

sí, ya sea por extensión o por metodología. En conjunto el libro ofrece una buena panorámica, en la que se entrecruzan diversas perspectivas —económica, jurídica, sociológica, teológica, etc.—, con especial atención a la situación italiana. De las diversas colaboraciones, cabe destacar, a nuestro juicio, tres: la de Stefano Zamagni, profesor de Economía Política en la Universidad de Génova, sobre la tensión entre trabajo, empleo y ocupación en la época post-industrial (pp. 45-68); la de Francesco Totaro, profesor de Filosofía Moral en la Universidad de Macerata, que analiza la dimensión antropológica del trabajo (pp. 69-92); y la de Mario Iadanza, profesor de Doctrina Social de la Iglesia en el Instituto Superior de Ciencias Religiosas de Benevento, que considera las enseñanzas sobre el trabajo contenidas en la regla de San Benito y la inspiración que de ellas cabe deducir para la sociedad contemporánea (pp. 247-270).

José Luis Illanes

Isidor BAUMGARTNER, *Psicología pastoral, Introducción a la praxis de la pastoral curativa*, «Biblioteca Manual Desclée» n. 13, Desclée De Brouwer, Bilbao 1997, 757 pp., 14 x 25, ISBN 84-330-1217-7.

Desde hace más de un cuarto de siglo habían desaparecido del mercado editorial español los textos específicos dedicados a Medicina o Psicología Pastoral. Desde la *Introducción a la Antropología pastoral*, de J. A. del Val (Sal Terrae, Santander 1967) y las *Cuestiones de Medicina Pastoral* de J. L. Soria (Rialp, Madrid 1973), no se conocían —aparte de diversas traducciones hechas por la editorial Razón y Fe— textos castellanos que abordasen con

seriedad y amplitud esos temas. El clásico *Compendio de Medicina Pastoral* de Nierdemeyer quedaba ya lejano y obsoleto.

Hay que agradecer, por ello, a la editorial Desclée esta traducción (a cargo de Gorka Hurtado) de la *Pastoral Psychologie, Einführung in die praxis heilender seelsorge*, de Baumgartner, publicado por Patmos Verlag, en Düsseldorf 1990.

El esquema del libro es el siguiente, tal como lo explica el propio autor en un texto del prólogo, extenso pero ilustrativo de su propósito (p. 32):

«Una primera parte delimita el marco e intenta aclarar cómo se puede ejercer la psicología pastoral. En este apartado debe prepararse y ofrecerse al mismo tiempo, el instrumental formal metodológico, una especie de canon, para la subsiguiente conformación de contenidos.

»Ésta entronca con un *convencimiento teológico-bíblico sobre el camino de un consejo espiritual o pastoral curativa y salvífica*. Nuestro texto clave para ello es la historia de Emaús (cfr. Lc 24,13-35). Ella suministra, con los estadios de la curación por ella mencionados, las posteriores etapas del estudio: bajo las imágenes de «ceguera» y «tristeza»; hay que preguntar por las diversas formas que toman la crisis y la humillación en el sentido de una *cairología psicológico-pastoral* (El «juntaros y seguidme», Lc 24,15) estimula la *exploración de criterios curativos de consejo espiritual* (Criteriología) y el proponerlos críticamente a la pastoral actual. Si la historia de Emaús copia el estilo de acompañamiento con la intervención: «Él les preguntó» (v. 17), entonces éste debería ser un punto de enganche para volverse hacia el amplio campo de la

psicoterapia. El interés principal en este caso es el cómo pueden asumirse, por parte de la pastoral y de forma consciente y responsable, las diferentes formas de psicoterapia con sus específicas imágenes del ser humano. Ya que el acompañamiento curativo que se basa en la psicología pastoral va más allá de la etapa de la ayuda psicoterapéutica, nosotros nos preguntamos (en consonancia con la historia de Emaús), cómo puede explicar el «sentido de lo escrito» (v. 27), la palabra de Dios, de manera que de ello se produzca sanación.

»Y por último hay que considerar, desde la perspectiva psicológico-pastoral, *el poder curativo de la liturgia*, ya que, según nuestro texto clave, es aquí, en ese «compartir el pan» (v. 30) donde encuentra la curación de la ceguera y de la tristeza, su punto álgido. La introducción psicológico-pastoral en un consejo espiritual curativo se concluye con reflexiones sobre la *meta de este tipo de acompañamiento*. ¿Qué sucede cuando se abren los ojos y aparece la inaplazable motivación de «partir hacia Jerusalén» (v. 34)? Esta palabra clave de la historia de Emaús se «correlaciona» acertadamente con pensamientos sobre *conocimiento de Dios, autoencuentro y formación de comunidad*. Hasta aquí la cita, tan larga como elocuente.

El libro es una muestra del interés que por el tema existe en Centroeuropa, sobre todo en el ámbito alemán; de ello dan muestra las diversas sociedades para el cultivo de la Psicología pastoral que se mencionan.

Es lógico que en el libro se contrapongan las reservas de los Papas Pío XII (1953) y Juan XXIII (1961) acerca del psicoanálisis, respecto al impulso dado por el Concilio Vaticano II al estudio de la psicología en los seminarios y centros de formación de la Iglesia. En

efecto, el decreto *Optatam totius*, nn. 19 y 20, se refiere al recurso a una «psicología y pedagogía sana», que poco tiene que ver con el psicoanálisis. Éste hizo en su día algunas aportaciones, y mereció críticas severas, sobre todo por su pansexualismo. De su estudio no se esperan ya frutos significativos. En cambio, acerca de la psicoterapia se investiga y se publica mucho, y también sobre su relación con la pastoral. Por eso es de agradecer que vayan saliendo estudios que orienten sobre esta relación —difícil a veces pero necesaria— entre la teología pastoral y las ciencias humanas. El texto, con sus casi 800 páginas, se hace en ocasiones difícil de leer. El interés del tema va de la mano con la necesidad de una valoración detallada por parte de especialistas.

Por lo demás, hay que agradecer una presencia muy constante del Magisterio del concilio Vaticano II y una abundante apoyatura bibliográfica, casi toda del ámbito cultural alemán. Por ella, se aprecia el interés que la Psicología pastoral despierta en Europa central.

Miguel Ángel Monge

**Bernardino DE ARMELLADA**, *La gracia misterio de libertad. El «sobrenatural» en el Beato Escoto y en la escuela franciscana*, Bibliotheca Seraphico-Capuccina, Ed. Collegio San Lorenzo da Brindisi, Roma 1997, 393 pp., 24 x 17, ISSN 0067-8163.

Después de la amplia bibliografía que el problema de lo sobrenatural suscitó en los años cuarenta y cincuenta, la disputa se aquietó, no tanto porque pudiera considerarse resuelta en todas sus dimensiones —aunque la encíclica *Humani generis* fue y continúa siendo punto clave de