerado hoy como el padre de incontables voluntariados, presentes en todo el mundo. Todos ellos participan del carisma vicenciano y consideran al Santo Fundador como al inspirador de la caridad evangélica y de la promoción de la justicia.

Por un motivo o por otro, lo cierto es que los diversos movimientos laicales vicencianos con frecuencia se han distanciado unos de otros, se han desconocido. Hoy, sin embargo, crece en todas partes la conciencia de que constituimos una Familia Vicenciana. Crece el deseo de relacionarse y de estrechar los lazos espirituales y apostólicos en orden a una mejor ayuda mutua y a fin de servir mejor a la Iglesia.

Mi petición es la siguiente: unámonos, conozcámonos más, apoyémonos mutuamente todos cuantos formamos la gran Familia Vicenciana. En el mundo actual las naciones de una misma área geográfica estrechan lazos en orden a incrementar los intercambios económicos y culturales. Algo semejante debería ocurrir entre los misioneros de la Congregación de la Misión, las Hijas de la caridad y todos los laicados vicencianos.

Por parte de la Congregación de la Misión las cosas están claras por lo menos a nivel teórico. Esto no quiere decir que en la práctica suceda lo mismo. Dicen nuestras Constituciones en el número primero: « El fin de la Congregación de la Misión es seguir a Cristo evangelizador de los pobres. Este fin se logra cuando sus miembros y comunidades fieles a san Vicente » llevan a la práctica, entre otros, lo siguiente: « ayudan en su formación a clérigos y laicos y los llevan a una participación más plena en la evangelización de los pobres » (C 1). Por su parte el Estatuto n. 7 recoge otras puntualizaciones: « Los misioneros tendrán especial cuidado de las asociaciones de laicos fundadas por San Vicente o que dimanen de su espíritu, pues como tales tienen derecho a que les asistamos » (E 7).

También ustedes, que representan a diversos laicados vicencianos, desean, estoy seguro, en lo más profundo de su corazón acentuar el conocimiento mutuo y ofrecer y recibir la colaboración de otros hermanos. Si, como todos lo deseamos, así sucediere, la herencia recibida de San Vicente será más visible y creíble en esta tierra mexicana.

Mi intervención ha terminado.

Gracias por su atención.

# *Identidad de los ministerios de la Congregación de la Misión*

por Miguel P. Flores, C.M.

## 1. SENTIDO DEL TÍTULO

La Congregación de la Misión es una Sociedad de Vida Apostólica. El carisma de estas Sociedades consiste en el quehacer apostólico, mediante el cual hacen presente a Cristo tal como los respectivos fundadores le contemplaron. Es, pues, obvio que la Congregación de la Misión, Sociedad de Vida Apostólica, se esfuerce por mantener sus ministerios en conformidad con el propio carisma y que con frecuencia reflexione sobre la identidad de los mismos <sup>1</sup>.

En mi intervención procuraré ofrecerles algunos criterios para ver si los actuales ministerios de la Congregación de la Misión, los ministerios actuales de nuestras Provincias, son o no son vicencianos, y para saber qué características deben adornar los ministerios que nuestras Provincias emprendan en el futuro. Creo que estas dos finalidades son las que se ha propuesto la Comisión organizadora de este Encuentro de Visitadores de Europa.

Las Constituciones, las disposiciones de las Asambleas Generales son las principales fuentes de las que me he servido por la sencilla razón de que son las fuentes comunes de las cuales las Provincias de la Congregación han de beber y las bases comunes en las que han de fundamentar las decisiones provinciales, no obstante las diversas circunstancias de cada Provincia <sup>2</sup>.

<sup>1</sup> Entre las convicciones colegialmente expresadas en el Congreso sobre la **Vida Consagrada hoy: carismas en la Iglesia para el mundo**, se encuentra la siguiente: « *Nos sentimos urgidos por la fuerza del Espíritu a realizar, cada uno según el carisma específico del propio Instituto, la misión evangelizadora de la Iglesia, sabiendo que la Vida Consagrada es ya anuncio del reino (cfr. LG 44). Nos es, pues, esencial vivir conscientemente los aspectos carismáticos y proféticos de la Vida Consagrada que incluyen el anuncio, la denuncia, la liberación, la solidaridad y la esperanza...* » « *Queremos responder a la llamada de la Nueva Evangelización y nos sentimos urgidos a realizarla a partir de la particular existencia y el peculiar servicio que nuestra vida de consagrados nos exige* ».

<sup>2</sup> En el Congreso mencionado en la nota anterior, se exhorta a seguir esforzándonos por renovar la Vida Consagrada y Sociedades de Vida Apostólica « *Entre los esfuerzos por renovar la Vida Consagrada y las Sociedades de*

Respondiendo a la cuestión propuesta por la Comisión, respondo al mismo tiempo a otras cuestiones no menos importantes, tales como la actualidad del quehacer de la Congregación en la Iglesia de hoy, si nuestros ministerios responden o no a las exigencias de la Nueva Evangelización, a la cuestión de la visibilidad eclesial del carisma misionero vicenciano, al reconocimiento por parte de las Iglesias locales de lo que pastoralmente ofrecemos y cómo lo ofrecemos y, posiblemente, al grado de satisfacción o insatisfacción de los misioneros en el desempeño de sus ministerios <sup>3</sup>.

He dividido mi trabajo en cinco apartados:

I. - En el primer apartado les ofrezco algunos datos sobre la situación de las Provincias de la Congregación de la Misión en Europa. El Catálogo de 1993 es la exclusiva fuente.

II. - En el segundo apartado recojo los criterios establecidos en nuestros cuerpos normativos: Constituciones, Estatutos y orientaciones y disposiciones de las últimas Asambleas Generales.

III. - En tercer lugar, intento indicarles las nuevas características que deben tener la actividad apostólica hoy, a la luz de la Nueva Evangelización. Me he inspirado en las ponencias del Congreso Internacional sobre la Vida Religiosa y Sociedades de Vida apostólica, tenido en Roma el mes de noviembre del pasado año.

IV. - En cuarto lugar, me detengo en el rol que la comunidad, provincial y local, juega en la adopción de los ministerios y, sobre todo, en el mantenimiento de la identidad vicenciana de los mismos.

V. - Finalmente, expongo algunos « demonios internos » que debemos vencer, barreras que debemos superar para lograr que nuestros ministerios sean verdaderamente vicencianos, propios de la Congregación de la Misión, actuales y eficaces pastoralmente.

---

*Vida Apóstolica que han ayudado a encontrar nuevas formas de entender y expresar su identidad, evoquemos el retorno al carisma originario, la celebración de Asambleas Generales, la renovación de las Constituciones, ola apertura a nuevas experiencias, la creciente sensibilidad misionera y el diálogo entre los distintos Institutos ».*

<sup>3</sup> No tengo estadísticas para saber el grado de satisfacción misionera que gozan los miembros de nuestras Provincias. En las estadísticas que conozco, referidas a España, el Centro de Investigación Social indica que el índice de satisfacción es de un 90% y solo un 10% se dicen poco contentos o nada contentos. La estadística es general, se ha hecho entre los miembros de los Institutos de vida consagrada y Sociedades de Vida Apostólica. No puedo, de hecho, saber con exactitud el grado de satisfacción o insatisfacción de los misioneros vicencianos que trabajan en España.

## I. - CUANTOS SOMOS Y QUÉ HACEMOS

Somos en Europa, según las estadísticas de 1993...

La edad media de las Provincias...

Los candidatos más próximos, es decir, los ya incorporados...

Qué ministerios estamos desempeñando...

**N.B. Este apartado lo desarrollaré cuando reciba de la Curia General los datos.**

## II. - UNA PREOCUPACIÓN CONSTANTE

En todo el proceso de la formulación de las actuales Constituciones estuvo presente la preocupación por señalar algunos criterios que sirvieran para la revisión de los ministerios y de las obras apostólicas existentes entonces en la Congregación y acertar vicencianamente en la selección de los futuros quehaceres apostólicos. Entonces, el compromiso de revisar los ministerios de la Congregación para adaptarlos al carisma vicenciano se consideraba necesario y urgente. Se formuló el Estatuto 1 que manda « *abandonar gradualmente las obras de apostolado que, tras un ponderado exámen, se vea que en la actualidad han dejado de responder a la vocación de la Congregación* », e igualmente se formuló el art. 13 de las Constituciones que manda que las Provincias « *juzguen sobre las formas de apostolado que han de asumir...* » Había que responder fielmente a la actualización pedida por el Vaticano II (PC 2).

Pero sobre todo se formuló el artículo 12 de las Constituciones para dar cauce a las inquietudes por tener criterios orientadores en orden a reconocer la identidad vicenciana de nuestros ministerios. Permítanme que brevemente resuma los criterios formulados que considero objetivos, es decir, los que atañen directamente al ministerio y no se refieren a la disponibilidad de la persona:

- \* *Preferencia clara y expresa por el apostolado entre los pobres...*
- \* *Atención a la realidad de la sociedad humana, sobre todo en la desigual distribución de los bienes en el mundo, a fin de cumplir mejor con la función profética de evangelizar.*
- \* *Alguna participación en la condición de los pobres, de tal modo que no solo les evangelicemos, sino que nos dejemos evangelizar por ellos.*
- \* *Verdadero sentido comunitario de las obras apostólicas... <sup>4</sup>.*

<sup>4</sup> Además de los criterios objetivos, en el artículo 12 se indican otros que miran principalmente a la disposición de las personas, tales como la « *Dispo-*

Además de los criterios expuestos en el artículo 12, las Constituciones y los Estatutos, al mismo tiempo que recogen los ministerios más tradicionales de la Congregación señalan las condiciones que justifican su carácter vicenciano hoy <sup>5</sup>.

Si he querido recordar los criterios indicados en el art. 12 es porque, como después les diré, dichos criterios siguen siendo válidos, están en vigor, son los que la Congregación misma ha establecido. No los expongo como « historia pasada », sino como puntos de apoyo para renovar o crear una nueva « historia ministerial » en la Congregación, si fuera necesario. Los he querido recordar para que Vds., los Visitadores, tomen en serio hacer una nueva lectura de lo que la Congregación les ofrece, por la sencilla razón de que nuestras Provincias han cambiado mucho en su vida interna, en sus dispositivos, en sus aspiraciones, en sus capacidades apostólicas y porque han surgido nuevos retos en la Iglesia, nuevas llamadas de los pobres, porque el Romano Pontífice nos ha llamado a una Nueva Evangelización. En una palabra, se impone una nueva lectura de los criterios formulados por la Congregación <sup>6</sup>.

La revisión de los ministerios tradicionales se hace correctamente si se tienen en cuenta los criterios señalados en el art. 12, las condiciones puestas a los ministerios tradicionales y la luz de las nuevas situaciones, de las nuevas llamadas de la Iglesia y de los pobres. Si no se tienen en cuenta dichos criterios, no se tienen puntos de referencia para acertar con la identidad de los ministerios cuando se revisan o cuando se asumen y planifican. Se corre el riesgo de anclarse en el pasado o de ir por derroteros no vicencianos.

Sin embargo, atenernos únicamente a los criterios señalados sería reducir el campo de los ministerios. Conviene tener presente que la Congregación ha ensanchado constitucionalmente el campo de sus ministerios a partir de las actuales Constituciones: el diálogo ecu-

---

*nibilidad para ir al mundo entero... » y la « Búsqueda continua de la conversión, tanto por parte de cada uno como por parte de la Congregación entera. » Disponibilidad para ir al mundo entero... » y la « Búsqueda continua de la conversión, tanto por parte de cada uno como por parte de la Congregación entera ».*

<sup>5</sup> Cfr. **Constituciones:** Misiones Populares (art. 14); Ayuda al Clero y a los Laicos como agentes de Pastoral (art. 15); Misiones « ad gentes » (art. 16); Servicio espiritual a las Hijas de la Caridad (art. 17). **Estatutos:** Ayuda a las Asociaciones laicales vicencianas (n. 7); Parroquias (n. 10); Educación de la juventud (n. 11).

<sup>6</sup> En los documentos del **Congreso sobre la Vida Consagrada y Sociedades de Vida Apostólica** leemos lo siguiente: « Los hondos cambios socioculturales y eclesiales han transformado radicalmente la visión del mundo, la cultura, los modelos de Iglesia, la teología, incluso a los protagonistas. La experiencia de tales cambios y la reflexión teológica han provocado un proceso de discernimiento que exige una nueva formulación de la identidad de la Vida Consagrada, teniendo siempre presente las exigencias propias de la inculturación ».

ménico y la participación activa con cristianos o no cristianos en lo religioso, social y cultural; los medios de comunicación social; la acción social y la cooperación con las asociaciones que defienden los derechos humanos y promotores de la justicia y de la paz; el estudio de las causas de la pobreza y de las causas del materialismo y del ateísmo en nuestra sociedad <sup>7</sup>.

Más aún, en la Congregación debe prevalecer la llamada de los pobres. Estos deben inspirar la adecuada evangelización y la evangelización debe inspirar la remodelación de los ministerios existentes y la creación de otros nuevos. Por eso, por encima de todo, está el principio de creatividad estupendamente indicado en el art. 2 de las Constituciones. Este artículo es, sin duda alguna, el artículo más importante de todo el entramado constitucional de la Congregación desde el punto de vista operativo. Conviene recordarlo: « *Supuesto el fin de la Congregación de la Misión, atendiendo siempre al Evangelio, a los signos de los tiempos y a las peticiones más urgentes de la Iglesia, procura abrir nuevos caminos y aplicar medios adaptados a las circunstancias de tiempo y lugar se esforzarán, además, por enjuiciar y ordenar las obras y ministerios, permaneciendo así en estado de renovación continua* ».

Expuestos los criterios orientadores, damos paso a los normativos. Como dije antes, se manda abandonar los ministerios que no

<sup>7</sup> Cfr. E 4,12; Const. 12; Const. 12.2º; E 2 respectivamente. Sobre el estudio de las causas de la pobreza insistió la Asamblea General de 1992: « *En un mundo tan complejo como el nuestro, investigaremos y comprometeremos a otros a estudiar las causas profundas de la pobreza para promover soluciones, a corto y a largo plazo, concretas, flexibles y eficaces* ». La Asamblea tuvo en cuenta la exhortación que Juan Pablo II hizo a los asambleístas de 1986: « *busquen ahora más que nunca con osadía, humildad y destreza las causas de la pobreza y fomenten soluciones a corto o largo plazo adaptables, efectivas y concretas* ».

En el **Congreso sobre la Vida Consagrada y Sociedades de Vida Apostólica** citado, se señalan como campos especiales y actuales de apostolado algunos que ya están indicados en nuestras Constituciones: « *Estamos convencidos de que debemos seguir abiertos a las nuevas urgencias pastorales dentro de los respectivos y diversos contextos culturales, a fin de dar los Institutos sus respuestas, según el propio carisma, sí, pero siempre sensibles al testimonio, al diálogo, al ecumenismo, a la opción preferencial por los pobres, con una vida sencilla e inserta en su ambiente y mediante su labor de frontera y de inculturación* ».

« *Queremos dejarnos interpelar por las nuevas pobrezas y situaciones de marginación que exigen un nuevo estilo de vida y nuevos servicios creativos* ».

« *Insistimos sobre el compromiso de conversión de los corazones y la transformación de las estructuras que generan y mantienen las injusticias y multiplican los pobres de la sociedad, haciéndonos promotores de los valores evangélicos* ».

correspondan a las exigencias de la vocación de la Congregación y a las Provincias se les pide que juzguen sobre las formas de apostolado que han de asumir, fieles al espíritu de san Vicente <sup>8</sup>.

La preocupación por la identidad vicenciana de los ministerios de la Congregación, no sólo ha quedado bien reflejada en los textos normativos de las Constituciones y Estatutos, sigue siendo una preocupación en la Congregación. La Asamblea General de 1992, en su Carta a los Hermanos, les ruega:

- 1° - *a ponernos en contacto con los pobres;*
- 2° - *a estudiar las causas profundas de la pobreza;*
- 3° - *a privilegiar en la formación que demos al clero y a los laicos, la actitud de diálogo y colaboración a la luz de la doctrina social de la Iglesia;*
- 4° - *a que nuestra actividad pastoral tenga una dimensión misionera, dispuestos a entregar a otros la obra cuando se considere cumplida nuestra misión;*
- 5° - *a impulsar el ministerio de las misiones populares y ad « gentes »;*
- 6° - *a realizar, como Congregación, en proyecto misionero en el Este de Europa, como signos del esfuerzo comunitario a la nueva evangelización <sup>9</sup>.*

Considero saludable tomar la actitud crítica que se adoptó en la Asamblea General de 1986. Antes de determinar las Líneas de Acción se reflexionó sobre la situación real de la Congregación haciendo un esfuerzo por puntualizar los aspectos positivos y negativos.

La Asamblea reconoció el tono más profético de nuestros ministerios, la recuperación del ministerio de las misiones populares, la importancia dada a la parroquia misionera, el recurso a nuevas formas de pastoral, como son las comunidades pequeñas cristianas eclesiales de base y otros pequeños grupos de formación apostólica, los renovados esfuerzos por continuar prestando ayuda eficaz a la formación del clero en los seminarios y fuera de ellos, la intensificación

---

<sup>8</sup> Cfr. E 1; Const. 13; E 3 respectivamente.

<sup>9</sup> Cfr. VINCENTIANA (1992) 364-365. Estas orientaciones son continuación de las Líneas de Acción de la Asamblea General de 1986, cfr. VINCENTIANA (1986) 554-605; de los Encuentros de Visitadores en Bogotá (1983), cfr. VINCENTIANA (1983) 209 y de Río de Janeiro (1989), cfr. VINCENTIANA (1986) 510-522, sin olvidar las frecuentes alusiones a la revisión y actualización de nuestros ministerios dadas por el Superior General, P. McCullen durante los doce años de su generalato.

del ministerio con los laicos <sup>10</sup>, la atención creciente a las misiones « ad gentes ».

La visión optimista quedó un poco ensombrecida al reconocer la Asamblea las deficiencias que se detectaban en la situación actual de los ministerios de la Congregación:

- \* *se siguen manteniendo casas y ministerios que no responden con claridad al carisma vicenciano;*
- \* *resulta difícil superar la excesiva estabilidad en ministerios que impiden la movilidad propia de la misión y la apertura a nuevos derroteros;*
- \* *hay bastante indiferencia a en cuanto a los movimientos laicos vicencianos;*
- \* *poco interés por las nuevas formas de servicio al clero;*
- \* *insuficientes respuestas a las necesidades de las misiones « ad gentes »;*
- \* *carencia de un serio análisis de las causas de la pobreza, la injusticia y la violencia y exigua conciencia del deber de comprometerse contra esos males;*
- \* *escasa planificación del trabajo con diagnósticos realistas y metas concretas y precisas <sup>11</sup>.*

De lo dicho, aparece con claridad:

- \* que la Congregación posee un bagaje doctrinal y normativa abundante y excelente,
- \* que la preocupación por trabajar vicencianamente existe y es constante,
- \* que cada vez que se reflexiona se hace desde presupuestos, si no totalmente nuevos, sí actualizados.

Los documentos de trabajo, previos a la reflexión de las Asambleas Generales y a las decisiones de la misma, son documentados

---

<sup>10</sup> La intensificación de nuestros ministerios con los laicos, principalmente con los laicos vicencianos es urgente: « *Es preciso animar a los laicos a que participen, según su propia identidad, en el carisma específico de los Institutos y promover diferentes formas de asociación y colaboración dentro de la autonomía de encarnación y desarrollos correspondientes al estado laical (Congreso sobre la Vida Consagrada y Sociedades de Vida Apostólica).* »

<sup>11</sup> Cfr. VINCENTIANA (1986) 555, 575, 593.



muy actualizados, ricos en sugerencias y fuente de interpretación de lo que se decide.

La cuestión planteada a este nivel está bien clarificada. La cuestión que preocupa es la que se plantea a nivel de la operatividad, es decir,

- \* hasta qué punto se han conocido dichos criterios,
- \* hasta qué punto se ha profundizado en ellos,
- \* hasta qué punto se han tenido en cuenta en las Asambleas domésticas,
- \* hasta qué punto se han tenido en cuenta en el gobierno provincial,
- \* hasta qué punto se han potenciado los aspectos positivos,
- \* hasta qué punto se ha puesto remedio a los aspectos negativos.

La aplicación preocupa por la sencilla razón de que la falta de identidad en los ministerios es semilla de la opacidad de la Congregación en la Iglesia, tiniebla que oscurece la visibilidad de su carisma, causa de la pérdida de la razón de ser de la Iglesia, la que le priva de atractivo a la Congregación ante quienes desean entrar en ella. La falta de identidad es el inicio de una muerte cierta, pero silenciosa. Una institución que carece de identidad se va muriendo poco a poco. No importa que sus instituciones la mantengan durante algunos años, incluso siglos. Su existencia es insignificativa. Las fuerzas que se poseen se emplean solo para sobrevivir. Esto es, además, temible, porque suele suceder en medio de una gran inconsciencia colectiva. Parece que en el momento presente es necesario pensar en serio sobre la reestructuración de algunos ministerios.

### III. - LAS NUEVAS CARACTERÍSTICAS DEL TRABAJO MISIONERO

El documento « Mutuas Relaciones »; (14.05.1978) advierte que el carisma « *lleva consigo un estilo particular de santificación y apostolado que va creando una tradición típica cuyos elementos objetivos pueden ser fácilmente individuados. Es necesario en las actuales circunstancias (1978) de evolución cultural y renovación eclesial, que la identidad de cada Instituto sea asegurada de tal manera que pueda evitarse el peligro de la imprecisión con que las comunidades Misioneras, sin tener en cuenta el modo de actuar propio de su índole, se inserten en la vida de la Iglesia de una manera vaga y ambigua* ». Poco antes podemos leer en dicho documento que los herederos del carisma del Fundador, **experiencia del Espíritu**, *deben vivirlo, custodiarlo, pro-*

*fundizar en su significado, desarrollarlo constantemente en sintonía con el Cuerpo de Cristo en crecimiento perenne* <sup>12</sup>.

Si observamos que las circunstancias pastorales cambian a velocidad de vértigo, es normal que aparezcan connotaciones que afecten:

- \* a la actualidad de nuestros ministerios,
- \* al aprecio de nuestra labor ministerial por parte de los responsables de la pastoral en las Iglesias locales,
- \* al atractivo de los mismos por lo que se refiere a las nuevas generaciones de misioneros,
- \* a la eficacia apostólica de nuestro trabajo.

Tales connotaciones son:

### ***Preferencia por los pobres***

Una de las notas es la preferencia por los ministerios en favor de los pobres. Para la Congregación no es una cuestión de preferencia, es algo propio del carisma vicenciano, es esencial para existir significativamente en la Iglesia. La Evangelización de los pobres es apostólicamente la razón de ser de la Congregación de la Misión. ¿Donde está para la Congregación de la Misión la novedad de la preferencia por los pobres? La respuesta está, a mi modo de ver, en la sensibilidad que se siente hoy hacia el pobre, la sensibilidad ante el hecho de la incoherencia de lo que somos y hacemos, la sensibilidad ante la interpelación que surge de lo que los otros hacen por los pobres y no hacemos nosotros, la sensibilidad ante el signo y consuelo de ser lo que debemos ser, estar donde debemos estar y hacer lo que debemos hacer. Y es que lo institucional, si no es cauce de lo carismático, es interpelación o peso muerto.

Lo dicho es claro, innegable, pero sabemos lo que supone el lastre del pasado, el peso muerto que las instituciones seculares llevan consigo, la lentitud con que se avanza en el camino teóricamente claro e indiscutible y las discusiones interminables que surgen. Mientras, el tiempo va devorando las instituciones y con ellas el soporte del espíritu.

En los países desarrollados la opción por los pobres es muy mentada, se habla y se escribe mucho sobre ella, pero el compromiso no aparece tan evidente y claro. Las Comunidades comprometidas de

---

<sup>12</sup> CONGREGACIÓN PARA LOS INSTITUTOS DE VIDA CONSAGRADA Y SOCIEDADES DE VIDA APOSTOLICA, *Relaciones mutuas*, 23 de abril de 1978, n. 11.

verdad con los pobres no van más allá del 25%. Desean comprometerse el 20%; se comprometen desde lejos el 50% y se confiesan insensibles a esta exigencia en 5%. Estas estadísticas son a nivel de países desarrollados, la mayoría de los países de Europa en los que se encuentra la Congregación. La pregunta que surge es dónde colocar nuestras Provincias.

### *Cercanía al pobre*

Otra característica nueva es buscar y estar cercanos a los pobres, es decir, insertarse en el mundo de los pobres. Afecta, sin duda, al estilo de trabajar en la evangelización de los Pobres. También esta característica está clara en los textos espirituales y normativos de la Congregación. Sin embargo, las estadísticas sobre la inserción llevada a cabo por las comunidades, no sólo religiosas, sino también apostólicas, no son muy alentadoras. En las estadísticas que poseo, referidas a España, dan como resultado el siguiente: Solo el 15% ha sido positiva; el 40% con serias dificultades; no se han insertado el 45%. No sé que darían las estadísticas hechas, si se han hecho, en otras naciones de Europa. De todas maneras, lo que nos interesa saber es la inserción real y clara llevada a cabo en cada una de nuestras Provincias.

La preferencia por el pobre y la cercanía a él incitan a asumir unos ministerios que objetivamente estén más cercanos a los pobres, un servicio más comprometido, superando la tradicional distancia « clerical », como puede ser la evangelización, entendida principalmente como predicación y sacramentalización. Muy próxima a esta tendencia está la de comprometerse por el cambio de las estructuras, causa de la pobreza, de la marginación, de la imposibilidad de gozar los derechos humanos. Sobre todo nos plantea el sentido de nuestro trabajo misionero. Cuál debe ser el concepto de misión vicenciana hoy. Uno de los ponentes del Congreso internacional de Roma sobre los Institutos de vida consagrada y Sociedades de Vida Apostólica, P. Miguel Amalados, reflexionó sobre el sentido que hoy debe tener el término misión poniendo de manifiesto las distintas finalidades: conquista, enseñanza, conversión, liberación, testimonio, inculturación, diálogo. No es el momento de detenernos en dilucidar estas sugerencias, basta que sean sugerencias que inviten a una reflexión oportuna.

### *La urgencia del testimonio*

Otra característica actual es que la acción misionera sea claramente testimonial<sup>13</sup>, los misioneros deben ser testigos de Jesús. El

---

<sup>13</sup> Entre los núcleos centrales de la vida consagrada y apostólica expresados en el Congreso sobre la **Vida Consagrada hoy: carismas en la Iglesia**

ser operarios no es suficiente, a la acción hay que añadir el testimonio. Se trata en definitiva de hacer presente a Cristo, de vivir los valores evangélicos de los que Jesús dió ejemplo y los que predicó. Sin la vivencia y expresión de tales valores evangélicos no es posible vivificar la palabra que se predica, « hablar con autoridad ».

La exigencia del testimonio ha existido siempre. No hay Fundador que no lo haya exigido a sus seguidores. Pablo VI en la *Evangelii Nuntiandi* dice con toda claridad: « El hombre contemporáneo escucha más a gusto a los que dan testimonio que a los que enseñan o si escuchan es porque dan testimonio »<sup>14</sup>. A los agentes de la evangelización Pablo VI les interpela cuando pregunta: « ¿Creéis verdaderamente lo que anunciáis? ¿Vivis lo que creéis? ¿Predicáis lo que verdaderamente vivis? Hoy más que nunca el testimonio de vida se ha convertido en una condición esencial con vistas a una eficacia real de la predicación. Sin andar con rodeos, podemos decir que en cierta medida nos hacemos responsables del Evangelio que proclamamos »<sup>15</sup>.

Ninguno de nosotros dudamos que san Vicente se movió en la misma dirección. Sería fácil traer un buen puñado de textos vicencianos. Lo mismo digo del magisterio de los Superiores Generales y de las Asambleas. Me contento con recordar lo que la última Asamblea dijo al respecto: « Convocados para una Nueva Evangelización, queremos ser Hombres nuevos. Nos entregamos a Dios para evangelizar a los pobres, nos revestimos cada vez más de su Espíritu (XI, 34)... Por eso nos proponemos que cada uno de nosotros nos renovemos en la vida de oración, alimentados con la Palabra de Dios, fieles a la hora de oración diaria (Const 47,1) y a la celebración de la Eucaristía, culmen y fuente de nuestra actividad misionera. Que todos nos comprometamos a vivir, profundizándolos, los consejos evangélicos y las cinco virtudes de sencillez, humildad, mortificación, mansedumbre y celo... ».

De nuevo pregunto: ¿dónde está lo novedad de la exigencia del testimonio? La novedad está, no tanto en la exigencia misma del testimonio, cuanto en la sensibilidad actual del valor del testimonio evangélico y consecuentemente en la adopción de estilos de vida más evangélicos, en la creación de nuevos modos de evangelizar y en el rechazo o minusvaloración de ministerios y obras evangélicamente poco significativos. El ministerio, si no es exigencia y expresión de los valores evangélicos, no se acepta. Existe ansia, deseo vehemente

---

**para el mundo** está el siguiente: « El esfuerzo por discernir y responder a tales llamadas del Espíritu, debemos tener presente las perspectivas teológico-prácticas, que deben hacerse vida y ser más profundizadas. Subrayamos, entre ellas, el testimonio, el profetismo, la opción preferencial por los pobres, la inculturación, el diálogo y la solidaridad. Nos urgen todas ellas y nos orientan a la participación responsable en el compromiso eclesial ante la nueva evangelización en la perspectiva del Reino de Dios bajo sus múltiples aspectos ». (cfr. *Redemptio-nis Missio* 13-20).

<sup>14</sup> PABLO VI, *Evangelii Nuntiandi* (8.12.1975) n. 41.

<sup>15</sup> PABLO VI, *Evangelii Nuntiandi* (8.12.1977) n. 76.

de ser testigos, urgencia del testimonio. A este deseo, creo, responde la petición de la Asamblea General de 1992 a las Provincias: « Busque cada Provincia la forma de traducir hoy los consejos evangélicos y las cinco virtudes para inspirar las actitudes que exige la evangelización de los pobres »<sup>16</sup>. Alguna Provincia ha puesto como tema de la Asamblea Provincial este mandato de la Asamblea General.

#### IV. - LA COMUNIDAD RESPONSABLE DE LOS MINISTERIOS

En el art. 1 de las Constituciones hay una llamada a la fidelidad, no sólo a las personas, sino a la comunidad. Es un reconocimiento de la importancia que la comunidad en cuanto tal tiene por lo que se refiere a la fidelidad a san Vicente, tanto a la hora de tomar decisiones, como a la hora de ejecutarlas.

Entre los criterios que señala el art. 12 de las Constituciones hay uno, el 4º, que dice:

« Verdadero sentido comunitario en las obras apostólicas, de manera que nos fortalezcamos unos a otros en la misma vocación ». Así como la forma ordinaria de vivir es la vida comunitaria, así también nuestro modo ordinario de trabajar debe ser en común. En la comunidad está siempre el origen del trabajo de cada uno de sus miembros y la responsable última del mismo. El misionero siempre es un enviado de la comunidad.

En la comunitariedad de los ministerios de la Congregación reside su grandeza y su miseria. Su grandeza por la potenciación que de la comunidad pueden recibir los ministerios. La comunidad ofrece personas, planes apostólicos, ofrece medios materiales, vigila, revisa, corrige, da constancia a la tarea y, sobre todo, ofrece un espíritu evangélico para que no solo las personas, sino hasta las mismas obras estén animados por él (RC 11, 14). Pero a fuer de realistas, tenemos que reconocer que la comunitariedad de los ministerios tiene su « miseria » en la misma comunidad.

Ninguno de nosotros duda, estoy convencido de ello, que uno de los grandes retos que hoy tiene la Congregación, al igual que otras muchas comunidades religiosas y de vida apostólica, es el de la vida común y el del trabajo en común: cómo vivir de una manera eficiente y concorde los valores evangélicos de la castidad, pobreza y obediencia, cómo vivir al unísono el mismo celo, cómo crear unas relaciones, no meramente irénicas, sino fraternas, « como amigos que se quieren bien », cómo unificar criterios para alcanzar la eficacia del ministerio, cómo estar disponible para los proyectos provinciales, cómo prepararse profesionalmente para desempeñar responsablemente los que se le confían. En una palabra, cómo crear una pertenencia viva y plena y cómo superar el individualismo que, según muchos observa-

<sup>16</sup> Cfr. VINCENTIANA (1992) 366, 376, 382.

dores de la vida comunitaria, es uno de los riesgos actuales más pernicioso.

Estas dificultades han originado, más o menos fuertemente, la pérdida de la comunión interna, la no aceptación del proyecto ministerial común. Es bueno el pluralismo de ideas y de ministerios. La circunstancia del mundo, de la Iglesia, de los evangelizados incitan a ser plurales en las ideas, en los planteamientos y en las opciones. La pluralidad es un hecho y en ella existe una gran riqueza. El art. 22 de las Constituciones nos recuerda el pluralismo posible en nuestras comunidades, admite su valor y, al mismo tiempo, apela a la unidad teniendo en cuenta el fin y el espíritu de la Congregación y así acrecentar la comunión y la eficacia apostólica.

La preocupación porque la Comunidad misionera vicenciana responda a los retos que la situación le encara ha estado bien patente en las últimas Asambleas Generales. La Asamblea General de 1986 aprobó en el apartado referente a la Comunidad para la Misión, la siguientes líneas de acción: « *buscar formas nuevas de vivir unidos el Evangelio y de realizar comunitariamente la evangelización* » reforzar la comunión sobre la base de un mutuo acuerdo acerca del contenido y de los métodos para evangelizar a los pobres hoy »<sup>17</sup>. La Asamblea de 1992 reflexionó sobre la Comunidad a la luz de las exigencias de la Nueva Evangelización. La Asamblea deseó Comunidades Renovadas en la Congregación.

Reconoció que había dificultades por causas diversas: diferentes situaciones, el carácter internacional de algunas de ellas, en las misiones « ad gentes » sobre todo, la variedad de los ministerios, de edad, de formación y de mentalidad, constituyen una riqueza, pero conlleva también la dispersión y el aislamiento. La esperanza no se pierde, la Asamblea está convencida de que la « *esperanza nos lleva a que nos renovemos en nuestro espíritu (Rm 12,2) abriendo, como Congregación y como Provincias caminos nuevos que aviven con dinamismo, creatividad y sentido profético de nuestras comunidades* ». Una de las conclusiones que la Asamblea sacó de los principios enunciados es la siguiente: « *Trataremos de inculturarnos y de insertarnos entre los pobres para hacer efectiva la solidaridad y otra conclusión es que animados por el Superior, todos los misioneros son corresponsables del proyecto común que ayude a acrecentar la conciencia de tener una misión en común* »<sup>18</sup>.

Las comunidades de la Congregación, que sólo tienen sentido para la misión, como se dice en el art. 19 de las Constituciones, no se pueden replegar sobre sí mismas, deben hacerse misión, es decir, anuncio, testimonio y servicio. Su vitalidad la lleva a ordenar la vidas y trabajos en conformidad con el carisma y el espíritu de san Vicente; afinar los dinamismos de comunión y clarificar los ministerios pro-

<sup>17</sup> Cfr. VINCENTIANA (1986) 557, 577, 595.

<sup>18</sup> Cfr. VINCENTIANA (1992) 367, 377, 387.

curando que crezca la comunión entre todos sus miembros, el sentido evangélico y vicenciano de los mismos y la eficacia apostólica. Por esto, copio lo que se dice al final del art. 19: « *Por eso, todos y cada uno de los miembros de la comunidad, constituidos en comunión fraterna, se esfuerzan por cumplir en renovación continua su misión común* ».

## V. - LOS « DEMONIOS INTERNOS »

Doy como cierto que la mayor parte de nuestros ministerios son vicencianos, que se ha avanzado en la identificación vicenciana de los mismos. Sin embargo, conviene tener presente la dificultades o barreras que de hecho o posibles hay que superar para mantenerse en la identidad conseguida, para recuperar la pérdida — si se ha perdido — y para que los nuevos ministerios u obras puedan ser claramente vicencianos y para que la visibilidad vicenciana sea patente.

### *La distancia entre lo que se dice y se hace*

Cuando visitaba algunas Provincias por razón de mi oficio como Vicario General de la Congregación, debí afrontar una objeción puesta por los Estudiantes de algunas Provincias. La objeción que me ponían era la siguiente: Leemos a san Vicente, las Constituciones, los documentos de las Asambleas Generales y Provinciales, las exhortaciones del Superior General, vemos con claridad en qué consiste el carisma vicenciano. Echamos, después, una mirada a los ministerios y obras de la Provincia y nos cuesta ver que respondan a lo que leíamos.

Dejo a un lado la aspiración juvenil, noble por cierto, pero la verdad es que yo no les podía negar que no tuvieran razón. No les podía decir: estáis equivocados, no sabéis leer la realidad vicenciana de lo que la Provincia es y hace. Creo que no se puede negar que la distancia entre lo que se dice a nivel de pensamiento, quizás a nivel de convicciones teóricas, y lo que se hace, es evidente y grande. Concedo que la distancia siempre existirá. Del dicho al hecho hay un gran trecho. Es claro, hay que superar esta barrera del alejamiento entre lo que se dice y se hace, pero ¿como?, esta es la cuestión. La barrera existe y no desaparece porque sepamos que existe, sino cuando la destruimos. Digo lo que un poeta bellamente dijo: « Caminante, no hay, camino, se hace camino al andar ».

### *Las rémoras*

Cuando hablo de las rémoras me refiero a todo aquello que detiene, que estorba la creación o recuperación o animación vicenciana de los ministerios ¿Cuales pueden ser estas rémoras? Me atrevo

a señalar algunas con el riesgo de equivocarme o de dejar otras más importantes entre las teclas del ordenador:

\* *El espíritu congregacional poco audaz*, conservador, de ser fieles ejecutores y poco creativos, de ser buenos operarios y nunca molestos colaboradores. Es necesario leer con frecuencia y meditar el artículo 2 de las Constituciones que, como les dije al principio de conferencia, es desde el punto de vista de la operatividad el más importante de todo el entramado constitucional.

\* *No valorar el carisma vicenciano* y su actualidad en la Iglesia de hoy, en nuestro mundo del bienestar, donde las pobrezas y los pobres abundan. Desde el amor al carisma vicenciano, debemos aumentar en nosotros el sentido crítico de la realidad social, eclesial y comunitaria. La capacidad de analizar la realidad, positiva o negativamente, es propio de la cultura actual. Sin conocimiento de la realidad, difícilmente ésta provoca y complica. Uno de nuestros pecados mayores podría ser el de la superficialidad y el dejar que las cosas sigan siempre igual cuando es imposible que existan siempre igual, cuando su entorno siempre está cambiando. Si valoramos el carisma vicenciano, la realidad social nos provocará.

\* *El activismo*. Yo tengo la impresión que nuestros misioneros, la mayoría de ellos, son buenos trabajadores hasta el punto que se les puede acusar de activismo. Caer en el activismo es dar la prioridad al trabajo, al movimiento, a la acción con menoscabo de la dimensión contemplativa, que pide oración, estudio, reflexión, diálogo, interiorización, confrontación de lo que se sabe con lo que se hace, ponderar ideas y actividades. Es fácil prever las secuelas que el activismo origina en la propia persona, en las relaciones para con Dios y los demás. Se puede resumir en una sola palabra: empobrecimiento. Las estadísticas nos dicen que el activismo es preocupante en las Sociedades de Vida Apostólica. En Europa, las estadísticas constatan que entre un 50% un 60% de los agentes de pastoral sufren de activismo. Obviamente, el activismo disminuye cuando las personas son mayores de edad. En las generaciones medias se mantiene y con frecuencia se acrecienta. La razón es que hoy, por la escasez de nuevos refuerzos, el peso de las obras recae sobre ellas, con la agravante de que no hay esperanza de pronto relevo por no existir quienes fácilmente les sustituya y resisten hasta más no poder.

San Vicente, buen trabajador, según nos dicen sus biógrafos, movido porque Dios trabaja siempre, sostiene la tesis de que hay que trabajar y trabajar duro. A los misioneros les dijo que lo nuestro es trabajar « *Totum opus nostrum in operatione consistit* »<sup>19</sup>, que la Igle-

<sup>19</sup> COSTE, XI 40-41; ES. XI, 733.



sia necesita obreros, pero obreros que trabajen<sup>20</sup> y que conviene tener más trabajo que el que podemos realizar<sup>21</sup>.

Ser trabajador no quiere decir que se haya hundido en el activismo. Al lado de las frases por las que san Vicente exhortó a trabajar, encontramos otras por las que exhortó a vivificar el trabajo mediante el ejercicio de la actividad contemplativa: « Es necesaria a la vida interior, hay que tender a ella, si falta ésto falta todo. <sup>22</sup> » « *Tenemos como máxima suprema que cuanto más trabajemos en la perfección de nuestro interior nos hacemos más capaces de fructificar en favor de nuestro prójimo* »<sup>23</sup>. Para evitar caer en la ilusión de que todo depende de nuestro esfuerzo y trabajo, san Vicente enseñó que Nuestro Señor no comenzó el ministerio por la predicación y los milagros sino por la acción secreta, humilde y desconocida de todos. « Hay que trabajar para hacer reinar en nosotros a Dios y a continuación en los otros. Y mi mal consiste en que tengo más cuidado en hacer que reine en los otros que en mí »<sup>24</sup>.

A veces parece que entendemos la Misión unilateralmente, únicamente en la línea de la acción, con el olvido de los elementos contemplativos que han existido en la Congregación desde su nacimiento. Una lectura atenta del contrato de la fundación de la Congregación nos los permite descubrir<sup>25</sup>.

\* El mal aprovechamiento del personal del que las Provincias disponen. Ya san Vicente tuvo esta preocupación. Escribiendo al P. Desdames el 25 de abril de 1659, le dijo: « Tenemos que hacer que valgan todo lo posible los pocos talentos que (Dios) ha puesto en nuestras manos »...<sup>26</sup>. Con el aumento de edad de los miembros de las Provincias se impone un mayor cuidado para aprovechar bien el personal del que se dispone. En primer lugar fomentando la formación permanente sobre la que la Iglesia y la Congregación insiste tanto; « Que la Congregación y cada Provincia se comprometa a elaborar, lo más pronto posible, proyectos de formación permanente, que sean también caminos nuevos, de tal forma que ayuden a los misioneros a profundizar el carisma y la vocación vicenciana, y a acrecentar su nivel de competencia para la Nueva Evangeliza-

<sup>20</sup> COSTE XI 41; ES. XI, 734.

<sup>21</sup> fr. COSTE XI, 202; ES. XI, 121.

<sup>22</sup> COSTE XII, 131; ES. XI, 492.

<sup>23</sup> COSTE XI 29; ES. 721.

<sup>24</sup> COSTE II. 97; ES. II, 82. Cfr. McCULLEN, R., *iones sobre el estado de la Congregación VINCENTIANA* (1992) 281.

<sup>25</sup> COSTE, XIII, 197; ES X, 237.

<sup>26</sup> COSTE VII, 515; ES. VII, 438.

ción »<sup>27</sup>. En los planes de formación permanente necesariamente se debe incluir lo que ayuda a conseguir mayor calidad en el desempeño de los ministerios, tanto humana, como *profesional*, como vicenciana<sup>28</sup>. Hay que dar facilidad para que cada miembro de la Provincia sea un profesional y no sea « vehículo de todo terreno ».

\* *La falta de creatividad de nuevos ministerios*. Se avecinan tiempos en los que se va a poner a prueba la capacidad creativa de las Provincias para buscar ministerios en los que puedan seguir evangelizando misioneros que no pueden quedarse cerrados en los estrechos límites de la jubilación, ni en servirse de ellos para tapar huecos en los quehaceres de las casas, parroquias, etc. o reducirlos a una inactividad forzada.

\* *La aplicación incorrecta del principio de la temporalidad* en los cargos. Ciertamente, el Derecho Canónico ha optado por el principio de la temporalidad en los cargos<sup>29</sup>. También la Congregación. El Derecho Canónico ha dejado a cada Instituto que lo concrete a su modo. Lo que se ve ahora es que, no obstante la rapidez de los cambios, se necesita cierta continuidad en los planes pastorales. Los planes apostólicos requieren un tiempo para lograr la madurez.

Es posible que los efectos negativos de la movilidad de las personas se pueden paliar con la continuidad de la comunidad o con un sistema de reparto de responsabilidades: las de gobierno y las de pastoral. No siempre sucede así. Sabemos bien la influencia que tiene o

<sup>27</sup> JUAN PABLO II, *Pastores dabo Vobis*, (25.3.1992), c. VI, cuyo título es: « Te recomiendo que reavives el carisma de Dios que está en ti » (2 Tim 1,6). CONGREGACIÓN PARA LOS INSTITUTOS DE VIDA CONSAGRADA Y SOCIEDADES DE VIDA APOSTOLICA, *Orientaciones sobre la formación* (2.2.1990), ASAMBLEA GENERAL 1992, *Hombres nuevos*, VINCENTIANA (1992) 366, 376, 386. Cfr. McCULLEN, R., *Reflexiones sobre el estado de la Congregación*, VINCENTIANA (2992) 282. El Superior General P. McCullen insistió varias veces sobre la formación permanente.

<sup>28</sup> Sobre la formación se ha dicho en el **Congreso sobre la Vida Consagrada y Sociedades de Vida Apostólica**: « Debemos cultivar las actitudes y utilidades, los medios necesarios para acoger el carisma, interiorizarlo, reinterpretarlo y hacerlo crecer durante la formación inicial y en la formación permanente, en las relaciones y compromisos comunitarios, en la animación y en los Capítulos ».

<sup>29</sup> CODIGO DE DERECHO CANONICO, canon 624 § 1: « Los Superiores han de ser designados por un tiempo determinado y conveniente, según la naturaleza y necesidades del instituto, a no ser que las Constituciones establezcan otra cosa por lo que se refiere al Superior General y a los Superiores de casas autónomas » En el § 2 se establece: « El derecho propio debe proveer mediante normas para que los Superiores sean designados por un período de determinado o desempeñen cargos de gobierno durante largo tiempo y sin interrupción. El canon 734, propio de las Sociedades de Vida Apostólica recoge el canon 624 pero « **respetando la naturaleza de la sociedad** ».

puede tener el oficio de Superior y la dificultad de establecer la diarquía en las comunidades.

Unido a esta cuestión está la de la discontinuidad en los planes apostólicos. Se ve cómo con frecuencia, el cambio de Visitador lleva consigo cambios profundos en la marcha de la Provincia, cómo una Asamblea Provincial cambia con frecuencia las prioridades que otra ha establecido. Los cambios pueden ser necesarios. Un nuevo Visitador siempre engendra la esperanza de cambiar algo, lo mismo digamos de las Asambleas Provinciales. Pero otras veces se dan cambios no plenamente justificados y se da origen a cierta confusión con perjuicio de ministerios bien orientados vicencianamente.

\* *La no bien ponderada presencia en las Iglesias locales.* Cuando se reflexiona sobre la presencia de los Institutos de vida consagrada y de las Sociedades de Vida Apostólica en las Iglesias locales es muy frecuente hacer la observación siguiente: Que a los Obispos lo que les interesa es la prestación de los servicios pastorales sin más de los religiosos o de los miembros de las sociedades apostólicas, buscan agentes de pastoral y no tienen muy en cuenta si lo que piden está o no conforme con el carisma de los Institutos. Muchas veces los Obispos ven a los misioneros como agentes de pastoral « diocesana », pero no como « misioneros ». El problema ya surgió en tiempos de san Vicente. El fundador de la Congregación se negó a prestar ayudas pastorales a los Obispos cuando las peticiones episcopales no entraban dentro de los trabajos propios de la Congregación.

La insensibilidad al carisma de los Institutos de vida consagrada y Sociedades de vida apostólica sigue siendo todavía una realidad, no obstante que la sensibilidad por los carismas de las diversas instituciones ha crecido mucho a partir del documento « Mutuas Relaciones » (1978), cuyo título ya es significativo: « **Criterios pastorales sobre las relaciones entre los Obispos y Religiosos en la Iglesia** ». En este documento se insiste sobre el respeto a los carismas. Se lo pide a los Obispos y, como es obvio, se lo pide a los Superiores de los respectivos Institutos. El Código de Derecho Canónico recoge la misma disposición en el canon 578 que a su vez recoge lo indicado en el PC 2c <sup>30</sup>.

Hay otro matiz que depende más de las Sociedades que de los Obispos es que asumen plenamente tareas diocesanas, dentro de estructuras diocesanas de una manera indiscriminada, con el riesgo real de conformarse a modo diocesano, perdiendo o exponiéndonos a perder la identidad propia. Es normal que la parroquia convierta en párroco al responsable de la misma y que la estabilidad propia de la

---

<sup>30</sup> « Todos han de observar con fidelidad la mente y propósito de los fundadores, corroborados por la autoridad eclesiástica competente, acerca de la naturaleza, fin, espíritu y carácter de cada instituto, así como también sus sanas tradiciones, todo lo cual constituye el patrimonio del instituto ».

parroquia haga perder al misionero la movilidad propia. La fidelidad al carisma nos obliga salir al encuentro de este peligro. El canon 681 § 2 amparan a los Superiores en el empeño de ser fieles al propio carisma <sup>31</sup>.

El reto que esta situación presenta a las Sociedades es cómo ser fiel al ministerio parroquial sin perder la identidad vicenciana, cómo mantener el justo equilibrio entre la acción pastoral diocesana y el carisma propio de la Congregación.

\* *La ausencia del discernimiento apostólico.* En nuestras Constituciones se alude al discernimiento de diversas maneras. Como dejó dicho, en el art. 2 la alusión es clara. En el 13 se pide que las Provincias juzguen sobre las formas de apostolado que ha de asumir, *fieles al espíritu y ejemplo de san Vicente*. El Proyecto comunitario prescrito en el art. 27 tiene como base el discernimiento. Las Asambleas Generales de 1986 y 1992 pusieron de relieve el Proyecto comunitario. Por ejemplo, en la Carta a los Hermanos de la Asamblea de 1992 se dice que todos los miembros de la Comunidad son responsables del Proyecto comunitario... *para acrecentar la conciencia de una misión común* <sup>32</sup>. Como siempre, el acento se debe poner en si se lleva a cabo tal discernimiento y en cómo se lleva a cabo.

Un signo actual del sentido evangélico de todas las comunidades consagradas, contemplativas y apostólicas, es tratar todo lo que corresponde a su vida y actividad a la luz del evangelio, como se dice en el art. 2 de nuestras Constituciones, varias veces citado. Es decir, hacer un discernimiento evangélico, a fin de potenciar la dimensión evangélica en el quehacer. Mediante el discernimiento evangélico se busca la voluntad de Dios, captar, en cuanto sea posible, lo que Dios quiere de las personas y de la comunidad.

Es imposible buscar la voluntad de Dios en lo que se refiere a la identidad de los ministerios de la Congregación si no es parte de lo que la Congregación es, don de Dios a la Iglesia, de su realidad teológica. En otros términos, el discernimiento apostólico de la Congregación tiene como metas la fidelidad al carisma, al don de Dios, potenciar la actividad apostólica conforme a la identidad vicenciana. Las estadísticas sostienen que un verdadero discernimiento evangélico y congregacional no se hace en un 67% de casos. Se « discierne »

<sup>31</sup> « En estos casos (cuando se asumen cargos en una diócesis) se debe acordar entre el Obispo y el Superior competente del instituto un acuerdo escrito, en el que, entre otras cosas, se determine expresa y bien definida lo que se refiere a la labor que debe cumplirse... ».

<sup>32</sup> Cfr. VINCENTIANA (1992) 367, 377, 387. En el **Congreso sobre la Vida Consagrada y Sociedades de Vida Apostólica**, varias veces citado, se ha manifestado la siguiente convicción: « Es menester respetar la especificidad de los carismas, fomentando su discernimiento y las oportunas iniciativas en orden a una fidelidad creativa y a su encarnación en el tiempo en las diversas culturas ».

a la luz de otros criterios. No sé exactamente qué datos nos daría si hiciéramos un estudio estadístico sobre el discernimiento evangélico y apostólico en las Provincias europeas de la Congregación de la Misión.

Termino estas reflexiones recordando a los Visitadores la misión que de ellos espera la Congregación: « *El Visitador, celoso por la activa participación de todos en la vida y en el apostolado de la Provincia, dedique los misioneros y los bienes de la misma al servicio de la Iglesia según el fin de la Congregación, fomente los ministerios de las Casas y muéstrase solícito del progreso personal y actividades de cada uno, procurando una viva unión entre todos* ».

Salamanca, 31 de enero de 1994.

# *The maternal face of Jesus*

## *A note on Vincent de Paul*

by Robert P. Maloney, C.M.

There is much that one could say about Vincent de Paul's relationship with women. Among his closest friends and collaborators were two women saints, Jane Frances de Chantal and Louise de Marillac. Other women played a very significant role in his life, and he in theirs: from the unlettered peasant girl, Marguerite Naseau, to the Queen of France, Anne of Austria.

Some have even suggested tentatively that, in his role as a leader, St. Vincent related better to, and had a more significant influence on, women than men<sup>1</sup>. While that judgment may be difficult to sustain, given St. Vincent's formidable array of male friends and counselees, he surely did have an impressive list of female admirers and collaborators: Madame de Gondi, Jane Frances de Chantal, Louise de Marillac, Madame Goussault, Mademoiselle du Fay, Anne of Austria, Marie de Gonzague — just to name a few.

It would be a mistake to think that his relationship with these women was « purely business ». He related to them with warmth and affection, without, as he might put it, « the slightest suspicion of unchastity »<sup>2</sup>.

His letters contain some lovely passages filled with human warmth. In October 1627 he tells Louise de Marillac: « I am writing to you at about midnight and am a little tired. Forgive my heart if it is not a little more expansive in this letter. Be faithful to your faithful lover who is Our Lord. Also be very simple and humble. And I shall be in the love of Our Lord and his holy mother... »<sup>3</sup>. On New Year's Day 1638, he concludes his letter to her: « I wish you a young heart and a love in its first bloom for Him who loves us unceasingly and as tenderly as if He were just beginning to love us. For all God's pleasures are ever new and full of variety, although he never changes. I am in His love, with an affection such as His goodness desires and which I owe Him out of love for Him, Mademoiselle, your most humble servant... »<sup>4</sup>.

<sup>1</sup> Cf. Jaime Corera, « St. Vincent and Human Formation, » *Vincentian Heritage* 9 (# 1; 1988) 79.

<sup>2</sup> CR IV, 1.

<sup>3</sup> SV I, 30.

<sup>4</sup> SV I, 417-18.

To Jane Frances de Chantal, he writes: « And now, my dear Mother, permit me to ask if your incomparable kindness still allows me the happiness of enjoying the place you have given me in your dear and most amiable heart? I certainly hope so, although my miseries make me unworthy of it »<sup>5</sup>. In another letter to her, he describes St. Jane Frances as someone who is « so much our honored Mother that she is mine alone, and whom I honor and cherish more tenderly than any child ever honored and loved its mother since Our Lord; and it seems to me that I do so to such an extent that I have sufficient esteem and love to be able to share it with the whole world; and that, in truth, without exaggeration »<sup>6</sup>.

From his writings, it is evident that Vincent's esteem for women was very high. He was inclined to think, for instance, that women are apt to be better administrators than men<sup>7</sup>. He had no doubts about God's wanting them to have an equal role in the service of the poor. In his famous conference on « The End of the Congregation of the Mission », given on December 6, 1658, he states:<sup>8</sup> « Did the Lord not agree that women should enter his company? Yes. Did he not lead them to perfection and to the assistance of the poor? Yes. If, therefore, Our Lord did that, he who did everything for our instruction, should we not consider it right to do the same thing?... so God is served equally by both sexes ».

But the purpose of this brief note is to focus not so much on St. Vincent's way of relating to women as on one of his ways of relating to Jesus. To put it simply: for Vincent, Jesus, while he comes among us as a man, also has a maternal face.

Vincent writes to Nicolas Etienne, a cleric, on Jan. 30, 1656: « May it please God to grant the Company to which you belong the grace... to have a deep love of Jesus Christ, who is our father, our mother and our all! »<sup>9</sup>.

The following year, he writes to a priest of the Mission whose mother had died, saying that he has recommended to the prayers of the Community « not only the deceased mother, but also her living son so that the Lord himself might take the place of his father and mother and might be his consolation »<sup>10</sup>.

In 1659, upon the death of the mother of Marin Baucher, a brother in the Congregation, he writes: « I ask Our Lord to take the place of your father and mother »<sup>11</sup>.

---

<sup>5</sup> SV I, 566.

<sup>6</sup> SV II, 86-87.

<sup>7</sup> SV IV, 71.

<sup>8</sup> SV XII, 86-87.

<sup>9</sup> SV V, 534.

<sup>10</sup> VI, 444.

<sup>11</sup> SV VIII, 55.

The most striking passage of all appears in a letter to Mathurine Guérin, written on March 3, 1660, just after the death of Monsieur Portail and just before that of Louise de Marillac:<sup>12</sup>

*Certainly it is the great secret of the spiritual life to abandon to him all whom we love, while abandoning ourselves to whatever he wishes, with perfect confidence that everything will go better in that way. It is for that reason that it is said that everything works for the good of those who serve God. Let us serve him, therefore, my Sister, but let us serve him according to his pleasure, allowing him to do as he wishes. He will take the role of father and mother for us. He will be your consolation and your strength and finally the reward of your love.*

Two ideas emerge from these texts:

### 1. Vincent sees the maternal face of Jesus

St. Vincent wrote to the Vincentians and the Daughters of Charity, with his characteristic simplicity, about both the father and the mother in the human personality in Jesus. In doing so, he makes it evident that he had appropriated into his own spirituality a basic scriptural truth.

The Old Testament unabashedly depicts God as a mother. « Can a mother forget her infant, be without tenderness for the child of her womb? Even should she forget, I will never forget you » (Is. 49:15). Yahweh complains: « I have looked away, and kept silence, I have said nothing, holding myself in. But now, I cry out as a woman in labor, gasping and panting » (Is. 42:14). The Psalmist rests in God with deep confidence: « I have stilled and quieted my soul like a weaned child. Like a weaned child on its mother's lap, so is my soul within me » (Ps. 131:2).

In the New Testament, Luke's gospel likewise does not hesitate to use the image of a mother in describing Jesus' deep sorrow over the infidelity of Jerusalem. Jesus laments: « How often I wanted to gather your children together as a mother bird collects her young under her wings, but you refused » (13:34).

In reflecting on the scriptures and seeing Jesus as a mother, Vincent was surely not alone among the saints. One is reminded of the striking words of Anselm of Canterbury<sup>13</sup>:

<sup>12</sup> SV VIII, 256.

<sup>13</sup> Cf. *The Prayers and Meditations of St. Anselm*, trans. by S. Benedicta Ward (New York: Penguin, 1973), 153-56; as quoted in Elizabeth Johnson, *She Who Is* (New York: Crossroad, 1992), 150.



*But you too, good Jesus, are you not also a mother?  
 Are you not a mother who like a hen gathers her chicks be-  
 neath her wings?...  
 And you, my soul, dead in yourself,  
 run under the wings of Jesus your mother  
 and lament your griefs under his feathers.  
 Ask that your wounds may be healed  
 and that, comforted you may live again.  
 Christ, my mother, you gather your chickens under your  
 wings;  
 This dead chicken of yours puts himself under those wings...  
 Warm your chicken, give life to your dead one, justify your sin-  
 ner.*

In this age, when, under Jungian influence, people often speak of the *animus* and the *anima* within us<sup>14</sup>, and when there is considerable writing on a male and female spirituality<sup>15</sup>, it is interesting to note how naturally St. Vincent wrote of both the father and the mother in Jesus.

## 2. Vincent's view of providence has a maternal face

All of the letters cited above in which Vincent describes Jesus as a mother deal with tragic events. In some of them he appeals explicitly to the need to trust in providence; in others, the appeal is implicit. In each case, he is saying basically to his correspondent: God reveals, in Christ, that he loves you like a Father, but also like a mother — like your own mother or like Mademoiselle Le Gras.

<sup>14</sup> While commonly employed, Jung's analysis is much disputed today. Cf. Sandra Schneiders, *Beyond Patching* (Paulist Press, 1991), 85-89; also, John Carmody, *Toward a Male Spirituality* (Twenty-Third Publications, 1989) 94-108. Carmody wisely comments (p. 94) that « no single formula will set the sexes into tidy traffic patterns ». So far, it seems to me, we have not come up with a proper analytical tool for speaking of masculine and feminine qualities, since it is not easy to discern what is in us « by nature » and what is « learned ». Nonetheless, almost everyone continues to use some conceptual framework for discussing this question. Non-scientific frameworks are usually based on our concrete experience of the persons we know. For a very interesting discussion of these issues, cf. E. Johnson, *op. cit.*, 47-57.

<sup>15</sup> In addition to the works cited in the note above, cf. also: William O'Malley, « The Grail Quest: Male Spirituality, » *America* 166, No. 16 (May 9, 1992), 402-406; O'Malley, « A Male's View of Female Spirituality, » *Human Development* 14, No. 3 (Fall 1993), 33-38; Sally Cunneen, « What if the Church is a Mother? » *America* 165 No. 17 (Nov. 30, 1991), 407-410. Cf., also, Patrick Arnold, *Wildmen, Warriors, and Kings. Masculine Spirituality and the Bible* (New York: Crossroad, 1992).

He is concerned to assure the readers of these letters that God accompanies them, in Christ, as a mother accompanies her child, that he is concerned about their future, and that his love is warm and ever present.

In a conference given on June 9, 1658, he tells the Daughters: <sup>16</sup> « To have confidence in Providence means that we should hope that God takes care of those who serve him, as a husband takes care of his wife or a father of his child. That is how — and far more truly — God takes care of us. We have only to abandon ourselves to his guidance, as the Rule says, just as 'a little child does to its nurse'. If she puts it on her right arm, the child is quite content; if she moves him over to her left, he doesn't care, he is quite satisfied provided he has her breast. We should, then have the same confidence in Divine Providence, seeing that it takes care of all that concerns us, just as a nursing mother takes care of her baby... ».

Reflecting on the texts cited in this brief note, one might suggest that St. Vincent's recognition of the father and mother in Jesus enabled him to develop both the father and the mother within himself. Like the Jesus he meditated on, he had a full share of the qualities usually associated <sup>17</sup> with the « fatherly » side of the human personality (showing anger in the face of injustice, demonstrating formidable organizational skills in the service of the poor), but like him too, he could turn a warm, compassionate, provident « maternal face » toward the members of his congregations and toward the poor.

---

<sup>16</sup> SV X, 503.

<sup>17</sup> As stated in note 14 above, I use the terminology « qualities usually associated » with being male or female purposely, since such attribution is quite culturally conditioned.

# VITA

---

# CONGREGATIONIS

---

## *Cuba: Resumen del Encuentro Comunitario 21-25 febrero 1994*

*por Valentin Sanz, C.M.  
visitador*

Teniendo como tema « Con la Nueva Comunidad, Nueva Evangelización en la Provincia, nos encontramos en la Casa Provincial de La Merced, en La Habana, los miembros de la Provincia Cubana. El objetivo de la Convivencia era, tal como rezaba el programa:

1. - *Intercambiar, como hermanos, las nuevas preocupaciones evangelizadoras « carismáticas » de la Provincia y,*
2. - *Darnos la oportunidad de conocernos, de orar juntos, de apoyarnos en la acción común que todos venimos a realizar como vicentinos.*

Con anterioridad se había hecho llegar a los cohermanos un « temario » para su reflexión y posible enriquecimiento por parte de cada uno y, de esa manera sirviera de « preparación remota » al Encuentro.

### **DÍA 21, LUNES**

Siendo las 8 de la noche, según lo previsto en el programa, nos reuníamos todos en la Sala de la Comunidad para la acogida del Visi-

tador, quién en sus palabras destacó la significación del Encuentro para todos: los « bienvenidos » y los « bienhallados », (para no decir « nuevos y viejos ») en este momento de crecimiento y nuevo impulso de la Provincia, agradeciendo a todos el esfuerzo hecho para la asistencia al mismo y su realización, a pesar de las dificultades presentes de transporte, recursos, etc. junto con el necesario ajuste de los compromisos pastorales. Hubo una espontánea autopresentación en la que algunos incluso llenaron el ambiente de intimidad fraterna con el edificante testimonio del origen de su propia historia vocacional. Buen comienzo.

## DÍA 22, MARTES

Al día siguiente, comenzando con los Laudes y Oración, tuvimos el primer tema del « VER HISTÓRICO », para el que habíamos invitado a Mons. Carlos Manuel de Céspedes, Vicario General de la Arquidiócesis de La Habana para que nos hablara sobre el PROYECTO PASTORAL DE LA IGLESIA EN CUBA, partiendo, en su animada charla de la realidad socioeconómica y cultural cubana y sus raíces históricamente mestizas con predominio del elemento africano, que marca la vida de nuestro pueblo en todos sus aspectos incluyendo, por supuesto, la Fe y su vivencia. En su recorrido por la historia cubana — en la que su familia ha tenido un papel tan relevante — desde el descubrimiento y colonia hasta nuestros días, el P. Carlos nos subrayó los factores — positivos y negativos — que han influido en la Pastoral de la Iglesia. Es de notar la etapa de recuperación que tuvo la Iglesia Católica entre los años 1940 y 50, con la notable intervención del Cardenal Arteaga cuyos objetivos pastorales, a saber:

- a) *cultivo de vocaciones cubanas (Seminario « El Buen Pastor »)*
- b) *Movimientos laicales (Acción Católica: JOC, JAC, JEC, etc) y Educación Católica (Escuelas Parroquiales, Universidad de Villanueva...) conservan su vigencia y urgencia de cara al presente y futuro de nuestra Iglesia en su acción pastoral, tal como se evidenció en el ENEC. Una visión general que nos dispuso muy bien para nuestra ulterior búsqueda de caminos para la Evangelización desde nuestro Carisma.*

Fue una pena que no pudimos contar con la participación de un laico comprometido de la Diócesis de Pinar del Río, que por su trabajo no pudo aceptar nuestra invitación para que nos hablara sobre la realidad socio-político-económica de nuestro país. Aunque, por otra parte, ya estamos todos conscientes — y sufrientes — de ella en la práctica cotidiana...

El segundo momento para situarnos en la realidad Provincial fue el informe del Visitador sobre el estado de la misma, partiendo de

una breve visión de su historia y de la situación de las casas que actualmente mantiene, así como de las casas que en determinados momentos y por distintas razones, principalmente la carencia de personal — a partir sobre todo del año 61 con la salida del país de tantos cohermanos — fuimos dejando a pesar de que algunas de esas casas son aún propiedad de la C.M. Todo ésto «sazonado» con anécdotas del P. Raúl y el P. Cuevas y auxiliado visualmente con los gráficos computarizados del P. Santiago. En el diálogo suscitado por esta relación se notó la inquietud sobre el estado físico actual de las casas, que requerirían un mantenimiento y habilitación para las necesidades de la vida comunitaria que ahora se está haciendo de nuevo realidad después de tantos años de soledad de los cohermanos. Asimismo se pasó revista a los «objetivos pastorales» de cada una de las casas que tenemos al presente, teniendo en cuenta algunas cuestiones sobre la situación jurídica de algunas de ellas con relación a las diócesis en que trabajamos con vista a una proyección hacia el futuro.

Al filo del mediodía, tuvimos la Eucaristía presidida por el P. Raúl, cuyos 50 años de Vocación tuvimos ocasión de celebrar en estos días «provincialmente». Con una simpática alusión al reloj de pared que está en la capilla comunitaria y que después de tantos años sin funcionar está dando la hora, nos hizo reflexionar sobre el presente prometedor de la Provincia.

En la sesión vespertina, el P. Heriberto, Ecónomo Provincial, hizo su exposición programada sobre el tema de su responsabilidad, incluyendo datos sobre el estado financiero y sobre las propiedades de la C.M. Salió nuevamente el tema de las casas, sus necesidades concretas y su relación con la economía provincial, proyectos futuros y la conveniencia y posibilidad de pedir ayuda tanto a la Curia Generalicia y las Provincias hermanas como a las mismas diócesis a las que en definitiva damos servicio. Se planteó el reto que significa el conjugar por una parte la solidaridad con el pobre pueblo que en estos momentos sufre tanta necesidad hasta en cosas elementales y, por otra, el mínimo de alimentación y bienestar comunitario para poder servir a ese mismo pueblo... Nada fácil.

## DÍA 23, MIÉRCOLES

Comenzamos el día con un cambio en el programa. La Eucaristía sería en la Inmaculada, como signo de comunión vicentina con nuestras Hermanas, representadas por Sor Farah, la Visitadora y por las que viven en su Casa Central y, de esta manera también hacerlas partícipes de nuestro Encuentro, para el cual les habíamos pedido también el apoyo de sus oraciones, ¡y cómo sentimos su efecto!

Luego, ya de nuevo en La Merced, continuamos nuestro trabajo a partir de la realidad expuesta el día anterior y con la mirada puesta en el PROYECTO DE NUEVA EVANGELIZACIÓN, animados por las ideas y experiencias de los PP. Jesús María y Raúl. Pudimos ver las

coincidencias de nuestras inquietudes con las líneas de los Documentos, tanto de la Iglesia Universal, como de la Iglesia Cubana (ENEC) y, por ejemplo, de la Arquidiócesis de La Habana (Líneas Pastorales recientemente publicadas) en sentido de la formación de los laicos misioneros en comunidades evangelizadoras, la devoción mariana y la potenciación de CÁRITAS, de tan honda raíz vicenciana. También se trató del fomento o recuperación de las asociaciones propias tradicionales con el sello característico de evangelización y servicio, como clara proyección de nuestra IDENTIDAD VICENTINA. Más que « lluvia », hubo un verdadero « aguacero de ideas ». No se olvidó la justa mención de la generosidad, en no pocas ocasiones anónimamente heroica, con que nuestros cohermanos supieron mantener vivo el espíritu vicentino y muchas de sus obras en épocas difíciles no muy lejanas.

El tema obligado e imprescindible de las vocaciones y formación se planteó con la seriedad requerida, instistiéndose en su necesaria prioridad de cara al futuro de la Provincia. En definitiva, todo lo demás ha de estar orientado hacia eso: en la medida en que nuestra identidad misionera se manifieste más claramente en nuestro quehacer apostólico y vida comunitaria, habrá un mayor incentivo en los jóvenes a responder a la llamada...y a perseverar en ella. El P. Noel nos dió a conocer las normas sobre la admisión a la vida religiosa que se delinearon en una reunión de Superiores Mayores en La Habana y que confrontamos con orientaciones de otras Provincias de la C.M., como la de Puerto Rico. El aspecto FAMILIAR fue señalado como uno de los más importantes, dada la situación existente en la mayoría de los jóvenes hoy en día. Todos estuvimos de acuerdo en priorizar la PASTORAL VOCACIONAL, para lo cual el P. Heriberto debería contar con una mayor libertad de movimiento en el ejercicio de su probado carisma. Quedaron claras las ETAPAS que debe tener la Pastoral Vocacional:

- a) Plan de Pastoral Vocacional, con seguimiento epistolar y organizando visitas y convivencias por zonas.
- b) Un « Pre-Seminario » (o « Seminario Menor ») donde los aspirantes puedan tener una experiencia de vida comunitaria, adaptada a sus condiciones y aparte de la Comunidad.
- c) El Seminario Interno, entre la Filosofía y la Teología, tal como está en las Normas Provinciales actuales.

Como fruto muy concreto de esta reflexión se creó la COMISIÓN integrada por los PP. Santiago y Heriberto y que estará encargada de preparar el PROYECTO PROVINCIAL DE FORMACIÓN. Se sugiere la solicitud al P. General de un cohermano dedicado « toto tempore » a la Formación.

Dado que tenemos dos aspirantes para Hermanos, se habló de la necesidad de darles, además de la formación espiritual, una prepa-

ración humana apropiada a sus capacidades. Hubo proposiciones con relación al curso próximo, tanto para los que empezarán la Filosofía en el Seminario de Santiago de Cuba (con el acompañamiento de los PP. Raúl y Santiago), como en el caso de Jorge que al terminar este año su Seminario Interno, comenzaría la Teología en el Seminario de La Habana, viviendo en la Parroquia de La Milagrosa, con la orientación de los PP. Lusarreta y Cuevas.

Otro aspecto importante en este tema fue el de la COLABORACIÓN CON LAS HIJAS DE LA CARIDAD, con la disponibilidad de todos para sus retiros, confesiones, dirección espiritual y promoción vocacional y, por otro lado, solicitar una mayor cooperación por parte de ellas en nuestro apostolado, como por ejemplo, con ocasión de la Semana Santa y de manera más o menos permanente en la catequesis, grupos juveniles y visitas misioneras a las casas.

La Pastoral de prisiones — ministerio tan genuinamente vicentino — también ocupó nuestro intercambio, en el que el P. Raúl compartió sus experiencias en el apostolado que está realizando en Santiago de Cuba (cárcel de Boniato), no sólo con los mismos reclusos, sino con sus familias a las que constantemente da apoyo espiritual y moral. Vemos que es necesario continuar esta tradición que existió anteriormente (« Obra del preso »: P. Chaurrondo, Sor Mercedes Alvarez...) en la medida de nuestras posibilidades, con una decidida opción de Caridad y Justicia.

En estrecha relación con ésto, se compartieron las experiencias de Baracoa y S. Francisco y decidimos potenciar la organización de la « Caridad » al estilo vicentino, sin « paternalismos », pero tratando de resolver las necesidades urgentes. Hay iniciativas realistas y efectivas, como la de una « cooperativa » que funciona en S. Francisco, que debemos promocionar, en coordinación con el movimiento de las PAS (Pastoral de la salud) en las diferentes diócesis y de CARI-TAS-CUBA, de reciente institución a nivel nacional y que debemos tratar de constituir y apoyar en nuestras parroquias con el fin de una asistencia más eficaz a los pobres, ancianos y enfermos.

La Pastoral juvenil, de fundamental importancia y urgencia, ocupó en otro momento nuestra atención. Por lo general, hay estructuras que funcionan en las diócesis a las que debemos integrarnos, pero tratando de aportar nuestro sello misionero. A este respecto se habló de la conveniencia de organizar JMV comenzando por La Habana, como medio de unir la juventud de nuestras parroquias/iglesias, (incluida la Inmaculada) para lo cual contamos con la valiosa experiencia del P. Jesús María Lusarreta, que ha sido asesor de este movimiento en España hasta que vino a Cuba.

Otra importante línea de nuestro trabajo evangelizador sería la del CATECUMENADO, teniendo en cuenta el fenómeno que se está dando — y continuará dándose en el futuro — del creciente acercamiento a la Iglesia de tantas personas sin bautizar o alejadas durante mucho tiempo. Podemos darle también a la organización que existe a nivel nacional la impronta de nuestro carisma en el sentido de una

orientación de los catecúmenos a ser ellos mismos evangelizadores y solidarios con los pobres. Sería conveniente un *programa común* que pudiera tomar como base el Catecismo Romano nuevo, así como los de otros países (Sto. Domingo, España, etc.) adaptándolos a nuestra situación particular.

En cuanto a la FORMACIÓN DE LOS LAICOS, aparte del trabajo que se ha estado realizando hasta ahora en nuestras parroquia-iglesias, se ve con gran expectativa la experiencia de la « ESCUELA - MISIÓN DE LOS PP. PAULES » iniciada en La Merced y La Milagrosa en tres niveles:

- a) Escuela de Catequesis (para catequistas, responsables de Caridad, Liturgia, etc.).
- b) Escuela para la Comunidad (con vista a la formación de la misma).
- c) Escuela itinerante de Formación (abierta a todas las personas que « pasan » por la Iglesia).  
Siempre todo orientado a la Misión.

En la Parroquia de Baracoa pensamos en un Proyecto de Formación de agentes pastorales, al estilo de los « Delegados de la Palabra » o « Presidentes de Asamblea » existentes en otros países, en lo que el P. José Angel Medina aportará su experiencia de Panamá con la posibilidad de pedir alguna ayuda para esto. En la Parroquia de S. Luis también se busca esto mismo por medio del Camino Neocatecumenal.

La Devoción Mariana, otro camino de evangelización propio de la C.M. resulta un medio probadamente eficaz que debemos utilizar, promoviendo la Medalla Milagrosa, las Urnas que visitan las casas, la Novena Perpetua actualizada, etc.

En resumen, es necesaria una verdadera PASTORAL DE CONJUNTO, tanto en la línea de apoyo al trabajo que se está haciendo a nivel diocesano y nacional, participando en las reuniones del clero, etc. como en el asumir los proyectos de la Provincia. Se trata de que todoys trabajemos con conciencia de ser UN SOLO EQUIPO MISIÓN-NERO.

## DÍA 24, JUEVES

El tema de este día estuvo centrado en la VIDA DE COMUNIDAD. Los PP. Santiago y Noel nos ayudaron a recordar lo fundamental de este aspecto en nuestra identidad vicentina de « clérigos seculares que viven en Comunidad » y de « amigos que se quieren bien ». Gracias a Dios, con la llegada de los « bienvenidos » se ha podido superar el aislamiento en que habíamos vivido hasta ahora los « bienhallados », aunque somos conscientes del reto que representa, por



esto mismo, el « aprender » de nuevo a vivir y trabajar en Comunidad, con todo lo que eso significa. El principal enemigo siempre — y en todas partes — será el individualismo, que muchas veces es consecuencia de la falta de un plan o proyecto comunitario previo. Tenemos que sentirnos co-responsables en la Vida de ORACIÓN, APOSTOLADO Y COMUNIDAD DE BIENES. Es importante buscar la manera en que podemos compartir más en la Oración (momentos del día, retiro mensual, anual), en la Vida Apostólica y en el aspecto de los Bienes Comunitarios, tratando de crear las condiciones mínimas de trabajo, descanso personal (¡ y de vez en cuando « perder » tiempo juntos!), vivienda (con un espacio — físico inclusive para — la intimidad comunitaria), alimentación, así como de facilitar la Formación Permanente, evitando el “activismo” excesivo que tiende a ahogarla, buscando actualizar la información bibliográfica y que ésta llegue a todas las casas. También se ve la necesidad de incrementar los Encuentros Comunitarios de los cohermanos que estén más cercanos, Merced-Milagrosa, en La Habana Santiago-S. Luis-Baracoa en Oriente, sin escatimar recursos para ello, dada la importancia que ésto tiene para todos nosotros.

Constatamos, no obstante la providencial llegada de cuatro cohermanos más a la Provincia, la necesidad de más personal, sobre todo de cara a proyectos futuros como el de la Prelatura de la Provincia de Guantánamo, donde desde 1903 hasta 1961 estuvimos trabajando y en la que tenemos una casa de nuestra propiedad, ofrecida por Mons. Pedro Meurice, Arzobispo de Santiago de Cuba. Gracias a Dios, hay cohermanos de otras provincias que se han ofrecido a venir y esperamos que puedan hacerlo pronto.

En definitiva, el HACER EL PROYECTO COMUNITARIO es nuestra tarea más inmediata. A ésto dedicamos la última tarde de nuestro Encuentro, tratando de ponernos de acuerdo en los *Objetivos Comunes y líneas de fuerza* con vista a la realización concreta de nuestro « Celo Apostólico », dentro del respeto de los *carismas personales*, conscientes de la saludable tensión que ésto implica. Asimismo tratamos de resumir lo reflexionado en las jornadas anteriores sobre el *Sujeto y Metodología* de nuestra labor evangelizadora en este « kairós » del despertar religioso actual en Cuba. Hay que lograr un equilibrio entre los dos momentos igualmente necesarios de nuestro quehacer misionero: el de la « presencia » en la Iglesia « pastoral de despacho » para tantas personas que buscan « conversar con el sacerdote », incluso no practicantes y hasta no creyentes, y el de las « Visitas misioneras » a las casas. Igualmente, nuestras Celebraciones Litúrgicas, especialmente en los Santuarios de Religiosidad Popular como La Merced y S. Francisco, deben tener un estilo misionero que empieza desde la acogida, la misma Celebración — donde las personas participen más activamente y los « signos » sean apropiados y elocuentes — hasta el « permanecer » luego a la disposición de la gente... insistiendo en el Sacramento de la Reconciliación, tratando de que haya siempre un Sacerdote disponible para ésto. El ENVÍO MISIONERO DE LOS LAICOS cada Domingo debería ser una cons-

tante característica de nuestras parroquias/iglesias, así como una actitud de apertura y diálogo para con todos.

Nos llevamos a casa el « borrador » del PROYECTO PASTORAL VICENCIANO que recoge todo lo visto en estos días, para ir perfilándolo con vista a nuestra próxima ASAMBLEA PROVINCIAL que, Dios mediante, tendremos del 19 al 23 de Setiembre.

### **EVALUACIÓN FINAL**

Si el hecho mismo del Encuentro, fue ya de por sí algo muy positivo y un gran regalo del Señor teniendo en cuenta los inconvenientes y dificultades para conseguirlo, el ambiente de alegre convivencia fraterna y compartir con sencillez que se logró, junto con lo serio y rico de las reflexiones y sobre todo, por el hecho de constituir el primer paso hacia el Proyecto Comunitario, son también motivos para nuestra satisfacción y para dar gracias a Dios por estos días que vivimos en nuestra Casa-Madre Provincial. Todos salimos llenos de un « optimismo realista » y muchos deseos de trabajar « codo a codo » con el fin de llevar adelante el Proyecto de Dios para nuestra Provincia Cubana, para « darle cuerda a este reloj que parecía detenido... ». Así más o menos resumimos la evaluación del Encuentro-Convivencia que hicimos en la Eucaristía final y más tarde, en el Consejo Provincial que tuvimos en la mañana del viernes 25. Que el Señor nos guíe con su Espíritu en este camino que Su Providencia nos abre... Que María vaya con nosotros en este nuevo andar. Nos sentimos apoyados por el P. General y su Consejo, por nuestros Hermanos y Hermanas Vicentinos del mundo entero.

## *Session Européenne le « Berceau » (1991-1993)*

*par Jean-Pierre Renouard, C.M.*

A la demande des Visiteurs d'Europe, le Père SYLVESTRE, provincial de Toulouse, avait chargé les Pères KOCH & RENOARD d'organiser une session vincentienne des séminaristes étudiants d'EUROPE, au BERCEAU de SAINT VINCENT DE PAUL.

Après Réflexion, il a été décidé que le cycle de ces sessions serait de **trois années**.

Trois ans après et avant de recommencer un nouveau cycle, la direction de « Vincentiana » nous demande de dresser un bilan. Bien volontiers, nous nous plions à cette invitation pour informer tous les lecteurs.

Ce compte-rendu ne prétend pas être un reflet fidèle de tout ce qui s'est passé durant ces trois étés; il faudrait sans doute, en priorité, interroger les jeunes eux-mêmes.

La première année, certains l'avaient été dans la petite revue du Berceau « Les Amis de Ranquines » et ils avaient dit:

« Le 7 juillet 1991 après-midi, 45 participants à la Session Européenne arrivent au Berceau de Saint Vincent-de-Paul. Ils appartiennent à différentes nationalités avec leur caractéristiques propres et vivent dans l'expectative d'une expérience vécue pour la première fois. Bientôt leur jeunesse commence à se manifester au pays natal de Saint Vincent, alors que ce lieu est inconnu à la plupart d'entre eux. Leur plus grande attente est la suivante: le nombre des langues et les difficultés de communication sont si grandes que l'ambiance paraît à la confusion: « qu'allait-on faire dans une telle situation? » se demandent la plupart d'entre nous... Très vite l'enthousiasme des uns et l'initiative des autres commencent à surmonter le problème... vraiment nous avons vécu une semaine de partage familial, autour de notre fondateur, nous le sentons désormais plus proche. Sa personne, son œuvre et sa spiritualité sont encore vivantes en ce monde ».

(Guillermo et Rogello - Amis de Ranquines n° 8).

Au bout de ce galop d'essai, tous les concurrents ont voulu revenir une deuxième et troisième fois, exception faite de ceux qui étaient devenus prêtres.

## I. - LES PARTICIPANTS

Ils ont été 42 en 91 et 92; 40 en 93. Nous avons connu une cinquantaine de visages au total.

Du point de vue des participants, ces sessions nous paraissent tout bénéfique:

- sur le plan **Intellectuel**, tous ont progressé dans la connaissance de St. Vincent, des ses œuvres, de sa spiritualité et dans la découverte, pour beaucoup, de Ste Louise de Marillac;
- sur le plan **Spirituel**, l'approche, même trop systématique, des fondateurs et de leur itinéraire spirituel, nous semble un acquis non négligeable et même très positif pour se forger un esprit commun, celui-même de la mission et de la charité;
- sur le **plan communautaire**, l'influence est plus qu'intéressante; chaque pays prend conscience de la réalité de corps de la Congregation, voit au-delà de sa capitale et se frotte à d'autres mentalités, d'autres cultures. Penser Europe, c'est déjà se mettre en état de penser « international »...

## LA LOGISTIQUE

1° Elle est lourde, accaparante et quelquefois préoccupante; elle dure toute l'année et ne peut se faire qu'en équipe. Mais il y a beaucoup de correspondance à assurer. Des confrères formateurs se sont investis dans ce travail et notamment beaucoup d'étudiants français. Tous ont été efficaces, patients, intelligents et disponibles pour ce faire.

2° Le lieu du **Berceau** est idéal: large, diversifié, agréable (même quand il fait chaud!). La cuisine semble appréciée, adaptée aux jeunes. L'accueil des Sœurs et du personnel est merveilleux.

De plus, le lieu est suffisamment éloigné de la ville pour éviter une dispersion qui serait néfaste à la cohésion du groupe.

3° Si on doit changer le lieu, il faut trouver des endroits semblables: **Zacopane** par exemple semblerait adapté. Il est bon d'être à proximité de lieu de baignade et d'excursion. Des lieux vincentiens sont porteurs et complémentaires de la formation intellectuelle et spirituelle.

## II. - LE DEROULEMENT DES SESSIONS

Notre expérience est celle de trois années. Il est évident que je ne compte pas dans le bilan que nous pouvons faire l'année 90 qui a

réuni les jeunes autour du Père Sylvestre dans une épopée touristique dont vous avez dû entendre parler.

Nous avons vécu:

- la session 91 entièrement faite au Berceau pendant 8 jours,
- celle de 15 jours de l'été 92,
- la dernière de 15 jours en 93, à Paris et au Berceau.

Incontestablement, il y a eu progrès dans le contenu, la méthode et la participation.

### LE CONTENU

Très vite, l'expérience et la réflexion aidant, nous avons décidé d'étaler le contenu sur trois **années et d'articuler toutes** les interventions autour de quatre thèmes indissociables:

L'homme M. Vincent,  
Les œuvres,  
Ste Louise de Marillac (à partir de la deuxième session),  
La spiritualité vincentienne.

C'est ainsi que nous avons pu étudier:

1. Les origines de St Vincent (lieux et racines), son caractère, ses qualités de gestionnaire, son réseau de relations et son rôle en politique.
2. Les expériences fondatrices de **la Congrégation de la Mission** (Folleville et Châtillon), les premières fondations, les missions.
3. La personnalité de **Ste Louise de Marillac** et son lien avec la Congrégation de la Mission, sa conception du dessein de Dieu et de la volonté divine.
4. Chez St Vincent: la Trinité, l'Oraison, le Prêtre, sa conception de la volonté de Dieu.

Les lieux d'origine, les lieux environnants (Bidache, Tarbes et... Lourdes), le pèlerinage à Folleville et à Clichy ont été l'occasion d'un approfondissement de la vocation vincentienne.

L'année dernière, la rencontre des « jeunes prêtres » de la Congrégation, a apporté un atout non négligeable.

Enfin deux ordinations diaconales, au Berceau et à Tarbes, même si elles ont été perçues comme lourdes pour le programme et

les corps fatigués par la chaleur, ont été dynamisantes et profitables sur le plan spirituel.

### LA METHODE

1. Les intervenants furent les suivants: Les Pères McCullen, Koch, Román, Mezzadri, Turati, Pidou et Renouard, et Sœur Élisabeth Charpy à partir de 1992. Nous avons bien conscience de ne pas avoir offert une palette représentative de l'Europe. Il n'est pas facile de réaliser un choix adéquat et efficace. Ces intervenants doivent être divers et attirants, surtout disponibles.

2. La difficulté fondamentale vient des **langues**. Il faut trouver des traducteurs **avant** et **pendant**. Cela est difficile et demande beaucoup d'efforts de la part de l'organisateur. Bien des personnes se sont impliquées dans la traduction des conférences même si nous avons rencontré des impasses ou connu l'échec.

Les jeunes se sont montrés admirables dans ce domaine et ils ont pu dépasser les barrières au prix de grands sacrifices. J'ai noté un grand investissement de leur part et un désir réel de communiquer en le réalisant de fait par toutes sortes de moyens.

**Il nous est apparu, au fil des ans, qu'il faut programmer la session immédiatement après celle qui vient d'avoir lieu, mobiliser les intervenants, les obliger à rendre leur travail pour février au plus tard, trouver des traducteurs capables et rapides, penser aux traductions à réaliser sur place.**

3. A posteriori, l'expérience montre que tout ceci n'est pas insurmontable et insupportable; il faut le vouloir!

Il convient aussi de **laisser du temps à la réflexion personnelle et au travail de groupes**. Les jeunes ont des apports de pensée toujours originaux et fructueux. Il faut simplement régler les interventions et les débats mais ne pas les télescoper. Et aussi d'accepter d'éventuelles conclusions et des appels venant des participants.

**La vie spirituelle** fait partie intégrante de la session. Nous avons sans cesse progressé vers un temps d'oraison plus substantiel, des Eucharisties plus riches et profondes, des pèlerinages bien préparés (ce furent le cas de Folleville et de Clichy en 93); il reste là aussi un problème de langue pour harmoniser et unifier davantage les célébrations.

### III. - CONVICTIONS

#### 1. *Les sessions apportent d'abord un bénéfice communautaire*

Les jeunes apprennent à se connaître et à vivre fraternellement entre eux. Ils tissent des liens, établissent des relations et trouvent

des raisons de vivre et d'espérer en la Congrégation. Rares dans certaines provinces, ils sont heureux de voir que la vocation de Prêtres ou de Frères de la mission reste attractive et qu'ils ne sont pas réduits à n'être que des vestiges ou des reliques!

## *2. Ces rencontres préparent l'avenir*

Se connaissant depuis leurs études, je reste convaincu que ces jeunes se rencontreront avec joie et profit à l'occasion des Assemblées ou des Commissions. Ils font déjà l'apprentissage d'une certaine internationalité, élément indispensable dans la Compagnie et que l'on voit s'accroître de plus en plus, à tous les échelons. Les nationalismes et les repliements provinciaux me paraissent tout à fait dépassés.

## *3. L'ouverture est profitable aussi au niveau intellectuel*

De façon empirique, les jeunes se rendent compte que ne prévaut absolument pas leur forme de pensée et d'expression. Ils font l'apprentissage sur le tas, de la nécessité de l'ouverture intellectuelle et de l'acceptation de la différence. Ils vérifient par eux-mêmes ce qui fait l'unité de la Congrégation sa finalité missionnaire et remettent à leur juste place les engagements pastoraux de chaque province ou la diversité des ministères. Une est la mission, variées sont les activités apostoliques.

## *4. Ces sessions stimulent la Mission*

En relisant St Vincent, ils s'aperçoivent par eux-mêmes que la Mission les unit et les motive tous. Elle se renforce, bien au-delà des conférences et des échanges, dans leurs conversations privées et spontanées. L'échange sur l'engagement missionnaire de chaque province est très profitable. Je pense que chacun se sent plus missionnaire après chaque session! Je l'ai vérifié pour moi-même.

## **IV. - QUELQUES POINTS IMPORTANTS POUR L'AVENIR**

Puisque ces sessions doivent être maintenues, comme les Visiteurs l'ont décidé à Zacobane (Pologne), il faudra prendre bien soin:

— de choisir le lieu ou les lieux avec discernement (attention aux villes attractives dans l'esprit **des jeunes**, mais sources de dispersion pour l'ensemble du groupe)

— de valoriser toutes les provinces et de mieux faire ce que nous avons imparfaitement fait: **trouver des intervenants représentatifs** des pays européens, à condition qu'ils **acceptent une certaine règle**

du jeu (être fidèle au rendez-vous prix, admettre une coordination, livrer à temps leurs conférences, assurer au maximum la traduction de leur travail dans les principales langues)

— de demander aux jeunes un effort d'apprentissage des langues. Eux-mêmes savent désormais, par expérience, les barrières qu'ils rencontrent quand ils ne savent pas, au moins, une autre langue!

A ce propos, il me semble qu'il ne faut pas trop aller dans leur sens en leur fournissant nécessairement des traducteurs. Ils doivent faire l'effort de l'apprentissage.

— de poursuivre la politique d'intéressement des **Filles de la Charité** aux sessions. Les sœurs du Séminaire de Paris ont participé aux deux dernières sessions. Tout le monde a trouvé cela profitable et sympathique.

— d'exiger des candidats qui commencent un cycle de le suivre trois ans durant, sinon c'est tout l'ensemble qui en souffre.

Voilà l'essentiel du bilan de trois années.

Nous quittons à regret cette expérience, mais d'autres poursuivrons avec talent puisqu'une **Equipe d'animateurs** va être constituée. Pour cette première année d'un nouveau cycle de trois ans, **le Berceau** recevra encore les jeunes, grâce aux Père Mc CULLEN, DESCLAUX, KOCH, MONN et SAINT SEVIN.

Qu'il nous soit permis de remercier ces quelques 50 jeunes confrères de la joie et du dynamisme qu'ils nous ont apportés: elles sont sources d'**une espérance** pour la Congrégation en Europe.

Le Berceau, le 27 mai 1994.



# *The 70th anniversary of the Vincentian fathers in Indonesia*

by John Tondowidjojo, C.M.

After reading several documents i.e. letters, reports, and written evaluations found in the monthly magazine, « St. Vincentius a Paulo », published by the **Vincentian Fathers** (*Congregatio Missionis*) of the Dutch Province in the editions of the years 1923-1942, we can conclude and reflect on many things about the activities and the spirit of the missionaries in that long period.

As we know, the Vincentian Fathers (*Congregatio Missionis*) of the Dutch Province got the responsibility to take care of the Surabaya Diocese. The responsibility was given by *Propaganda Fide* in 1923. The Vincentian Fathers had to take over the functions of the priests of the Society of Jesus (S.J. = *Societas Jesu*). First of all, five Vincentian Fathers worked in that diocese. Their main duty was to care for the faith of Catholic Dutch officials and their families. It is important to know that Catholic Dutch officials were a minority. The greatest concentration of Dutch officials were Protestants. The missionary fathers settled in Surabaya, the main town of East Java, Indonesia. Once in a while they visited the surrounding small towns.

## **1 - VINCENTIAN FATHERS' ATTENTION AND ATTENTIVENESS TO THE SURROUNDING PEOPLE**

In taking care of the faith of the Dutch who were Catholics, the priests also met the native people, the Javanese. They also encountered Chinese immigrants who settled in Java. Through those Javanese and Chinese ethnic groups the missionaries could see that their « souls » needed to be saved. The missionaries remembered the comment of Bl. John Gabriel Perboyre who had even stayed for a while in Surabaya, while he was waiting for the ship which would bring him to China. The comment was: « The country was beautiful and the people were hospitable ». Bl. John Gabriel had even visited several villages in Madura and around Surabaya. The missionaries tried to get in touch with non-Europeans though, in fact, it was not their main duty. They saw in every human being the likeness of God. They had to save those peoples' souls.

## **2 - THE EFFORT TO IMPROVE HUMAN NATURE — THE WAY TO INTRODUCE CHRIST**

The Vincentian fathers saw that there was a very limited chance for the Javanese and Chinese to have satisfactory education. With their great effort and funds the priests set up schools, especially in a small town called Blitar. As soon as they owned a piece of land they built a school. The schools were places where they could introduce Christ. That is why, in Blitar, we could find a missionary school in every village. This activity, of course, absorbed many workers and much of the budget. During the economic depression, missionaries had great difficulty defending and developing educational projects.

## **3 - GREAT RESPECT FOR THE PRIESTS OF THE SOCIETY OF JESUS**

The missionary fathers had great respect for the priests of the Society of Jesus. The missionary fathers often consulted with them. The priests of the Society of Jesus were often invited to give retreats. The Vincentian's missionary method through schools was in imitation of the Society of Jesus' works. They wanted to create Blitar as a second Muntilan in East Java. (Note: Muntilan was a small town in Central Java, set up as a center of missionary works in Central Java. The founding father of this program was Father Van Lith, a member of the Society of Jesus).

## **4 - GREAT EFFORT TO UNDERSTAND DEEPLY THE CHARACTERISTICS OF THE PEOPLE AMONG WHOM THE FATHERS LIVED**

Several missionary fathers studied the Javanese language. For that purpose, they lived in Central Java for a certain period of time. There were also several priests who had to take care of both Javanese and Chinese.

Besides studying the native language the fathers also tried hard to have a satisfactory comprehension of the native culture.

### ***ABOUT THE INCULTURATION***

There must be a clear description that the Gospel, the news of God, is something universal. It does not belong just to a certain ethnic group. Catholic Religion is not a religion just for the « white ».

Father J. Walters C.M., in his collaboration with Ir. Maclaine Pont, an archeologist and architect acted upon the ideas of inculturation in a village called Pohsarang. The inculturation was carried out through the following aspects:

**a) The building of the church:**

- 1 - The church architectural style referred to Mojopahit style. (Mojopahit was a name of a great Hindu Kingdom which was very famous in Java in the thirteenth century).
- 2 - The material for the building was from local material except for the stainless wire. Pohsarang was very rich in clay, stones and woods.
- 3 - The project was a coordinated effort.

**b) Handicraft:**

- 1 - The art carving with woods and stones.
- 2 - Ceramics.

**c) Theatre:**

They performed theatre in great events and feasts such as Christmas and Easter.

The themes were taken from references in the Bible.

The efforts mentioned above were expressions of Catholic life. People colored their religious expression with their rich imagination using the local culture and civilization.

People also got the « know-how » to produce « pressed roof » using the clay. Their ceramics were even exported abroad. They taught their skill to other families as well as to everybody who thought that they needed the same skill. People from other parishes and dioceses came to Pohsarang to study about carving, producing ceramics, and theatre. Some artists were invited to go to other dioceses, for example, to the Diocese of Amboina.

**6 - FAMILY WELFARE**

Melania foundation tried to improve the families welfare through several courses given to the mothers. The courses were on sewing, cooking, taking care of babies, etc.

**7 - EVANGELICAL METHOD**

The classical evangelical method of evangelization was through formal schools. Since the time of the World Economic Depression, classical evangelical method was determined to be expensive. It absorbed so many human resources.

Father P.van Goethem launched a method taking advantage of local missionaries called catechists. They were people who took over

the works of foreign missionaries. These catechists could have direct contact with the native people. They participated and acted as the forerunners for the missionary program. This evangelical method was practiced in Madiun. The following list indicates the outline of the areas with reference to the missionary system applied:

- a. School method: in Blitar and its surroundings;
- b. Catechist method: in Madiun and its surroundings;
- c. Participation method, i.e. living together with lower class people: in Kediri and its surroundings.

### **ABOUT THE CHINESE**

The Chinese immigrants stayed for a long period in Java, but they created an exclusive society as a limited group. They practiced traditional culture and civilization from China, without understanding the basis and the motivation of that culture. They were uprooted from real Chinese culture. Msgr. de Backere paid great attention to the Chinese immigrants in East Java, so that he was more famous as a Bishop for the Chinese. There was also a father who had worked in China, Father Massen. He got the special job of taking care of the Chinese and their faith.

### **SEVERAL LESSONS TO CONCLUDE**

1 - We have a very great respect for the Vincentian Fathers (Congregatio Missionis) of 1923-1942, especially in their optimism in facing the challenges and in their great belief in God's involvement in their works.

2 - There was a great respect that the fathers had for non Christian people. The priests had the spirit of *homo homini Deus* which means: in those people they saw « souls » to save.

3 - In their missionary works the priests applied the evangelization method. They searched for what people needed. They also did research on evangelization.

### **THE BIAS**

The information as it is expressed in « the lessons to conclude » will probably give clear objectives for the priests either as individuals or as a group to reevaluate and reflect on their mission. For instance:

**— Schools and education:**

- what is the *raison d'être*?
- to get financial advantage?
- education for the youth?
- to plant christian life values?
- which one is the priority?
- how to overcome the existing problems?

**— The duty of the parish:**

- the basic norm on parish development?
- the quality of christian believers?
- the target to attain in a parish?
- how to accelerate the progress?

**— The Seminary**

- How to prepare the seminarians to face society?
- What material must be given to the seminarians?

I think, it is ideal that in every diocese there should be a kind of « Research Development Institution ». The main function of this institution is to study what the fathers have done; what strategy is convenient to apply. For instance:

- Who are willing to study Madurese language?
- Who are willing to be involved in youth activities such as boy scouts, KNPI (Indonesian National Youth Committee) Youth organization in villages.
- Who are interested in studying political affairs?
- What about human resources?
- etc.

The analysis that I make takes the basic idea from the documents published in the Dutch magazine « *St. Vincentius a Paulo, Tweemaandelijksch Tijdschrift van de Lazaristen.* » The publication was done by the Vincentian Fathers (*Congregatio Missionis*) of the Dutch Province in the Netherlands. All the materials concerning missionary activities in Indonesia have been translated into the Indonesian language. (Bahasa Indonesia). My purpose in doing the translation is to anticipate the 70th anniversary of the *Congregatio Missionis* in Indonesia.

Surabaya, December 24, 1993.

*Nel 50° della morte ci piace  
ricordare l'eroica figura del  
Padre Giuseppe Morosini,  
missionario vincenziano*

come l'ha presentata Rosario F. Esposito  
in « Vita Pastorale » nel febbraio del 1984

*Impegnato nel servizio pastorale alle Capannelle e attivo nell'assistenza ai giovani romani privati di tutto dai bombardamenti, dopo l'8 settembre 1943 si dedicò agli sbandati e ai partigiani, nel gruppo di Fulvio Mosconi.*

*Prima di essere fucilato alle spalle come traditore al Forte Bravetta, il 3 aprile 1944, benedisse i suoi uccisori e disse: « Padre, nelle tue mani raccomando il mio spirito ».*

Padre Giuseppe Morosini, il prete di « Roma città aperta », nacque a Ferentino (Frosinone) il 19 marzo 1913. Entrò giovanissimo nel seminario locale, e passò poi nella Congregazione della Missione di San Vincenzo de' Paoli, proseguendo gli studi prima al Collegio Leoniano ai Prati e poi a Piacenza, al Collegio Alberoni. All'Angelicum completò gli studi teologici, e fu ordinato sacerdote da Mons. Luig Traglia in S. Giovanni in Laterano, il sabato santo 27 marzo 1937.

Scoppiata la guerra partì volontario, cappellano militare del IV° Regg. Artiglieria di Laurana. Nell'estate del 1943 si trovava a Roma. Il bombardamento del Tiburtino del 19 luglio lo vide subito impegnato nell'opera di carità e di assistenza: 150 ragazzi di quella zona furono radunati nella scuola Pistelli dei Prati ed egli fu incaricato di occuparsi di loro: imparò così subito a darsi da fare, per trovare da mangiare e da vestire, bussando a tutte le porte, coinvolgendo persone d'ogni genere. Sopravvenuto lo sbandamento dell'8 settembre, si trovò circondato da soldati e ufficiali che non sapevano dove sbattere la testa; allargò la sua attività anche ad essi, e già il 10 settembre si aggregava alla banda partigiana messa su dal Capitano dei granatieri Fulvio Mosconi, nella quale incontrò anche il sottotenente Marcello Bucchi, del quale era stato assistente all'Istituto Marcantonio Colonna, che sta a pochi passi dal Collegio Leoniano di Via Pompeo Magno; i due saranno uniti nella vita e nella morte.

Perché la figura e l'opera del Morosini vengano valutate in chiave giusta, ricorderò un caso personale. Appena ordinato, nel 1947, uni-

tamente a don Giuseppe Zilli, fui incaricato della cura d'anime del Quartiere Capannelle. Fantini, allenatori, ragazzi, donne, non facevano che parlarci di Padre Giuseppe; egli ci aveva preceduti all'Ippodromo proprio nei tempi bui dell'occupazione nazista. Quella gente ne aveva l'animo pieno e non finiva di elogiarlo per la sua dedizione e il suo dinamismo. Questo dettaglio non va sottovalutato in ordine a un giudizio sulla sua vita.

## IL TRADITORE — L'AGGUATO

Uno dei tanti opuscoli che ricostruiscono il Calvario di P. Morosini dedica un'intera pagina introduttiva alla parola di Ugo Foscolo: « Italiani, io vi esorto alle istorie... » con quel che segue. In effetti la vicenda di questo eroe fra i più nobili di tutta la nostra storia partigiana s'intreccia con quella del suo Giuda, che è una figura raccapricciante: Dante Bruna, nato a Perletto (Cuneo) nel 1912, da alcuni anni trasferito a Roma, dove ha un avviato negozio di pane e pasta, con forno a vapore, in Via Salaria n. 1. Basso di statura, barbetta tra mefistofelica e diplomatica, egli ha optato per la vita facile, quella della spia del tedesco invasore. È pagato profumatamente, e si dice che, non intendendo mettere in banca il suo denaro insanguinato, lo accatastasse in pacchi voluminosi nella camera che Evelina Rapanà gli ha affittata in Via Pompeo Magno n. 94, a un tiro di schioppo dal Collegio Leoniano, che è nella stessa via al n. 21. A dire il vero nel tradimento di P. Morosini entra anche un certo Giovanni Campani che, come il Bruna, fu poi condannato a 30 anni. Tutt'e due facevano il doppio gioco: partigiani coi partigiani, repubblicani coi repubblicani. Ma per quanto abbiamo cercato, non siamo riusciti a trovare particolari sull'azione del Campani, mentre le cronache abbondano di notizie sul Bruna.

Quel triste 4 gennaio del 1944 P. Giuseppe ha un appuntamento con amici nell'appartamento della Rapanà, e Bruna lo sa. La padrona di casa sente che egli telefona a qualcuno e capta queste parole: « *Non si è ancora visto, verrà verso le 9, perché deve celebrare la Messa* », ma siccome l'uomo sembra un amico, e aiuta in diversi modi — a pagamento, naturalmente — P. Morosini, lei non sospetta nulla. P. Giuseppe arriva, ed è lo stesso Bruna a introdurlo in casa. Questi chiama al telefono Marcello Bucchi, che arriva in pochi minuti.

Dal Bruna è abituato a ricevere abiti, derrate, oggetti di casermaggio; perciò parlano senza misteri. Tanto a loro che ad altri partigiani egli offriva anche armi. Quando i malcapitati si allontanavano, telefonava agli occupanti o ai fascisti, che andavano così a colpo sicuro: così fece anche quel giorno. P. Menichelli, del Collegio Leoniano, dice che questo tradimento fruttò al Bruna 70 mila lire, e la stessa cifra è confermata dal fratello di P. Morosini, Salvatore, maggiore di artiglieria.

Probabilmente la cifra di 3 milioni 500 mila lire, riportate sulle pagine del *Momento* (4-XI-1945), si riferisce a diverse prestazioni della spia, che era in collegamento con l'Hotel Plaza sede del comando germanico, dove incontrava telefonicamente e forse anche di persona il questore Caruso e la « Principessa Madai » coi quali festeggiò la cattura di P. Morosini con un lauto pranzo al ristorante « *Grappolo d'oro* ».

Il Morosini e il Bucchi, lasciata la casa Rapanà, si dirigono al Collegio Leoniano, dove due soldati delle « SS » li attendevano alla porta con la pistola spianata. Li perquisiscono. Un drappello di « SS » che aspettava nelle vicinanze irrompe nel Collegio e perquisisce l'edificio, qui trovano delle armi: nella stanza di P. Morosini, nella biblioteca, in vari posti. I due vengono portati nella prigione tedesca in Via Lucullo, dove sono sottoposti a misure di rigore e a interrogatori estenuanti. Nel frattempo il Bruna si è recato a casa del Bucchi e spende parecchie parole nel confortarne la madre. Il 9 marzo, quando il processo delle due vittime filava dritto verso la condanna a morte del sacerdote e a 10 anni per il giovane ufficiale, egli fuggì verso il nord a bordo di un sicuro camion tedesco.

### LA VITA A REGINA COELI

P. Morosini fu destinato alla cella n. 382 del braccio 3, detto « *politico tedesco* », il sottotenente Bucchi al braccio 4. Ne uscivano praticamente solo quando dovevano recarsi agli interrogatori. Percorrendo i freddi corridoi il Morosini aveva parole di incoraggiamento per tutti i carcerati: nei tre mesi che stette alla Lungara si può dire che trasformò il carcere in una palestra di apostolato e di ottimismo. Tutte le sere recitava il Rosario ad alta voce e i concaptivi si univano a lui.

Il 16 gennaio è la festa di S. Marcello Papa. P. Morosini gli dedica una « *Fantasia campestre* » per la quale compone parole e musica; se dobbiamo stare alla testimonianza di Salvatore Morosini, lo spartito è di ben 153 pagine, nelle quali, egli soggiunse, « *c'è tutta l'anima assetata di luce, di poesia, di bellezza di don Peppino* ». P. Morosini quando si metteva al pianoforte, ce l'hanno assicurato diverse persone che lo conobbero, si trasfigurava.

Gli hanno proibito di celebrare la Messa in carcere; solo il giorno dell'esecuzione, la mattina del 3 aprile, prima di lasciare Regina Coeli per Forte Bravetta, potrà celebrare per l'ultima volta, assistito da Mons. Traglia.

Il processo, com'è evidente, è una parodia. La condanna è già stata pronunciata addirittura a Berlino. Il Bucchi viene condannato a 10 anni, ma il 24 marzo viene prelevato insieme ai 335 ostaggi di Via Rasella e trucidato alle Fosse Ardeatine. P. Morosini fu condannato a morte; la sentenza avrebbe dovuto essere eseguita il 20 marzo. La S. Sede intervenne per tempo. Per disposizione di Pio XII la Segreteria



di Stato convocò l'ambasciatore tedesco presso la S. Sede, Weizsacker, domandando la sospensione dell'esecuzione e la commutazione della sentenza. La richiesta dovette essere inoltrata a Berlino, che chiuse un occhio sulla sospensione, ma escluse la commutazione: Hitler in persona avrebbe deciso: « *Il pretaccio deve morire* ».

P. Morosini seppe dell'intervento pontificio, e ne fu commosso. Commentando il fatto coi compagni di prigionia uscì in questa espressione non equivoca: « *Chissà se la scampo!* » Questa parola va collegata, per stabilire un giudizio di valore sull'intera vicenda del martire, con la risposta che egli diede ai giudici, allorché essi sembrarono disponibili per un atto di clemenza. L'inquisitore tedesco gli domandò: « *Che farebbe se la rimettessimo in libertà?* ». Il martire gli tolse tutte le illusioni: « *Continuerei a fare quello che ho fatto!* ».

La risposta berlinese gli venne portata da Mons. Bonaldi, cappellano di Regina Coeli e parroco di S. Maria degli Angeli, che cercò di consolare il giovane sacerdote. Questi rispose con serenità: « *In questi tempi ci vuol più forza per vivere che per morire* ». Il Bonaldi fu accanto a lui, insieme a Mons. Traglia, durante tutto il macabro rito della fucilazione. Il pomeriggio di quel giorno narrò il fatto dinanzi a una folla costernata che si era radunata nella grande chiesa parrocchiale sorta sulle rovine delle antiche Terme romane.

## L'IMMOLAZIONE

Il mattino del 3 aprile, verso le 5,30 o le 6,00, P. Morosini celebrò la sua ultima Messa. I pochi presenti hanno attestato che, quando alzò l'ostia e il calice per l'elevazione, le sue mani non accusarono la minima esitazione. Terminato il rito, il condannato, il cappellano e il vescovo Vicegerente di Roma s'avviarono per le scale. Cediamo la parola, per tutta la vicenda, al fratello del martire:

« La piccola, triste comitiva, giunge al portone d'ingresso. Il furgone non è ancora giunto. Fa freddo. Nell'attesa P. Morosini chiede al Vescovo il breviario e si ritira in un angolo per fare il ringraziamento della Messa. Prega calmo e assorto. Ed ecco che due sgherri s'avvicinano al morituro per applicargli le manette. Il Vescovo si oppone con tutta l'energia, assumendo su di sé ogni responsabilità: il ferro che cinge i polsi dei delinquenti non deve nemmeno sfiorare quelle mani che egli stesso unse in S. Giovanni, il Sabato Santo del 1937. Il furgone giunge. Col condannato salgono Mons. Traglia, il cappellano (Mons. Bonaldi) e gli sgherri.

Appena si mette in moto, dirigendosi verso il traforo del Gianicolo. Mons. Vicegerente di Roma intona il Rosario: i misteri gloriosi. P. Morosini risponde senza turbamento di voce. Al terzo mistero Mons. Traglia pronuncia il terzo gaudioso: è lunedì.

— « Eccellenza », osserva don Peppino, « il terzo mistero doloroso.

- Nel quarto mistero doloroso si contempla la condanna di N.S. Gesù Cristo e il suo viaggio al Calvario.
- A questo punto P. Morosini si volge verso il cappellano, lo guarda e sorride ».

L'esecuzione dei partigiani generalmente aveva luogo al Forte Bravetta. Anche P. Morosini fu condotto lì. Il film « *Roma città aperta* » ricostruisce con notevole fedeltà l'episodio, che nella Roma degli anni bui passò di bocca in bocca e comparve anche in alcune omelie, oltre che in quella di Mons. Bonaldi. Il plotone di esecuzione era composto da giovani reclute della Guardia di Finanza: nessuno di loro, com'è noto, tirò al bersaglio, ma spararono in aria e a lato, ed è certo che prima di essere legato alla sedia, con la schiena rivolta al plotone — ultima offesa brutale — P. Morosini benedisse coloro che avrebbero dovuto ucciderlo.

Racconta suo fratello:

*« Presso il terrapieno è preparata la sedia alla quale P. Morosini viene legato. Due ufficiali tedeschi sono là, in disparte, lontano, silenziosi: il giustiziere ed il medico. P. Morosini ascolta calmo e sereno Mons. Traglia che gli è accanto e gli parla: poi lo prega di portare il suo ringraziamento al S. Padre, per il quale dice di offrire la vita; quindi baciato il Crocifisso, che stringe nelle mani, lo porge a Mons. Traglia.*

*« Eccellenza, lo consegna a mio fratello e gli dica che in questo momento il mio pensiero è rivolto a lui. So quanto soffrirà ».*

Non sappiamo esattamente in quale istante preciso, ma è certo che P. Morosini disse: « *Padre, perdona loro, perché non sanno quello che fanno* ». Nei giornali dell'epoca qualche giornalista affermò che le disse in latino: tutti furono concordi nel riferirle. Salvatore Morosini così racconta la scena:

*« L'uomo incaricato di bendarlo gli si avvicina e compie il triste ufficio tremando: poi si allontana di corsa, per non scoppiare in lacrime. Mons. Traglia stringe affettuosamente una mano di P. Morosini.*

— « *Signore, nelle tue mani raccomando il mio spirito* ».

*La scarica non lo colpì; i soldati avevano sparato in aria o di fianco; solo una pallottola lo aveva ferito di striscio al mignolo della destra. P. Giuseppe chiese l'Estrema Unzione, ed il vescovo si affrettò ad esaudirlo. Poi un cenno improvviso del carnefice tedesco impose al sottotenente comandante il plotone di sparare. Per mano italiana deve cadere l'italiano: questo è il comando del truce padrone... Due colpi alla nuca, uno dopo l'altro, e P. Morosini cadde riverso nel suo sangue purissimo ».*

Sulla grandezza e sulla purezza di questo martirio, da sempre, sono stati unanimi gli uomini di tutte le tendenze politiche e ideolo-

giche. Alla sua memoria è stata decretata la medaglia d'oro, la cui motivazione ci sembra estremamente significativa; quella tenue ombra di retorica che c'è nell'ultima espressione è corroborata e purificata dalla semplice narrazione della sua vita e del suo sacrificio:

*« Sacerdote di alti sensi patriottici svolgeva dopo l'armistizio dell'8 settembre 1943, opera di ardente apostolato fra i militari sbandati, attraendoli nella banda di cui era Cappellano ».*

*« Assolveva delicate missioni segrete, provvedendo altresì all'acquisto ed alla custodia d'armi ».*

*« Denunciato ed arrestato, nel corso di lunghi estenuanti interrogatori, respingeva con fierezza le lusinghe e le minacce dirette a fargli rivelare i segreti della resistenza ».*

*« Celebrato con calma sublime il divino sacrificio, offriva il giovane petto alla morte ».*

*« Luminosa figura di soldato di Cristo e della Patria ».*

*Roma 8 Settembre 1943 - 3 Aprile 1944 »*

Una fuggevole riflessione conclusiva. La vicenda di P. Morosini non può essere isolata nelle sole considerazioni politiche. Questo sarebbe un immenso errore. Egli è un fior di patriota, ma è stato ed è sempre rimasto soprattutto un sacerdote, un benefattore della gioventù, un apostolo dei sofferenti. La sua presa di posizione antinazista nacque nell'epoca della sua attività di cappellano militare del IV° Regg. Artiglieria, operante soprattutto in Dalmazia. Fu testimone della ferocia e dell'oppressione nazista. Egli si battè contro queste barbarie.

Che nascondesse anche le armi, e le trasportasse all'occorrenza, possiamo comprenderlo oggi molto meglio che per il passato: la guerra è una sporca cosa, ma quando si è immersi non ci si può sottrarre eludendo certe necessità e urgenze del momento. Ricordo benissimo che anche noi Paolini, sia alla Collina Volpi sia alla Parrocchia del Buon Pastore oltre a distribuire e trasportare aiuti alimentari e vestiari d'ogni genere, nascondevamo pacchi e scatole di armi; per lo meno evitavamo pericoli a numerose famiglie private. Un fatto è certo, la figura di P. Morosini è una delle più terse e cristianamente autentiche della nostra storia recente.

## *Ha muerto « el último de Filipinas »*

*por Teodoro Barquin, C.M.*

El día 10 de Marzo muy de mañana nos comunicaban desde Manila el fallecimiento del P. Leandro Montañana, C.M. Para los que trabajamos y convivimos con él, su muerte ha sido un hito que nos ha hecho mirar atrás para recordar su obra en pro de la Congregación y de la Iglesia en Filipinas. Por ser el último español que permanecía en Filipinas, su muerte ha sesgado la presencia de España a nivel de Congregación en las Islas. Ahora desde aquí miramos a su figura y la insertamos en el momento histórico que el P. Montañana llenó en lo que ahora es ya Historia de la Congregación de la Misión en Filipinas.

### **I. - DATOS BIOGRÁFICOS**

Nació el P. Leandro Montañana en Puzol, Valencia, el día 28 de Noviembre de 1920. Estudió en las apostólicas de Teruel y Alcorisa de donde tuvo que salir al comienzo de la guerra civil huyendo del peligro. Por caer Valencia en zona roja, tuvo que incorporarse a las filas del ejército republicano. Los pocos meses que permaneció en el frente rojo fueron una lucha continua consigo mismo al tener que alinearse a las filas de un ejército que luchaba por ideales distintos a los suyos. Por eso, con gran peligro para su vida y burlando la guardia de su cuartel en uno de los frentes de los campos de Teruel se pasó al frente de los Nacionales en la oscuridad de la noche perseguido por las balas de los que dejaba atrás. Terminada la guerra civil, se incorporó de nuevo al grupo de apostólicos, esta vez en Limpías y de allí a los pocos meses a Hortaleza para empezar el noviciado. Concluidos los estudios de filosofía, pasó a Cuenca en Septiembre de 1943. En 1946 terminado el tercer curso de teología se ordenó de sacerdote juntamente con otros seis de su curso, y todos ellos fueron destinados a Filipinas para llenar el gran vacío que la guerra japonesa había causado en la Provincia de Filipinas. Todos ellos también tendrían que terminar antes el cuarto curso de teología en los Seminarios de Perryville y Northampton en los Estados Unidos. Al P. Montañana le tocó Northampton y de allí pasó a la Universidad Católica de Washington donde obtuvo la licenciatura en Teología. Llegó a Filipinas a principios del curso 1948-1949. Su primer destino fue el Seminario Diocesano de Bacolod donde estuvo hasta el año 1952. Por aquel año necesitaban un profesor de Derecho Canónico en el Seminario Diocesano de Jaro, Iloilo City, y allí fue destinado el P.

Montañana para ser el jurista docente. Cuatro años estuvo en este Seminario, lo suficiente para propiciarse la buena fama de Padre Espiritual prudente, paciente y benigno entre los Seminaristas y Clero de la Diócesis. En 1956 salía para el Seminario Mayor de la Diócesis de Nueva Cáceres en Naga, donde continuó siendo el bueno y eficaz Director Espiritual. Al año siguiente fue designado Rector del Seminario Mayor de Cebú, oficio que ocupó sólo siete meses ya que a principios de 1958 el P. General le nombraba Visitador Provincial. Estuvo a la cabeza de la Provincia de Filipinas doce años. Durante su segundo mandato de Visitador, la Provincia obtuvo la Universidad de Adamson y asumió la Presidencia de la Universidad manteniendo al mismo tiempo la dirección de la Provincia. Cesa como Visitador en 1970 y continúa en su puesto de Presidente de la Universidad hasta el año 1986. Desde entonces hasta su muerte continuó siendo en el Seminario de nuestros teólogos lo que fue en los Seminarios Diocesanos al principio de su llegada a Filipinas: el Padre Espiritual prudente, paciente y beningo.

## II. - PERFIL DE SU PERSONA Y OBRA

El P. Rolando de la Goza, C.M., actual Presidente de la Universidad de Adamson, anunciaba la muerte del P. Leandro Montañana, a la facultad y estudiantes de la Universidad — en total unos 23,000 — con estas palabras:

« Con gran pena y hondo sentimiento os comunico el fallecimiento del P. Leandro Montañana, C.M., nuestro querido presidente que fue por veinte años. Para todos nosotros ha sido un padre, un asesor espiritual y un amigo. El P. Montañana ha seguido en su vida al pie de la letra el lema de su Congregación: **El Señor me ha enviado a evangelizar a los pobres.** En la subconsciencia de los Padres Paúles filipinos el P. Montañana es y continuará siendo el **Visitador Provincial de Filipinas y el Presidente de la Universidad de Adamson** ».

La identidad del P. Montañana en Filipinas la ha resaltado el P. Rolando en su comunicado a la Universidad por haber quedado marcada en los dos oficios que desempeñó por tan largo tiempo: doce años de Visitador y veinte de Presidente de la Universidad. Por eso trataré de perfilar la persona y obra del P. Montañana en el contexto de estos dos oficios.

Asumió el P. Montañana el cargo de Visitador cuando Filipinas apenas se había repuesto de los efectos catastróficos de la guerra japonesa. Aunque para entonces había llegado de España un buen refuerzo de Padres jóvenes para llenar el vacío de los 18 misioneros que murieron en el masacre de la guerra, la Provincia empezaba a sentir algunas carencias que dificultaban llenar las exigencias de los tiempos. La obra gloriosa que los Padres habían realizado por espa-

cio de un siglo había que mirarla de cara al futuro bajo distinta perspectiva. Se empezaban a sentir las primeras oleadas de un nacionalismo tenaz a nivel de Gobierno Civil y a nivel de Iglesia. Hasta entonces el único ministerio que la Congregación había tenido en Filipinas había sido la formación de buenos eclesiásticos en los Seminarios Diocesanos. Como consecuencia de vivir a expensas de un servicio totalmente desinteresado a las Iglesias Diocesanas en la formación del clero, la Congregación no se había preocupado de adquirir para sí patrimonio propio con el que podría iniciar nuevas obras de apostolado en caso de cambio de ministerios. Las vocaciones nativas eran muy pocas. En el año 1958, de los cerca de 80 Padres que componían la Provincia todos ellos eran españoles a excepción de cuatro filipinos. En las casas de formación había únicamente cuatro teólogos y un puñado de apóstolicos. El pasado glorioso fraguado en la formación de sacerdotes diocesanos proyectado al futuro no ofrecía garantías de continuidad. En aquel entonces la Provincia regentaba los Seminarios Mayor y Menor de Cebú, Mayor y Menor de Jaro, Mayor y Menor de Naga y Menores de Bacolod, Calbayog, Sorsogón y la Apostólica de Valenzuela. Para entonces se divisaban ya en lontananza la nuevas líneas de acción que la Iglesia Filipina había de tomar en un futuro no muy lejano referente a la dirección de los Seminarios. Con esta perspectiva a la vista, la conclusión lógica era iniciar un cambio y dar una nueva dirección a la Provincia de cara al futuro. Para ello había que ir preparándose para abrir nuevos campos de apostolado según nuestro carisma fundacional y sobre todo había que fomentar las vocaciones nativas y potenciar su buena formación, sin olvidar que la Provincia tenía que ir propiciándose su propio patrimonio que nos ofreciese cobijo cuando llegase el momento de dejar los Seminarios. Y ésto es exactamente lo que el P. Montañana se propuso tan pronto como asumió el cargo de Visitador. Los que convivimos aquellos años con él y los que estuvimos a su lado en el gobierno de la Provincia, mirando ahora hacia atrás, tenemos que ser justos con él admitiendo que acertadamente lo consiguió. Lo consiguió a paso lento, con grandes contradicciones y críticas, tal vez de una forma un tanto desgarbada porque también de él se podría decir aquello de que «era un buen libro con un contenido excelente pero no muy bien encuadrado», mas lo consiguió con perseverancia, decisión y gran valentía siempre fortalecido por aquella fe sencilla pero fuerte en su vocación de servir a los más pobres.

El cambio no fue fácil. Había que empezar a actuar sin precipitación, pero también sin demora. El trabajo era doble: no descuidar los Seminarios que por entonces regentaba la Provincia, sino al contrario, potenciar todo lo que contribuyese a mejorar su dirección y la formación de los seminaristas, manteniendo el propósito de la Provincia de seguir en esta obra mientras los Obispos nos necesitasen, y en segundo lugar había que empezar a desbrozar nuevos campos de apostolado con el fin de independizar nuestra presencia en las Islas de los Obispos. Al final de su mandato como Visitador en 1970, el P. Montañana contaba con datos y hechos concretos para probar a la

Provincia que su proyecto de cambio presentado al principio de su mandato doce años antes se iba haciendo realidad. Lo confirmaba con las siguientes realidades.

— En un barrio pobre de Cebú se habían obtenido dos terrenos y en uno de ellos desde hacía cinco años tres Padres estaban totalmente dedicados a la pastoral parroquial en un sector pobre de la ciudad.

— La Provincia había adquirido un colegio en Jaro, Iloilo City, en el cual tres Padres llevaban la dirección y daban clases de religión. Con esta fundación se retomaba un ministerio que la Congregación había ejercido en Filipinas a principios de siglo en los Colegios para externos.

— En Angono, Rizal, pueblo poco distante de Manila, se había construido un edificio en una propiedad de diez hectáreas previamente donada por una familia, para noviciado y Seminario de Filósofos.

— En diciembre de 1964, la Congregación adquirió la propiedad de la Universidad de Adamson, con una alumnado entonces de unos 3,000 estudiantes y que en la actualidad cuenta con 23,000 estudiantes. Este fue el paso más costoso, atrevido y arriesgado que realizó el P. Montañana durante su mandato de Visitador. Costoso por la cantidad de dinero que suponía la compra de la Universidad y por lo enrevesado que resultó el arreglar todos los trámites. Atrevido porque las arcas de la Provincia estaban totalmente vacías. Arriesgado porque no se veía la posibilidad de poder disponer a corto plazo de personal cualificado para poder llevar este Centro de Enseñanza manteniendo el prestigio nacional que la Universidad había obtenido en todos los ramos de Ingeniería. Años después durante su Rectorado la Universidad pudo adquirir en propiedad otros siete edificios esparcidos en un terreno de dos hectáreas colindante con los terrenos y edificios originales.

— En abril de 1964, la Provincia compró en Quezon City una propiedad de terreno de cinco hectáreas y media, lugar donde hoy día reciben formación los Seminaristas teólogos y filósofos de la Congregación en dos distintos Seminarios.

— Durante los doce años de su mandato como Provincial, el laicado vicenciano llegó a ser una fuerza viva y potente de evangelización en Filipinas. Hasta pocos años antes de su muerte había sido el Consiliario Nacional de las Voluntarias de la Caridad. Y si la Asociación de las Hijas de María, el Apostolado de la Milagrosa y el Marian Center, centro coordinador de todo el laicado vicenciano, llegaron a tener la vitalidad que hoy muestran, se debe en su mayor parte al entusiasmo y animación que inyectaba en los intermediarios.

Mientras los objetivos del cambio se iban realizando con la apertura a nuevos ministerios y con la adquisición de un patrimonio desde

donde la Congregación podría operar en el futuro, la realización de su sueño más deseado se iba madurando. La Apostólica de Valenzuela se encontraba todos los años repleta con más de un centenar de Apostólicos, el noviciado de Angono marchaba a las mil maravillas, y las docenas de Seminaristas Mayores en los Seminarios de Australia, Perryville y Northampton se iban preparando y conforme se ordenaban se incorporaban a la Provincia para realizar el trabajo que la obediencia les confiaba. El potenciar las vocaciones y el facilitar una buena formación a los futuros misioneros filipinos fue el proyecto más querido del P. Montañana y lo mostró de mil maneras: Asignando a personas bien preparadas para la formación en nuestros Seminarios; facilitando, en ocasiones con muchas dificultades, la formación de nuestros seminaristas teólogos y filósofos en los Seminarios de los Estados Unidos; animando al laicado vicenciano y sobre todo a las Hijas de la Caridad a reclutar vocaciones y financiar la formación de los seminaristas que no podían aportar nada para sufragar los gastos de su formación. Todo ello arropado con su interés y preocupación por el futuro de la Congregación en Filipinas.

La dirección de la Universidad fue su preocupación constante por espacio de veinte años. Ya he indicado anteriormente que su adquisición fue la tónica del cambio en la Provincia. El P. Montañana se dió perfecta cuenta desde el principio y por eso tomó sumo interés en dar a la Universidad una dirección que estuviese en conformidad con el carisma de la Congregación. El haber permanecido tantos años como Presidente le propició momentos muy difíciles al chocar con las distintas situaciones políticas, sociales y religiosas que se iban sucediendo a través de los años en el país. Toleraba con santa resignación las tensiones y las contrariedades y lo sublimaba todo ante el Sagrario. Su actitud sencilla y bondadosa con los más pobres, humildes y necesitados le proporcionó un halo de gloria entre los que trabajaban con él.

Estudiantes y profesores acudían a la oficina del Presidente con la confianza de un hijo al padre bondadoso. Ello no era obstáculo para que cuando la situación lo requería actuase con mano dura para hacer que la ley se cumpliera con toda exactitud. Era intransigente consigo mismo en el cumplimiento de la voz de su conciencia. Por eso en ocasiones tuvo que herir la sensibilidad de las personas aunque ello le ocasionase después inquietudes internas.

El P. Montañana murió el día diez de marzo y sus funerales y entierro tuvieron lugar el día 14. Nunca un Padre Paúl en Filipinas después de muerto ha estado tanto tiempo de cuerpo presente a la exposición del público. Su popularidad y estima es un signo claro de todo lo que el P. Montañana hizo por la Congregación, la Iglesia y el pueblo filipino. Con razón su memoria perdurará entre los misioneros paules filipinos, nos relata el P. Rolando, como el « Visitador Provincial de Filipinas y el Presidente de la Universidad de Adamson ».



## *What is Vinzidorf?*

*by Victor Bieler, C.M.*

The St. Vincent Youth Conference of Graz-Eggenberg is one of the Josef-Krainer prize bearers for the year 1993. Since 1973 the « Josef Krainer - Steierisches Gedenkwerk » awards this distinction in memory of Josef Krainer. Besides the St. Vincent Conference the prize was also awarded to the church historians Karl Amon and Maximilian Liebmann, and the painter Gunter Waldorf.

The Society of St. Vincent de Paul, founded by Fth Wolfgang Pucher, C.M, got this reward because of its outstanding work for homeless people, especially by the building of a container village, « Vinzidorf », for them.

With Vinzidorf on a piece of land in the parish St. Leonard of Graz it is possible to give a roof to 50 people. In 22 blue and yellow painted containers, they find a place to stay for the night, instead of sleeping on a parkbench or under a bridge. A kitchen, refectory and recreation room, toilets, laundry room with washing machines are also available.

Wolfgang told how he met a man under a bridge, who did not dare to return to Vinzidorf after some time in prison. « He was drunk, and smelled strongly. Climbing to his bridgehotel, he has fallen and broken a few ribs. I told him that we had kept his bed free, and that he could come back. Hearing this he took my head between his hands and kissed me on both cheeks, in his clothes with a strong urine and dirt smell. That same night he returned to his container ».

Such an experience shows that it is a prejudice to say that homeless people do not like to have a fixed shelter. Nobody likes to sleep in the open at a temperature of minus 15 degrees Celsius below zero. Several circumstances can bring about a vicious circle, from which it is almost impossible or very difficult to break away.

It may begin with a separation or divorce. Wife and children remain in their house; the husband does not find lodging. Without address he will not be able to find work, without money he will find solace in alcohol — and with that there is no hope for a regular life.

Magistra Dietlinde Ressi, many years engaged in the work for homeless people and very much involved in the building up of Vinzidorf, sees also in the defective follow-up of former prisoners and mental hospital patients, which is one of the causes of the growing number of homeless people. Dietlinde is also one of the persons involved in the creation of « Vinzibus », which since

1991 every night distributes bread and tea to the homeless in the parks of Graz.

# IN MEMORIAM

*Père Raymond Chalumeau*

*2.8.1907 - 7.3.1994*

*par Jean-Pierre Renouard, C.M.*

Chère famille endeuillée,  
Mes chers Confrères,  
Chers Amis du Père,

Toute vie est une longue histoire d'amour, d'amour manqué ou d'amour réussi, d'amour contrarié ou d'amour réconcilié, d'amour reçu et d'amour donné.

Au soir de sa vie, lundi 7 mars, le Père Raymond Chalumeau a basculé dans l'Amour et a relu sa vie sous son seul regard. Sa goutte d'amour a rejoint l'océan de l'Amour divin pour y être purifiée, régénérée, transformée, transfigurée, sans en être altérée ni dépersonnalisée.

Car cet homme, ce prêtre, ce Confrère avait de l'amour. Évitant de tomber dans une louange qu'il ne voulait pas, je voudrais évoquer ce triple visage..Sans trop d'adjectifs, me souvenant d'une de ses remarques: « *Les épithètes sont la mousse du langage!* ».

## **1. - UN HOMME**

Il le fut pleinement. Il naît dans une famille marquée par le travail: son père employé par la S.N.C.F. axera sa vie et ses activités sur une régularité légendaire tandis que sa mère Julie Melot lui fournira la notion d'ordre, le goût du beau et son nom « d'auteur ».

Pendant ses années d'étude dacquoises et ses dix ans ensoleillés de Montauban, il adoptera volontiers les manières et les ardeurs méridionales sans perdre pour autant sa gouaille de titi parisien.

Cet homme aimait la vie: devenir son commensal était enviable... Il adorait « saucissonner » dans un bistrot auvergnat ou jouer des baguettes dans quelque restaurant chinois...

Cet homme aimait le beau. Les arts étaient son domaine privilégié: des anciens du scolasticat présents ici se souviennent d'avoir bénéficié de sa culture musicale, quelques après-midis de dimanche, dans l'amphithéâtre de la maison.

Le Louvre n'avait pas de secrets pour lui: il était l'un de ses « amis ». Nombreux sont les musées ou les cathédrales qu'il a explorés. Tout siècle étudié, en cours d'Histoire, était comme récapitulé dans un chapitre sur les « arts ». Il avait endossé la culture comme une seconde nature...

Il ne boudait pas une certaine modernité. Le cinéma l'attirait et il se perdait volontiers dans quelque salle parisienne pour se loger dans les premiers rangs et dissimuler ses émotions trop fortes au moment d'une situation pathétique ou d'un final trop romantique...

Même ses défauts humains — qui n'en a pas? — laissaient un arrière goût de sympathie et d'inédit. Ils faisaient sans doute partie de l'héritage « Chalumeau-Melot » avec ce « je ne sais quoi » qui déclenchait le sourire, sinon la complicité...

## 2. - CET HOMME ÉTAIT AUSSI UN PRÊTRE PROFONDÉMENT

Par conviction et décision. Pour former d'autres prêtres, à la manière vincentienne, sans excès, sans tricherie. Il était de roc! Derrière sa disponibilité, son accueil, sa délicatesse, se camouflait sa vie intérieure. Il faut l'avoir surpris en oraison par une fenêtre indiscreète du Berceau pour deviner cet autre visage de sa vie « toute donnée à Dieu ».

Il était aussi un formateur... Il enseignait les valeurs fondamentales de la Morale. Beaucoup ont conservé son cours comme une référence sûre pour une conscience droite.

L'Histoire bien sûr, fut son domaine favori. Non réservé mais partagé. Nombreux sont les Confrères qui lui sont redevables d'une connaissance approfondie du « grand siècle ».

Compté parmi les « dixseptiémistes », il a éclairé Saint Vincent par son temps. Nous ne pouvons que regretter qu'une certaine timidité — une crainte peut-être — l'ait empêché de publier davantage. Nous aimions le voir étaler devant nous les fruits de sa connaissance. Nous évitions surtout comme la peste de le faire sortir de son champ, de peur d'être renvoyés aux manuels d'Albers ou d'Arrighi! Certains se sont mordus la langue d'avoir déclenché de telles mesures de rétorsion!...

De ce prêtre, j'affirmerai — et tant pis si je transgresse sa consigne — qu'il avait su rester un fin connaisseur et toujours simple et

modeste. De lui on peut dire, malgré les craintes de Monsieur Vincent, « Vera scientia non inflat! ». Notre connaissance est à la mesure de ce don et pour le coup, ne se qualifie pas!

### 3. - ENFIN, IL FUT UN CONFRÈRE, UN PÈRE, UN FRÈRE, UN AMI

Même s'il avait ses heures (S.N.C.F... obligeait!), il faisait bon frapper à sa porte et parler quelques minutes avec lui. En échange, il venait jusqu'à vous, avec une prédilection non feinte pour les maisons du midi qui lui rappelaient sans doute les moments de la jeune équipe de formateurs du Grand Séminaire de Montauban...

Sa présence, sa personnalité auront marqué Saint-Lazare... La maison est plus pauvre, depuis son départ. Et tant mieux qu'elle s'enrichisse de Confrères de tous horizons, dès septembre prochain. Le Père Chalumeau n'a d'ailleurs pas désavoué le projet de notre Supérieur Général d'ouvrir en ces lieux un Centre de Formation Permanente!

Toute la Compagnie doit être redevable à notre Confrère de ses recherches de longue haleine (son fichier de travail comprend plus de 15.000 bostols...) sur la vie, l'œuvre et la spiritualité de Saint Vincent. En ce domaine, enfin, il n'a jamais désavoué un seul de ses Confrères, portant d'emblée un regard positif sur leur travail, même sur celui des plus novices!

Cher Père Chalumeau, Bernanos a écrit dans son « Dialogue des Carmélites »: « *On ne meurt pas chacun pour soi, mais les uns pour les autres ou même les uns à la place des autres* »...

*Vous voilà avec une bonne coudée d'avance sur nous.*

*Soyez heureux...*

*Vivez dans la joie de Dieu! Vous l'avez mérité.*

Toute votre vie, vous êtes allé à la mort « à reculons » et au dernier moment, elle vous a enveloppé de douceur et de paix. Votre dernier souffle vous a conduit dans les bras du Père. Paisiblement. Docilement. Comme arraché à toute peur, quittant votre vie pour trouver la Vie.

Avec vous, nous attendons la Résurrection, le jaillissement final que nous connaissons quand le Seigneur sera tout en tous.

Cette Eucharistie en est le signe et déjà le don.

Avec toute l'Église en attente:

*« Nous proclamons ta mort, Seigneur Jésus.*

*Nous célébrons ta résurrection.*

*Nous attendons ta Venue dans la Gloire! »*

Amen.

## *Padre Pasquale Losciale, C.M.*

*di Antonino Vitello, C.M.*

### **UN DONO PER LA COMUNITÀ**

Il 13 febbraio 1994, una telefonata da Lecce ci comunicava la morte improvvisa del P. Pasquale Losciale. Erano circa le 20.00 e il buon Missionario, sempre fedele alla preghiera vespertina, quella sera avrà recitato il suo « Magnificat » in cielo, insieme con Maria, per cantare in eterno la misericordia del Signore.

Era nato a Bisceglie (BA) il 28 gennaio 1914 da famiglia di agricoltori.

D'indole buona, cordiale, estroverso, nel 1929 entrò nel noviziato dei Missionari di S. Vincenzo ai Vergini in Napoli, affascinato dall'ideale di seguire Cristo che evangelizza i poveri.

Per la sua bontà di vita e l'impegno nello studio fu ordinato sacerdote, con la dispensa di ben 18 mesi dall'età canonica, nel 1936 da Mons. G. D'Alessio. Ecco perché i Superiori gli affidarono, come primo impegno, l'insegnamento nella nostra Scuola Apostolica di Lecce.

Nel 1942 lo troviamo a Chieti a fare esperienza di missioni popolari in Abruzzo. Furono anni di intensa predicazione che gli diedero la gioia di evangelizzare, per contatto diretto, le popolazioni rurali di quelle zone.

Richiamato a Lecce nel 1946 alternava l'insegnamento nella Scuola Apostolica con la partecipazione ad alcune missioni tenute dai Confratelli nel Salento.

Per le sue doti di mente e di cuore nel 1951 dal Superiore Provinciale fu nominato Direttore del Noviziato a Oria (BR). Più che le sue istruzioni, chiare e precise, incise nell'animo dei novizi la testimonianza della sua vita edificante, riflesso di una regola amata e vissuta.

Tuttavia la maturità umana e spirituale del P. Losciale, il suo equilibrio nell'affrontare le situazioni più difficili e delicate, si è manifestata nel decennio 1954-63 allorché dal Superiore Generale fu chiamato come Vice-Direttore prima e Direttore poi della Provincia Napoletana delle Figlie della Carità.

Le suore anziane lo ricordano ancora per la sua discrezione, comprensione paterna, spirito di sacrificio, umiltà e dedizione al dovere.

Gli ultimi trent'anni poi della sua vita, a partire dal 1963, li ha spesi nel ministero parrocchiale e nell'assistenza spirituale a Sacerdoti, Suore, specialmente alle Figlie della Carità.

Egli ci lascia in eredità inanzi tutto l'esempio e il dono di una vita semplice.

Aveva, come innata, la semplicità di un fanciullo, capace sempre di stupore e ammirazione anche nelle cose più piccole.

Semplicità di un cuore buono, incapace di malizia, sempre aperto e disponibile al Signore ed ai fratelli. Il suo rapporto con Dio era semplicemente e profondamente filiale. Si traduceva nella quotidiana fedeltà alle pratiche di pietà, non tanto per formale dovere, quanto per esigenza di incontrare il Signore, cuore a cuore, nella preghiera.

Fedeltà ai suoi impegni di missionario vincenziano con la scrupolosità di un novizio. Fedeltà nella ricerca costante della volontà di Dio, soprattutto nella mediazione dei Superiori, che ha sempre guardato con spirito di fede.

Accanto alla semplicità, l'esempio e il dono di una vita umile. Non ho mai sentito P. Losciale vantarsi di ciò che aveva fatto o faceva. Ha detto sempre di sì in qualsiasi ufficio che la Comunità gli ha affidato, superando spesso difficoltà di ordine fisico e psicologico.

Umiltà per P. Pasquale significava stare al proprio posto, sempre con la gioia di servire il Signore e le « anime », come soleva dire. Era profondamente convinto con S. Vincenzo, che « *Dio dà sempre maggiori benedizioni ai più umili, che a quelli che suonano a doppio e spifferano ai quattro venti i loro meriti e le loro qualità* ».

L'esempio e il dono di una vita caritatevole e zelante. Vivo era in P. Losciale lo zelo per la salvezza delle anime.

Ricordava spesso le parole di S. Vincenzo: « *Se l'amore di Dio è un fuoco, lo zelo ne è la fiamma; se l'amore di Dio è un sole, lo zelo ne è il raggio. Lo zelo è quanto di più puro c'è nell'amore di Dio* ».

Sempre disponibile ad andare là dove Dio lo chiamava. Sempre pronto a predicare, catechizzare, confortare e servire i poveri. Quando, ormai avanti negli anni, fu trasferito a Lecce, provò tanta gioia di poter ancora rendersi utile a contatto diretto con i fedeli, soprattutto nel ministero delle confessioni. Sempre disponibile al sacrificio, sacrificio che non faceva mai pesare, come se avesse pudore di dare fastidio. Sacrificio, che viveva con la gioia dell'offerta, consapevole che solo nell'oblazione quotidiana di sé si costruisce il Regno di Dio.

« *Caro P. Pasquale, scusami queste parole elogiative. Se fossi ancora tra noi mi avresti messo a tacere e avresti messo piuttosto in risalto i tuoi difetti, le tue carenze, i tuoi peccati, così come ti sei espresso nel testamento, invocando la misericordia di Dio. Ho espresso solo qualche pensiero con sincerità di cuore. Mentre "ti raccomandiamo al Signore" così come sempre eri solito chiedere, tu prega per noi. Ricordati della santa Chiesa di Lecce, della cara Comunità, della Parrocchia dell'Idria, dei tuoi fratelli Fiore, Angelo, Franco, Domenico, della tua sorella Nina e dei parenti tutti. Prega per tutti così come eri solito fare ed aspettaci in Paradiso* ».

# BIBLIOGRAPHIA

## *Praying with Vincent de Paul*

by Thomas F. McKenna, C.M.

Vincent de Paul models the fullness of a Christian life that is prayerfully active and actively prayerful. He found and served God in the *anawim* poor people, sick people, the abandoned outcasts in the countryside and in the cities. Vincent will be a good companion to anyone who seeks balance between action and contemplation, between organizing good works and relying on divine providence, between intelligent activity and trusting surrender.

**Thomas F. McKenna, CM, PhD** teaches spirituality at St. John's University in Jamaica, NY. For many years, he worked in formation as a seminary instructor and then director of novices for the Eastern Province of the Vincentians. He frequently gives retreats on Vincen-tian spirituality and writes for theological journals.

**Saint Mary's Press**

Christian Brothers Publications

Winona, Minnesota

\$6.95 / ISBN 0-88489-316-2

## *Knowing the tree by its leaves*

by Daniel E. Pilario, C.M.

**KNOWING THE TREE BY ITS LEAVES** is a contemporary Vincentian response to the challenge posed by the Second Plenary Council of the Philippines for institutes to « re-interpret and revital-ize their charisms in the light of the signs of the times ». Part I pro-

poses a model of interpretation and re-reading through a method closest to the Filipino heart: « storytelling ». The author amplified this methodology via the prism of Hans-Georg Gadamer's hermeneutical theory. Part II is an application of the theory, a personal reflection on several Vincentian themes seen in the light of contemporary experience and concrete Philippine situation.

In a way, the author has told his own Vincentian story... he is inviting you to tell your own story as well. Life, after all, is a never-ending story. The more stories, the clearer the storyline.

The more leaves and the greener the foliage, the easier it is for us to know the tree.

## *Père Pedro ou les Collines du Courage*

*par Denise Gault*

Violence, drogue, alcoolisme, prostitution: quatre mots qui dans la langue malgache commencent par « mi » et valent aux déshérités de Tananarive le nom de « 4 Mi ». Depuis des années, **Pedro Opeka**, prêtre lazariste, a engagé avec ce peuple de la rue et des décharges publiques une guerre acharnée contre la misère et l'avilissement.

Accueillir ces hommes et ces femmes qui ont tout perdu, dialoguer sans cesse dans la tendresse et la fermeté, leur redonner dignité et travail, construire avec eux de vraies maisons sur les collines — les « *collines du courage* » — et surtout scolariser des milliers d'enfants et leur rendre le sourire, telle est l'immense tâche dans laquelle le Père Pedro s'est plongé corps et âme. Chaque jour, avec l'aide de plusieurs associations humanitaires, il réalise l'impossible, en digne disciple de Saint Vincent de Paul.

D'origine slovène, après une enfance en Argentine marquée par la passion du football et des études de théologie en France, le Père Pedro n'a rien perdu de la liberté d'esprit qui anima sa jeunesse de globetrotter, et reste au fond un aventurier: aventurier de la justice et de la défense des pauvres.



# Un sacerdozio stupendo

QUADERNI MANZELLANI/1

di A. Sanna - P. Pigozzi - G. Artizu

## Presentazione.

I Quaderni Manzelliani vogliono aiutare a conoscere più profondamente la figura e l'opera del Servo di Dio P. Giovanni Battista Manzella, Prete della Missione, Apostolo della Sardegna e Fondatore delle Suore del Getsemani, tramite soprattutto i suoi Scritti e i numerosi Documenti che lo riguardano.

La modalità dei Quaderni, inoltre, permette di pubblicare qualcosa sui singoli temi studiati senza dover attendere la conclusione dell'intera trattazione.

Il piano dell'opera prevede questi argomenti generali:

1. L'Itinerario al Sacerdozio e i primi anni di apostolato.
2. L'Educatore del Clero.
3. L'Evangelizzatore del popolo.
4. I mezzi di comunicazione manzelliani.
5. L'Evangelizzatore della Carità.
6. Le istituzioni sociali manzelliane.
7. Il Direttore delle anime.
8. Fondatore delle Suore del Getsemani.
9. La spiritualità e la santità manzelliana.
10. La sua memoria è sempre in benedizione.

Su questi argomenti è già stata compiuta un'abbondante ricerca di documentazione dal P. A. Sanna C.M.

*« Una creatura di eccezione, un'anima eletta e prodigiosa è stato nel mondo G.B. Manzella, perché fu l'uomo di Dio e della carità: si è detto e scritto tanto di lui; la sua vita è stata prospettata sotto diversi aspetti, cogliendo le voci e manifestazioni della sua attività multiforme; eppure si sente che non è stato detto tutto, e si prova il bisogno di parlarne, parlarne ancora, per inebriarci nella visione di colui, la cui mirabile vita meglio in gloria di Ciel si canterebbe ».*

(*Can. Antonio Frau, ott. 1939*)

Con la collaborazione redazionale del P. G. Artizu C. M. è stato costituito un Centro Studi Manzelliani, che intende continuarne il lavoro e portarlo a compimento.

L'augurio è senz'altro quello di potervi riuscire.

Sassari, 25 Febbraio 1994.

*P. Pietro Pigozzi, C.M.*

*Vida del venerable siervo de Dios*  
*Vicente de Paul*

por Mons. Luis Abelly

**Vida del Venerable Siervo de Dios Vicente de Paúl, fundador y primer Superior General de la Congregación de la Misión.** Por *Monseñor Luis Abelly, Obispo de Rodez*. París 1664. Traducción al español por el P. Martín Abaitua Churruca, C.M. Prólogo de Jaime Corera, C. M. Editorial CEME, Salamanca (España) 1994; 814 páginas.



**Direzione:**

Emeric Amyot d'Inville, C.M.

**Consiglio di Redazione:**

J. Ignacio Fernandez de Mendoza, C.M.

Thomas Davitt, C.M.

Autorizzazione del tribunale di Roma del 5 dicembre 1974, n. 15706

Responsabile: Giuseppe Guerra, C.M.

---

*VINCENTIANA ephemeris Vincentianis tantum sodalibus reservata, de mandato  
prodit Rev.mi Superioris Generalis, Romae, die 31 juni 1994*

Emeric Amyot d'Inville, C.M., Secr. Gen.

---

Stampa: Tipolitographia Ugo Detti - Via Girolamo Savonarola, 1 - 00195 Roma

VSLPER. 255.77005 V775  
v.38 no.3 1994

Vincentiana.

DEPAUL UNIVERSITY LIBRARY



3 0511 00891 9086

