



Cahiers
de recherches
médiévales et
humanistes

Cahiers de recherches médiévales et humanistes

Journal of medieval and humanistic studies
Comptes-rendus | 2017

Mireille Séguy, *Le Livre-monde. L'Estoire del saint Graal et le cycle du Lancelot-Graal*

Jean-François Poisson-Gueffier



Electronic version

URL: <http://journals.openedition.org/crm/14142>

DOI: 10.4000/crm.14142

ISSN: 2273-0893

Publisher

Classiques Garnier

Electronic reference

Jean-François Poisson-Gueffier, « Mireille Séguy, *Le Livre-monde. L'Estoire del saint Graal et le cycle du Lancelot-Graal* », *Cahiers de recherches médiévales et humanistes* [Online], Comptes-rendus, Online since 11 June 2017, connection on 15 October 2020. URL : <http://journals.openedition.org/crm/14142> ; DOI : <https://doi.org/10.4000/crm.14142>

This text was automatically generated on 15 October 2020.

© Cahiers de recherches médiévales et humanistes

Mireille Séguy, *Le Livre-monde. L'Estoire del saint Graal et le cycle du Lancelot-Graal*

Jean-François Poisson-Gueffier

REFERENCES

Mireille Séguy, *Le Livre-monde. L'Estoire del saint Graal et le cycle du Lancelot-Graal*, Paris, Champion (« Essais sur le Moyen Âge » 62), 2017, 452 p.
ISBN 978-2-7453-3121-2

- 1 Cette étude intervient, dans le parcours de recherche de son auteur, à la suite d'un grand nombre de publications consacrées à *L'Estoire del saint Graal*, envisagée dans une perspective rhétorique, poétique et stylistique¹. *L'Estoire*, à laquelle Michelle Szkilnik a également consacré une monographie d'importance², peut être conçue comme un seuil du *Lancelot-Graal* dont la visée est de « couvrir de l'espace et de créer des itinéraires qui cartographient l'avancée vers l'ouest de ces premiers chrétiens et de leur foi » (p. 7). *L'Estoire* est conjointement un récit de fondation et un « élément central de la dynamique qui nous fait lire le *Lancelot-Graal* comme un cycle » (p. 8). En ce sens, l'auteur s'applique, à l'instar de M. Szkilnik, à restituer à *L'Estoire* sa profondeur symbolique et sa portée *poétique*, largement éreintées par Ferdinand Lot et Jean Frappier au nom d'un principe d'imperfection narrative : « faible et vraiment ennuyeuse »³, *L'Estoire* ne livrerait que « platitudes édifiantes »⁴. Cette mise au ban procède de surcroît du « lourd cahier des charges qui est le sien [...] : rapporter l'origine de la geste arthuro-graalienne et (sembler) programmer le parcours qu'elle adopte dans les récits qui constituent le reste du cycle » (p. 12).
- 2 L'introduction pose ainsi les singularités de *L'Estoire*, « roman de seuil » travaillé par la réécriture des modèles bibliques, et fondamentalement hétérogène. Le discours de la méthode qui préside à l'écriture de l'étude tient à manifester « l'articulation, ou pour

mieux dire, l'*alliage*, qui s'effectue entre la nature fictionnelle de l'*Estoire* et les modèles d'énonciation, de représentation et de signification que ce récit emprunte aux textes fondateurs du christianisme et à leurs commentaires » (p. 15). L'auteur privilégie une approche distincte de celle de Jean-René Valette, qui se proposait d'examiner la perméabilité de la fiction littéraire et de la théologie⁵, quand le *Livre-monde* voit dans le corpus arthurien une « littérature consciente d'elle-même », séparée « de la sphère de l'édification religieuse » (p. 17), perspective qui s'écarte donc des approches purement théologiques réduisant la portée spécifiquement littéraire du roman⁶. En un miroir des traits dynamiques et mouvants attribués à l'*Estoire*, l'auteur organise sa réflexion et l'ordonnement capitulaire de son étude autour de quatre verbes, « Recommencer », « Instaurer », « Fonder » et « Accroître », qui reflètent avec acuité le dessein narratif et poétique de l'*Estoire*.

- 3 Le premier chapitre, « Recommencer », évoque les « procédures d'initialité » (p. 24) qui forment la matière du prologue et qui, paradoxalement, ne préludent pas à l'avènement du récit, mais à la disparition du livret divin confié par le Christ. L'auteur étudie avec minutie les « procédures de brouillage, à la faveur desquelles le point d'origine du texte vacille et finit par se déplacer » (p. 27). Ce brouillage problématique concerne l'attribution du livre à un ermite auquel le Christ aurait demandé de copier un livre écrit de sa main, la « série de médiations », de l'original divin à un modèle latin dont l'*Estoire* serait la traduction, enfin une révélation posée comme inatteignable. Le frottement du profane et du sacré, de l'écriture romanesque et de l'écrit biblique, est particulièrement marqué dans la contiguïté des signes relevant du verbe divin, figuration par excellence de toute vérité, et des signes qui infléchissent l'*estoire* dans l'ordre de la fiction. À l'inverse des autres textes du corpus des « Hauts Livres du Graal », pour reprendre la formule de Jean-René Valette, l'*Estoire* a la prétention de « faire corps » avec le corpus biblique, en un volume d'« Actes des Apôtres nouvelle manière » (p. 33) écrit par le Christ – l'acceptation du terme d'« *escriptures* » évoluant en ce sens de la « mise en écrit » à l'« Écriture sainte ». Le pastiche est dès lors inscrit au cœur de l'écriture fictionnelle, comme Mireille Séguy l'a montré par ailleurs⁷. Les scènes de la multiplication des pains de Joséphé et de la pêche miraculeuse d'Alain le Gros sont entées sur une écriture biblique dont l'*estoire* préserve le scénario narratif, entendu comme « un texte virtuel ou une histoire condensée »⁸, tout en apparaissant comme des « reprises transgressives de la Bible, dont ils défont la matière narrative » (p. 60). Le recommencement annoncé dans le prologue de l'*Estoire* va de pair, dans la configuration spatiale de l'univers romanesque, avec l'instauration d'un espace insulaire composé d'îles « *estranges* » et correspondant à l'émergence d'un monde sur le modèle de la *Genèse*. Cet espace semble *générer* tous les récits à venir, c'est pourquoi l'auteur rappelle la prévalence des images fécondes et archétypales de l'arbre et de l'archipel, pour restituer la dualité du *Lancelot-Graal*, concurrentiellement marqué par une logique d'expansion et de clôture, par un esprit de (dis)continuité. Les îles de l'*Estoire* sont par conséquent investies d'une fonction sacrée de premier ordre, accueillant l'élaboration de ces « genèses secondes » (p. 109).
- 4 Le chapitre II, « Instaurer », poursuit la réflexion en postulant que l'*Estoire*, par le jeu de désarticulations et réarticulations signifiantes, « tente de reconfigurer l'« encyclopédie » narrative dont il hérite » (p. 111). Cette *instauration* du monde, d'un monde recréé et *recommencé* dans l'espace de la fiction, s'accompagne d'un mouvement de *renomination* à partir du chaldéen et non de l'hébreu, à travers le sacrement du baptême chrétien. Dans les pages consacrées à la « resémantisation des noms » (p. 147-155), l'auteur place

l'analyse sur le terrain proprement linguistique que l'introduction annonçait. Partant, elle renouvelle l'étude des liens entre la littérature et le sacré, en réintégrant l'*Estoire* dans le domaine propre de la fiction et du langage qui la régit. La fiction, comme le suggère la conversion du roi Lebel, « disqualifie la langue courtoise » (p. 155) et privilégie une conversion non tant par la narration (notamment fondée sur l'alternance de récits oniriques et de leur exégèse) que par la langue, en une « conversion linguistique ». Conversion à la foi chrétienne, mais aussi conversion esthétique, en la création d'une « nouvelle langue du merveilleux » (p. 204).

- 5 Le chapitre III, « Fonder », s'ouvre sur l'épisode de la « nef de Salomon », au principe d'un « récit archéologique », « récit de fondation » considéré comme une « fabrique du temps » (p. 213). Le passé de la construction de la nef, le présent de sa découverte par Nascien et le futur de la résolution des aventures dans la *Queste del saint Graal* convergent dans cet épisode, conjointement à la typologie biblique qui établit une correspondance entre l'Ancien et le Nouveau Testament. L'intérêt de M. Séguy pour le temps et la mémoire transparait dans les considérations sur la rétrospection, l'élucidation et la répétition (p. 215-229), qui abordent la question inéluctable de la chronologie relative, nécessaire à l'intelligence du *Lancelot-Graal*, « œuvre cyclique » qui « s'est construite dans le temps », tandis que « du temps s'est construit (se construit encore) dans et par l'œuvre ». Si les débats critiques sont légion, l'auteur retient essentiellement la dimension analeptique de cette suite antérieure qui vise à « expliciter », « amplifier » et « réorienter » les récits ultérieurs – si l'on prend pour ancrage la temporalité de la diégèse et non celle de l'acte d'écriture. Cette réorientation ne prend sens qu'à travers la réception du texte, incarnée dans les figures du « Lecteur Modèle » et des « lecteurs / auditeurs empiriques » (p. 271). Les noms de personnages, de lieux, et la mention des lignages sont les vecteurs d'une sédimentation de la narration dans l'esprit du lecteur, sédimentation propre à faire affleurer décalages et divergences, « essentiellement d'ordre idéologique » (p. 274), avec les autres versants du *Lancelot-Graal*. L'auteur propose une nomenclature sériant « réemplois » et « citations », « corrections » et « remaillages », pour définir les modalités de cet écart constitutif, malgré la volonté de l'*Estoire* de « mettre en cohérence la totalité du cycle » (p. 321). Dans cette dialectique de l'ouvert et du fermé, du prolongement et de la clôture, l'acte de lecture se voit assigner une fonction exégétique prééminente, si l'on considère « la possibilité d'interprétations et d'actualisations potentiellement infinies » (p. 322).
- 6 Le chapitre IV, « Accroître », s'ouvre sur l'énoncé d'un paradoxe : tout ajout au verbe divin est par nature erroné, c'est pourquoi l'ambition sacrale de l'*Estoire* semble contrevenir au dogme. La notion de « récit d'ouverture » autorise un dépassement de cette aporie et se révèle tout entière dans l'étude des procédés d'accumulation, de prolifération et de série qui président à l'écriture fictionnelle et lui accordent une impression « d'abondance et de vie », selon l'intuition d'Eugène Vinaver. L'auteur relève et analyse les traits descriptifs et narratifs marqués par l'abondance et la répétition : les quatre tombes, la blessure « *parmi les quisses* », mais aussi des unités linguistiques signifiantes, tels les jeux d'échos sonores qui disséminent les phonèmes dans les doublets Joseph et Joséphé, Arphasan et Pellehan, Varlan et Lambor, pour s'en tenir aux seuls anthroponymes (p. 350). Prolepses et généalogies, fables, récits interpolés et songes apparaissent comme des modalités conjointes d'accumulation et de

surcharge qui conduisent à une saturation du récit, dans lequel « “divers avenir, divers temps” peuvent proliférer *simultanément* ».

- 7 La conclusion revient sur les causes de la désaffection de l'*Estoire*, l'auteur l'attribuant *in fine* à son statut de « suite antérieure » ou « *prequel* », selon la terminologie anglo-saxonne – ce que le Lecteur Modèle parvient à appréhender échappe en partie au lecteur empirique. Les autres singularités fondamentales concernent la prétention du texte à prolonger le corpus canonique, et son intégration disjonctive à une « architecture cyclique » (p. 405). M. Séguy s'applique ainsi, dans le sillage de M. Szkilnik, à un dessein de revalorisation de l'*Estoire*, antérieurement évoquée comme un « porche de style bâtard ajouté après coup à la cathédrale »⁹. Cette étude élargit les principes que s'était assignés M. Szkilnik autour de la métaphore séminale de l'archipel, et présente une synthèse renouvelée des acquis de la critique. Les principales problématiques du texte sont abordées dans un esprit d'ouverture que l'image structurante du « Lecteur » contribue à emblématiser, et l'étude accorde une primauté inédite aux pouvoirs de la parole, les pages consacrées à la nomination des composantes du monde étant particulièrement éclairantes.
- 8 L'auteur édifie au fil des pages un certain nombre de concepts critiques particulièrement opératoires : ainsi dans l'ordre de l'itération du récit, la *reconduction* (« il s'agit de commencer encore ») et la *réeffectuation* (« il s'agit de commencer autrement »). La notion de *mémoire active* (p. 265) permet également de rendre compte de la singularité d'un texte qui « (re)construit rétrospectivement » le passé du *Lancelot-Graal*, et semble aussi prévoir le « futur de la diégèse ». Ainsi conceptualisée, la démonstration emporte l'adhésion, et ce d'autant plus qu'elle donne sens aux inflexions du texte, reliant cours de la narration et cours du récit – par exemple lorsque le départ du narrateur d'un « espace uniquement dévolu au religieux » et ses « pérégrinations » semblent creuser « une distance géographique et symbolique propice à l'expression d'un écart de type esthétique » (p. 31). Ce livre-monde « second et à certains égards alternatif » (p. 19) est ouvert à tous les élargissements, de sa matière à celle du cycle qu'il inaugure. C'est pourquoi il prend place dans un questionnement plus large de la littérature médiévale – comment rendre compte de cette poétique de l'écart ou de l'imperfection idéologique et formelle ? quelle figure de lecteur doit être privilégiée pour donner sens aux monuments irréductibles que le Moyen Âge nous a transmis ?

NOTES

1. Voir notamment Mireille Séguy, « À l'origine était le nom. La désignation des lieux de l'aventure dans l'*Estoire del saint Graal* », *Cahiers de recherches médiévales*, 10, 2003, p. 191-207 ; « Récits d'îles. Espace insulaire et poétique du récit dans l'*Estoire del saint Graal* », *Médiévales*, 47, 2004, p. 79-96 ; « Vestiges historiques et mémoire romanesque dans l'*Estoire del saint Graal* », *Histoire et roman, Bien dire et bien apprendre*, 22, 2004, p. 137-152 ; « La tentation du pastiche dans l'*Estoire del saint Graal* : retraire, refaire, défaire la Bible

- », *Faute de style : en quête du pastiche médiéval*, éd. Isabelle Arseneau, *Études françaises*, 46, 3, 2010, p. 57-78.
2. Michelle Szkilnik, *L'archipel du Graal. Étude de l'Estoire del Saint Graal*, Genève, Droz, 1991.
 3. Ferdinand Lot, *Étude sur le Lancelot en prose*, Paris, Champion, 1918, p. 278.
 4. Jean Frappier, *Étude sur « La Mort le roi Artu », roman du XIII^e siècle, dernière partie du « Lancelot » en prose*, Paris, Droz, 1936, p. 56.
 5. Jean-René Valette, *La Pensée du Graal. Fiction littéraire et théologie (XII^e-XIII^e siècle)*, Paris, Champion, 2008.
 6. Catalina Gîrbea, *Communiquer pour convertir dans les romans du Graal (XII^e-XIII^e siècle)*, Paris, Classiques Garnier, 2010 ; Martin Aurell, *La Légende du roi Arthur*, Paris, Perrin, 2007, chap. 11, « La conversion par le roman ».
 7. Mireille Séguy, « La tentation du pastiche dans *L'estoire del saint Graal* », art cit.
 8. Umberto Eco, *Lector in fabula*, Paris, LGF, 1985, p. 100.
 9. Jean Frappier, *Étude sur « La Mort le roi Artu », op. cit.*, p. 56.