

Положенія,
извлеченныя изъ диссертациі Хр. М. Лопарева:
„Греческія житія святыхъ VIII и IX вѣковъ“.

1. Въ IX столѣтіи описаніе кончины мученика отъ руки языческаго царя воплощалось въ *μαρτύριον*ѣ, кончина его отъ руки христіанскаго царя — въ *βίος*ѣ.
2. Житія святыхъ писались по опредѣленному плану, начертанному еще классическими писателями для біографій мужей древности.
3. Эпитетъ святого *ὁ νέος* значитъ не только „новый“, но и „юноша, молодой человѣкъ“, въ томъ случаѣ, когда святой умиралъ въ молодыхъ годахъ; эпитетъ *ὁ δίκαιος* значитъ, что святой былъ міряниномъ; эпитетъ *ὁ μέγας* въ рѣдкихъ случаяхъ означаетъ не качество подвижнической жизни святого, а есть только фамильное имя его (Великій, ср. Gross, Legrand и пр.).
4. Предисловіе къ житію состояло изъ общихъ мыслей, заимствованныхъ изъ классической литературы, евангелія и образцовъ христіанской письменности IV вѣка.
5. Въ главной части житія говорилось сначала о родинѣ святого и его родителяхъ, и въ обоихъ случаяхъ они должны были быть аттестованы съ лучшей стороны; имя святого служило также поводомъ къ его восхваленію (если же оно филологически не давало права къ этому, позволительна была натяжка въ ущербъ истинной филологіи); родители святого — богатые люди, имущество которыхъ святой раздавалъ бѣднымъ; святые избѣгали взглядовъ на женскій полъ и не видѣлись даже съ матерью, но было и много исключеній изъ этого правила. Историческая часть житія излагается въ видѣ отдѣльныхъ историческихъ замѣчаній, разсѣянныхъ по всему житію. Предсмертное наставленіе настоятеля монастыря братіи предложено въ разныхъ образцахъ, изъ которыхъ одни довольно неудачны. Смѣлость параллелей въ чудесахъ — результатъ перевосхваленія святого.
6. Именные житія святыхъ отличаются литературными достоинствами, напротивъ анонимныя страдаютъ обыкновенно недостатками стиля и натянутостью въ подборѣ доводовъ въ пользу святости героя.

7. Анонимныя житія въ общемъ являются ученическими пересказами прежнихъ образцовъ; къ стыду византійской письменности хорошіе подлинники часто вытѣснялись школьными обработками.
8. Житія писались первоначально тамъ, гдѣ находились мощи святого; пересказы составлялись въ разныхъ мѣстахъ, но преимущественно въ Константинополѣ.
9. Прозваніе имп. Константина V „Копронимъ“ — позднее, явившееся не ранѣе половины IX вѣка.
10. Слово игумена Теофана объ изгнаніи патр. Никифора едва ли заслуживаетъ того значенія, которое усвоится ему учеными.
11. Мученичество Іуліана и дружины интересно не само по себѣ, а лишь въ вопросѣ объ обрѣтеніи его мощей въ 869 году.
12. Житіе Льва Хазарина не сохранилось, ибо было уничтожено фотіанами.
13. Житіе Иларіона Грузина, вывѣренное, вѣроятно, въ Аэно-Иверской школѣ знаменитаго Евѣимія, интересно по обилію бытовыхъ чертъ на всемъ пространствѣ Византійской имперіи. Иларіонъ скончался не въ 882, а въ 880 году, и въ возрастѣ не 78, а 53 лѣтъ.
14. Разсказъ о перенесеніи мощей Терапонтія Кипрскаго интересно по значительному количеству топографическихъ названій и подробностей изъ византійской военной организаціи.
15. Основнымъ изъ сохранившихся разсказовъ объ Аморійскихъ мученикахъ должна считаться ред. *A* съ именемъ Софронія Кипрскаго, за нею могла слѣдовать ред. *B* и далѣе ред. *Z* съ именемъ Еводія.
16. Первоначальнымъ житіемъ Теофана Сигріанскаго былъ написанный патр. Меѳодіемъ *Bios*, о которомъ извѣстно только по его пересказамъ; другія житія его иногда существенно разнятся отъ *Bios*'а.
17. Агіографія Великой Церкви представлена въ житіяхъ, написанныхъ діакономъ Игнатіемъ, блестящимъ представителемъ чистаго византійскаго, умѣренно риторическаго языка, приближающагося къ классическому, и его антиподомъ, инокомъ Никитою-Давидомъ Пафлагоняниномъ; что же касается діакона Стефана, то дѣятельность его относится по существу къ агіографіи Виѣинской.
18. Терминъ *Ἐπιτάφιος* значитъ не только „надгробное слово“, но и просто „эпитафія“, характеристика хотя бы и не современнаго уже дѣятеля.
19. Агіографія Студійская — лучшая житійная литература на пространствѣ VIII—IX вѣковъ; нѣкоторое сходство съ нею имѣетъ агіографія Виѣинская какъ по языку, такъ и по очень отчетливому изложенію чисто біографическихъ подробностей; видно, что она написана образованными и непосредственными учениками святыхъ, не зараженными риторикою.
20. Агіографія Влахернская блестяща стильностью языка, риторикою, отличаясь иногда и туманностью изложенія.
21. Агіографія Хорская имѣетъ посредствующее значеніе: писатели не отличались самостоятельностью, предпочитая довольствоваться пересказомъ уже наличной письменности. Хорскій монастырь былъ подворьемъ для Палестинскаго духовенства.
22. Агіографія Іосифова монастыря въ литературномъ отношеніи очень грамотна, а въ историческомъ — достаточно интересна, Іосифовъ монастырь былъ подворьемъ для Сицилійскаго духовенства.
23. Агіографія Психаитская, почти безупречная въ литературномъ отношеніи, исторически довольно бѣдна и обличаетъ перо школьника.
24. Агіографія Пафлагонская получаетъ особенное значеніе въ глазахъ русскихъ ученыхъ, говоря какъ бы то ни было о зарѣ русской исторіи.
25. Агіографія Виѣинская, подобно Студійской, въ литературномъ отношеніи изящна, а въ историческомъ очень примѣчательна по обилію топографическихъ названій и именъ лицъ и по бытовымъ чертамъ.
26. Житіе Димитріана Кипрскаго кажется подложнымъ; можетъ быть, и былъ какой нибудь Кипрскій святой въ IX в., но только онъ не былъ Димитріаномъ.
27. Агіографія Востока въ значительной степени проникнута фантазіей и сказочностью, особенно когда агіографы были не современниками; но непосредственные очевидцы описываютъ событія съ фотографическою точностью.
28. Агіографія Елладская, представителями которой являлись не современники, довольно бѣдна историческими свѣдѣніями. Житіе Филарета, представляющее исключеніе изъ этого, по существу дѣла должно быть отнесено собственно къ агіографіи Виѣинской; оно написано внукомъ Филарета Никитою въ пелопоннескомъ городѣ Баріуполѣ въ 822 году.
29. Агіографія Македонская, представителями которой являются современники, въ высокой степени важна по своимъ историческимъ и бытовымъ чертамъ; подъ перомъ несовременниковъ она бѣдна фактическими подробностями.
30. Агіографія Тракійская, какъ и Македонская, особенно дорога для исторіи Славянской, но, къ сожалѣнію, какъ не современная, она сообщаетъ историческія черты не вполне отчетливо, оставляя мѣсто для догадокъ.
31. Перенесеніе мощей ап. Варооломея съ о. Липары въ г. Беневентъ имѣло мѣсто не въ 809 г., какъ свидѣтельствовало Анастасій Библиотекарь, а 25 октября 836 года.
32. Агіографія Калабрійская въ житіи Ілии Новаго († 823 г.) подъ перомъ современника (ок. 905 г.) драгоцѣнна многими историческими данными, которыя впрочемъ иногда являются спутанными: къ современности пристегнуты событія болѣе ранняго времени.

33. Терминъ *ἡ καθ' ἡμᾶς γενεά*, какъ хронологическое данное, означаетъ промежутокъ въ 30 лѣтъ.
34. Никита-Давидъ Пафлагонянинъ родился ок. 828 г., въ 50-хъ годахъ IX вѣка принялъ иночество, въ началѣ 70-хъ годовъ былъ рукоположенъ во епископа Дадиврскаго, умеръ ок. 915 года.
35. Его „диссертацией“ для полученія степени ритора византійской литературы былъ *Bios tou agiou Eudochiou*, а философскою диссертацией — толкованіе твореній св. Григорія Богослова.
36. Литературная дѣятельность Никиты-Давида Пафлагонянина развивалась въ двухъ противоположныхъ направленіяхъ: сначала это былъ спокойный, безпристрастный и православный писатель, получившій извѣстность, какъ *χρυσολογῆς*, и почтенный эпитетомъ *ἀγιος*; но затѣмъ подъ влияніемъ личныхъ обстоятельствъ онъ въ 80-хъ годахъ IX столѣтія выступилъ въ роли пасквилянта, уронивъ свой престижъ житіями св. патр. Игнатія и св. Іоанна Златоустаго.

Печатано съ разрѣшенія историко-филологическаго Факультета Императорскаго Юрьевскаго Университета.

Юрьевъ, 19 сент. 1914 г.

№ 170.

Деканъ М. Крашенинниковъ.

III. IV. 1018.

ХР. М. ЛОПАРЕВЪ

ГРЕЧЕСКІЯ ЖИТІЯ

СВЯТЫХЪ VIII и IX ВѢКОВЪ

ОПЫТЪ НАУЧНОЙ КЛАССИФИКАЦІИ ПАМЯТНИКОВЪ АПОГРАФИИ

СЪ ОБЗОРОМЪ ИХЪ

СЪ ТОЧКИ ЗРѢНІЯ ИСТОРИЧЕСКОЙ И ИСТОРИКО-ЛИТЕРАТУРНОЙ

ЧАСТЬ I

Современныя житія



Ταῦτά σοι παρ' ἡμῶν καὶ εἰ μὴ κατ'
ἀξίαν, ἀλλ' οὖν κατὰ δύναμιν.

Quoniam non potest id fieri quod vis,
id velis quod possis.

408

13611

02281

ПЕТРОГРАДЪ

ТИПОГРАФИЯ ИМПЕРАТОРСКОЙ АКАДЕМИИ НАУКЪ

Вас. Остр., 9 лин., № 12

Роме. 40к.

1914

ГРЕЧЕСКІЯ ЖИТІЯ
СВЯТЫХЪ VIII и IX ВѢКОВЪ

III. IV. 1018.

ХР. М. ЛОПАРЕВЪ

ГРЕЧЕСКІЯ ЖИТІЯ

СВЯТЫХЪ VIII и IX ВѢКОВЪ

ОПЫТЪ НАУЧНОЙ КЛАССИФИКАЦИИ ПАМЯТНИКОВЪ АГИОГРАФІИ

СЪ ОБЗОРОМЪ ИХЪ

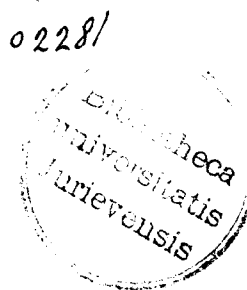
СЪ ТОЧКИ ЗРѢНІЯ ИСТОРИЧЕСКОЙ И ИСТОРИКО-ЛИТЕРАТУРНОЙ

ЧАСТЬ I

Современныя житія

Ταῦτά σοι παρ' ἡμῶν καὶ εἰ μὴ κατ'
ἀξίαν, ἀλλ' οὖν κατὰ δύναμιν.

Quoniam non potest id fieri quod vis,
id velis quod possis.



ПЕТРОГРАДЪ

ТИПОГРАФІЯ ИМПЕРАТОРСКОЙ АКАДЕМІИ НАУКЪ

Вас. Остр., 9 лин., № 12

1914

ΜΙΑ: ΑΓΙΑ: ΚΑΘΟΛΙΚΗ: ΚΑΙ ΑΠΟΣΤΟΛΙΚΗ: ΕΚΚΛΗΣΙΑ:

Напечатано по распоряженію Императорской Академіи Наукъ.
Сентябрь 1914 г. За Непремѣннаго Секретаря, Академикъ *В. Залеманъ*.

ταπεινῶς ἀφίέρωται

ΥΠΔ
14316

(Отдѣльные оттискъ изъ XVII, XVIII и XIX тт. Византійскаго Временника 1911, 1918. и 1914 гг.).

Мысль проф. В. Гр. Васильевского въ 1887 г. о желательности разсмотрѣнія для диссертациі всѣхъ византійскихъ житій святыхъ иконоборческаго періода, горячо нами принятая, но можетъ быть не достаточно понятая, въ теченіи длиннаго ряда лѣтъ подверглась значительному измѣненію.

По мѣрѣ углубленія въ агіографическую литературу за указанный періодъ, мы пришли къ выводу, что она въ своей совокупности не представляетъ чего-либо особенно цѣннаго, что она слишкомъ бѣдна, чтобы могла дать достаточно матеріала для ученой работы въ области всеобщей исторіи. Намъ казалось, что для изученія иконоборческаго вопроса, о которомъ всѣ историческіе труды неизмѣнно говорятъ какъ о явленіи во многихъ отношеніяхъ неясномъ, мало данныхъ даже въ византійской, западной и восточной литературахъ, вмѣстѣ взятыхъ, тѣмъ болѣе не достаточно лишь въ одномъ отдѣлѣ первой.

Придя къ такому неутѣшительному выводу, мы раздвинули рамки и вмѣсто эпохи 726—842 гг. критически обозрѣли агіографическую литературу за полные два столѣтія, за VIII и IX вѣка, сдѣлавъ попытку и предложивъ будущимъ работникамъ въ этой области подобнымъ же образомъ обозрѣть всю византійскую агіографію. Откровенно признаемся: этотъ путь для насъ былъ очень утомителенъ; но разъ начало сдѣлано, работа будущихъ изслѣдователей будетъ гораздо болѣе продуктивною.

При разсмотрѣніи агіографической литературы какъ источника для византійской исторіи мы осмѣлились подойти къ житіямъ святыхъ не въ качествѣ поучающагося читателя, а въ качествѣ трезваго аналитика житійскаго содержанія: мы доискивались, когда, гдѣ и кѣмъ житіе было написано, что представляла изъ себя личность агіографа и насколько свѣдѣнія его заслуживаютъ довѣрія; мы разсматривали святыхъ VIII и IX столѣтій не какъ святыхъ, виѣ времени и про-

странства, не какъ предметъ для подражанія, а какъ почтенныхъ дѣятелей современной эпохи, не скрывая ихъ слабостей, если таковыя можно было въ нихъ увидѣть; мы рассматривали самыя житія ихъ не какъ предметъ для душеспасенія, а трактовали ихъ какъ біографіи чѣмъ-либо замѣчательныхъ современниковъ, чѣмъ-либо извѣстныхъ дѣятелей въ области церковной или свѣтской; словомъ мы хотѣли показать, какъ надо научнымъ образомъ рассматривать житійную литературу.

При такомъ взглядѣ на предметъ мы должны были оцѣнивать то или другое житіе на основаніи главнымъ образомъ только одного его, вотъ почему читатель не найдетъ въ книгѣ безчисленныхъ примѣчаній, которыми блещутъ всѣ новыя работы на ученые степени и которыя довольно часто имѣютъ второстепенную цѣну — библиографическаго аксессуара. Мы не послѣдовали соблазнительному приему оцѣнивать житіе при посредствѣ хронографической и всякой другой литературы, полагая, что анналистика должна быть также рассмотрѣна сама въ себѣ, прежде нежели она займетъ мѣсто провѣреннаго источника для исторіи. На сколько такое соображеніе правильно, приговоръ произнесетъ ученая критика.

Настоящее сочиненіе состоитъ изъ четырехъ частей. Вслѣдъ за Современною Агіографіею во второй части идетъ Эпоха Метафраста, въ третьей — Агіографія Минейно-Синаксарная и въ четвертой — Поздняя Византійско-Греческая Житійная Литература.

Не имѣя права на снисходительность ученой критики, мы просимъ читателя отнести къ книгѣ только съ тѣмъ безпристрастіемъ, съ какимъ самъ авторъ писалъ ее во всѣ лучшіе годы своей жизни.

Въ заключеніе позволяемъ себѣ выразить искреннюю благодарность Императорской Академіи Наукъ и Императорскому Православному Палестинскому Обществу за возможность личнаго обозрѣнія рукописей нѣкоторыхъ западно-европейскихъ библиотекъ, вице-президенту первой П. В. Никитину и библиотекарю Петроградскаго университета М. И. Кудряшеву за облегченіе намъ иногда пользованія рукописною и печатною литературою, а редакціи «Византійскаго Временника» — за напечатаніе книги въ ея органѣ.

Петроградъ, августъ 1914.

Указатель житій святыхъ.

† означаетъ, что современнаго житія святого пока не найдено.

* означаетъ, что житіе святого не издано и имъ мы не могли пользоваться.

Аморійское мученичество: Δ 78, В 82, Z 84.

Андрей въ «Судѣ» 43.

Антоній, патріархъ, 148.

Антоній Новый 332, 344.

Аванасій Меѳонскій 436.

Аванасія Егинская 450.

Ванхъ Младый 403.

Варооломей, апостолъ (перенесеніе мощей), 496.

Власій Болгарскій 484.

Георгій Амастрідскій 238.

Германъ Носиницкій 479.

† Григорій Денаполитъ 114.

Димитріанъ 368.

Димитрій Солунскій (чудеса) 476.

Евдокимъ Младый 114.

Евстратій 318.

Евфимія (перенесеніе мощей) 259.

Евсимій, патріархъ: Ареино 152, анонимное 203.

Евсимій Солунскій 468.

Игнатій, патріархъ, 266.

Иларіонъ, грузинъ, 56.

Илія 406.

Илія Калабрійскій 499.

Іоанникий Вивинскій: Петрово 293, Саввино 295.

† Іоаннь Готскій 238.

† Іоаннь Дамаскинъ 405.

Іоаннь Предтеча (перенесеніе главы) 73.

Іоаннь Психаитъ 231.

Іосифъ Пѣснописецъ 225.

Іуліанъ и дружина 47.

Климентъ Болгарскій 479.

† Лазарь, иконописецъ, 55.

Левъ Катанскій 492.

Лука, столпникъ, 367.

Лука Елладскій 439.

Манарій Пелопоннскій 362, † 366.

- Марія Младая 490.
† Меводій, патріархъ, 229.
† Меводій и Кирилль 479.
Михамль, синкелль, 213.
Никита Мидийскій 347.
Никифоръ, патріархъ: Теофаново 46, Игнатіево 109.
* Никифоръ Мидийскій 359.
Николай Студитъ 185.
† Петръ Атройскій 315.
Петръ Аргосскій 435.
Платонъ Санкудійскій 154.
Саввинскіе мученики 381.
Стефанъ Новый 119.
Стефанъ, Савваитъ, 389.
Тарасій, патріархъ, 99.
Филаретъ Милостивый 440.
60 мучениковъ 371.
Феодора Солунская 457.
Феодоръ Едесскій 410.
* Феодоръ Начертанный 224, перенесеніе мощей 224.
Феодоръ Студитъ: ἐπιγραμματα 160, Навкратіево 160, Михаилово 161.
Феофанія, царица, 63, † 212.
Феофанъ Сигрианскій: † Меводіево 92, анонимное 96, Феодорово 184, Никифорово 204, Саввино 316.
Ферапонтій Кипрскій (перенесеніе мощей) 74.

ОГЛАВЛЕНІЕ.

Предисловіе.

Указатель житій святыхъ.

Введеніе.

Мученичества 2.—Житія 13.—Теорія похвальнаго житія 15.—
Личность агіографа 36.—Мѣсто написанія 38.—Время жизни агіо-
графа 39.

Глава I. Константинополь вообще.

Житіе Андрея «въ Судѣ» 43.—Феофаново слово о перенесеніи
мощей патр. Никифора 46.—Ж. Іуліана и дружины 47.—Ж. Лазаря 55.—
Василіево ж. Иларіона грузина 56.—Ж. царицы Феофаніи 63.—Обрѣтеніе
главы Претечи 73.—Перенесеніе мощей Ферапонта Кипрскаго 74.—
Мученичество Аморійскихъ мучениковъ ΔΒΖ 76.—Меводіево ж. Феофана
Сигрианскаго 91.

Глава II. Св. Софія.

Предварительное замѣчаніе 99.—Игнатіево ж. патр. Тарасія 99.—
Игнатіево ж. патр. Никифора 109.—Игнатіево ж. Григорія Декаполита
114.—Никиты-Давида Пафлагонянина ж. Евдокима 114.—Стефаново
ж. Стефана новаго 119.—Никифорово ж. патр. Антонія Кавлея 148.—
Ареино слово о патр. Евѳиміи 152.

Глава III. Студійскій монастырь.

Предварительное замѣчаніе 153.—Феодорово ж. Платона 153.—Нав-
кратіево посланіе о смерти Феодора 160.—Михаилово ж. Феодора Сту-
дита 161.—Феодорово посланіе о кончинѣ Феофана Сигрианскаго 184.—
Ж. Николая 185.

Глава IV. Псамавійскій монастырь.

Предварительное замѣчаніе 202.—Ж. патр. Евѳимія 203.

Глава V. Влахерны.

Предварительное замѣчаніе 204.—Никифорово ж. Феофана Сигриан-
скаго 204.—Михаила Влахернита похвала царицѣ Феофаніи 212.

Глава VI. Хорскій монастырь.

Предварительное замѣчаніе 212.—Ж. Михаила синкелла 213.—
Ж. Феодора Начертаннаго 224.

Глава VII. Іосифовъ монастырь.

Предварительное замѣчаніе 224.—Феофаново ж. Іосифа Пѣсно-
писца 225.—Григоріево ж. патр. Меводія 229.

Глава VIII. Монастырь Психаитскій.

Предварительное замѣчаніе 230.—Ж. Іоанна Психанта 231.

Глава IX. Пафлагонія (Амастрида, Тій, Дадивры).

Предварительное замѣчаніе 237. — Ж. Иоанна Готескаго 238. — Ж. Георгія Амастридскаго 238. — Константина Тійскаго перенесеніе мощей Евфиміи 258. — Никиты-Давида Пафлагонянина ж. патр. Игнатія 265.

Глава X. Вивенія (Олимпъ, Катаволъ, Пандимъ, Мидикій).

Предварительное замѣчаніе 290. — Петрово ж. Иоанникія 293. — Саввино ж. Иоанникія 295. — Саввино ж. Петра Атройскаго 315. — Саввина похвала Теофана Сигрианскаго 316. — Ж. Евстратія 318. — Ж. Антонія Новаго первой 332 и второй редакціи 344. — Θεостириктово ж. Никиты Мидикійскаго 347. — Θεостириктово ж. Никифора Мидикійскаго 359.

Глава XI. Пропонтида (Кій, Пелекитъ, Халкидонъ).

Предварительное замѣчаніе 360. — Саввино ж. Макарія Пелекитскаго 361. — Ж. Луки столпника 367.

Глава XII. Нипрь.

Предварительное замѣчаніе 367. — Ж. Димитріана 368.

Глава XIII. Востонъ (Палестина и Сирія).

Предварительное замѣчаніе 371. — Мученичество іерусалимскихъ мучениковъ сирійской 372 и кесарійской редакціи 376. — Стефаново мученичество саввинцевъ 381. — Леонтіево ж. Стефана Савваита 389. — Ж. Вакха Младого 403. — Ж. Иоанна Дамаскина 405. — Мученичество Илиі 406. — Василиево ж. Θεодора Едесскаго 410.

Глава XIV. Елада (Аргосъ, Каріуполь, Егина).

Ж. Петра Аргосскаго 435. — Петра Аргосскаго ж. Аонасія Меоонскаго 436. — Ж. Луки Еладскаго 439. — Никитино ж. Филарета Милоствиваго 440. — Ж. Аонасіи Егинской 450.

Глава XV. Македонія (Солунъ, Косиница).

Предварительное замѣчаніе 455. — Григоріево ж. Θεодоры Солунской 457. — Григоріева повѣсть о перенесеніи ея мощей 466. — Василиево ж. Евсимія Новаго 468. — Чудеса Димитрія Солунскаго 476. — Ж. Меоодія и Кирилла 479. — Ж. Климента 479. — Ж. Германа Косиницкаго 479.

Глава XVI. Фрагія (Виза).

Ж. Власія 484. — Ж. Маріи младой 490.

Глава XVII. Сицилія.

Ж. Льва Катанскаго 492. — Перенесеніе мощей ап. Варооломея 496.

Глава XVIII. Калабрія.

Предварительное замѣчаніе 499. — Ж. Илиі Новаго 499.

Приложеніе. Никита-Давидъ Пафлагонянинъ 513.

I. Указатель именъ личныхъ 523.

II. Указатель именъ мѣстностей и пр. 542.

III. Указатель предметный 558.

IV. Указатель нѣкоторыхъ словъ 564.

Παροράματα διорδωσεις καὶ προσθήκαι 566.

Введеніе ¹⁾.

Одною изъ главныхъ отраслей церковной письменности является агиографія (святописаніе), т. е. произведенія, написанныя почти исключительно духовными лицами въ память, похвалу и честь святыхъ. Подъ этими произведеніями разумѣются или прозаическія сочиненія, какъ-то: мученичества, житія святыхъ и похвальные слова имъ, или поэтическія, напр. службы, канопы и другія пѣснопѣнія. Мы останавливаемся на прозаическихъ памятникахъ главнымъ образомъ потому, что они являются наиболѣе полными выразителями біографій святыхъ, тогда какъ напр. службы историко-біографическаго матеріала уже не имѣютъ, содержа часто лишь одни неясные намеки, которые не рѣдко

1) Изъ обширной агиологической литературы назовемъ здѣсь: а) Tillemont, *Mémoires pour servir à l'histoire ecclésiastique des six premiers siècles* (пять первыхъ томовъ), 1694 sq.; б) Dom Pitra, *Études sur la collection des Actes des saints*, Paris 1850; в) M. de Rossi, *Bulletino di archeologia cristiana*, 1863—884 и сл.; д) Rossi, *La Roma sotterranea cristiana*, Roma 1864—1877, 3 тома; е) B. Aubé, *Les chrétiens dans l'empire romain de la fin des Antonins au milieu du troisième siècle*, Paris 1881; ф) Le Blant, *Les actes des martyrs*, Paris 1882 (въ *Mémoires de l'Académie des Inscriptions et Belles-Lettres*, XXX part. 2); г) Le Blant, *Les Acta martyrum et leurs sources* (въ *Nouvelle Revue historique de droit français et étranger*, 1879 p. 463—469); б) Aubé, *Histoire des persécutions de l'église jusqu'à la fin des Antonins*, Paris 1875; и) P. Allard, *Histoire des persécutions pendant les deux premiers siècles d'après les documents archéologiques*, Paris 1885; ж) Backhouse et Tylor, *L'église primitive jusqu'à la mort de Constantin*, trad. de l'anglais par P. de Félice, Paris 1886; к) архіеп. Сергіій (Владимірскій), *Полный мѣсяцесловъ Востока*, Владимиръ 1901, т. I (первое изданіе: *Studi e testi*, римское изданіе; м) «*Römische Quartalschrift*»; н) Harnack'ово изданіе «*Texte und Untersuchungen*»; о) H. Delehaye, *Les légendes hagiographiques*, 2-e éd. Bruxelles 1906.

можно истолковать въ разныхъ смыслахъ. Читатель напр. мученичества Саввинскихъ мучениковъ, составленнаго современникомъ, найдетъ много историческаго матеріала; но если онъ обратится къ гимну того-же автора объ этихъ мученикахъ, онъ не найдетъ ничего — ни мѣста страданія, ни даже имени ихъ.

Агиографія, какъ особый родъ литературы, имѣетъ свою исторію въ связи съ ходомъ исторіи христіанства. Послѣднее сначала подвергалось преслѣдованіямъ со стороны римскихъ императоровъ и ревностные прозелиты умирали мученическою смертю: явились мученичества; потомъ, когда со временъ Константина Великаго христіанство было объявлено господствующею религіею, когда преслѣдованія окончились и когда святые люди умирали естественною смертю, — память о нихъ воплотилась въ житіяхъ. *Μαρτύρια* (*Acta*, *Passiones*, или *Gesta martyrum*) и *Bioi* (*Vitae*) — вотъ два главныхъ вида греческой агиографіи, о которыхъ мы и намѣрены здѣсь говорить.

а) *Μαρτύρια* (*Acta*).

Первые вѣка христіанской эры, какъ извѣстно, были эпохою многихъ и лютыхъ гоненій на христіанъ. Прозелиты мужественно исповѣдывали имя Христова и, не смотря на мучительныя пытки, смѣло глядѣли въ лице смерти. Съ 64 года, со времени преслѣдованія Нерона, говоритъ Allard, до 313 года, даты Миланскаго эдикта, протекло 249 лѣтъ; церковь провела 6 лѣтъ страданій въ первомъ вѣкѣ, 86 во второмъ, 24 въ третьемъ и 13 въ началѣ четвертаго, а находилась въ покоѣ 120 лѣтъ, изъ которыхъ 28 въ первомъ вѣкѣ, 5 во второмъ и 76 въ третьемъ.

Первымъ св. мученикомъ считается обыкновенно архидіаконъ Стефанъ (*πρωτομάρτυς*). Иногда византийскіе писатели поднимаются выше и первымъ мученикомъ считаютъ св. Іоанна Крестителя: напр. Стефанъ Савваитъ называетъ Предтечу *μάρτυς καὶ μαρτύρων ὁ πρῶτος*¹⁾; однако это не совсѣмъ точно: мучениками мы называемъ исповѣдниковъ вѣры, положившихъ животъ свой за истину Бога, а не только исповѣдниковъ нравственности, какимъ былъ по преимуществу св. Іоаннъ какъ мученикъ.

1) AA. SS. Boll. мартъ, III, § 67.

Юная христіанская община, оплакавъ кончину одного изъ 70 апостоловъ, надо полагать, прежде всего занесла въ свою памятную книгу это имя; и съ того времени ежегодно 27 декабря въ молитвенномъ единеніи воспоминала св. Стефана и въ памяти и въ воспоминаніи о дѣятельности его почерпала новыя силы къ укрѣпленію и утверженію вѣры.

Ближайшіе свидѣтели мученической кончины членовъ христіанской общины и въ послѣдующее время все заносили и заносили имена новыхъ мучениковъ и день ихъ кончины: памятная книга отдѣльныхъ провинцій все разрасталась.

Съ теченіемъ времени, какъ естественный шагъ, для нуждъ христіанской общины явилась необходимость имѣть общій календаръ съ именами всѣхъ мучениковъ, пострадавшихъ на обширной территоріи Римской имперіи. И число этихъ мучениковъ къ IV вѣку разрослось настолько, что въ календарѣ не оказалось ни одного дня безъ памятей мучениковъ.

Но ранѣе того какъ христіанская религія уже объединила обѣ части Римской имперіи, не сохранилось ни одного такого календаря; старѣйшіе изъ нихъ, Сирійскій и Псевдіеронимовъ мартирологи, относятся лишь къ V вѣку.

Рядомъ съ голою отмѣткой имени одного мученика писалось иногда *μαρτύριον* другого, особенно въ томъ случаѣ, когда при казни присутствовалъ какой-нибудь тайный христіанинъ, который нерѣдко и уносилъ тѣло мученика въ сокровенное мѣсто. Конечно, среди бивуачной жизни христіане въ своихъ *μαρτύρια* не могли преслѣдовать какихъ либо литературныхъ цѣлей. Написанныя наспѣхъ, эти *μαρτύρια* не отличались должною правильностью рѣчи и въ сущности давали очень мало историческихъ чертъ по сравненію съ краткими календарными отмѣтками: главнѣйшимъ придаткомъ является здѣсь имя императора, епарха, анопата или префекта и т. д., при которыхъ пострадалъ мученикъ. Но какъ ни слабы были эти *μαρτύρια* въ литературномъ отношеніи, они тщательно сохранялись, ибо христіанская община хотѣла прежде всего читать или слушать только память мученика, совсѣмъ не обращая вниманія на ея литературную форму.

Мученичества, написанныхъ христіанами въ языческое время, имѣется очень ограниченное количество. Напр. Тертуллианъ Карфагенскій цитировалъ акты Перпетуи, которые стало быть существовали уже въ первой половинѣ III вѣка. Но откуда почерпнуть мате-

ріалъ во всѣхъ другихъ памятникахъ этого рода? Аубе предполагалъ, что возможны были со стороны христіанъ, хотя и рѣдко, подкупы и похищенія документовъ у легкомысленныхъ, малодобительныхъ и мало рачительныхъ сторожей. Но гораздо болѣе, по нашему мнѣнію, заслуживаетъ вниманія другое его предположеніе, что источникомъ могли быть свѣдѣнія самихъ магистратовъ и подсудимыхъ. Такъ или иначе, фактъ тотъ, что въ языческой періодъ актовъ, происходившихъ изъ официального источника, сохранилось очень мало.

Но появленіе огромнаго количества актовъ въ послѣ-Константиновское время довольно удовлетворительно можно объяснить слѣдующимъ образомъ. Мученики первыхъ вѣковъ жили и страдали въ культурномъ Римскомъ государствѣ и гибли иногда цѣлыми массами не только по одному капризу деспотической власти; нѣтъ, такъ какъ христіане являлись ренегатами римской религіи, они должны были быть судимы и казнены тѣмъ или инымъ образомъ по закону. Обыкновенно дѣло происходило такъ. Къ трибуналу епарха или проконсула области приводили человѣка и говорили, что онъ христіанинъ. Епархъ съ соблюденіемъ законной формы задавалъ подсудимому рядъ вопросовъ (ex tabula recitare) объ имени, родинѣ, принадлежности къ христіанству¹⁾ и т. д.; получивъ утвердительный отвѣтъ на третій вопросъ, судья старался убѣдить христіанина къ возвращенію къ отечественной религіи; и только послѣ отказа принести жертву языческимъ богамъ произносилъ смертный приговоръ²⁾. Приговоръ затѣмъ приводился въ исполненіе обыкновенно за городомъ, если казню было отсѣченіе головы, и въ самомъ городѣ, если подсудимый приговаривался къ цирковой аренѣ. Мученикъ былъ казнень и дѣло его, т. е. судебный вербальный процессъ съ отвѣтами, помѣщался въ архивахъ имперіи. Пока христіанство было гонимую религією, эти дѣла лежали въ архивахъ безъ всякаго употребленія. Но когда христіанство сдѣлалось господствующею религією, когда въ Римѣ и можетъ быть въ другихъ значительныхъ городахъ возникъ институтъ писцовъ, нотаріевъ, на обязанности которыхъ лежало собираніе мученическихъ актовъ, когда христіане получили доступъ къ государственнымъ должностямъ, публичные архивы были открыты для благо-

1) Проконсулъ Вивиніи, Плиній Младшій ок. 105 г. писалъ имп. Траяну: interrogavi ipsos, an essent christiani? (Plinii Epistolarum libri decem, X, 96).

2) Confitentis iterum ac tertio interrogavi, supplicium minatus; perseverantes duci jussi (ibidem).

честивыхъ, проконсульскіе регистры были переписаны и такимъ образомъ пущены въ оборотъ среди читателей.

При опубликованіи мученичества работа редакторовъ была крайне несложною, т. е. другими словами она представляла изъ себя лишь переписку судебного дѣла. Мученичества начинались обыкновенно словами: «Въ царствованіе императора N и во время игемонства N въ епархіи N приведенъ былъ человѣкъ по обвиненію его въ христіанствѣ». А когда не было извѣстно, при какомъ императорѣ пострадалъ мученикъ, редакторъ начиналъ свою статью словами: «Царствующу Господу нашему Іисусу Христу». Послѣ этого дословно выписывался судебный процессъ, т. е. вопросы епарха и отвѣты христіанина, наконецъ *μαρτύριον* оканчивалось приговоромъ и сообщеніемъ о кончинѣ мученика. Такимъ образомъ составными частями актовъ служатъ три обстоятельства: событія до мученичества, допросъ и приговоръ судьи вмѣстѣ съ описаніемъ смерти. Никакихъ вступленій, разсужденій, никакихъ особыхъ заключительныхъ словъ не дѣлалось.

Наиболѣе рельефными представителями этого рода агіографіи ранняго времени служатъ акты: св. Іустина, Кипріана, Августа и Евлогія, Максимилиана, Крестины, Феликса и Цециліи. Сюда же слѣдуетъ отнести и нѣсколько *Passiones*, составленныхъ современниками мучениковъ и не содержащихъ въ себѣ ничего посторонняго кромѣ какъ одного судебного дѣла, напр. *passio s. Sperati, Caesarii et Juliani*, письмо Смирнской церкви о Поликарпѣ, письмо Ліонской и Віенской церквей о 177 мученикахъ, страданіе Перпетуи и ея дружины, письмо св. Діонисія объ александрійскихъ мученикахъ. Но подобныя современныя мученичества очень немногочисленны.

Литература мученичества, вполне отвѣчавшая запросамъ и интересамъ времени, пришла въ раннему христіанству совѣмъ на руку: ею зачитывались, ее переписывали, благоговѣнно почитали мучениковъ, особенно цѣнили мощи ихъ, для пріобрѣтенія которыхъ не щадили средствъ, а когда денежныя средства оказывались не дѣйствительными, не почитали за стыдъ и грѣхъ воровать, а въ средніе вѣка даже воевать ради ихъ полученія. Крестоносцы IV крестоваго похода овладѣли Константинополемъ съ цѣлью главнымъ образомъ поживиться богатствомъ его святынь.

Неудивительно послѣ этого, если мы скажемъ, что между христіанами различныхъ національностей являлось иногда соревнованіе. Одна община, одинъ народъ имѣлъ мощи какого нибудь святого му-

ченика; но тѣже мощи желала имѣть другая община, и вотъ происходитъ литературная подтасовка. Муч. Спевсиппъ, Еласиппъ и Меласиппъ, греческіе уроженцы, жили и пострадали въ Каппадокіи; мощи ихъ въ VI в. были подарены въ Галлію. Съ тѣхъ поръ память о мученикахъ на Востокъ забывается, тогда какъ въ Lingonica civitas (Langres), куда онѣ были положены, память о нихъ оживаетъ: здѣсь даже галльскія мѣстности получили свои названія примѣнительно къ греческимъ названіямъ Каппадокіи (напр. Πασμασός — Rèmes), и кончилось это отчужденіе тѣмъ, что въ появившихся латинскихъ актахъ мучениковъ они названы уже прямо галлами. Мы, издавшіе неизвѣстное греческое μαρτύριον, впервые усумнились въ галльскомъ происхожденіи мучениковъ; за нами и независимо отъ насъ къ тому же пришелъ и Н. Grégoire; но французамъ и въ частности лангрцамъ тяжело будетъ отречься отъ своихъ вѣрованій, поэтому вопросъ о родинѣ этихъ мучениковъ еще долго будетъ разсматриваться въ ученой литературѣ pro и contra. Или напр. вопросъ о свв. Космѣ и Даміанѣ. Одни ученые (Болландисты) признаютъ единую двоицу¹⁾, другіе (Алляцій, Вагнереккъ, Денъ) — даже три пары Космъ и Даміановъ: одна двоица была уроженцами Азіи, другая — Рима, третья — Аравіи. Византійская агіографія можетъ насчитать очень много примѣровъ подобнаго рода. И освященныя давностью литературнаго преданія имена этихъ мучениковъ причиняютъ не мало трудовъ и усилій ученымъ для согласованія подобныхъ мученическихъ актовъ.

Рядомъ съ μαρτύριον, т. е. съ сухимъ дѣловымъ отчетомъ о судебномъ допросѣ мученика, уже съ IV и V вѣковъ, съ развитіемъ разныхъ родовъ литературы, появляется особенная литературная форма въ агіографіи, это такъ называемыя похвалы, похвальные слова мученикамъ (ἐγκώμιον, ἐγκωμιαστικός λόγος). Похвалы произносились ежегодно проповѣдниками въ тѣхъ храмахъ, или въ тѣхъ придѣлахъ, которые были связаны съ памятью мученика. Здѣсь преобладала риторика и краснорѣчіе, сдѣлавшія столь большіе успѣхи со временъ Василя Великаго и Иоанна Златоустаго, кстати сказать бывшаго адвоката, человѣка, владѣвшаго силою своего слова въ высокой сте-

1) Упрощеніе спорнаго вопроса—повидимому характерная особенность Болландистовъ: недавно знаменитый Нир. Delehaue, разсмотрѣвъ сказанія о святыхъ воителяхъ, пришелъ къ опредѣленному выводу, что Св. Теодоръ Тиронъ и Теодоръ Стратилатъ, признаваемые за два особые лица, тождественны между собою. См. его Les légendes grecques des saints militaires. Bruxelles 1909.

пени. Точка зрѣнія и задачи агіографіи здѣсь подверглись значительной перемѣнѣ: μαρτύριον будило религиозное чувство своею жизненною правдою, ἐγκώμιον будило его убѣжденіемъ, своею трогательностью, — конечная цѣль достигалась та же самая. Въ историческомъ отношеніи μαρτύριον — болѣе важный источникъ, нежели ἐγκώμιον: если въ первомъ историческаго матеріала, какъ мы видѣли, было немного, то во второмъ онъ еще болѣе сокращенъ; ἐγκωμιαστής, произнося панегирикъ, часто и не представлялъ себѣ яснаго отчета обо всѣхъ обстоятельствахъ жизни мученика.

Назидательность чтенія мученичествъ и та легкость, съ какою появлялись они на свѣтъ, были главными причинами большого распространенія этого рода литературы между новыми христіанами. Церковь въ этомъ случаѣ шла на встрѣчу обществу и поощряла какъ появленіе, такъ и чтеніе мученичествъ: она включила ихъ въ кругъ своихъ собраній. Мученическіе акты св. Игнатія Богоносца уже во второмъ вѣкѣ читались въ церквахъ; изъ мученичествъ св. Евстратія видно, что чтеніе μαρτύριου'а положено было на утрени послѣ пѣнія псалмовъ; месопотамскій еп. Маруѳа читалъ акты персидскихъ мучениковъ въ церкви въ великій постъ; 50-мъ правиломъ Карѳагенскаго собора (418 г.) положено было во время богослуженій читать мученическіе акты въ дни памяти мучениковъ; Цезарій Арелатскій (VI в.) совѣтовалъ слабымъ сидѣть во время чтенія пространныхъ мученичествъ¹⁾.

Подобно тому какъ имена мучениковъ отдѣльныхъ провинцій сводились въ одинъ общій календарь церкви, — и μαρτύρια могли также составляться въ извѣстномъ порядкѣ по днямъ мѣсяцевъ. Такъ появились минеи (μηναῖα). Древнѣйшее извѣстное собраніе было сдѣлано въ IV вѣкѣ современникомъ Константина Великаго Евсевіемъ-Памфиломъ Кесарійскимъ въ двухъ книгахъ, изъ которыхъ одна объемомъ была больше другой. Меньшее собраніе дошло до насъ въ цѣлости, именно въ VIII книгѣ его «Церковной исторіи»; что же касается до большей книги, она страннымъ образомъ сохранилась не въ греческомъ подлинникѣ, а только въ сирійскомъ переводѣ (изд. W. Cureton'омъ). Однако ученые нашли и опубликовали нѣкоторые отрывки изъ большой книги на греческомъ языкѣ — въ нѣкоторыхъ минологіяхъ и синаксаряхъ: венеціанскомъ, ватиканскомъ, мюнхенскомъ, парижемскомъ, вѣнскомъ, сирмондовомъ и т. д.²⁾.

1) Сепрій, I, 237.

2) Anal. Bolland. Bruxelles 1897, XVI, 113 sq.

До сихъ поръ мы говорили о первоначальныхъ и подлинныхъ *μαρτύρια*. Но въ послѣ-Константиновское время рядомъ съ чистыми актами стали появляться мученичества уже несамостоятельныя, гдѣ агіографъ, какъ уже не очевидецъ казни, при написаніи мученичества собиралъ относящійся сюда матеріалъ изъ разныхъ, иногда недосто- вѣрныхъ источниковъ: рассказовъ, преданій, фантастическихъ легендъ и т. д. Въ греческомъ языкѣ и здѣсь сохраняется общее названіе *μαρτύριον*, какъ въ латинскомъ *Acta*.

Позднѣйшіе акты съ теченіемъ времени не только переписыва- лись, но и пересказывались, поэтому иногда текстъ Рюинаровскихъ *Acta* не совпадаетъ съ текстомъ Мобильоновскихъ *Analecta* и оба они опять не сходятся съ переложеніемъ Баронія.

Рядомъ съ несамостоятельными актами стали появляться и под- ложные. Извѣстно, что церковь въ V—VII вѣкахъ находилась въ постоянной борьбѣ. Аріанство, несторіанство, савелліанство, евіо- нитство, гностицизмъ, манихейство, монофизитство, моноелитство и сотни другихъ ересей не переводились и имѣли своихъ горячихъ за- щитниковъ. Борьба православныхъ съ еретиками велась сначала пу- темъ полемическихъ трактатовъ и основывалась прежде всего конечно на авторитетѣ старой церковной письменности. Еретики пытались сра- жаться тѣмъ же оружіемъ; но такъ какъ многое здѣсь было имъ не на-руку, они не задумывались передѣлывать въ рукописяхъ особо важныя для нихъ мѣста въ свою пользу. Отсюда явилась порча текста, подчистки и вообще искаженія оригинальнаго сочиненія. Рядомъ съ порчею текстовъ вносились въ мученичества цѣлыя фразы и даже сочинялись сказочныя *μαρτύρια*, которыя были на руку еретикамъ. Напр. Римскій соборъ 494 г., при папѣ Геласіи I, осудилъ ложные акты св. Георгія, написанные аріанами; мученичество Лукіана и му- ченичество Пароенія Лампсакскаго также носятъ слѣды аріанскаго вліянія. Впрочемъ, въ порчѣ книгъ и въ созданіи фантастическихъ актовъ были не безгрѣшны и сами православные, желавшіе видѣть въ старой книгѣ болшую ясность, нежели она давала. Напр. по сви- дѣтельству Тертуліана и Иеронима, Іоаннъ Богословъ лишилъ свя- щенства одного пресвитера въ Азіи, который по неразумной ревности написалъ ложныя сказанія о путешествіяхъ и мученической кончинѣ св. Павла и св. Ѳеклы. Порча книгъ и появленіе фальсифицирован- ныхъ актовъ въ VII в. уже настолько были велики, что для борьбы съ этимъ зломъ понадобился авторитетъ вселенскихъ соборовъ. Пра-

вило 63-е шестого собора (691 г.) гласить: «мученическія повѣсти, лживо составленныя врагами истины для обезславленія Христовыхъ мучениковъ и для приведенія слушателей въ невѣріе, повелѣваемъ не обнародывать (не читать) въ церквахъ, но предавать ихъ огню; принимающихъ же ихъ или считающихъ ихъ истинными, анаѳемат- ствуемъ¹⁾».

Съ развитіемъ научной мысли, когда пытливый умъ отрѣшался отъ средневѣковаго вѣрованія въ букву писанія, когда явилась кри- тика историческихъ памятниковъ, *Acta martyrum* послужили обшир- ною ареною, гдѣ западно-европейскіе ученые могли въ волю преда- ваться своимъ критическимъ работамъ. Они нашли, что не всѣ *Acta* одинаковой цѣнности, что они и сравнительно небольшое число изъ нихъ заслуживаютъ вниманія какъ первоисточникъ, а другіе, боль- шинство, являются уже памятниками несамостоятельными и поздними, основанными на темныхъ слухахъ и фантастическихъ преданіяхъ. Эта критическая школа дошла наконецъ до мысли, что общее и ста- рое названіе *Acta* не совсѣмъ точное, что это названіе должно быть присвоено лишь первоначальнымъ и подлиннымъ мученичествамъ; что же касается до мученичествъ сомнительной цѣнности, она предло- жила называть ихъ *Passiones* или *Gesta martyrum*. Эта точка зрѣнія была усвоена ученымъ Бенедиктинцемъ Dom Thierry Ruinart'омъ, сдѣлавшимъ попытку практическаго разграниченія обоихъ видовъ агіографіи. Въ 1689 г. онъ выпустилъ въ свѣтъ «*Acta primorum mar- tyrum sincera et selecta*». Изданіе это обратило на себя вниманіе и выдержало нѣсколько изданій²⁾, причемъ въ послѣдующихъ изданіяхъ число чистыхъ и подлинныхъ *Acta* увеличилось.

Но историко-критическая школа, давъ твердое основаніе къ раз- личенію *Acta*, къ сожалѣнію увлеклась далѣе въ своей критикѣ *Passionum* или *Gestorum martyrum* и стала доходить до того, что отнимала въ нихъ всякое историческое значеніе. Этотъ перекрити- цизмъ также нашелъ себѣ поклонника и защитника въ лицѣ прланд- скаго критика, знаменитаго комментатора твореній св. Капріана, Henry Dodwell (1684). Повѣривъ только однимъ подлиннымъ немно- гочисленнымъ *Acta* и отвергнувъ всѣ *Passiones*, онъ пустилъ въ обо- ротъ мысль о томъ, что исторически достовѣрны только одни *Acta*, а *Passiones (Gesta) martyrum* есть вымышленныя пародіи часто фанта-

1) Ῥήλλη καὶ Ποτλῆ, Σύσταγμα τῶν κανόνων. Ἀθηναῖσι 1852, II, 452.

2) Paris 1689, Amstelod. 1713, Veronae 1731 Ratisbonae 1859, и пр.

стического содержания, не имѣющія никакого историческаго значенія, другими словами мысль, что дѣйствительныхъ мучениковъ въ первоначальной церкви было мало. Мысль эта поразила ученыхъ какъ громомъ. Болландисты принуждены были считаться съ этимъ мнѣніемъ и напр. выбросили изъ своихъ «Acta sanctorum» Акты свв. Космы и Даміана и Георгіево житіе Іоанна Златоустаго. Растерянность агіологовъ продолжалась все XVIII-столѣтіе. И только со времени итальянскаго археолога М. de Rossi, изслѣдовавшаго памятники на основаніи археологическихъ данныхъ, многія *Passiones* Рима и Италіи, считавшіяся вымышленными, оказались заслуживающими вниманія вполнѣ. Хотя онѣ написаны въ позднее время, но сохранили свой первоначальный видъ: редакторъ не былъ свидѣтелемъ мученичества, но онъ видѣлъ могилу, и новѣйшія раскопки подтвердили полное согласіе между описаніемъ агіографа и положеніемъ самаго мѣста. Историческая критика мало занималась этими памятниками и не особенно довѣряла имъ; но археологія оправдываетъ ихъ, а потому они должны входить въ кругъ изслѣдованій и историка и служить историческимъ источникомъ, нуждающимся, какъ и всѣ источники, въ критической разработкѣ. Мысль *Dodwell*'я въ настоящее время отвергнута, и уже только невѣжественные люди могутъ теперь думать, что всѣ эти мученичества—*Passiones* есть только фикція, не удостоверяемая свѣтскою литературою.

И въ самомъ дѣлѣ, въ настоящее время и церковная и свѣтская исторія вполнѣ согласно учатъ, что свѣтская языческая литература и не могла задаваться цѣлью описанія казней христіанъ, каждаго въ отдѣльности. Христіане погибали рѣшительно по всей обширной Римской имперіи, начиная съ Малой Азіи и кончая Испаніею. Совершенно напрасенъ былъ бы трудъ историка, жившаго напр. въ Римѣ, слѣдить за всѣми казнями, тѣмъ болѣе что въ глазахъ добрыхъ Римлянъ не только жизнь, но и казнь христіанина не представляла ничего значительнаго, достойнаго уваженія. Виѣнскій проконсулъ Плиній Младшій ок. 105 г. писалъ имп. Траяну: *cognitionibus de christianis interfui nunquam* ¹⁾. Такимъ образомъ молчаніе языческихъ писателей о жизни и казни христіанъ вовсе не есть основаніе къ утверждению, что казней и не было. Остаются одни *мартѳіи*, какъ памятники страданій мучениковъ. Шаблонность ихъ литературной формы, вселявшая

1) *Plinii Epistol. X, 96.*

къ нимъ недоувѣріе, объясняется, какъ сказано, не досужею, праздною фантазіею агіографовъ IV—V вѣковъ, якобы вымышлявшихъ побольше мучениковъ для вящаго прославленія правоты христіанства и крѣпости вѣры въ его истинность, а единствомъ и стереотипностью выраженій судебного допроса. На одни и тѣже вопросы естественно давались одни и тѣже отвѣты, и такого рода судебное дѣло и было единственнымъ архивнымъ документомъ, который читали христіане въ послѣ-Константиновское время. Неудивительно, если послѣ всего этого мученическіе акты оказываются составленными на одинъ манеръ. Но и тутъ разница существенная: имя мученика—свое особенное, ничтожныя біографическія свѣдѣнія—свои особыя, родъ мученичества—тоже до нѣкоторой степени свой особенный. Такимъ образомъ и этотъ второй и послѣдній аргументъ противъ подлинности мученичества оказывается несостоятельнымъ. И приходится признать за несомнѣнное, что не говоря о фальсифицированныхъ *мартѳіахъ*, которыхъ впрочемъ очень небольшое число, имена мучениковъ—подлинныя, такіе христіане были, и нѣтъ основанія заподозривать, чтобы они были приурочены къ той или другой мѣстности неправильно, чтобы имя мучителя (епископа, игемона, или аеипата) было вымышлено, хотя мы очень часто и не можемъ доказать этого просто по недостатку подробностей въ современной свѣтской анналистикѣ.

Въ наше время нѣмецкіе ученые Н. Usener, А. Wirth, А. Ehrhard, Н. Gelzer, L. Deubner, Болландистъ Нир. Delehaye и С. А. Жебелевъ высказали мысль, что въ нѣкоторыхъ мученичествахъ поразительно замѣтно вліяніе классическихъ легендъ и мифовъ. «Эти переработки (классическихъ сюжетовъ), говоритъ третій изъ нихъ, появились преимущественно въ IV и V столѣтія и съ такимъ успѣхомъ, что языческій образъ совершенно забывался и преобразованные образы почитались въ качествѣ христіанскихъ святыхъ» ¹⁾. Многосвѣдующій и осторожный Usener сдѣлалъ это наблюденіе въ изданныхъ имъ мученичествахъ св. Георгія и св. Пелагіи.

По слѣдамъ его пошли другіе и въ чудесахъ того или другого мученика стали находить совершенно классическія представленія ²⁾. Deubner ³⁾ подвергъ специальному разсмотрѣнію данныя, касающіяся совершенія инкубаціи въ храмахъ арх. Михаила, Космы и Даміана,

1) К. Krumbacher, *GBL*² S. 178.

2) Ср. П. В. Никитинъ, Сказанія о 42 Аморійскихъ мученикахъ, стр. 174.

3) *De incubatione capita quattuor. Lipsiae 1900, гл. 4-я.*

Кира и Иоанна, Феоклы и Феорапонта, муч. Мины; Жебелевъ въ чудесахъ св. Артемія также нашель несомнѣнное вліяніе античной врачевной инкубаціи. «Сущность инкубационнаго обряда, говорятъ онъ, въ христіанское время сводилась къ слѣдующему. Больной являлся провести ночь въ храмѣ того или другого святаго, къ его иконѣ или мощамъ; больному во время сна являлся святой и исцѣлялъ его или силою своей благодати, или путемъ указанія больному тѣхъ или иныхъ, обыкновенно очень несложныхъ, средствъ. Христіанская инкубація, какъ замѣтилъ уже Deubner, имѣетъ свой прототипъ несомнѣнно въ инкубаціи языческой; перемѣнивъ одежду, языческая инкубація изъ оракуловъ, гдѣ она совершалась въ древности, перешла въ христіанскіе храмы; чудеса Артемія не только, такъ сказать, регистрируются, но описывается иногда довольно подробно та обстановка, при которой исцѣленія происходили; мало того: самая редакція чудесъ невольно напоминаетъ намъ конечно *mutatis mutandis* ту редакцію чудесъ языческихъ, которая намъ теперь хорошо извѣстна по эпидаврскимъ *ιάματα τοῦ Ἀπόλλωνος καὶ τοῦ Ἀσκληπιοῦ*¹⁾».

Далѣе, говоритъ о. Delehaue, рассказы о перенесеніи мощей святыхъ живо напоминаютъ классическіе рассказы о перенесеніи реликвій Тезея изъ Скироса въ Аѳины, Гектора изъ Илиона въ Фивы, Эдипа изъ Фивъ въ Аѳины и пр.; «эта Плутархова страница кажется безъ большой ретушировки приспособлена ко многимъ перенесеніямъ средневѣковья». Обобщая мысль, знаменитый Болландистъ уже прямо выразился (р. 181): *il n'y a pas de différence essentielle, en effet, entre les saints de l'église et les héros du polythéisme grec*. Даже тезисъ (р. 187): *le culte des saints n'est qu'une survivance païenne* соблазняетъ ученаго Болландиста: хотя онъ и утверждаетъ, что культъ святыхъ произошелъ не изъ культа героевъ, а изъ культа мучениковъ, но такъ какъ послѣдній основанъ на культѣ героевъ, то конечный результатъ одинъ и тотъ же: агіографія построена на представленіяхъ древности. Феодоритъ въ полемикѣ съ язычниками опирался на аналогію мучениковъ съ героями.

Все это должно быть признано вѣрнымъ, хотя русскій агіологъ (арх. Сергій Владимірскій) и противится такимъ откровеніямъ. Конечно,

1) Религіозное врачеваніе въ древней Греціи, Спб. 1893, и особенно его же «Чудеса св. Артемія», Спб. 1905 (отт. изъ «Сборника въ честь В. И. Ламанскаго»), стр. 3; греческій текстъ чудесъ изданъ недавно А. И. Пападопуло-Керамевсомъ въ его «*Vaia graeca sacra*», Спб. 1909, стр. 1—75.

параллели можно проводить — но только съ большимъ основаніемъ и осторожностью, потому что иначе мы будемъ гнаться за миражами, чѣмъ и дѣлалъ австрійскій ученый Wirth въ его «*Danae in den christlichen Legenden*» (Wien 1892). Можетъ быть не особенно трудно было бы языческому Богу *Ἥλιος* у противопоставить св. Илію, Юпитеру Капитолійскому—апостола Петра, Кастору и Поллуксу—Косму и Даміана, Діоскурамъ—Флора и Лавра, Афродитѣ (*Aignia, Eripontia, Thalassaia, Pontia, Euploia*)—Пелагію и т. д.; но самъ же Delehaue предостерегаетъ отъ увлеченія, восклицая: *Que d'érudition dépensée en pure perte!*

b) Βίαι (Vitae).

Дату знаменитаго Миланскаго эдикта (мартъ 313 г.), положившаго конецъ преслѣдованіямъ христіанъ и мученичествамъ, можно считать гранью въ судьбахъ агіографіи. Вспышка язычества при имп. Юліанѣ Отступникѣ, когда снова повторились пытки и казни, по своей кратковременности (361—363) не могла оставить послѣ себя скольконибудь глубокихъ корней, и историки обыкновенно не считаютъ съ этимъ явленіемъ.

Мучениковъ не стало, но въ святыхъ людяхъ, проводившихъ жизнь въ постѣ и молитвѣ и скончавшихся въ мирѣ, не было недостатка. Рядомъ съ агіографами стараго направленія, опубликовывавшими *μαρτύρια*, нашлись теперь лица, которыя желали почитать память и въ мирѣ скончавшихся новыхъ подвижниковъ.

Здѣсь матеріалъ у агіографа былъ совершенно другого рода, нежели тамъ; тамъ въ основаніе легли письменные судебные протоколы, регистры, здѣсь — личные воспоминанія о святомъ (если это были непосредственные ученики его), или преданія о немъ изъ вторыхъ и даже изъ третьихъ рукъ. Сообразно съ этимъ и характеръ самаго агіографическаго произведенія и даже стиль его совершенно мѣняются.

Ученикъ, пишущій воспоминанія о своемъ любимомъ учителѣ и руководителѣ въ иноческомъ подвигѣ, съ благоговѣніемъ останавливается на каждомъ фактѣ его духовной аскетической жизни, прославляя святость дѣлъ его. Воспоминанія эти, въ видѣ Βίαι, пишутся для прославленія имени подвижника, слѣдовательно должны отличаться извѣстными литературными приемами и достоинствами, и

отъ степени образованности и начитанности автора зависятъ большее или меньшее риторическое украшеніе самого изложенія. Но и въ тѣхъ случаяхъ, когда агіографъ писалъ о подвижникѣ отдаленномъ, съ которымъ у него не было уже никакихъ связей, цвѣты краснорѣчія, благодаря усвоенію агіографической схемы, ничуть не были блѣднѣе.

Въ риторикѣ византійцы были великими мастерами. Воспитанные на образцахъ Гермогена и Аѳоноія, они прекрасно усвоили себѣ классическую схему и если внесли что либо новое въ старую форму, то только замѣну языческихъ мифовъ мотивами христіанскими; дальше этого средневѣковые греки не пошли; краснорѣчіе и риторика ихъ въ V в. въ сущности осталась неизмѣнною и въ XV столѣтіи.

Такимъ образомъ житія святыхъ, какъ видъ агіографіи, основанный на риторикѣ и удовлетворявшій вкусамъ византійцевъ, скоро заняли весьма видное мѣсто въ литературѣ, постепенно вытѣсняя прежнюю форму мученичества.

Мученичества случались и въ болѣе позднее время,—въ Африкѣ, на Синаѣ, въ Европѣ и въ Азіи греческіе подвижники иногда погибали отъ рукъ сарацинъ, персовъ, болгаръ, даже въ самой Византіи въ иконоборческой періодъ благочестивые иноки платились иногда жизнью за свою приверженность къ иконопочитанію,—и однако *μαρτύρια* этихъ святыхъ въ сущности уже ничѣмъ не отличаются отъ житій: та же риторика, та же схема тутъ и тамъ.

Разница между *μαρτύρια* и *βίοι* въ поздній періодъ очевидна: когда описывается кончина мученика, погибшаго отъ руки *языческаго* царя, она воплощается въ *μαρτύριον*’ѣ; когда описывается кончина мученика, погибшаго отъ руки *христіанскаго* царя, она воплощается уже въ *βίος*’ѣ, примѣръ чему видимъ въ *βίος*’ѣ мученика Стефана Новаго, замученнаго при имп. Константинѣ Копронимѣ.

Въ старыхъ *μαρτύρια*, *Acta* и даже *Passiones* допросъ чисто дѣлового характера, кратокъ и точно формулированъ,—очевидно здѣсь замѣтна точность передачи судебного дѣлопроизводства; въ позднихъ онъ уже изукрашенъ посредствомъ риторики: на вопросъ мучителей страдалецъ отвѣчаетъ уже длинными разсужденіями о Богѣ, объ истинности вѣры, объ иконахъ.

.....

с) Теорія или схема похвального житія.

Въ виду того, что намъ придется имѣть дѣло какъ съ собственно житіями, такъ и съ похвалами, которыя основаны на одной строго опредѣленной схемѣ, мы считаемъ необходимымъ изложить здѣсь (идеальную) теорію похвального житія, которой мы не находимъ въ ученой литературѣ.

Шаблонъ похвалы созданъ не сразу, онъ—продуктъ литературной работы многихъ столѣтій. Говоря вообще, въ литературномъ отношеніи житіе святого должно было бы быть написано по образцу біографій знаменитыхъ мужей древней Греціи, напр. біографій, вышедшихъ изъ-подъ пера Ксенофонта, римскаго историка Тацита, Плутарха и т. д. Какъ памятникъ литературы, такая біографія всегда состоитъ изъ трехъ основныхъ частей—предисловія, главной части и заключенія.

Классическая литература раннихъ вѣковъ христіанства, обобщившая литературные приемы біографій, дала намъ такъ сказать и теорію этого рода произведеній и тѣмъ облегчила послѣдующимъ вѣкамъ работу по написанію житій замѣчательныхъ людей. Эти *ἐπιτομαί*, эти учебники теоріи, дали канву, поставили вѣхи, въ какомъ направленіи, въ какомъ литературномъ видѣ должна писаться біографія.

Св. отцы первыхъ вѣковъ христіанства, задавшись цѣлью написать житіе какого либо святого, имѣли у себя уже готовые образцы классическихъ біографій. Но тутъ обнаружилась любопытная особенность ихъ. Одни изъ нихъ, порвавъ свою связь съ недавнимъ прошлымъ своей исторіи, отвергнувъ его какъ языческое, всячески избѣгали всего, что такъ или иначе могло бы бросить тѣнь въ смыслѣ вліянія на нихъ классическихъ образцовъ, и пытались самостоятельнымъ путемъ писать житіе святого. Другіе и наиболѣе образованные, напротивъ, находя, что древніе образцы представляли совершенно естественный ходъ развитія мысли и данной темы, въ большей или меньшей степени усвоили классическую канву, сдѣлавъ въ ней необходимыя измѣненія, согласно съ духомъ новыхъ условий и новой обстановки жизни. Къ первой категоріи писателей можно отнести напр. Аонасія Великаго, патріарха александрійскаго, ко второй—Григорія Богослова.

Особеннаго вниманія заслуживаетъ похвальное житіе, написанное Григоріемъ въ честь св. Василія Великаго. Здѣсь св. Назіанзинъ впервые далъ міру такую похвалу Василія, которая сдѣлалась образцомъ для всей послѣдующей византійской агиографіи. Вліяніе этого житія было до такой степени сильнымъ, что византійцы не только усвоили цѣликомъ общее литературное построеніе житія любого святого, но заимствовали изъ него даже и отдѣльныя мысли, отдѣльныя выраженія. Судя по громадности этого вліянія ученые не безосновательно заключили, что это похвальное житіе было въ византійскихъ школахъ настольною книгою въ дѣлѣ образованія юношества, которую ревностно изучали и быть можетъ выучивали наизусть.

Послѣ этихъ предварительныхъ словъ намѣтимъ вкратцѣ агиографическую схему.

Заглавіе. Обыкновенно прежде всего здѣсь помѣщается названіе мѣсяца и день памяти святого, когда святой скончался, но изрѣдка—когда святой былъ погребенъ. Напр. по Генуезскому списку житія Θεοδωρα Χορσκαго память его 5-го, а по Аеоно-Павдократорскому—8 января¹⁾. Затѣмъ, если житіе дѣлового характера, оно носитъ названіе βίος, если украшено риторическими красотами, оно называется βίος καὶ πολιτεία. Впрочемъ сами византійцы не проводили определенной разницы между тѣмъ и другимъ названіемъ, и не рѣдко и подъ βίος-омъ помѣщали риторическое житіе. Равнымъ образомъ агиографы далеко не всегда указывали въ заглавіи на похвальность и риторичность житія; βίος ἐγκωμιστικός, βίος σὺν ἐγκωμίῳ, βίος ἐγκωμίῳ συμπλεκόμενος и пр. сравнительно рѣдко встрѣчаются въ заглавіяхъ—читатель самъ долженъ догадываться о характерѣ житія не по его заглавію, а по внутреннему его строенію. Когда авторъ сообщалъ и чудеса святого, онъ прибавлялъ въ заглавіи еще: καὶ μερικὴ θαυμάτων διήγησις.

Далѣе слѣдуетъ эпитетъ святого. Иногда этимъ эпитетомъ является ὁ ὅσιος, рѣдко ὁ ἅγιος, но обычное выраженіе ὁ ἐν ἁγίοις πατὴρ ἡμῶν. Разница между этими понятіями довольно определенная. Обыкновенно думаютъ, что ὁ ὅσιος есть терминъ для обозначенія высшей степени святости, ὁ ἅγιος — высшей и совершенной степени, а ὁ ἐν ἁγίοις πατὴρ ἡμῶν есть только каноническо-церковное выраженіе для

1) Chr. Loparev, De S. Theodoro monacho hegumenoque Chorensi. Petropoli 1903, стр. V.

опредѣленія этого понятія, что ὁ ἅγιος есть терминъ для обозначенія высшей степени святости, ὁ ἅγιος — святой, въ чисто субъективномъ смыслѣ, а ὁ ἐν ἁγίοις πατὴρ ἡμῶν—святой уже канонизованный, признанный церковью. Но такъ ли это? Ὁ ὅσιος, ὁ ἅγιος—эпитеты, которые прилагались, какъ и теперь прилагаются, къ живымъ духовнымъ особамъ; напр. въ письмахъ къ духовнымъ лицамъ нерѣдко встрѣчаются выраженія: τῆς ὁσιότητός σου, τῆς σῆς ἁγιωσύνης, что означало и означаетъ только известную форму обращенія въ рѣчи, какъ у насъ «ваше преподобіе», «ваше святѣйшество», «ваше блаженство», независимо отъ того, преподобенъ ли по своей жизни этотъ духовный сановникъ. Настоятели монастырей при жизни назывались въ обращеніяхъ ὁ ὅσιος и ὁ ἅγιος,—съ этими эпитетами они могли оставаться иногда и послѣ своей кончины; если оставались, они были святы, хотя и тутъ необходима оговорка. Ученикъ, почитатель памяти своего наставника-руководителя въ иноческомъ подвигѣ, не рѣдко отзывался о немъ мимоходомъ какъ объ ὁ ὅσιος, но былъ ли преподобный дѣйствительно святымъ,—вопросъ открытый; если и другіе называли его этимъ же эпитетомъ—да, если нѣтъ—нѣтъ. Но ὁ ἐν ἁγίοις πατὴρ ἡμῶν—понятіе, которое ни одинъ инокъ, ни одинъ игумень, ни одинъ епископъ не носилъ при своей жизни, этотъ эпитетъ давался лицамъ уже только послѣ ихъ смерти и при томъ не однимъ какимъ либо лицомъ, а соборомъ епископовъ. Не было крайней необходимости въ созывѣ официального собора для признанія святости дѣятеля, — ὁ ἐν ἁγίοις πατὴρ ἡμῶν могло быть приложено къ покойному и просто, если епископы въ частныхъ бесѣдахъ признавали его святость. Напр. діаконъ Игнатій въ житіи патр. Никифора называетъ его и ὁ ὅσιος и ὁ ἐν ἁγίοις πατὴρ ἡμῶν, первымъ эпитетомъ—по своему личному отношенію къ архипастырю (Игнатій былъ ученикомъ Никифора), вторымъ—по частному сужденію о немъ епископовъ, такъ какъ во времена иконоборческихъ императоровъ, когда скончался патріархъ и писалъ его житіе Игнатій, не могло быть официального собранія епископовъ.

Названіе ὁ δίκαιος (праведный) означаетъ, что святой жилъ въ мірѣ, былъ міряниномъ.

Вслѣдъ за эпитетомъ и именемъ святого иногда ставилось понятіе ὁ νέος. Обыкновенно ὁ νέος значитъ «новый», «другой», но и тутъ необходима оговорка. Агиологи привыкли употреблять «новый», забывая, что ὁ νέος можетъ значить также и «молодой человѣкъ». Когда святой умиралъ въ молодыхъ годахъ, ὁ νέος должно бы было переводиться

«младый», а не «новый». Напр. Болландисты къ св. Евдокиму (умершему въ возрастѣ 33 лѣтъ) приложили эпитетъ «новый» (junior) и стали въ тупикъ, не зная болѣе стараго св. Евдокима: очевидно, здѣсь слѣдовало бы перевести: Евдокимъ младый, что нами уже и сдѣлано ¹⁾).

Предисловіе. Предисловія къ житіямъ простымъ и дѣловымъ очень несложны и необыкновенно просто вводятъ читателя къ самому предмету повѣствованія. Напр. все предисловіе житія Симеона столпника состоитъ только изъ словъ: «Возлюбленные, у меня, грѣшнаго ученика Антонина есть желаніе описать странное и дивное житіе, которое въ наши лѣта совершилъ Симеонъ. Ибо сказаніе о немъ исполнено пользы и поощренія. Итакъ приклоните, прошу, уши ваши и услышите отъ меня, что я видѣлъ и осязалъ» ²⁾. Наоборотъ, предисловія къ похвальнымъ житіямъ, написанныя очень цвѣтистымъ языкомъ, отличаются сложностью и иногда замысловатостью изложенія.

Представляя вообще говоря оригинальную часть житія, эти предисловія въ большей или меньшей степени все-таки заимствованы изъ прежнихъ образцовъ и не могутъ быть подведены подъ общую норму. Собравъ весь матеріалъ, повторяющійся здѣсь у агіографовъ, дѣло очень кропотливое, а отыскать источники заимствованныхъ мыслей — дѣло большой трудности. Полагаемъ, что для нашей цѣли будетъ не бесполезно указать хотя бы на нѣсколько такихъ мыслей.

Агіографы, преимущественно или почти исключительно монахи, считали необходимостью смиренно говорить объ убожествѣ своего литературнаго образованія и, хотя не рѣдко были людьми очень образованными, неизмѣнно упоминали о томъ, что они учились, такъ сказать, на мѣдныхъ гроши.

Затѣмъ иногда проводится мысль, что не смотря на трудность написанія житія святого агіографу тѣмъ не менѣе слѣдуетъ попытаться. Образцомъ въ этомъ случаѣ былъ Ксенофонтъ ³⁾. Діаконъ Маркъ, агіографъ Порфирія Газскаго (V в.), повторяя его мысль, только измѣнилъ глаголь: вмѣсто «попытаться» выразился «отважиться».

1) Ср. наше «Житіе св. славнаго Евдокима, младаго, праведнаго...» Софія 1908 (Изв. русск. археологич. института въ Константинополѣ, т. XII). Также теперь надобно говорить объ Иліи младомъ, Вакхѣ младомъ и о Маріи младой, о чемъ ниже.

2) Правосл. Палест. Сборникъ, вып. LVII (XIX. 3), стр. 60, 69.

3) Agesil. I, 1: οἶδα μὲν ὅτι τῆς Ἀγχιλάου ἀρετῆς τε καὶ δόξης οὐ ῥάδιον ἄξιον ἔπαινον γράψαι, ὅμως δ' ἐγχειρήτεον.

Говоря о принятомъ рѣшеніи писать житіе, агіографъ припоминаетъ евангельскую притчу о нерадивомъ рабѣ, скрывшемъ свой талантъ въ землю, и боится уподобиться ему; сравниваетъ свой трудъ съ лептами евангельской вдовицы. Можетъ быть, самъ авторъ и не приступилъ бы къ труду, но въ такихъ случаяхъ всегда является почтенное лицо, обыкновенно игуменъ, которое поручаетъ (προτρέπειν) иноку взяться за перо.

Далѣе иногда проводится мысль, что святые, каждый по мѣрѣ своихъ трудовъ, возрастили плодъ добродѣтели или сторицею, или въ шестьдесятъ кратъ, или въ тридцать. Этотъ евангельскій образецъ заимствовалъ Θεодоръ въ житіи Θεодосія палестинскаго (VI в.), агіографъ Евдокима и т. д.

Приступая къ житію святого, авторъ иногда поясняетъ, что для собранія свѣдѣній о немъ онъ ходилъ по разнымъ мѣстамъ его подвиговъ, разговаривалъ съ благочестивыми людьми, помнившими о святомъ, и записалъ всѣ эти достовѣрныя показанія. Древнѣйшимъ образцомъ этой мысли можетъ служить предисловіе къ Лавсаику Палладія Еленопольскаго (IV — V в.), который повидимому вполне искренне писалъ слѣдующія строки: «я и не образованный языкомъ и слегка только вкусившій духовнаго знанія... (по порученію Лавса) для благочестивой цѣли съ великимъ усердіемъ обошелъ пѣшкомъ многіе города и весьма многія села, также пещеры и всѣ пустынные кущи иноковъ. И послѣ того, какъ иное самъ я увидѣлъ и описалъ, а другое услышалъ отъ святыхъ отцовъ, изобразивъ въ этой книгѣ подвиги святыхъ мужей» ¹⁾. Въ VI в. этими словами Палладія воспользовался Кириллъ Скинопольскій, агіографъ палестинскихъ святыхъ, про котораго уже трудно сказать, дѣйствительно ли онъ такъ много путешествовалъ. Въ предисловіи къ житію Евѳимія Великаго Кириллъ пишетъ: «употребивъ неискусную и неопытную во внѣшнемъ образованіи рѣчь ²⁾, я составилъ этотъ трудъ, подражая трудолюбивой пчелѣ, собирающей со многихъ цвѣтовъ необходимое для производства меда: употребивъ стараніе и молитву, я собралъ отъ правдивыхъ святыхъ и старѣйшихъ отцовъ этой пустыни истекшее временемъ, ходя туда и сюда, соединяя, собирая и беря какъ бы изъ нѣкоей пропасти долгаго времени и забвенія, твердо вѣруя, что получу отъ мздовоздателя Бога

1) Migne. Patrol. graeca, XXXIX; русскій пер. (изд. 3-е, Спб. 1871) стр. 2, 3—4.

2) Эта фраза взята изъ конца его предисловія.

награду за обновленіе памяти о томъ, что достойно памяти, и за представленіе читающимъ образца въ этомъ трудолюбивомъ стараніи»¹⁾. Какъ видно, рядомъ съ повтореніемъ основной мысли Палладія Кирилль привноситъ кое-что и новое, именно сравненіе своей дѣятельности съ дѣятельностью пчелъ. Это сравненіе сдѣлалось также очень ходячимъ: его усвоила какъ византійская, такъ и древне-русская, даже и неагіографическая литература. Въ началѣ IX в. мысль Палладія и Кирилла была повторена діакономъ Великой Церкви Стефаномъ. Въ житіи Стефана Новаго этотъ авторъ говоритъ слѣдующее: я убоялся уподобиться рабу, скрывшему свой талантъ, и желалъ, чтобы не пришла въ забвеніе жизнь святого отца нашего, хотя я и вкусилъ философіи лишь *ἄκρῳ δακτύλῳ*; «какъ облако покрываетъ солнце, такъ время покрываетъ то, что не сказано (*τὰ μὴ λαλοῦμενα*); жизнь святого я по порученію (Епифанія) собралъ отъ заслуживающихъ довѣрія мужей и его учениковъ, ходя туда и сюда и собирая съ юныхъ лѣтъ его до старости пріятнѣйшіе и удивительные рассказы о его рожденіи и смерти, и собирая какъ бы изъ нѣкоей пучины долгаго времени и изъ забвенія выбирая, подражавъ трудолюбивой пчелѣ, собирающей со многихъ цвѣтовъ необходимое для производства меда²⁾».

Сверхъ указанныхъ общихъ мѣстъ предисловія не рѣдко встрѣчается мысль, что пріятное и угодное Богу—только работа по силамъ. Это мысль Григорія Богослова: *Θεῷ φίλον τὸ κατὰ δύναμιν*, повторенная въ житіяхъ папр. Никифора, Иоаннікія, Евдокима, Григорія Синаита и Макарія—буквально, или въ свободной передачѣ.

Въ видѣ перехода отъ предисловія къ главной части агіографы также не рѣдко пользуются стереотипными фразами въ родѣ: «уже время слову приблизиться къ святому», какъ въ житіи киновіарха Θεοδοσία (§ 2), «уже пора намъ идти къ восхваленію святого», или «съ чего начну и какъ расскажу о подвигѣ святого? а подвигъ таковъ, что я не могу не выразить своего изумленія передъ нимъ, прежде чѣмъ приступить къ разсказу о немъ»³⁾.

Начиная съ предисловія, агіографы очень часто къ имени свя-

1) *Analecta graeca*, ed. Monach. Benedict. Lutetiae Paris. 1688, p. 2—3; русск. пер. И. В. Помяловскаго въ «Палест. Патерикъ» (Спб. 1893), II, 2.

2) *Ibid.*, p. 398.

3) Ср. П. В. Никитинъ. Сказанія о 42 Аморійскихъ мученикахъ. Спб. 1905 стр. 40, 188.

того прибавляютъ эпитетъ *ὁ μέγας*, великій, то-есть великій святой. Но въ очень рѣдкихъ случаяхъ были святые, которые въ мірѣ носили фамильное имя *ὁ Μέγας*, какъ теперь встрѣчаются фамиліи Legrand, Gross, Великій и пр. Въ этомъ случаѣ ученые, слѣдуя общему шаблону, переводили этотъ терминъ также понятіемъ «великій», хотя, какъ мы уже показали, его слѣдовало бы въ цѣляхъ историческихъ переводить точнѣе «Мегасть»: напр. Евдокимъ Мегасть, Михайлъ Малейнъ Мегасть¹⁾.

Главная часть. Эта часть житія—важнѣйшая по своему историческому значенію. Если въ предисловіи можетъ оказаться свѣдѣніе о личности самого агіографа, то вся главная часть посвящена почти исключительно личности святого, хотя она и здѣсь полна общими мѣстами.

Родители. *Νόμοι ἐγχωρίων* или *νόμοι τέχνης καὶ θεσμοὶ ῥητόρων ἀρχαῖοι* требовали говорить здѣсь о предкахъ прославляемаго героя. Согласно съ этимъ византійскіе энкоміасты съ IV по XV в. неизмѣнно придерживались этой агіографической схемы²⁾. Извѣстны ли были имена родителей святого, или нѣтъ, авторы все же помнили литературное предписаніе и такъ или иначе касались его.

Родина. Родина святого должна была быть упомянута; «обычай повѣствованій, замѣтилъ агіографъ Θεοδору Солунской, требуетъ говорить, что она была, откуда, какова и чѣмъ отличалась въ мірѣ, поэтому скажу (и не похвально опустить сіе, § 2)». Далѣе она должна была быть похвалена какъ со стороны климата, своихъ естественныхъ богатствъ, такъ и со стороны святости ея выдающихся подвижниковъ, если таковые конечно были. Нѣтъ нужды, если прозаическіе писатели и дурно отзовутся объ этой мѣстности, въ похвальномъ житіи родина святого должна была быть все таки непременно восхвалена³⁾. Напр. Каппадокія—«не случайная страна и не малымъ славящаяся—разумѣю: красотой положенія, благорастворенностью времени, обиліемъ пастбищъ, обиліемъ рѣкъ и обиліемъ плодовъ (хотя и въ этомъ нѣкія многія страны не могли бы состязаться съ

1) Визант. Врем. 1897, IV, Житіе св. славнаго Евдокима. Софія. 1908 стр. 3. Впрочемъ Болландистъ Peeters все таки не хочетъ вѣрить въ фамилію *ὁ Μέγας* (*Anal. Boll.* 1909, XXVIII, 497).

2) Наше житіе Евдокима. Софія. 1908, стр. 72 прим. 24.

3) Ср. ж. Θεοδοσία (VI в.) § 2, Палладій, Лавссикъ (предисловіе и воспоминанія о Сисинніи).

нею въ преимуществахъ)»¹⁾; она дала церкви Георгія Побѣдоносца, Василя Великаго, Григорія Богослова, Ахилля Ларисскаго, Федима Амасійскаго, Василиска Команскаго, Θεодосія Палестинскаго, Саву Освященнаго и т. д. Но если мы заглянемъ въ исторію, картина мѣняется. Никита Хониатъ свидѣтельствуеъ (р. 46В): «страна Каппадокійская и сама по себѣ холодна, климатъ ея суровъ, вѣтры пронзительны». Но если климатъ Каппадокіи дѣйствительно былъ суровъ, то похвала его въ энкоміи совершенно въ духѣ стараго ратора — и пятна пышно изображать свѣтлыми. Руководства древнихъ прямо указываютъ, что если человекъ трусъ, нужно изобразить его воинственнымъ и храбрымъ. Многие у насъ не любятъ пышный византизмъ за его обманъ въ литературѣ, какъ хитрость и коварство въ жизни. Это конечно справедливо, но спѣшимъ пояснить: когда дѣло касается до византийскаго риторика, необходима крайняя осторожность, чтобы не поддаться на удочку; но историческіе труды византийцевъ значительно свободны отъ риторики, и нѣтъ основанія безъ особой причины сомнѣваться въ правдивости ихъ показаній. Но бывали родины совсѣмъ ничѣмъ не замѣчательныя и даже неизвѣстныя. Въ такихъ случаяхъ у агіографовъ выработался особый приѣмъ разсужденія: если родина была не замѣчательною, то со времени святого она стала знаменитою. Кирилль Скиеопольскій про родину Θεодосія, Могариссъ, выразился: «не стыжусь худости родины, но горжусь велеродіемъ мужа» (§ 3), или про родину Герасима (§ 2): «селеніе, въ которомъ онъ родился (до его выступленія совершенно неизвѣстное, а послѣ выхода въ свѣтъ сего мужа даже очень прославленное черезъ него), называемое по мѣстному Дросъ».

Въ такомъ случаѣ, когда святой или одновременно нѣсколько ихъ (напр. въ мученичествахъ) пріяли кончину, агіографы вслѣдъ за образцемъ Григорія Богослова²⁾ выражались такъ: святыя были родомъ не изъ одного мѣста, но изъ разныхъ епархій.

Подобно тому какъ при незнаніи агіографомъ имени римскаго императора, при которомъ мученикъ скончался, ставилось иногда выраженіе «царствующу Господу нашему Иисусу Христу» — здѣсь обозначалось «градъ (родина) мучениковъ — градъ Бога живаго — вышній

1) Ж. Евдокима, стр. 49; ср. Петрово житіе Аванасія Мевонскаго § 3 (о Катанѣ и Сициліи).

2) οὐκ ἦν μία πατρις τοῖς ἁγίοις ἄλλος γὰρ ἀλλεχοθεν ὄρητο (Никитинъ, 181).

Иерусалимъ»: источникомъ этой мысли является Посланіе къ Евреямъ XII, 22.

Имя святого. Послѣ родителей и родины святого слѣдуетъ имя героя. Византийцы были большими любителями извлекать этимологическій смыслъ изъ личныхъ именъ героев; но по слабости своихъ познаній въ филологіи они очень часто извлекали не тотъ смыслъ, который вложенъ въ слово, а другой, имъ угодный и непременно символическій. Такъ напр. имя Βασσός агіографъ производитъ отъ βάσις¹⁾, Ἀφροδίτη — отъ ἀφροῦ и καταδύσεως²⁾, Ἀφουσία — отъ ἀπεῖναι τὴν καταθειάν³⁾, Ἰούδας — отъ ἰοῦ и δαία, а Ἰσχαριώτης — отъ ἰοῦ и κήρ (κηρός, карός), νομία — отъ Нумы Помпиля⁴⁾, Тарасій (патріархъ, умирившій церковь) — отъ ἐκταράζας и пр. Но въ такихъ простыхъ по составу именахъ, какъ Θεодоръ, Никифоръ, Евдокимъ, агіографы умѣли разобраться и извлекать правильный смыслъ.

Восхваленіе родителей и родины святого требовалось для возвышенія его самого: τῶν ἐπαινομένων ἐκ τούτων δοχοῦντες ἐξαίρειν αὐτούς⁵⁾.

Посвященіе. Въ житіяхъ мы не рѣдко встрѣчаемъ указанія, что родители посвящали сына Богу въ случаѣ появленія его на свѣтъ или вскорѣ послѣ его рожденія. Церковно-религіозный укладъ византийскаго жизни былъ такъ крѣпокъ, что и міряне иногда посвящали сына тотчасъ по его рожденіи. Напр. имп. Василій I родившагося сына Стефана предназначилъ церкви. Иногда ясно указывается, что благодать Божія вселилась въ сердце малютки, что онъ былъ предызбранъ Богомъ для иноческаго жизни, поэтому онъ отказывался отъ питанія его даже материннымъ молокомъ, или, какъ Николай Мирликійскій, не принималъ молока по средамъ и пятницамъ, quod ecclesiasticis pie disserendum, non criticis relinquamus.

* Имущественное положеніе. Въ житіяхъ мы то и дѣло встрѣчаемъ избитую фразу, что родители святого были со значительными средствами, которыя по смерти ихъ были имъ розданы бѣднымъ. Это житійное данное не должно признаваться безусловно вѣрнымъ, ибо это значило бы, что святыя могли являться только въ богатой средѣ.

1) П. В. Никитинъ, стр. 208.

2) Авва Ноннъ у Migne, P. Gr. XXXVI, 1069.

3) Ж. Макарія Пелекитскаго § 15.

4) Византийскій Временникъ, IV, 390.

5) Ж. Аванасія Мевонскаго § 3.

Въ дѣйствительности же здѣсь замѣтна нѣкоторая подтасовка фактовъ, чтобы исполненіемъ Христовой заповѣди можно было возвысить святого. Святость не есть принадлежность класса, святые были изъ разныхъ классовъ населенія; а такъ какъ бѣдныхъ всегда и вездѣ болѣе, нежели богатыхъ, необходимо а ргіогі допустить, что святыхъ изъ бѣднаго класса было болѣе, нежели изъ богатаго. Однако мы вовсе не хотимъ удариться въ другую крайность, что всѣ они были люди бѣдные. Нѣтъ, нѣкоторые изъ нихъ приходились родственниками царей, патріарховъ, выходили изъ служилой аристократіи, были помѣщиками и т. д., и всѣ эти святые могли быть людьми состоятельными. Въ тѣхъ рѣдкихъ случаяхъ, когда святые умирали еще при жизни своихъ родителей, агіографы путались. Воспитавшись на агіографической схемѣ, они и въ этомъ случаѣ говорили, что святой роздалъ родительское имущество бѣднымъ, что мы видимъ въ житіи Евдокима.

Обученіе. Византійскій, такъ и древне-русскій обычай требовалъ отдавать ребенка грамотѣ въ возрастѣ семи лѣтъ. При этомъ руководствовались книгами древнихъ грековъ, Платона и Аристотеля, Иппократа и Галена, у которыхъ человѣческая жизнь дѣлилась по семилѣтіямъ: до семи лѣтъ—младенецъ, до 14—отрокъ, до 21—дѣтище, до 28—юноша, до 35—мужъ, до 42—средовѣчіе, до 49—стерѣблъ ¹⁾, до 56—старецъ, послѣ 56—матерство ²⁾. Въ одномъ старомъ русскомъ руководствѣ, источникомъ котораго были безъ сомнѣнія греческія книги, о первыхъ трехъ семилѣтіяхъ говорится такъ, что въ первомъ младенецъ долженъ находиться подъ вліяніемъ родителей и приучаться говорить одну правду, не лгать и быть скромнымъ; во второмъ отрокъ долженъ изучать какое либо искусство, которое давало бы со временемъ насущный хлѣбъ, въ особенности онъ долженъ быть отвлекаемъ отъ всякихъ гадкихъ и безнравственныхъ зрѣлищъ; въ третьемъ семилѣтіи дѣтище должно быть обучаемо страху Божію и мудрости, жить по Богу, усовершенствовать свой разумъ и искусство и честно гражданствовать въ мірѣ ³⁾.

Житійный шаблонъ требовалъ говорить, что святой въ юношескомъ возрастѣ не любилъ ни дѣтскихъ игръ, ни зрѣлищъ, ни конскихъ

1) στρέβλη — винтъ, поворотъ.

2) А. Востоковъ, Описание Румянцовскаго Музеума, стр. 4; Н. Лавровскій, Памятники стариннаго русскаго воспитанія (Чт. Общ. Ист. и Древн. Россійск. 1861, III, 40, прим.).

3) Лавровскій, тамъ же, стр. 39—40.

ристалищъ, ни свѣтскихъ пѣсень, ни плясокъ, а усердно изучалъ псалтирь и вообще св. Писаніе, и наука давалась ему очень легко. Шаблонъ этотъ шелъ въ разрѣзъ съ природою дитяти и искусственно заставлялъ вѣрить, что св. Духъ открываетъ и озаряетъ умъ святого мальчика къ уразумѣнію книжной премудрости. Къ счастью, мы имѣемъ примѣры и противоположнаго. Феодоръ Едесскій при ученіи грамотѣ былъ сначала очень неспособнымъ, за что подвергался насмѣшкамъ товарищей и побоямъ учителей. Агіографъ Евдокима также былъ тупъ и много тяжелыхъ воспоминаній вынесъ изъ времени школьной жизни. Никита Пафлагонянинъ опять былъ битъ за свою неспособность. Всѣмъ имъ дарованіе явилось какъ-то сразу, чудеснымъ образомъ. Изъ длиннаго ряда святыхъ VIII и IX столѣтій мы знаемъ три случая тупости святыхъ, но безъ всякаго сомнѣнія ихъ было несравненно болѣе. Быстрое просвѣтленіе мальчика — это довольно частое явленіе, знакомое педагогамъ нашего времени.

Отношеніе къ браку. Подавляющее число святыхъ бѣжало брака, даже всякихъ сношеній съ женскимъ поломъ и жило полными аскетами. Впрочемъ, здѣсь замѣчаются большія уклоненія изъ общаго правила. Одни святые, избѣгая общества женщинъ и отроковъ ¹⁾, допускали сношенія только съ одною матерью, что мы видимъ на примѣрѣ Евдокима; но были и такіе, которые избѣгали сношеній даже и съ матерью ²⁾. Другіе жили въ обществѣ пожилой женщины, напр. Василій Новый жилъ, имѣя въ услуженіи почтенную Феодору. Третьи женились, но послѣ свадьбы убѣгали изъ дома (Алексій Человѣкъ Божій), или приживали дѣтей, но потерявъ ихъ въ раннемъ возрастѣ, давали себѣ обѣтъ воздержанія, проводили богоугодную жизнь и удостоивались святости. Четвертые послѣ рожденія одного-двухъ дѣтей бросали мать, жену и дѣтей и удалялись на путь подвижничества (Евѣимій Новый). И вообще старые благочестивые греки пользовались соитіемъ очень умѣренно: обыкновенно они порывали плотскую связь послѣ одного-двухъ дѣтей, что видимъ на примѣрѣ родителей Феодора Студита. Еще любопытнѣе пятая вариация: святой обыкновенно противъ своей воли вступалъ въ бракъ съ дѣвушкою, но по взаимному соглашенію молодые проводили жизнь въ совершенномъ воздержаніи, напр. Аммуны, Хрисанея и Дарія, Меланія млад-

1) Достопамятныя сказанія, стр. 234; ж. Стефана Савваита § 25.

2) Достопамятныя сказанія, стр. 200.

шая, Магна, Теофанъ Исповѣдникъ, у насъ: Макарій Калязинскій, Евфросинія Полоцкая, Юліанія Лазаревская ¹⁾. Въ наше время, если угодно, сравнительно не рѣдко вступаютъ міряне въ бракъ послѣдняго рода, «по закону любви совершенной» (по выраженію Лѣскова), но этотъ примѣръ не примѣнимъ для объясненія браковъ древнихъ святыхъ. Послѣдніе воздерживались отъ брачнаго соитія во цвѣтѣ лѣтъ и силъ, тогда какъ нынѣшнія пары вступаютъ въ бракъ уже въ почтенномъ возрастѣ: супругъ, обыкновенно мягкаго, добраго сердца, женится на доброй, преданной, но бѣдной дѣвушкѣ съ намѣреніемъ обезпечить ея старость своимъ имуществомъ, своею пенсіею, и тѣмъ отблагодарить ее за все то добро, которое она дѣлала для него въ теченіи длиннаго ряда лѣтъ.

Сюда же можно отнести сватаніе святой дѣвицы молодымъ императоромъ, незавершившееся однако бракомъ. Въ основѣ лежитъ чисто историческій фактъ: имп. Константинъ V женился на внучкѣ св. Филарета Милостиваго Маріи. Въ IX (или лучше X в.) появились на этой почвѣ двѣ легенды; во-первыхъ имп. Теофилъ, обходившій приглашенныхъ во дворецъ невѣстъ съ яблокомъ въ рукѣ, хотѣлъ было отдать яблоко дѣвицѣ Кассіи (или Икасіи), и только послѣ краткаго разговора между ними (Теофилъ: «все зло въ мірѣ—отъ женщины»; Кассія: «по отъ женщины и все доброе въ мірѣ») молодой императоръ остановилъ свой выборъ на пафлагонянкѣ Теодорѣ, которая и сдѣлалась императрицею. Кассія удалилась въ монастырь, жила здѣсь подвижнически и стала извѣстною своимъ пѣснопѣвческимъ творчествомъ ²⁾. Дальнѣйшая литературная обработка этой легенды повидимому свидѣтельствуешь, что историческаго здѣсь уже ничего не осталось. Теофилъ будто бы посѣтилъ келію Кассіи (значить уже будучи женихомъ или даже мужемъ Теодоры?), но Кассія заблаговременно вышла изъ своей келіи, оставивъ на столѣ рѣшительную отповѣдь императору. Во-вторыхъ св. Ирина, настоятельница монастыря Хрисоваланта, въ молодости была будто бы въ числѣ невѣстъ молодаго имп. Михаила III. Это уже прямо досужій вымыселъ монастыря, ибо оказывается, что Ирина была на много лѣтъ старше Михаила.

1) Подробнѣе объ этомъ въ нашей «Повѣсти объ имп. Θεοδοσίи II» (Виз. Врем. 1898, V, 81).

2) Ср. К. Krumpholtz, Kassia (München 1896); Филаретъ, Историческій обзоръ пѣснопѣвцевъ греческой церкви (Черниговъ, 1864, стр. 328 и сл.); И. А. Карабиновъ, Постная Трїодъ (Спб. 1910 стр. 184); О. Н. Ермаковская, Византійскія образованныя женщины («Женскій Вѣстникъ», 1907, мартъ, апрѣль и май).

Аскеза. Подвижничество святыхъ было разнообразное. Одни удалялись въ глухія мѣста и жили въ полномъ уединеніи, избѣгая всякой извѣстности, носили на тѣлѣ желѣзныя вериги, немного спали на камняхъ или въ сидячемъ положеніи, не ѣли хлѣба, чрезмѣрно постились, то-есть по просту добровольно голодали по цѣлымъ днямъ и даже недѣлямъ ¹⁾; иногда питались исключительно сырыми овощами, каждую ночь орошали постелю своими слезами. Другіе, поселившись въ монастырѣ, исполняли сначала самыя черныя работы до очистки отхожихъ мѣстъ включительно, усердно посѣщали службы и постоянно имѣли въ умѣ св. Писаніе, въ особенности Псалтирь; пророчество и чудеса, которыя они творили, привлекали къ нимъ массы народа; святые, тяготясь этимъ, уходили изъ монастыря въ общество одного-двухъ иноковъ и ставили себѣ келью гдѣ-нибудь вдали отъ обители; но слава о подвижникѣ гналась за нимъ по пятамъ; когда и здѣсь святого осаждалъ (ἐνοχλεῖν) народъ, онъ опять мѣнялъ мѣсто своего пребыванія. Третьи, въ особенности наиболѣе славные святые, посѣщались царями и особами императорской фамилии, а равно военачальниками и высшими сановниками имперіи, и для каждаго изъ нихъ святые находили слово утѣшенія, или пророчествовали, или наконецъ совершали чудо ²⁾.

При переходѣ отъ радостнаго разсказа къ печальному у агиографовъ была обычная фигура—введеніе въ разсказъ таинственной силы въ образѣ—у классическихъ трагиковъ—*deus ex machina*, у агиографовъ — *μίσθχαλος δαίμων*. Такія выраженія какъ «ненавидѣй добра діаволь», «ненавидѣй исперва врагъ рода человѣческаго діаволь» становятся наиболѣе обычнымъ терминомъ для объясненія причины всякой помѣхи и воздвигаемыхъ препятствій на пути святого. Этотъ діаволь наводитъ на аскета то варваровъ, то дикихъ и лютыхъ звѣрей, и святой или преодолеваетъ эти препятствія, или дѣлаетъ ихъ менѣе вредными.

Въ отношеніи подвижничества св. женъ очень распространеннымъ былъ разсказъ о женѣ, много лѣтъ жившей въ пустынѣ или на безлюдномъ островѣ, не видѣвшей людей и жившей въ совершенной наготѣ. Однажды, когда въ пустыню случайно заходилъ охотникъ, а къ острову приставалъ случайный путешественникъ и встрѣчалъ нагую женщину, она прежде всякаго разговора просила у посѣтителя его

1) Напр. Сим. Столпн. § 6.

2) Ср. ж. Кирилла Филеота: въ «Визант. Врем.» 1897, IV, 385 сл.

одежду для прикрытія своей наготы. Облекшись въ ризы, она вкратцѣ передавала ему разсказъ о своемъ житьѣ-бытьѣ, чѣмъ приводила его въ неописуемый трепетъ. На прощаніи она просила принести или привезти ей Св. Даровъ для приобщенія. Путникъ черезъ нѣкоторое время дѣйствительно являлся къ ней со Св. Дарами, но такъ какъ жена оказывалась уже умершею, то онъ тутъ же и хоронилъ ее. Въ этомъ общемъ видѣ сюжетъ вошелъ въ житія Кириака отшельника (§§ 18—19), Маріи Египетской, Мартиніана, Теокисты Лесбосской, съ нѣкоторыми несущественными разностями ¹⁾.

Историческая часть. Историческая часть въ житіяхъ не дается какъ нѣчто обособленное и цѣлое, а является въ видѣ отдѣльныхъ, не рѣдко вскользь брошенныхъ историческихъ замѣчаній, разсѣянныхъ по всему житію. Но, вообще говоря, сумма историческихъ свѣдѣній, извлекаемая изъ отдѣльнаго житія, очень не велика и стоитъ въ прямой зависимости какъ отъ личности святого, отъ обстановки его жизни, такъ и отъ большей или меньшей современности его агіографа. Особенно выдающійся святой всегда имѣетъ своего современнаго ученика-агіографа; святой заурядный часто не имѣетъ современнаго житія, а если и сохранился позднѣйшій его βίος, то онъ уже не блещетъ фактами, отсутствіе которыхъ замѣняется пустымъ фразерствомъ или, выражаясь книжнымъ языкомъ, риторикою.

Нѣтъ возможности да и надобности въ перечисленіи всѣхъ чисто историческихъ замѣчаній агіографа, тѣмъ болѣе, что въ разсматриваемыхъ житіяхъ всѣ они приведены и по мѣрѣ возможности оцѣнены. Но здѣсь будетъ не бесполезнымъ указать на нѣсколько общихъ мотивовъ или вѣрнѣе приемовъ для изложенія чисто историческихъ свѣдѣній.

Къ числу такихъ приемовъ относятся напр. сны, которые будто бы видѣли святые и въ которыхъ имъ будто бы было дано объясненіе будущаго. «Въ IX в., говорили мы ранѣе, Николай воинъ разсказалъ слушателямъ свой пророческій сонъ о греко-болгарской войнѣ 811 года ²⁾; въ X вѣкѣ Михаилъ Малейнъ такимъ же образомъ предсказалъ исходъ греко-болгарской войны 917 года, а Василиій Новый—

1) Ср. Филаретъ, Подвижницы; ср. еще проложныя слова подъ 1 ноября и 30 мая; и еще Ф. А. Терновскій, Греко-восточная церковь въ періодъ вселенскихъ соборовъ. Кіевъ 1883, стр. 82.

2) V. S. Nicolai Studitae (Combesis, Hist. haeres. monothelitarum, II, 920—925; Μηναιον Βενετια 1843, декабрь, стр. 203—204).

исходъ греко-русской войны 941 года ¹⁾; въ XI в. Кириллъ Филеотъ точно такимъ же образомъ предсказываетъ исходъ греко-норманнской войны 1108 года. И Михаилъ и Кириллъ, быть можетъ вѣрнѣе ихъ агіографы Теофанъ и Николай Катаскепинъ, усвоили себѣ даже общую литературную форму, выводя на сцену собакъ: черныя и кровожадныя собаки означали враговъ, все бѣлое и блестящее знаменовало небесную помощь или грековъ. Въ 917 г. черныя псы (Болгары) пожрали бѣлыхъ (Грековъ), а въ 1108 г. блестящій воинъ притащилъ кровожаднаго пса (Бозмунда) и бросилъ его къ ногамъ имп. Алексѣя ²⁾. Сны оправдывались. Посредствомъ сновидѣній предвѣщается иногда смерть (обыкновенно нечестивыхъ) императоровъ и будущая мученическая кончина святого. Илія младый говорилъ въ тюрьмѣ своимъ братьямъ: «возвѣщу вамъ также, что я видѣлъ въ видѣніи минувшею ночью: я видѣлъ себя сидящимъ въ пастофоріи на почетномъ мѣстѣ, и нѣкій другой чертогъ, сплетенный мнѣ изъ различныхъ цвѣтовъ, и вѣнцы, висящія надо мною; и обратившись увидѣлъ я нѣкоего чернаго эіона, предстоящаго мнѣ, показывающаго мнѣ крестъ, грозящаго мнѣ смертію и выставяющаго противъ меня мечи и огонь и другія многія страшилища... И теперь говорю вамъ, братья мои, что или распнуть меня, или сожгутъ огнемъ, или я имѣю претерпѣть все вмѣстѣ ³⁾».

Сонное видѣніе измѣняетъ рѣшеніе настоятеля (Сим. Столпн. § 10).

Въ числѣ приемовъ для прославленія святого агіографа не рѣдко прибѣгаютъ къ разсказу, что во время избранія патріарха голоса всѣхъ подавались за святого, но что онъ отклонялъ отъ себя эту честь по разнымъ причинамъ. Такъ въ патріархи будто бы прочли одного изъ Аморійцевъ, Каллиста, Михаила Синкелла, Симеона Митилинскаго и пр. Патріархъ въ дни своей невзгоды обыкновенно говорилъ, что онъ принялъ патріаршество недобровольно, что онъ лично и не помышлялъ о престолѣ, но уступилъ только насилію свѣтской власти; такъ говорили патріархи: Тарасій, Никифоръ, Фотій, у насъ митрополитъ Климентъ Смолятичъ.

Если святому предлагали епископскую кафедру, онъ долженъ былъ бѣжать отъ нея и скрываться; если онъ уже былъ епископомъ, ему, по схемѣ, рекомендовалось выкупать плѣнниковъ на волю.

1) А. Н. Веселовскій, въ Ж. М. Н. Пр. 1889, I, 83—86.

2) «Визант. Врем.» IV, 389.

3) Прав. Палест. Сборникъ 1907 г., LVII (XIX. 9) стр. 50, 58 § 12.

Въ томъ случаѣ, когда нужно было объяснить появленіе у святого необычайнаго дара пѣсеннаго творчества, агиографы съ X столѣтія усвоили себѣ библейскій образецъ: будто бы нѣкій святой давалъ этому мужу съѣсть свитокъ; мужъ проглатывалъ его и—преисполнялся чуднаго дара творчества. Въ пророчествѣ Іезекиіля (II, 8—10) читаются слѣдующія строки: «отверзи уста твоя и съѣдь, яже азъ даю тебѣ. И видѣхъ, и се рука простерта ко мнѣ, и въ ней свитокъ книжный. И разви его предо мною, и въ томъ писана быша предняя и задняя: и вписано бяше въ немъ рыданіе и жалость и горе». Въ памяти Романа Сладкопѣвца, знаменитаго церковнаго поэта V—VI вѣка, по славянскому рукописному Прологу XVI в. (1 октября) В. Гр. Васильевскій и мы прочитали слѣдующее: «явившуся ему (Роману) пресвятѣй Владычицы нашей Богородицы во снѣ, и свитокъ книжный тому въдавши и повелѣ спѣти: «отврѣзь (у) уста моя»; и поглотивъ харатию. Бѣше же праздникъ Рождества Христова. І абіе въшедъ въ церковь възыиде на амбонъ и нача пѣти: «Дѣвая днесъ пребогатаго рождаетъ». Равнымъ образомъ о св. Ефремѣ рассказано слѣдующее: сонмъ ангеловъ, по повелѣнію Божію сходитъ съ неба, и въ рукахъ у нихъ свитокъ (*κεφαλίς*), то-есть книга, написанная изнутри и снаружи. И сказали они: кромѣ Ефрема никто не можетъ принять сію, и книгу отдали Ефрему. Послѣ этого святой сталъ учить такъ, какъ будто источникъ текъ изъ устъ его; тогда всѣ познали, что исходящее изъ устъ Ефрема есть отъ Духа Святого¹⁾. Наконецъ діаконъ Великой Церкви и риторъ Іоаннъ (не ранѣе X в.) въ пересказѣ житія Іосифа Пѣснописца (§ 22) также рассказываетъ, что когда св. Іосифъ сидѣлъ въ Критской темницѣ, въ ночь на Рождество Христово явился ему св. Николай Мирликійскій, предсказалъ смерть Льва Армянина и велѣлъ ему съѣсть *κεφαλίδα, βραχύ τι βιβλίου ἀπότρημα*. Восхищаясь красотою письма свитка, на которомъ было написано: «потщися, щедрый, и поспѣши, яко милостивый, на помощь нашу, яко можеша хотяй», и произнесъ: «какъ сладки написанныя буквы во внутренней гортани души!» Іосифъ проглотилъ свитокъ, и вотъ онъ очутился безъ узъ и шейная цѣпь лежала у его ногъ²⁾.

Предсмертное наставленіе. Въ случаѣ, когда идетъ рѣчь о святомъ настоятелѣ монастыря, риторическія руководства полагали

1) Migne, LXV, 168; Достопамятныя сказанія, Спб. 1874, стр. 105.

2) Романова легенда очень удачно подогнана къ Іосифу: имп. Левъ Армянинъ былъ убитъ какъ разъ въ ночь на Рождество Христово.

необходимымъ говорить, что святой, чувствуя близость кончины, собиралъ къ своей постели братію и преподавалъ ей наставленіе и завѣщаніе о томъ, какъ надо жить, молиться, въ точности исполнять уставъ монастыря и пр. Здѣсь Θεодоръ Петрскій влагаетъ въ уста Θεодосія Палестинскаго между прочимъ слѣдующія не очень осторожныя слова (§ 45): «если вы увидите, что послѣ моей кончины мѣсто это увеличивается еще болѣе, знайте, что я имѣю дерзновеніе у Бога и это будетъ такъ, какъ я вамъ говорилъ; если же нѣтъ, ясно, что не будетъ». Въ настоящее время монастырь Θεодосія—очень крохотная обитель; значить ли это, что святой не имѣетъ теперь дерзновенія у Бога? Въ перенесеніи мощей св. Олимпіады несравненно лучше сказано: «я, грѣшная, смѣло говорю вамъ, что если я обрѣту тамъ дерзновеніе, я не перестану просить милостиваго Бога, чтобы Онъ покрылъ и управилъ васъ всѣхъ въ настоящей жизни, да и послѣ исхода отселѣ удостоилъ своего небеснаго и безсмертнаго царствія»¹⁾. Съ греческихъ образцовъ эта мысль была занесена и на русскую почву. «Аще обрѣлъ буду благодать предъ Богомъ, говорилъ Зосима Соловецкій, то обитель сия по смерти моей умножится величествомъ и наиболѣе разширится»²⁾, или «аще буду обрѣ(лъ) благодать предъ Богомъ, говорилъ Стефанъ Комельскій, то монастырь сей и по моемъ преставленіи не оскудѣетъ, но паче распространится»³⁾. Въ самомъ дѣлѣ, секуляризація монастырей въ царствованіе имп. Екатерины II много монастырей вырвала изъ жизни; монастыря не стало, но значить ли это, что святой основатель, произносившій упомянутыя слова братіи, не обрѣлъ у Бога ни милости, ни благодати?

Кончина. Весьма многіе святые, по ихъ житіямъ, желали своей кончины, желали «разрѣшиться и со Христомъ быти»; часто они предсказывали день своей кончины, иногда за нѣсколько лѣтъ впередъ, и предсказаніе это сбывалось. Послѣ напутствія братіи онъ умираетъ обыкновенно съ евангельскими словами на устахъ: «въ руки Твои предаю духъ мой». Отъ тѣла распространялось благоуханіе и надъ тѣломъ почившаго съ наступленіемъ ночной темноты появлялся свѣтъ⁴⁾, иногда слышалось ангельское пѣніе. Весь городъ или всѣ

1) Anal. Boll. XVI, 51 § 16.

2) Рук. И. О. Л. Н. О. I, 221.

3) П. Д. П. 1892, LXXXV, 18.

4) Огненный столпъ надъ мощами: въ 8-мъ обрѣт. главы Предтечи, въ ж. Давида и Константина 730, Іоаннікія Великаго, Бориса и Глѣба 1000, Іоанна Непомука 1393 г. и пр.

иноки и жители окрестныхъ весей стекались на погребеніе святого и многіе изъ недужныхъ тутъ же получали исцѣленіе. Очень часто здѣсь приводится точная дата, число и мѣсяцъ кончины святого; непосредственные очевидцы смерти называютъ также и день недѣльный. Часто здѣсь же приводится и годъ, конечно годъ міровой. При этомъ надобно имѣть въ виду слѣдующее ¹⁾. По обще-византійскому счету, промежутокъ времени между Сотвореніемъ міра и Рождествомъ Христовымъ равнялся 5508 годамъ, по александрійскому счету 5500-мъ и по палестинскому—5492-мъ; Газскій счетъ времени по видимому не употреблялъ мірового года, а пользовался годомъ Христовымъ, хотя и въ своеобразномъ разчетѣ: онъ шелъ впереди обще-византійскаго на 59 лѣтъ: напр. по житію Порфирія Газскаго († 421) святой скончался въ 480 году ²⁾. Подобно тому какъ въ актахъ мучениковъ, при незнаніи агіографомъ времени кончины святого, употреблялось общее выраженіе «царствующу Господу нашему Иисусу Христу»,—и здѣсь въ видѣ пережитка стараго преданія агіографы прибѣгаютъ иногда къ тому же опредѣленію. Напр. Кириллъ Скиеопольскій о кончинѣ Іоанна Молчальника († послѣ 557 г.) выразился: «скончался въ седьмой день мѣсяца декабря въ царство Господа нашего Иисуса Христа» ³⁾, въ житіи іерусалимскаго епископа Киріака говорится (§ 12): скончался «въ день субботній, въ часъ восьмой, мѣсяца октября 22-го, въ царствованіе Господа нашего Иисуса Христа».

Чудеса. Приступая къ изложенію чудесъ святого при жизни и по смерти, агіографы не рѣдко употребляютъ слѣдующія риторическія фигуры: *ἀτινα ἐὰν γράφηται καθ' ἐν, οὐδὲ αὐτὸν οἶμαι τὸν κόσμον χωρῆσαι τὰ γραφόμενα βιβλία*, «у меня не достанетъ времени, если я захочу рассказать всѣ чудеса, сотворенныя святымъ» ⁴⁾, «если бы я сталъ рассказывать подробно...., то у меня не достало бы времени для рассказа» ⁵⁾, «если кто пожелалъ бы предать письму каждое изъ чудесъ святого, у него не достало бы и времени и слова, могущаго изобразить это» ⁶⁾, «не достанетъ ни времени, ни слова, устанутъ и руки, приспособленныя для письма, если бы мы захотѣли все рассказать» ⁷⁾.

- 1) Ср. АА. SS. Boll. мартъ, III, Exegesis I graevia, n^o 11.
- 2) Ж. Порфирія § 103.
- 3) Ж. Іоанна: Палест. Патерикъ, III, 26 § 28.
- 4) Ж. Пларіона Великаго § 24.
- 5) Палладіевъ Лавсаикъ, стр. 10 (объ Исидорѣ).
- 6) Меводій, ж. Теофана Сигрианскаго § 6.
- 7) Метафрастово ж. Евдокима (П. Д. II. 1893, XCVI, 13).

Курьезно, что къ этой фигурѣ преувеличенія прибѣгаютъ иногда писатели и въ томъ случаѣ, когда перечисляютъ всего не болѣе десятка чудесъ.

Связь между двумя смежными чудесами можетъ быть или временная, напр. «вскорѣ послѣ того случилось новое чудо», но это опредѣленіе времени не имѣетъ историческаго значенія, это только извѣстный приемъ для перехода отъ одного чуда къ другому ¹⁾, или риторическая, напр. «это чудо, если бы и не было другого, по моему мнѣнію и одно только достаточно для прославленія и возвеличенія имени (святой) во всемъ мірѣ» ²⁾.

Въ перечнѣ чудесъ обыкновенно указывается: имя больного, рѣже его происхожденіе, и дается неясное опредѣленіе болѣзни: *δαίμονίῳ (χαλεπῷ) πνεύματι κάτοχος, δαίμονῶσα, χαλεπῷ πάθει πιεζομένη, ἀπόρρητόν τε καὶ δεινὸν πάθος ἔχουσα* и безчисленное множество подобныхъ выраженій.

Чудеса, по словамъ Васильевскаго ³⁾, «вообще не допускаютъ объясненій». Конечно, по обстановочная сторона чуда: имя, фамилія, родина больного, точное обозначеніе его болѣзни, наконецъ бытовыя подробности чуда—все это можетъ служить предметомъ исторіи. Что касается напр. до чудесъ древнихъ мучениковъ, въ нихъ находятъ иногда совсѣмъ обычную обстановку: бани, купальни, колодцы, пластыри изъ масла и воска, компрессы изъ уксуса съ разведенною въ немъ солью, гостинницы съ врачами и т. д., то-есть «бывшіе у св. Артемія не оставляемы были совершенно и безъ настоящей медицинской помощи» ⁴⁾.

Для нашей цѣли достаточно будетъ упомянуть здѣсь нѣсколько чудесъ, встрѣчающихся въ житіяхъ святыхъ разнаго времени, и что еще важнѣе, разныхъ агіографовъ: святые ходили по водамъ ⁵⁾ или переносились по морю дельфинами (Мартиніанъ § 16, Василій Новый); воскрешали мертвыхъ ⁶⁾; прекращали бури чрезъ отверженіе пассажиромъ ереси ⁷⁾; исцѣляли болѣзни чрезъ возложеніе руки святымъ на больное мѣсто ⁸⁾; какъ кровоточивая исцѣлилась отъ прикосновенія

- 1) Ж. Евдокима (изд. Лопарева, Софія 1908) стр. 42.
- 2) Ж. Теодоры Солунской (изд. Арсенія) § 46.
- 3) Ж. М. Н. Пр. 1878, I, 150.
- 4) Жебелевъ, стр. 19.
- 5) Ж. Стефана Савваита § 63, 76.
- 6) Палладій, Лавсаикъ, стр. 385; Достопамятныя сказанія, стр. 74, 358.
- 7) Ж. Порфирія § 56.
- 8) Ж. Стефана Савваита § 26, 124.

къ ризѣ Господа, такъ женщина испѣлила свой сосецъ отъ прикосновенія его къ рясѣ Стефана (§ 34); дуновеніе подвижницы обращаетъ врага въ параличное состояніе (§ 95); святой наводитъ слѣпоту на варваровъ (§ 17); лица враговъ перевертываются; передъ святымъ двери храма отворяются сами собою (§ 87) ¹⁾; святые сообщаютъ о кончинѣ другого святого, который дѣйствительно въ тотъ моментъ и умираетъ (§ 32) ²⁾; предсказываютъ болѣзнь человѣка совсѣмъ въ другой странѣ (§ 59); становятся невидимыми, когда не желаютъ встрѣчаться съ народомъ; во время молитвы отдѣляются отъ земли, какъ-бы вися въ воздухѣ. Наиболѣе обычнымъ чудомъ является исцѣленіе болѣзни посредствомъ намазыванія масломъ отъ лампы святого ³⁾. Даръ чудотвореній святыхъ иногда обозначается посредствомъ указанія на близость къ нимъ дикихъ звѣрей и птицъ; напр. Герасиму Иорданскому служилъ левъ, голуби получали пищу прямо изъ рукъ Антонія новаго и Стефана Савваита, которому садились на голову и на плечи ⁴⁾; именемъ святого лань позволила поймать себя ⁵⁾; кобыла поджидаетъ разбойника (§ 20), и т. д.

Еще болѣе удивительными являются чудеса, когда животныя говорятъ человѣческой рѣчью, какъ въ басняхъ ⁶⁾, по библейскому образцу Валаамовой ослицы: въ ж. Космы и Даміана говоритъ верблюдъ, въ муч. Ирины—конь, въ муч. первомуч. Стефана—мышь, въ ж. Зосимы и Аванасія—левъ и т. д.

На ряду съ этимъ уже въ старыхъ житіяхъ начинается сравненіе чудесъ новозавѣтныхъ святыхъ съ чудесами Вѣтхаго Заваѣта; мы скоро увидимъ, что не въ мѣру расходившееся воображеніе грековъ заносило ихъ и гораздо далѣе этого. Феодоръ Петрскій въ житіи Феодосія по поводу предсказанія Симеона Столпника замѣтилъ (§ 5): «это чудо, какъ мнѣ кажется, можно обрѣсти не на много уступающимъ чуду относительно Іоанна, о которомъ засвидѣтельствовалъ Христосъ, что онъ болѣе всѣхъ рожденныхъ женами». Тотъ же агіографъ далѣе писалъ (§ 35): «это чудо не уступитъ чу-

1) Ср. житія Модеста Иерусалимскаго, Константина Синадскаго.

2) Ср. ж. Герасима § 5.

3) Палладій, Лавсайкъ, стр. 172; ж. Феодоры Солунской.

4) Ср. мученичество св. Неофита.

5) Симеонъ Столпникъ § 15.

6) Ср. τίς τῶν ὀρνέων τὴν γλῶτταν ἐστόμωσεν ὀργάνου δίκην, ὡς καὶ νομίζειν τοὺς κενοὺς μυθογράφους εἶναι παρ' αὐτοῖς γνωστικὴν ἑμιλίαν; (Георгій Писиды: Нехаемъ. ч. 929—932: P. G. XCII, 1505).

десамъ Елисея: тотъ прокормилъ немногими смоквами и хлѣбами ячменными сто мужей, а этотъ, дѣйствіемъ св. Духа, наполнилъ изъ одного пшеничнаго зерна весь домъ пшеницею». Равнымъ образомъ агіографъ Стефана Савваита пишетъ (§ 103): «Другой изъ учениковъ богомудраго старца рассказалъ мнѣ нѣкое чудо, не уступающее чудесамъ законодателя Моисея»; этотъ святой «подобно Моисею ударомъ въ землю извлекалъ воду» (§ 104). Агіографъ Феодоры Солунской говоритъ (§ 61): «это не уступаетъ чудесамъ свѣтильника и верховнаго изъ апостоловъ: тотъ призываніемъ Христа и поднятіемъ за руку испѣлилъ хромого, а эта прибывшую къ источнику чудесъ уврачевала чрезъ помазаніе масломъ»; названная святая имѣла дерзновеніе къ Богу равное дерзновенію Іліи (§ 46).

Эта часть агіографической схемы оканчивается также риторическими фразами: «куда обратить мнѣ слово?» ¹⁾; «но пора уже кончить свою рѣчь, такъ какъ я не могъ бы въ отдѣльности перечислить твои добродѣтели» ²⁾.

Заключеніе. Послѣ обозрѣнія посмертныхъ чудесъ *εὐχρησιστής* часто начинаетъ свою рѣчь словами: вотъ тебѣ, отче святой, отъ многого малое, и затѣмъ обыкновенно прибѣгаетъ къ *σὺ χριστὸς* у, то есть проводить параллель между своимъ героемъ и святыми вѣтхо- и ново-завѣтными: Авраамомъ, Моисеемъ, Иисусомъ Навиномъ, Давидомъ, Соломономъ, Іоанномъ Крестителемъ, ап. Петромъ, Павломъ и т. д. Это литературное правило введено было въ старое время, ибо подобная параллель встрѣчается уже въ житіяхъ V вѣка и ранѣе, напр. у Григорія Богослова. Авва Іоаннъ персъ даже о себѣ, *modestia neglecta*, говорилъ: «и почему мнѣ не надѣяться (на царство небесное)? я былъ страннолюбивъ какъ Авраамъ; кротокъ какъ Моисей; святъ какъ Ааронъ; терпѣливъ какъ Іовъ; смиренъ какъ Давидъ; жилъ въ пустынѣ какъ Іоаннъ; плакалъ какъ Іеремія; былъ учителемъ какъ Павелъ; вѣренъ какъ Петръ; мудръ какъ Соломонъ» ³⁾. Но слѣдовавшіе за нимъ агіографы, характеризуя личность своего святого, тѣмъ болѣе не могли стѣсняться параллелями. Наболѣе неумѣренные изъ нихъ осмѣливались сравнивать чудеса своихъ героевъ съ чудесами даже Иисуса Христа ⁴⁾! Но при этомъ безстыдство литера-

1) Ж. Феодосія § 14.

2) Ж. Стефана Савваита § 188.

3) *Ἀποφθέγματα τῶν πατέρων* (Migne P. Gr. LXV); Достопамятныя сказанія, стр. 172.

4) Примѣры этого *σὺ χριστὸς* а указаны П. В. Никитинымъ въ «Сказаніяхъ о 42 Аморійскихъ мученикахъ», стр. 176.

турнаго законодавца все же не доходило до апогея: чудо святого не уступало чуду Елисея, но ни одинъ еще агіографъ не доходилъ до такой разнузданности, чтобы говорить, что чудо святого не уступало чуду самого Христа!

Вслѣдъ за личнымъ *σὺχριστῆς*’омъ слѣдовало также сравненіе безличное и общее: святой приложился къ (библейскимъ) патріархамъ какъ патріархъ, къ мученикамъ какъ мученикъ, къ преподобнымъ какъ преподобный, къ отцамъ какъ отецъ. Эта параллель необязательна была именно въ концѣ сочиненія, она могла помѣщаться и въ началѣ житія—но другого святого. Напр. діаконъ Игнатій въ житіи патр. Никифора, упомянувъ въ началѣ о кончинѣ патр. Тарасія, прибѣгъ къ этому безличному *σὺχριστῆς*’у, но за то въ концѣ житія Никифора обошелъ его уже молчаніемъ.

Наконецъ слѣдовало молитвенное обращеніе агіографа къ святому о помощи «благочестивымъ царямъ нашимъ». Это стереотипное выраженіе рискованно понимать и толковать въ томъ смыслѣ, что тутъ разумѣется соправительство двухъ императоровъ. Подъ этимъ выраженіемъ часто долженъ подразумѣваться и одинъ царь ¹⁾. Схема оканчивается моленіемъ агіографа о ходатайствѣ святого предъ Богомъ въ разныхъ тяжелыхъ случаяхъ жизни—при посѣщеніи смертоносной язвы, труса, огня и меча варваровъ.

d) Общія критическія замѣчанія о житіяхъ.

Здѣсь мы желали бы обратить вниманіе на нѣсколько существенныхъ вопросовъ, необходимыхъ для изученія житій какъ памятниковъ историческихъ и литературныхъ.

Личность агіографа. Мы далеко не всегда знаемъ агіографа по имени, тѣмъ болѣе не знаемъ мѣста, которое онъ занималъ въ современной ему средѣ; но чаще всего это былъ инокъ, писавшій житіе святого по порученію старшихъ.

Изъ наблюденій надъ житіями выносимъ убѣжденіе, что агіографъ, назвавшій себя, — личность болѣе или менѣе извѣстная, житіе, написанное имъ, отличается литературными достоинствами; напротивъ, анонимное житіе часто страдаетъ несовершенствомъ литературной формы

¹⁾ См. напр. Ioannis Hagioelitae de Passione S. Basilii presbyteri Ancyrani narratio ed. M. Krascheninnikov. Jurievi Livonorum 1907 p. 11. 33; наше житіе св. Евдокима. Софін 1908, стр. 101, прим. 212.

и очевиднымъ и обыкновенно неудачнымъ, дѣтски-наивнымъ сочинительствомъ подробностей для вящаго прославленія святого.

Для объясненія этого послѣдняго обстоятельства необходимо остановиться на половинѣ IX столѣтія, на той грани, которая отдѣлила иконоборческой періодъ отъ послѣдующата иконодольнаго.

Въ иконоборческую пору монастыри предавались или огню, или приспособлялись къ чисто свѣтскимъ цѣлямъ (напр. превращались въ гостиницы); монахи, эти носители образованія и писатели, подвергались преслѣдованіямъ, изгонялись и иногда даже погибали мученическою смертію; монастырская письменность находилась въ самомъ жалкомъ состояніи, школьное дѣло совершенно замерло. Послѣ 842 года, съ восстановленіемъ иконопочитанія, въ Византіи повѣяло новымъ духомъ — духомъ свободнаго преподаванія и свободы духовной письменности. Школы начали свою дѣятельность съ тѣмъ болѣе рвеніемъ, чѣмъ болѣе онѣ были подавлены въ предшествующее время. Съ цѣлью усовершенствованія рѣчи и слога въ школахъ, во время прохожденія учениками риторическихъ правилъ, задавались письменныя работы по пересказу прежнихъ образцовъ. Пересказывались преимущественно житія святыхъ, какъ любимѣйшій предметъ литературы въ то время. Каждый ученикъ долженъ былъ литературно изложить житіе того или другого святого на основаніи уже существовавшего его житія.

Оригинальныя же житія писались уже по окончаніи высшей школы на соисканіе ученыхъ степеней раторовъ и философовъ, въ родѣ нашихъ магистровъ и докторовъ. Напр. Никита — Давидъ Палагонянинъ для полученія степени ритора (литературы) защищалъ свое «житіе св. славнаго Евдокима», Константинъ вѣроятно для полученія степени философа защищалъ свое «Слово объ обрѣтеніи мощей св. Климента». Это были такъ сказать диссертации, свидѣтельствующія какъ о полномъ знаніи авторомъ риторическихъ правилъ, такъ и о знакомствѣ его съ произведеніями классиковъ, хотя бы и въ отрывкахъ. Диссертаций сохранилось до нашего времени очень ограниченное число; въ большинствѣ же случаевъ мы имѣемъ дѣло съ обыкновенными ученическими упражненіями, если достаточно пышными, то только благодаря усвоенію пересказчикомъ агіографической схемы.

Въ разсматриваемыхъ житіяхъ можно не рѣдко подмѣтить школьную работу; но вообще говоря, опредѣленіе личности анонимнаго агіографа всегда сопряжено съ большими трудностями. Нужно очень

хорошо владѣть греческимъ языкомъ средневѣковья, нужно быть Крумбахеромъ, Курцемъ, П. В. Никитинымъ и пр., чтобы произносить приговоръ, имѣемъ ли мы въ данномъ случаѣ сочиненіе солиднаго писателя, или упражненіе какого нибудь школьника. Крумбахеръ, Никитинъ и Delehaue напр. близко подходили къ мысли о школьномъ происхожденіи нѣкоторыхъ пересказовъ; но ни они, ни тѣмъ болѣе остальные ученые еще не рѣшались высказаться на этотъ счетъ опредѣленно. На основаніи изученія языка анонима и его особенностей рѣчи мы нашли возможнымъ приписывать одно анонимное житіе перу извѣстнаго писателя¹⁾.

Не рѣдко можно наблюдать, что основное житіе святого такъ и погребло, а сохранилось только это ученическое упражненіе, которому мы однако вѣрили, несмотря на ребяческіе приемы агіографа для введенія доводовъ въ пользу святости героя.

Если статья на ту точку зрѣнія, что среди житійной литературы часто встрѣчаются ученическія упражненія, то и ореографическія погрѣшности житія можетъ быть слѣдовало бы иногда относить на долю не переписчиковъ, которые вѣроятно тутъ не очень ужъ виноваты, а самихъ авторовъ. При этомъ мы исходимъ изъ того соображенія, что житія, написанныя высокообразованными авторами (напр. діаконъ Игнатіемъ), имѣютъ ореографическихъ ошибокъ неизмѣримо менѣе, нежели житія, написанныя школьниками. Нѣмецкая по преимуществу наука безпощадно обезличиваетъ подобные памятники исправленіемъ ореографіи житія; но если это — ученическія работы, погрѣшности въ нихъ характеризуютъ физиономію агіографовъ, которую желательно было бы сохранять, а не ретушировать.

Мѣсто дѣятельности агіографа. Вопросъ этотъ въ большинствѣ случаевъ также въ высшей степени трудный. Иногда изъ житія совершенно ясно, что агіографъ написалъ *Vios* тамъ, гдѣ покоятся мощи святого (напр. Стефанъ савваитъ); иногда драгоцѣнными указаніями являются такія замѣчанія какъ *οὗτος* и пр. въ отношеніи царицы (городовъ=Византіи), или монастыря съ мощами святого. Но когда никакихъ указаній не имѣется,—а это наблюдается уже въ пересказахъ,—вопросъ о мѣстѣ написанія житія очень затрудняется.

Но занятія надъ житіями святыхъ, думается, не обманули насъ въ той мысли, что *βίαι* и обыкновенно сначала писались тамъ, гдѣ

1) Болландистъ P. Peeters (Anal. Boll. 1909, XXVIII, 497), несмотря на строгость своей критики, все же долженъ былъ признать, что это возможно.

покоятся мощи святого. Къ мощамъ стекались вѣрующіе для поклоненія; здѣсь особенно интересовались біографіею святого, и если послѣдній происходилъ родомъ изъ другой страны, провинціи, области, а подвизался въ третьей, то все-таки суммирование устныхъ біографическихъ извѣстій происходило именно здѣсь, у гроба. Далѣе: одержимые разными недугами не рѣдко получали здѣсь исцѣленіе. Какъ теперь, и тогда велась регистрація чудесъ: заносилось въ книгу имя больного, его происхожденіе, общее опредѣленіе болѣзни и наконецъ чудесное его исцѣленіе. Все это и заносилось агіографомъ въ посмертныя чудеса святого. Ясное дѣло агіографомъ могъ быть только мѣстный житель, въ распоряженіи котораго находились какъ устные рассказы монастырской братіи, такъ и книга для записей чудесъ.

Но когда житіе написано, пересказы его могли составляться гдѣ угодно. И такъ какъ въ Византіи образовательныхъ средствъ въ видѣ школъ было болѣе, нежели въ любомъ провинціальномъ городѣ, слѣдовательно было болѣе учениковъ и болѣе письменныхъ упражненій, то мы и думаемъ, что пересказы житій святыхъ могутъ быть больше всего приурочены къ Константинополю. Даже знаменитый Мегафрастъ, пересказывавшій подобнаго рода памятники, — и тотъ жилъ въ Византіи: очевидно, въ этомъ центрѣ просвѣщенія легче всего было заниматся всякими литературными работами.

Анонимный пересказъ житія узнается по отсутствію субъективныхъ чертъ агіографа, по полной абстракціи автора, по сухости и безжизненности его изложенія.

Ученый иногда не можетъ опредѣлить, имѣетъ ли онъ подлинное анонимное житіе, или уже только сохранившійся его анонимный пересказъ. Въ этомъ случаѣ по языку сочиненія едва ли можно опредѣлить съ точностью мѣстность, въ которой агіографъ жилъ и писалъ. Въ такихъ случаяхъ послѣ долгаго колебанія мы все-таки останавливались на Византіи, этой лабораторіи агіографической письменности.

Время жизни агіографа—новый камень преткновенія для изслѣдователей.

Ученый находится въ счастливыхъ условіяхъ, если авторъ случайно связалъ свое имя съ какимъ либо императоромъ, патріархомъ, которые хронологически точно приурочены, или епископомъ; но если этого нѣтъ, усилія изслѣдователя не приводятъ ни къ чему определенному. Если мы очень часто не въ состояніи точно приурочить ко

времени какогонибудь поименованного писателя, то тѣмъ болѣе мы безпомощны приурочить анонима.

Для этого приуроченія ученые ищутъ какихъ либо внѣшнихъ, или постороннихъ основаній: если это хроника, смотрятъ, какимъ царствованіемъ она оканчивается, и отсюда выводятъ, что авторъ жилъ въ эпоху послѣдняго, названнаго имъ царя, какъ будто бы сочинитель умеръ съ послѣднею написанною имъ строкою; если это одинъ изъ пересказовъ житія, сличаютъ всѣ пересказы и установленіемъ связи ихъ съ современнымъ житіемъ или вообще со временемъ кончины святого дѣлаютъ робкое заключеніе о появленіи такого пересказа «въ такомъ-то или слѣдующемъ столѣтіи»; если это легенда, ищутъ параллелей къ ней въ другихъ, точно опредѣленныхъ, памятникахъ и отсюда заключаютъ, старѣе, или новѣе искомая извѣстной, и т. д., и во всѣхъ случаяхъ не пренебрегаютъ такимъ постороннимъ соображеніемъ, какъ палеографическая дата старѣйшаго списка искомага сочиненія, позже которой авторъ не могъ жить. Всѣ эти основанія не особенно точны и потому выводы науки, на нихъ опирающіеся, не должны претендовать на какую либо опредѣленность.

Въ отношеніи писателей, сочиненія которыхъ сохранились, важнѣйшимъ критеріемъ для опредѣленія времени ихъ жизни долженъ былъ бы считаться языкъ; но вопросъ о греческомъ языкѣ, какъ онъ послѣдовательно жилъ въ теченіи вѣковъ, настолько трудный, что даже Крумбахеры не взяли бы на себя отвѣтственности въ точномъ приуроченіи анонимаго памятника—напр. къ IX, или X столѣтію.

Отношеніе пересказчиковъ къ первоначальному житію. Если первоначальное житіе было написано простымъ языкомъ или въ простыхъ, недостаточно красивыхъ выраженіяхъ, то при школьномъ употребленіи оно служило канвою, по которой ученики учились облекать простоту выраженія въ пышныя, риторическія формы.

Къ несчастію для византійской литературы, до насъ сохранилось слишкомъ много школьныхъ пересказовъ житій, которые, къ стыду византійскаго общества, не только обращались рядомъ съ ихъ оригиналами, но и пережили ихъ, сохранившись до нашего времени, тогда какъ самые оригиналы, служившіе субстратомъ для пересказовъ, погибли. Мы говоримъ здѣсь именно о школьныхъ упражненіяхъ, а не о пересказахъ извѣстныхъ писателей. Достопочтенный Болландистъ о. Hipp. Delehaye пробовалъ было приложить характеристику: *funestissimus homo, qui rem hagiographicam penitus vastavit* — къ Си-

меону Метафрасту. Но когда Krumbacher, а потомъ мы дали понять, что такое сужденіе далеко не можетъ разсчитывать на общепризнанность, благородный іезуитъ отказался отъ своихъ словъ. Къ Метафрасту эти слова совершенно не примѣнимы, но они вполне пригодны именно къ школьнымъ упражненіямъ.

Школьныя переложенія начинаются уже со второй половины IX вѣка, какъ видно изъ любопытнаго въ этомъ отношеніи житія св. Іоанна Психаита. Мюнхенскій списокъ этого житія, представляющій изъ себя ученическое упражненіе по перелицовкѣ, интерполированію и разукрашенію житія, относится къ X или даже къ IX вѣку. Это особенно наглядно сказывается при сравненіи его со спискомъ Оксфордскимъ (Bagoss. 240), хотя и болѣе поздняго времени, но сохранившимъ въ себѣ основной текстъ житія. При разсмотрѣніи этихъ списковъ обнаруживается прежде всего, что начальный школьникъ пытался перелицевать оригиналъ, замѣнивъ его выраженія синонимами. Это—первый шагъ школьника на литературномъ поприщѣ. Въмѣсто оригинальнаго *σχεδόν* онъ поставилъ *παρὰ μικρόν*, вм. *εὖ*—*καλῶς*, вм. *δεῖ*—*πρέπει*, вм. *ἐνεκα*— *χάριν*, вм. *ὡς οἶόν τε ἐστὶ*—*ὡς δυνατόν ὑπάρχει*, вм. *τεμένη*—*ναούς*, вм. *ἴσον*—*ὅμοιον*, вм. *οἴκαδε*—*εἰς τὰς οἰκίας* и множество другихъ. Замѣна эта иногда не безынтересна, напр. вм. *λεωφόρον* стоитъ *ὁδὸς δι' ἧς φέρεται πρὸς τὴν πόλιν ὁ λαός*. Въ общемъ, какъ кажется, ученикъ держался не книжнаго языка, все еще напоминавшаго классическій, а разговорнаго, съ примѣсю церковнаго.

Но въ Мюнхенскомъ спискѣ (Монас. 366) видна кромѣ того работа и болѣе зрѣлаго школьника, который, воспроизводя текстъ оригинала, вставлялъ цѣлыя риторическія фразы для приданія большей пышности изложенію. Возьмемъ для примѣра предсмертную рѣчь Іоанна братія, какъ она читается въ оригиналѣ и въ пересказѣ. «Пребывайте, дѣти, въ подвигахъ за благочестіе, храните вѣру непоколебимо до конца; считайте себя гостями міра сего; храните любовь другъ къ другу; соблюдайте неумаленнымъ цѣломудріе, черезъ которое мы приближаемся къ Богу: оно дѣлаетъ насъ храмами Бога; имѣйте милостыню къ бѣднымъ, смиреніе, мягкость, воздержаніе, бодрствованіе въ молитвахъ — (все) это храните до конца, чтобы, сдѣлавшись совершенными, вы получили и совершенный вѣнецъ подвига». Здѣсь просто, безъ затѣй, изложена такъ сказать фактическая часть бесѣды. Но вотъ къ послѣдней прикасается интерполяторское перо ученика

и—что мы видимъ? «Пребывайте, дѣти, въ подвигахъ за благочестіе, храните вѣру непоколебимо до конца, не предпочитая тѣлесной крѣпости исповѣданія во Христа: будьте готовыми за нее претерпѣвать все. Пусть это будетъ первымъ стремленіемъ вашихъ подвиговъ, это—глава ваша: при здравіи ея вы легко пріобрѣтете и остальную добродѣтель. Затѣмъ считайте себя гостями міра и не считайте ничего общаго въ настоящемъ, но, будучи насельниками на землѣ, думайте такъ, зная, что отечество наше есть градъ вышній Іерусалимъ: къ нему стремитесь, въ немъ жить старайтесь. Пусть пребываніе въ настоящей жизни не отдѣляетъ васъ отъ вѣчнаго блаженства: ибо невозможно получить его тому, кто относится апатично къ здѣшнему, какъ невозможно кому либо переселиться въ другой городъ, прежде чѣмъ онъ не выселится изъ своего. При этомъ храните любовь другъ къ другу, зная, что существуетъ связь добродѣтелей, по божественному апостолу¹⁾: когда нѣтъ связи, по необходимости постройка непрочна, и не только не прочна, но и грозитъ паденіемъ; постройки—добродѣтели: если кто, какъ говорится, строитъ на этомъ основаніи, связью служитъ любовь, связующая, единящая ихъ и не позволяющая (имъ) расходиться. Соблюдайте неумаленнымъ цѣломудріе, черезъ которое мы приближаемся къ Богу; храните его до конца незапятнаннымъ: оно дѣлаетъ васъ храмами Бога; это—дерзновеніе ваше къ Нему: когда цѣломудрія нѣтъ, нечисто остальное дѣло, хотя бы оно и было похваляемо. Ибо вы преслѣдуете миръ, какъ говорится, и освященіе, безъ котораго никто не узритъ Господа. Милостыню къ бѣднымъ, смиреніе, кротость, воздержаніе, бодрствованіе въ молитвахъ,—(все) это до конца храните, чтобы, сдѣлавшись совершенными, вы получили и совершенный вѣнецъ подвига».

Житія святыхъ какъ историческій источникъ стоятъ въ тѣсной связи съ церковно-политическими теченіями данной эпохи, являясь матеріаломъ для детальнаго ея изученія. Чѣмъ болѣе обостренный характеръ носила эпоха, чѣмъ интенсивнѣе церковь отзывалась на явленіи жизни, тѣмъ болѣе появлялось житій святыхъ и тѣмъ болѣе эти житія носятъ историческій характеръ. Это и понятно. Дѣятели,

1) Колосс. III, 14.

принимавшіе горячее участіе въ церковной борьбѣ, изъ которой вышли побѣдителями, и содѣйствовавшіе успѣху церкви напр. противъ ересей, всѣ удостоены были ореола святости и почти всѣ они имѣютъ свои житія. Война рождаетъ героевъ, ересь выдвигаетъ святыхъ апологетовъ. Наоборотъ, чѣмъ монотоннѣе шла церковная жизнь, чѣмъ глубже царилъ миръ, тѣмъ житій святыхъ менѣе, тѣмъ житія исторически малоцѣннѣе, не выходя за предѣлы простой и краткой біографіи, наполненной примѣрами лишь созерцательной жизни аскетовъ.

Въ IV и V вѣкахъ церковь пережила много тревоженій,—за эти столѣтія мы имѣемъ по 50 приблизительно житій святыхъ. Въ дальнѣйшемъ количество житій все падаетъ—вплоть до иконоборческой эпохи: отъ «Юстиніанова вѣка» мы имѣемъ 20 житій, отъ VII столѣтія—13 житій. Эпоха VIII—IX столѣтій дала огромное количество житій, послѣ чего идетъ вновь постепенное паденіе житійнаго дѣла: X в.—11, XI в.—18, XII в.—6, XIII в.—8, XIV в.—9, XV в.—5 житій.

Мы специально взяли за разсмотрѣніе житій святыхъ эпохи VIII—IX столѣтій, поскольку они могутъ служить для цѣлей исторіи.

ГЛАВА I.

Константинополь вообще.

Житіе Андрея въ Судѣ. — Теофаново слово объ изгнаніи патр. Никифора. — Ж. Іуліана. — Ж. Лазаря. — Ж. Иларіона Грузина. — Ж. Теофани. — Слово о главѣ Предтечи. — Перен. мощей Терапонтія Кипрскаго. — Аморійское мученичество. — Мееодіево и иное ж. Теофана Сигріанскаго.

Житіе или Мученичество Андрея «въ Судѣ» (*ὁ ἐν τῇ Κρίσει*), написанное, повидимому, во второй половинѣ IX вѣка, мало знаетъ біографическихъ чертъ и исполнено риторства. Андрей названъ здѣсь—святимъ славнымъ исповѣдникомъ и чудотворцемъ¹⁾. Парижская рукопись Житія относится къ IX в., позже котораго оно стало быть не могло быть написано. Впрочемъ Болландисты полагаютъ, что это Житіе не есть все-таки оригинальное произведеніе, что оно представляетъ пересказъ болѣе ранняго несохранившагося сочиненія: на это наводитъ разсмотрѣніе Метафрастовской передѣлки; однако заключеніе автора какъ будто говоритъ о самостоятельности сочиненія. Въ началѣ авторъ

1) Act. SS. Boll., октябрь, VIII. 135—142. Μέγα μὲν ὡς ἀληθῶς.

говорить о пользѣ чтенія и изученія Св. Писанія (§ 1), а равно и житій пророковъ, апостоловъ, св. отцевъ и въ особенности мучениковъ (§ 2). Изъ лицъ, прославившихся мученичествомъ, особенно извѣстенъ Андрей, пострадавшій за почитаніе иконы Христа отъ жестокаго и развращеннаго царя—Константина, «слуги сатаны», «котораго благочестивые люди того времени (ἐν τοῖς τότε χρόνοις) заслуженно назвали Копронимомъ» (§ 3).—Это не точно. Прозваніе «Копронимъ» и «Каваллинъ» имп. Константинъ получилъ лишь во второй половинѣ IX столѣтія, ранѣе чего не могло появиться и настоящее житіе.—Описываются въ общихъ чертахъ иконоборческіе подвиги императора (§ 4) и его преслѣдованія за почитаніе иконъ Христа, Богородицы и святыхъ: клирики и монахи убивались, народъ изгонялся и осуждался на заключенія (§ 5). Андрей жилъ въ такъ называемой крѣпости (Κάστρον) Крита; въ Житіи Андрея Критскаго быть можетъ она же названа крѣпостью τοῦ Δριμέως; географы находятъ близъ Кандіа Castelpriotisa. Услышавъ о безбожии царя, онъ прибылъ въ Византию (τὴν Βύζαν, очевидно Βύζαντος) и узналъ, что Константинъ живетъ внѣ города, во дворцѣ св. Маманта¹⁾. Онъ явился сюда въ то время, когда императоръ производилъ допросы и судъ надъ иноконопочтателями, которыхъ велѣлъ бить до полусмерти, жечь, ослѣплять, лишать языка и рукъ. Видя это, Андрей вознесъ молитву къ Богу (§ 6) и обратился съ вопросомъ: «царь, ты христіанинъ? народъ, ты христіанинъ?» Константинъ взглянулъ на него, по своему обыкновенію, драконски и убійственнымъ взглядомъ, наклонилъ голову и велѣлъ схватить и представить къ нему святого. Слуги царя потянули его, кто за волосы, кто за шею и лобъ, кто за спину, причемъ разорвали на немъ одежду (§ 7). Царь поманилъ его къ себѣ, отослалъ своихъ слугъ и спросилъ Андрея: «человѣкъ, развѣ такъ императорскіе законы учатъ противиться государямъ вселенной, называть ихъ безбожными и чуждыми вѣрныхъ?» Андрей отвѣтилъ: «царь, никто не ошибается, обличая незаконнаго царя; я вижу, что вы ничего не дѣлаете такого, что свойственно истинному христіанину: убиваете людей, проповѣдуете безбожіе. Какъ же мнѣ назвать тебя, царь? христіаниномъ? вѣдь христіане правили престоломъ человѣколюбово. Константинъ отвѣтилъ: человѣкъ, мы христіане, дѣлаемъ все хорошо, по христіански; чтобы показать всѣмъ истину вѣры, наша держава постановила уни-

1) p. 137: ἐν τοῖς πέρην βασιλείαις τοῦ πανευφήμου μάρτυρος Μάμαντος.

чтожить (ἐξαφανίζεσθαι) изъ церквей и другихъ мѣстъ тѣлесныя изображенія, какъ идоловъ противныхъ Богу» (§ 8). Въ дальнѣйшемъ разговорѣ святой назвалъ царя бѣшеною собакою, говорящею изъ вонючаго (κοπρόδετος) сердца, и заявилъ, что почтеніе иконъ переходитъ на первообразъ (§ 9); разгнѣванный императоръ приказалъ его бичевать; слуги растянули его и связали ему руки. Константинъ предлагалъ ему покориться царскимъ опредѣленіямъ, но Андрей отвергъ это, замѣтивъ: «ты оставилъ борьбу противъ варваровъ и управленіе государственнымъ строемъ¹⁾ и возсталъ вмѣсто того противъ христіанъ; я готовъ умереть за Христа, дѣлай, что хочешь: убей, сожги, казни, изгони, заключи въ тюрьму». По мнѣнію Болландистовъ, Андрей намекалъ здѣсь на Болгарскій походъ имп. Константина 766 года. Царь взглянувъ на своихъ служителей и воскликнулъ: Я презрѣнъ моими слугами! вы видите, что онъ обвиняетъ вашего государя? (§ 10). Слуги тотчасъ бросились на святого и одни хотѣли мечами разрубить Андрея на части, другіе побить святого камнями, третьи, подобравъ (ἀνακομβούνται) свои одежды и засучивъ рукава, скрежетали зубами и намѣревались схватить Андрея. Но царь собственноручно отклонилъ ихъ отъ убійства, и велѣлъ двумъ слугамъ растянуть святого и бить ремнями по спинѣ и по груди. Куски мяса отлетали и земля обогрелась кровью (§ 11). Наконецъ императоръ велѣлъ прекратить пытку и призвать къ себѣ святого. Андрей едва двигался. Подойдя къ Константину, онъ сказалъ: «царь, убѣдился ли ты въ непреклонности моей вѣры? знаешь ли, что если бы всѣ убійственныя орудія твоей жестокости ты приложилъ къ моему тѣлу, то и тогда не могъ бы побороть моего твердаго духа». Константинъ велѣлъ слугамъ схватить камни и бить святого по челюстямъ (σπαγών). Андрей палъ на колѣни и молился (§ 12). Затѣмъ онъ, по приказу царя, былъ запертъ въ вонючую темницу (по догадкѣ Болландистовъ, въ тюрьму Фіала), гдѣ прославлялъ Бога (§ 13). На другой день императоръ, сидя передъ загороднымъ дворцомъ (ἐπὶ τοῦ πέραν παλατίου), велѣлъ опять привести къ нему святого передъ трибуналъ и, видя его непреклонность, приказалъ раздѣть его и бить ремнями. Полумертвого онъ велѣлъ тянуть по землѣ за голову среди безчисленнаго народа и затѣмъ отправить въ Константинополь и тамъ таскать его за веревку по всѣмъ дорогамъ (πλατείαις) и площадямъ (λεωφό-

1) p. 139: εἶσας τὴν κατὰ τῶν βαρβάρων πάλην καὶ τὴν τῆς πολιτικῆς εὐταξίας διοίκησιν ...οὕτως βούλει... ἐν εἰρήνῃ τὰ τῆς βασιλείας σκήπτρα διέπειν.

ροίς). По каменистымъ и шероховатымъ мѣстамъ, по улицамъ (ρύμαις) и площадямъ его, обогрѣннаго кровью, притянули «въ мѣсто такъ называемаго Вола» (εις τὸν τόπον τοῦ λεγομένου Βοός, § 14). Одинъ изъ тамошнихъ мелкихъ рыболововъ (τῆ τέχνη τῆς ἀλείας ἐνδιατρίβων), принесшій на площадь для продажи уловъ, увидѣвъ влекомаго чело-вѣка, полюбопытствовалъ узнать причину его наказанія, и затѣмъ схвативъ топоръ (τὴν ἀξίνην τοῦ μακέλλου), который обыкновенно употребляютъ рыболовы, наступилъ на правую ногу святому и отрубилъ ее, послѣ чего Андрей скончался; это было 20 октября (§ 15), по мнѣнiю Болландистовъ, 767 года. Лица, тянувшія мученика, бросили его тѣло въ вонючемъ мѣстѣ и объявили убійцѣ, что онъ заслуживаетъ награды какъ со стороны ихъ, такъ и императора. Ночью нѣкоторые православные тайно похитили тѣло Андрея (по догадкѣ Болландистовъ, съ Пелагіева кладбища) и погребли его въ мѣстѣ, называемомъ «Судъ» (Κρίσις, § 16). Монастырь Суда или Розолистный извѣстенъ изъ Житія Филарета, гдѣ онъ названъ женскимъ монастыремъ; таковымъ онъ оставался и въ XIII в., когда его расширяла протовестіарисса Анна Раулена. Агиографъ замѣчаетъ: вотъ тебѣ похвала отъ насъ; хотя я и не могъ сочинить похвалу (ἐγκώμιον) по достоинству, но любовь моя къ тебѣ заслуживаетъ достоинства похвалъ (§ 17).

Небольшое слово пресвитера и игумена Теофана объ изгнанiи патріарха Никифора и о перенесенiи мощей его ¹⁾ не выходитъ изъ рамокъ обычнаго церковнаго слова и прямо заканчивается молитвеннымъ обращенiемъ къ св. Никифору; едва ли эта часть не есть первый опытъ службы патріарху. Въ общемъ статья исторически мало цѣнная, хотя Θ. И. Успенскій придаетъ ей большое значенiе: въ вопросѣ о торжествѣ православiя этотъ ученый видитъ въ словѣ цѣнность, не уступающую хронистамъ ²⁾; рассказывается въ общихъ чертахъ, чего нельзя было ожидать отъ лица близкаго по времени къ названному патріарху. И въ литературномъ отношенiи слово это не можетъ служить образцомъ изложенiя; такъ напр. Теофанъ совершенно не кстати и совѣмъ не на мѣстѣ говоритъ о VII вселенскомъ соборѣ; здѣсь онъ кажется обмолвился, имѣя въ виду соборъ 842 года,

1) Латинскій переводъ въ Act. SS. Boll., мартъ, II, 318; Θ. Ἰωάννου. Μνημεῖα ἀγιολογικά, 115—128 (по сод. Marc. 359, XII вѣка). Поправки къ изданiю — П. В. Никитина въ «Зап. Имп. Акад. Наукъ» (Mémoires, VIII-e série, cl. hist.-philol. I. 1). Спб. 1895, стр. 54.

2) Очерки, стр. 29—31.

что ему и слѣдовало по ходу разсказа; а между тѣмъ вслѣдствiе обмолвки получается странное представление: черезъ четыре года послѣ Никейскаго собора ¹⁾ патр. Меѳодій убѣдилъ царицу Теодору перенести мощи св. Никифора (§ 9). Фактическая сторона слова сводится къ немногимъ даннымъ, и прежде всего для биографiи Никифора. Онъ прожилъ въ ссылкѣ 14 лѣтъ, умеръ 13 марта, тѣло его хранилось петлѣннымъ 19 лѣтъ и перенесено черезъ 4 года послѣ собора, 13-го же марта: ясно, что перенесенiе мощей патріарха состоялось 13 марта 846, кончина 13 марта 827, сверженiе съ престола 814 года. Но обычное мнѣнiе, что Никифоръ удаленъ 20 марта 815 и скончался 13 марта 828 года, какъ засвидѣтельствованное Теодоромъ Студитомъ и другими, все же кажется заслуживаетъ болѣе вѣроятiя. Теофанъ приводитъ еще одну дату: онъ говоритъ, что иконоборческое зло, очевидно во второмъ его періодѣ, продолжалось около 30 лѣтъ, и совершенно справедливо: 842 — 30 = 812, что близко къ iюлю 813 года, времени вступленiя на престолъ имп. Льва Армянина. Но не столь вѣроятенъ разсказъ автора, когда онъ пишетъ о сверженiи Никифора, будто патріархъ «вышелъ изъ церкви унылый, со слезами на глазахъ, и укрѣплялъ народъ приличными божественными словами» (§ 4). Теофанъ, писавшій лѣтъ 50 спустя, долженъ уступить въ этомъ отношенiи діакону Игнатію и Теодору Студиту, какъ современнику и другу Никифора. Студійскій игумень свидѣтельствуеъ, что патріархъ былъ схваченъ ночью, дабы не возбудить народа, и немедленно же перевезенъ черезъ Босфоръ. Игнатій, правда, разсказываетъ, что Никифоръ молился въ церкви, но и онъ умалчиваетъ о присутствiи народа. Если мы ко всему этому прибавимъ еще, что починъ въ дѣлѣ возстановленiя иконопочитанiя сдѣлала царца Теодора, что патр. Иоаннъ дѣйствительно воспользовался своеручно (для оскорбленiя иконы Христа) и за это едва не заплатилъ жизнью, что наконецъ въ Теодоровскій монастырь, который былъ построенъ патріархомъ, въ которомъ онъ жилъ и скончался (§ 5), ѣздилъ за мощами Никифора лично патр. Меѳодій соборне съ духовенствомъ (§ 11) и перенесъ ихъ въ храмъ Апостоловъ (§ 12), то исчерпаемъ всю сумму имѣющихся въ словѣ фактическихъ данныхъ.

Житiе или вѣрнѣе мученичество Іуліана и дружины, иначе 10 (13) мучениковъ царградскихъ, представляетъ интересъ не столько

1) Θ. Ἰωάννου 124: ἡ ἐν Νικαίᾳ τὸ δεῦτερον οἰκουμένην Σύνοδος ὑπὸ Εἰρήνης καὶ Ταρσίουχρητηθεῖσα... Χρόνου τοιαυτοῦ ἐκ τοῦτου τετραετοῦς παρεχομένην.

для вопроса о свержении иконы Спаса на Мѣдныхъ воротахъ, первомъ иконоборческомъ распоряженіи имп. Льва Исавріянина 726 г. ¹⁾, сколько для вопроса объ обрѣтеніи мощей ихъ. О жизни святыхъ авторъ знаетъ очень мало и поименно называетъ лишь патрікію Марію, главное лицо разказа, и протоспаварія Григорія. Что у него интересно, то несамостоятельно; единственное значеніе мученичества— въ разказѣ объ обрѣтеніи мощей ихъ въ 869 году; здѣсь авторъ, повидимому, современникъ событія, даетъ нѣчто новое и показаніе его любопытно.

Витіевато распространившись о св. Троицѣ (§ 1) и кратко упомянувъ затѣмъ о паденіи язычества и о построеніи храмовъ, авторъ говоритъ наконецъ о безбожномъ царѣ Левѣ, уроженцѣ Германікійской страны (*ἐκ τῆς Γερμανικῶν χωρᾶς*), на самомъ же дѣлѣ вышедшаго изъ Исаврійской ереси (*ἐκ τῆς τῶν Ἰσαύρων αἰρέσεως*). Свѣдѣніе это взято изъ Теофана (I. 391), которому онъ слѣдуетъ, рабски повторяя его текстъ и только иногда его сокращая или риторически пополая отрывистыя рѣчи, приводимыя Теофаномъ. Въ первое царствованіе Юстиніана Ринотмита (*τοῦ Ῥινόκοπτημένου*, 685—695) онъ съ родителями былъ переведенъ въ Месимвію Эракійскую, а во второе царствованіе (705—711), когда онъ шелъ съ Болгарами (очевидно съ болгарскимъ княземъ Тервели), Левъ вышелъ къ нему на встрѣчу съ даромъ въ 500 овецъ ²⁾. Обрадованный этимъ, царь сдѣлалъ его спаваріемъ и близкимъ своимъ другомъ и взялъ его съ собою въ Византію. Многіе потомъ доносили на Льва, что онъ стремится къ престолу, — Теофанъ замѣчаетъ, что наряжено было слѣдствіе, результатомъ котораго было посрамленіе доносчиковъ; но эту подробность агіографъ выпустилъ. Юстиніанъ не хотѣлъ вредить ему открыто, а послалъ его «къ нѣкому народу, называемому Аланами (*Ἀλανοί*), съ дарами, чтобы они подъ благовиднымъ предлогомъ его погубили»; но божественный судъ рѣшилъ иначе (§ 2). Теофанъ обстоятельно рассказываетъ о странствованіи Льва по Аланіи, Лазіи, Аписліи и Кавказу и о томъ, какъ Левъ остался невредимымъ, — все это нашимъ авторомъ опущено. Руководясь Теофановою системою хронологіи, анонимъ пишетъ, что Левъ занялъ престолъ въ 6209 или 709 (то,

1) Τοῦ τῆς πανομήτου καὶ παντοῦρου ζωαρχικῆς τριάδος: Act. SS. Boll., августъ, II, 434—447.

2) πρῶτων φ', въ латинскомъ: quinquaginta ovium. Что это? опечатка ли въ греческомъ (вм. ν'), или ошибочность перевода въ латинскомъ (вм. quingentis)?

есть 717) году, и сначала казался благосклоннымъ; но вскорѣ задумалъ злой умыселъ, думая многихъ обмануть убѣжденіемъ. Потерѣвъ неудачу, онъ круто измѣнился. «Предложимъ небольшой полезный историческій разказъ (*τῆς ἱστορίας διήγημα*), хотя и придется мнѣ отступить въ исторіи и пояснить ее»;—онъ имѣетъ въ виду выдержку изъ хроники Теофана (I. 401). Въ 6214 или 714 (то-есть 721) году, на 7-мъ году царствованія прибылъ одинъ іудей, уроженецъ Лаодикіи, чтò въ приморской Финікіи, вошелъ къ Изиду (*Ἰζίδ*), тогдашнему правителю Сиріи (*τῆς Συριατικῆς*), и объявилъ ему, что онъ будетъ царствовать 40 лѣтъ, если уничтожить иконы въ церквахъ во всей его странѣ (§ 3). Изидъ послушался его и издалъ указъ противъ иконъ, но въ томъ же году умеръ, и ученіе его еще не дошло до всѣхъ. Левъ заразился этою ересью, найдя единомышленника себѣ въ лицѣ нѣкоего Висира (*Βισήρ*), христіанскаго плѣнника въ Сиріи, ренегата, вскорѣ получившаго у арабовъ свободу; дальнѣйшая фраза Теофана: «и прибывшаго въ Ромейское жительство» здѣсь пропущена. Въ виду тѣлесной силы и зловѣрія Левъ сдѣлалъ Висира патрікіемъ; послѣднее слово есть простая догадка агіографа, ибо у Теофана сказано только: *ἐτιμήθη παρὰ τοῦ αὐτοῦ Λέοντος*. Висиръ сдѣлался для царя причиною зла; съ нимъ одинаково мыслилъ и епископъ Наколійскій: Теофаново *Νακωλείας ὁ ἐπίσκοπος* здѣсь превращено въ *ὁ δίοπος Νακωλείας*. Но царь, замѣчаетъ нашъ авторъ, не узаконилъ злаго совѣта (§ 4).

Вслѣдъ затѣмъ неожиданно и некстати является на сцену дружина святыхъ. Одни побуждали себя къ мученичеству, и во главѣ ихъ стояла благороднѣйшая красавица Марія, происходившая изъ царственнаго рода (*βασιλικωτάτου γένους καταγομένη*), рѣчь которой приведена авторомъ (§ 5). Всѣ воодушевились и каждый изъ нихъ молилъ Бога о дарованіи имъ терпѣнія доблестно противостоять безбожному; остальные, объятые страхомъ, разсѣялись по селеніямъ, островамъ и морскимъ пещерамъ (§ 6).

Далѣе опять слѣдуетъ выписка изъ Теофана: на 9-мъ году царствованія Левъ началъ говорить объ уничтоженіи иконъ. Узнавъ о томъ, Григорій, папа стараго Рима, воспретилъ посылать ему подати изъ Италіи и Рима и написалъ догматическое письмо Льву, говоря, что царю нельзя разсуждать о вѣрѣ. «Случилось тогда страшное знаменіе». Въ часъ жатвы, 9-го индикта (726 года) изъ глубины морской между островами Эпирою и Эпирасією (въ Критскомъ морѣ)

какъ бы изъ расплавленной печи выступилъ паръ, который, остывая, обращался въ камень; дымъ и воздухъ пропитались огнемъ и изъ-подъ земли въ теченіе многихъ (у Теофана: *τινας*) дней вылетали изверженія, какъ камни, по всей Малой Азіи, Лесбосу, Авиду и Македоніи до моря. Среди огня островъ оторванный отъ материка и ранѣе не существовавшій, соединился съ островомъ «Священнымъ» (*Ἱερά*, § 7). Но какъ нѣкогда клочотали Оира и Оирасія, такъ клочочетъ и этотъ (островъ Иера) нынѣ (*νῦν*), во времена жалкаго богоборца Льва. Анонимово *νῦν* объясняется заимствованіемъ изъ Теофана, но такъ какъ и въ устахъ знаменитаго хрониста оно неумѣстно, то приходится допустить, что Теофанъ пользовался какимъ-то современнымъ событію рассказомъ. Левъ воздвигъ войну противъ иконъ, имѣя помощникомъ Висира; оба они были грубы и невѣжественны. И въ рассказѣ о патр. Германѣ агіографъ не освободился отъ вліянія Теофановой хроники, но сочиняетъ болѣе обстоятельныя рѣчи Льва и Германа. По его словамъ, царь прежде всего призвалъ во дворецъ блаженнѣйшаго патр. Германа и сказалъ ему: «какими преданіями или опредѣленіями руководствовались наши предшественники на престолѣ, узаконивъ изображенія иконъ? Думаю, что они были идолопоклонники, ибо «ни у одного изъ древнихъ мы не находимъ чего либо такого»; посему прошу твою отечность (*πατρότης*) прекратить поклоненіе иконамъ и не отказать изложить это всѣмъ. Я не считаю справедливымъ, чтобы мы, называющіеся христианами, поклонялись идоламъ и оказывали почтеніе мертвымъ костямъ» (§ 8). Патріархъ отвѣтилъ: «царь, мы, называющіеся народомъ Христовымъ, не настолько хромаемъ въ вѣрѣ, какъ ты говоришь; мы не язычники, почитающіе матерію; мы чтимъ Творца всего; честь иконѣ, по Василию Великому, переходитъ къ первообразу; мы пишемъ икону Спаса вещественными красками, но воздвигаемъ честь не матеріи, а тому, кто написанъ матеріально; изображенія царей пишутся золотомъ, но мы питаемъ почтеніе не къ золоту, а къ царю; прошу тебя, государь, отказаться отъ такового намѣренія; мы слышимъ, что будетъ уничтоженіе иконъ, но только не въ твое царствованіе». Императоръ спросилъ: при комъ же? и получилъ въ отвѣтъ: при Кононѣ. Царь сообщилъ патріарху, что онъ именно крещенъ былъ подъ именемъ Конона (§ 9). Германъ оставивалъ его; по Теофану (I. 407), онъ напомнилъ царю о его клятвѣ не волновать церкви, но авторъ опустилъ это замѣчаніе. Левъ хотѣлъ поймать въ западню Германа и изгнать съ престола, имѣя

единомышленника въ лицѣ Анастасія, лжеименнаго¹⁾, ученика его; онъ обѣщаль Анастасію престолъ, если онъ сумѣетъ оклеветать патріарха; тотъ началъ (§ 10). Когда Германъ вошелъ во дворецъ, Анастасій не побоялся попать ногами его омофоръ. «Что это? спросилъ Германъ, не спѣши въ затѣбъ, ты уже слѣдуешь въ Диппій» (*Δίπτιν* Теофана, *Δίπτιον* автора).—Диппиемъ называлась мѣстность въ Константинополѣ около храма св. Фоки, иначе Іоанна Богослова, съ двумя мраморными или каменными конями. *Εἰσελθεῖν εἰς τὸ Δίπτιν* значило, повидимому, «погибнуть»; Анастасій, по словамъ Теофана, не понялъ пророчества, но какъ повторяетъ и агіографъ, оно исполнилось черезъ 15 лѣтъ: сынъ (*χέλωρ*) Льва (очевидно имп. Константинъ въ 743 году) прибилъ Анастасія, посадилъ его на осла задомъ напередъ²⁾, провелъ *διὰ τοῦ ἰππίου* (у Теофана *Δίπτιου*) *ἐν ἰππικῶ*, гдѣ народъ бросалъ въ него камни, вывелъ въ Книгій (*ἐν τῷ Κυνηγίῳ*) и обезглавилъ его. Германъ вышелъ изъ дворца, прибылъ въ храмъ, собралъ паству и произнесъ слово о стойкости въ вѣрѣ и о сопротивленіи злу (§ 11).

Слыша эти слова, патрикія Марія, опять съ замѣчаніемъ *ἐξ αἰματος ἐτύχχανε βασιλικῶ*, вмѣстѣ съ дружиною въ домѣ, припала къ ногамъ патріарха и просила благословенія для борьбы съ «тиранномъ». Германъ благословилъ ихъ; всѣ вернулись по домамъ; только сіи святые вмѣстѣ съ Марією остались у Германа (§ 12). Эти замѣчанія принадлежатъ нашему автору и опять мало вѣроятны, ибо показываютъ, что Марія съ дружиною подготавлилась къ подвигу, основаніе котораго было еще неизвѣстно. Въ дальнѣйшемъ опять пользованіе Теофаномъ.

Прошло много (*οὐκ ὀλίγων*) дней; царь созвалъ селентій въ трибуналѣ 19 акувитовъ (*ἀκουβίτων*, у Теофана: *ἀκουβίτων*), призвалъ Германа и потребовалъ отъ него отреченія отъ иконопочитанія. Патріархъ передалъ свой омофоръ и сказалъ: «если я—Іона, бросьте меня въ море, но безъ вселенскаго собора я не могу вводить новшества въ религію». Съ этими словами онъ вышелъ изъ собранія, прибылъ въ Платаній, называемый нынѣ монастыремъ Хора³⁾, и нашелъ здѣсь покой. Отмѣченная разрядкою фраза приведена только

1) *Ἀνάστασις*—воскресеніе.

2) Обычай этотъ унаслѣдованъ Византією съ Востока—изъ Персіи и Грузіи, гдѣ сидѣніе на ослѣ считается самымъ тяжелымъ униженіемъ.

3) р. 441: *ἐν τῷ λεγομένῳ Πλατανίῳ* (у Теофана *Πλατανίῳ*, въ отцовскій домъ свой), *ἦτοι ἐν τῇ μονῇ τῇ νῦν καλούμενῃ Χώρα*.

въ Житіи и любопытна вотъ въ какомъ отношеніи. Монастырь Хора, по одной версіи, построенъ патр. Киромъ (706—711) около Сухопутной стѣны, не далеко отъ монастыря Предтечи¹⁾; но, повидимому, старое названіе мѣстности «Платаній» долго еще было преобладающимъ и даже въ IX в. Теофанъ все еще держится его; и только во второй половинѣ IX столѣтія оно отходитъ на второй планъ, вытѣсняясь названіемъ «Хоры».

Тогда царь велѣлъ разбить (*κατεῖξαι*) и сжечь икону Христа на Мѣдныхъ воротахъ (*ἐπὶ τῇ χαλκῇ πύλῃ*), чтобы въ имперіи его не было ни одной иконы; обнародовано было, что кто будетъ обличенъ въ иконопочитаніи, будетъ обезглавленъ. Войны царя пришли къ Мѣднымъ воротамъ и поставили лѣстницу для уничтоженія иконы, въ присутствіи Висира (*Βεσῆρ*, § 13). Узнавъ о семъ, Марія прибыла «вмѣстѣ со святымъ Григоріемъ протоспааріемъ» и другими святыми къ Мѣднымъ воротамъ, разломали (*διαρρήξαντες*) лѣстницу, сбросили на землю разрушителя—спаарія, повлекли его и умертвили, затѣмъ прокляли царя и исповѣдали себя христіанами. Поднялось волненіе по всему городу. Сбѣжавшись къ Мѣднымъ воротамъ, всѣ были поражены случившимся и воскликнули «Господи помилуй» (§ 14). Царь, узнавъ о томъ, послалъ 500 солдатъ съ мечами схватить и умертвить всѣхъ кромѣ сихъ святыхъ. Войны умертвили мечами на мѣстѣ Мѣдныхъ воротъ множество женщинъ, мужчинъ, священниковъ, холостыхъ, монахинъ, начальниковъ и подчиненныхъ, «ихъ же число и имена вѣдаеть одинъ Господь»; избіеніе случилось 19 января; по Болландистамъ 730, но кажется правильнѣе полагать 726 года, ибо событіе это, на основаніи житія Стефана Новаго, происходило въ патриаршество Германа. Тѣла ихъ, по приказанію царя, были брошены въ Кинигіи и отчасти въ Пелагіевѣ (*ἐν τοῖς Πελαγίοις*). Затѣмъ Левъ призвалъ Марію съ дружиною и сказалъ: вамъ, знатнымъ, не слѣдовало смѣшиваться съ толпою необразованною и подымать бунтъ въ городѣ; если вы дошли до такой смѣлости, что оказываете сопротивленіе царямъ, кланяетесь идоламъ и полагаете надежду на мертвыя кости, какъ на Бога, то, если вы не отстанете отъ этого, я велю казнить васъ мечемъ (§ 15). Марія въ отвѣтъ назвала царя безумнымъ, сатаною и предтечею Антихриста и замѣтила, что царю воздають почтеніе, будетъ ли изображенъ на печати, воскѣ, или въ иномъ изо-

1) Болландисты почему-то помѣщали «Хору» in Ponto.

браженія (§ 16). Царь велѣлъ разрѣзать имъ поясы, билъ ихъ по плечамъ ремнями, а Марію отправилъ въ ея домъ, «ибо онъ не могъ вредить ей какъ царской родственницѣ, почитаемой всѣмъ городомъ». Мучениковъ били и заперли въ тюрьму cadaго отдѣльно, на цѣпяхъ, и царь велѣлъ епарху (*τῷ ὑπάρχῳ, ἐπάρχῳ*) бичевать ихъ ежедневно по 500 ударовъ (§ 17). Черезъ восемь мѣсяцевъ царь, сидя у Мѣдныхъ воротъ, велѣлъ привести святыхъ передъ трибуналомъ. «Доколѣ вы, спросилъ царь, останетесь идолопоклонниками и будете поклоняться мертвымъ костямъ? Тѣ въ отвѣтъ назвали его жалкимъ орудіемъ сатаны и сыномъ дьявола. Левъ приказалъ бить ихъ палками четырьмя палачамъ (*κουαιστιονάριοι*) посмѣнно. Святые уже перестали говорить и только произносили «Господи помилуй». Принесены были раскаленные рожны (*σοῦβλαί*) и обожжены были имъ лица, наконецъ они были обезглавлены въ Кинигіи, откуда ихъ поволокли въ Пелагіево (*ἐν τοῖς Πελαγίου*). Узнавъ о томъ, Марія пришла на мѣсто; и она вмѣстѣ со святыми скончалась 9 августа (726 года, § 18). Довольно нескладно авторъ говоритъ далѣе, что царь велѣлъ обезглавить патрикію Марію съ 10 мужами и тѣла ихъ бросить въ Пелагіевѣ, но Богъ не далъ тѣламъ ихъ погибнуть въ томъ озерѣ (*λάκκος*). Въ день кончины святыхъ поднялась буря съ молніею; всѣ говорили, что городъ будетъ поглощенъ. Христолюбцы, узнавъ о подвигѣ патрикіи, прибыли въ Пелагіево, спустились въ ровъ, извлекли тѣла ихъ и принесли въ монастырь преподобнаго чудотворца Анины (*τοῦ Ἀνίνα*), гдѣ обмыли ихъ и погребли въ новомъ гробѣ «въ храмѣ Димитрія (*ἐν τῷ ναῶν Δημητρίου*), всеславнаго мученика» (§ 19).—По мнѣнію Болландистовъ, монастырь Анины былъ посвященъ во имя Анина, Ананіи или Аніана Евфратскаго; храмъ Димитрія — очевидно Солунскаго. — Столько лѣтъ они лежатъ во гробѣ нетлѣнно, какъ живые, творять чудеса и исцѣляютъ болѣзни. Съ возстановленіемъ иконопочитанія (842 года), по кончинѣ Меодія (842—846), патриархомъ былъ избранъ ψήφῳ *θεῖα* Игнатій, «при благополучномъ царствованіи православнаго и благочестиваго Василія» (867—886). — Игнатій правилъ престоломъ дважды: съ 846 по 857 и съ 867 по 877 годъ; очевидно здѣсь имѣется въ виду вторичное его патриаршество. — Случилось тогда столь сильное землетрясеніе, продолжавшееся 40 дней, какого никогда не бывало; храмы и дома пали; Игнатій денно и ночью служилъ литію о прекращеніи гнѣва Божія (§ 20); разумѣется землетрясеніе 9 января 869 года, о которомъ говорится въ Житіи Игнатія, у продол-

жателя Георгія и другихъ. Однажды вернувшись съ литіи въ Великую Церковь, онъ легъ въ постель, уставши отъ слабости и старости. Во снѣ онъ увидѣлъ красивую жену въ одеждѣ патрикіи съ золотымъ платкомъ и съ нею великаго мужа съ другими девятью, изъ которыхъ одинъ съ двумя дѣтьми былъ въ одеждѣ священнической. Мученица коснулась головы патріарха и сказала: «вынеси тѣла наши изъ-подъ земли; мы убиты за икону Спаса на такъ называемыхъ Святыихъ Мѣдныхъ воротахъ» и погребены «близъ святого Мокія въ монастырѣ преподобнаго Анины, — такъ монастырь называется въ патріаршихъ свиткахъ»¹⁾. — Чтобы помирить это извѣстіе съ предшествующимъ, необходимо, какъ кажется, допустить, что близъ св. Мокія стоялъ монастырь св. Анина съ храмомъ или придѣломъ св. Дмитрія. — Игнатій проснулся и не зналъ, что дѣлать. Святые еще разъ явились ему и снова просили о томъ же; но Игнатій, занятый другими дѣлами, забылъ о томъ (§ 21). Наконецъ святые явились въ третій разъ и пригрозили Игнатію: «если ты скоро не исполнишь просьбы нашей, то мы сдѣлаемъ такъ, что ты будешь изгнанъ съ престола»²⁾. Игнатій проснулся, велѣлъ явиться своему архидіакону Льву и спросилъ его: «правда ли, господинъ Левъ (κύριε Λέων), вблизи тебя есть монастырь τὰ Ἀνίνα, гдѣ лежатъ мученики халкинскіе (ἐν τῇ Χαλκῆ)? Левъ отвѣтилъ: «владыко, есть монастырь такъ называемый, но лежатъ ли тамъ святыя, это мнѣ совершенно неизвѣстно». Обратились съ запросами къ монахамъ. Тогда одинъ благочестивый инокъ Іосифъ, скевофилаксъ св. Софіи (который замѣтимъ, вѣроятно тождественъ съ Іосифомъ Гимнографомъ), явился къ Игнатію и сообщилъ: «владыко, я знаю и видѣлъ святыхъ тамъ подъ землею, ибо церковь упала во времена царя Θεοφιλα (829—842), и много тамъ совершается чудесъ, о которыхъ рассказывалъ мнѣ одинъ изъ друзей, который бралъ меня съ собою для обозрѣнія монастыря; такимъ образомъ я и знаю о томъ, что мнѣ рассказано, что святыя находятся подъ землею» (§ 22). Игнатій всталъ съ престола, палъ лицомъ на землю, исповѣдалъ Бога, обнаружившаго чудо въ дни его. На другой день онъ велѣлъ собраться ко храму св. Софіи всѣмъ клирикамъ церквей и монахамъ, и отсюда съ народомъ отправился къ ракъ святыхъ. Сильное колебаніе земли прекратилось и буря утихла. Въ монастырѣ Анина каждый почувство-

1) πλησίον τοῦ ἁγίου ἱερομάρτυρος Μωκίου ἐν τῇ μονῇ τοῦ ὁσίου καὶ θαυματουργοῦ Ἀνίνα· οὕτω γὰρ ἐν τοῖς πατριαρχικοῖς κώδικεσιν ἡ μονὴ ἀναγράφεται.

2) p. 446: τοῦ θρόνου σε ἀπελαθῆναι ποιήσομεν.

валъ благоуханіе; когда подняли доску, разлилось благоуханіе мѣра (§ 23). Мученики обрѣтены были цѣлыми и невредимыми, въ одеждахъ. Нужно было спуститься въ могилу и достать мощи. Всѣ указали при этомъ на Іосифа (Пѣснописца), какъ на достойное для этого лицо. Іосифъ спустился и нашелъ Марію лежащею сверху святыхъ (ὑπερθεὺ πάντων χειμένην), вблизи же ея протоспаарія Григорія, а внизу ихъ остальныхъ святыхъ съ двумя дѣтьми (§ 24). Патріархъ велѣлъ возложить на мучениковъ одежды, принесенныя изъ разныхъ церквей, и потомъ положилъ мощи въ кипарисовой ракъ 31 января (869? года)—въ томъ видѣ, въ какомъ онѣ лежали въ могилѣ, «ибо такъ повелѣла святая». По совершеніи здѣсь службы, Игнатій вернулся на престолъ (§ 25). — Уже Болландисты указали на противорѣчіе въ памятяхъ Маріи дѣвицы съ дружиною и Θεодосіи дѣвицы съ дружиною, пострадавшихъ въ одномъ и томъ же году (726), въ одномъ и томъ же мѣстѣ (у Мѣдныхъ воротъ) и по одному и тому же поводу (разрушенія иконы Спаса), но не допустили тождества обѣихъ дѣвъ. Положимъ, не легко поддерживать различіе этихъ женъ, но тогда является вопросъ, Марія ли съ теченіемъ времени создала себѣ матеріальное подобіе въ лицѣ Θεодосіи, или наоборотъ? Въ 807 году діаконъ Стефанъ не зналъ имени отважной дѣвицы,—имя ея было забыто. Въ 869 году были обрѣтены ея мощи, и вотъ авторъ 870-хъ годовъ называетъ ее Марією, а авторъ повѣсти о Θεодосіи—Θεодосією. Вѣроятно, и то, и другое имя есть все-таки настоящее; между женщинами были міряне, и патрикія Марія могла быть въ числѣ ихъ; были инокини, въ числѣ которыхъ могла быть и Θεодосія. Различіе мощей обѣихъ (Маріи ἐν τοῖς Ἀνίνα, какъ значится въ Апостолѣ Моск. Дух. Академіи XI—XIII в., а Θεодосіи ἐν Δεξιοκράτει) также указываетъ на различіе именъ обѣихъ дѣвъ.

Житія св. Лазаря иконописца не сохранилось и даже нѣтъ прямыхъ указаній на это; но съ одной стороны минейно-синаксарные тексты, а съ другой литература XI и XII столѣтій несомнѣнно указываютъ, что житіе существовало. Анастасій Библіотекаръ въ Жизни папы Венедикта III (855—858) между прочимъ рассказываетъ: «Имп. Михаилъ послалъ блаж. апостолу Петру въ даръ евангеліе, писанное рукою монаха Лазаря, чрезвычайно искуснаго въ иконописи (pictoriae artis nimie eruditi), родомъ Хазара¹⁾», и другія вещи.—

1) Genere vero Chazai. Вслѣдъ за Бароніемъ Болландисты (A.A. SS. Boll. февраль III. 392) полагаютъ, что надо бы читать Chazarum, Chazarogum, или Chazariae.

Папа Николай въ 60-хъ годахъ IX столѣтія желалъ имѣть Лазаря (Lazarus presbyter et monachus qui dicitur Cazaris) у себя представителемъ по дѣлу патр. Игнатія: очевидно Лазарь былъ не другъ Фотія. Мы увидимъ нѣсколько случаевъ порчи текстовъ игнатіанами, здѣсь видимъ обратное явленіе — уничтоженіе памятниковъ фотіанами.

Любопытное житіе Иларіона Грузина знакомитъ насъ съ бытомъ странствующаго монашества и проливаетъ новый свѣтъ на монастырскую жизнь и событія византійской исторіи IX вѣка. Оно написано по порученію имп. Василя Македонянина (867—886) ученикомъ святого инокомъ Василюемъ на греческомъ языкѣ¹⁾. Грузинъ родомъ, сынъ богатаго дворянина, Иларіонъ²⁾ еще въ утробѣ благочестивой матери былъ обреченъ на служеніе Богу. На основаніи того, что онъ умеръ въ 880 году на 53 г. жизни³⁾, слѣдуетъ полагать, что онъ родился около 827 года. Шести лѣтъ отъ роду (ок. 833 г.) онъ былъ отданъ къ одному іерею для изученія Св. Писанія. Отецъ, посящая своего сына, задумалъ построить обитель для наставника и ученика и облечь послѣдняго со временемъ въ монашескій образъ; скоро онъ осуществилъ свою мысль, построивъ храмъ и братскія кельи, куда собралось 16 иноковъ и гдѣ наставникъ сдѣлался игуменомъ; Иларіонъ былъ постриженъ имъ въ монахи. Въ возрастѣ 15⁴⁾ лѣтъ ок. 842 г. Иларіонъ пожелалъ вести болѣе уединенную жизнь. Братія лавры жила въ высѣченныхъ въ скалѣ кельяхъ, пила дождевую воду и часто нуждалась въ хлѣбѣ; Иларіонъ поселился въ тѣсной кельи въ полугорѣ, гдѣ проводилъ цѣлыя ночи безъ сна въ молитвѣ, питался чечевицею, полевой зеленью и только изрѣдка хлѣбомъ. Слухъ о подвижничествѣ его распространился по всей Грузіи, и многіе приходили послушать его наставленія. Здѣсь Иларіонъ прожилъ 10 лѣтъ (до 852 г.). Братія лавры ежедневно открывала ему свои помыслы и многіе принимали исцѣленіе отъ своихъ душевныхъ недуговъ; такъ онъ утѣшилъ и ободрилъ одного инока, обуреваемого

1) Грузинскій патерикъ; Мартирологъ Антонія; Сабининъ, Полное жизнеописаніе святыхъ Грузинской церкви. Спб. 1872, II. 105—125. Сначала мы изложили житіе Иларіона по Сабинину, но теперь, когда получили новый переводъ (въ спискѣ о. архим. Августина Мовіона), очень отличный отъ Сабининскаго, мы сочли нужнымъ многое изъ текста «Иверійца» выбросить. Вообще незнаніе грузинскаго языка не позволило намъ отвѣстись къ задачѣ вполне самостоятельно.

2) По Сабинину: изъ княжеской фамиліи Донаури (Вачнадзевыхъ).

3) По Сабинину: въ 882 г. на 78 г. жизни.

4) По Сабинину: 16.

внутреннею борьбою; епископъ Руствійскій, удостоенный пророческаго дара, посѣтилъ Гареджійскаго аскета, устроилъ престолъ въ его кельѣ, возвелъ подвижника въ діакона, а на другой день за литургіею — во священника. Вскорѣ Иларіонъ избранъ былъ братіею въ настоятели, но оставался не долго. Окрестные жители, лишившись своего епископа, настойчиво просили игумена занять его кathedру, но святой, избѣгая славы человѣческой и поставивъ вмѣсто себя настоятелемъ одного изъ братіи, отправился въ Палестину на поклоненіе святымъ мѣстамъ.

Въ предѣлахъ Палестины на него напали Арабы и уже обнажили мечи, но, волею Божіею, поднятыя на святого руки немедленно окаменѣли. Злодѣи пали ему въ ноги, прося избавленія отъ приключившейся бѣды; святой помолился, приложилъ руку къ пораженнымъ членамъ и исцѣлилъ ихъ. Благодарные Арабы предложили ему хлѣба и финиковъ, а одинъ изъ нихъ даже обѣщался быть ему проводникомъ на гору Фаворъ. Поклонившись мѣсту Преображенія Господня, Иларіонъ отправился въ Іерусалимъ, поклонился на Голгоѣ Гробу Господню и другимъ святымъ мѣстамъ; оттуда отправился въ Вилеємъ, гдѣ видѣлъ «подобную небу пещеру, гдѣ родился Господь нашъ»; далѣе онъ посѣтилъ Іорданъ и омылся его святою водою; побывалъ во всѣхъ монастыряхъ святыхъ пустынь; а затѣмъ (черезъ Юдолъ Плачевную) пошелъ въ лавру св. Савы, въ пустыню Іорданскую и жилъ нѣкоторое время въ пещерѣ прор. Іліи¹⁾. Получивъ въ сонномъ видѣніи откровеніе о близости кончины своего родного отца и повелѣніе идти на родину, Иларіонъ покинулъ берега Іордана и черезъ Іерусалимъ отправился въ Грузію.

На родинѣ святой устроилъ изъ родного дома монастырь, въ которомъ постригъ мать и сестру въ монашество, и оставался при немъ до кончины матери. Затѣмъ часть оставшагося имущества онъ отдалъ Давидогареджійскому монастырю, другую же роздалъ нищей братіи; кромѣ женскаго монастыря Иларіонъ основалъ также монастырь мужской, въ которомъ поселилъ 76 иноковъ и который также надѣлилъ имѣніями. Въ Гареджійскомъ монастырѣ онъ на собственные средства расширилъ пещерную келію св. Давида и обратилъ ее въ храмъ. Въ Житіи св. Давида (I. 136) объ этомъ замѣчено: «потомъ преподобный и богоносный отецъ Иларіонъ расширилъ и украсилъ

1) По Сабинину: Иларіонъ жилъ въ Палестинѣ 17 лѣтъ.

церковь для богослужения, и въ ней съ южной стороны устроилъ раку, гдѣ нынѣ почиваютъ мощи св. Давида». Дядя его по матери, военный человекъ, вознегодовалъ, что имѣніе отдано не ему, а монастырю, напалъ со своими единомысленниками на обитель и разграбилъ ее. Братія горько жаловалась Иларіону на обиду его дяди, но святой просилъ ихъ молиться. Между тѣмъ съ грабителемъ случилась надучая болѣзнь. Больной покался и просилъ у племянника прощенья; святой изобразилъ на немъ крестное знаменіе, помолился и исцѣлилъ его; тогда дядя пожертвовалъ все свое имущество Гареджійскому монастырю и самъ облегся въ монашескую рясу. Слава объ Иларіонѣ распространилась по всей Кахетіи; изъ дальнихъ странъ къ нему приходили больные и святой не оставлялъ никого своими поученіями и милостынею. По смерти епископа, поставившаго его во священника, царь со всѣмъ народомъ желали возвести на кафедру (по мнѣнію Сабинина: Ниноцминдскую)¹⁾ Иларіона; святой, считая себя недостойнымъ такого сана, пожалѣлъ, что оставилъ Иорданскую пустыню; поставилъ настоятелемъ Гареджійскаго монастыря одного инока, а самъ, простившись съ братією и взявъ съ собою двухъ самыхъ близкихъ лицъ, отправился для обозрѣнія монастырей, «построенныхъ имъ еще до путешествія въ Иерусалимъ», а равно монастыря, поставленнаго для его матери. Такъ какъ мать святого умерла, Иларіонъ направился въ столицу греческой имперіи—Константинополь, «во времена вѣрнаго царя Михаила, царствовавшаго послѣ отца своего Θεофила» (842—867). Онъ прибылъ сначала на г. Олимпъ. Сабининъ ошибочно полагалъ, что святой прибылъ на Олимпъ Θεссалійскій, — здѣсь имѣется въ виду Олимпъ Вѣонскій. Однако Иларіонъ въ лавру не вошелъ, а посѣтилъ лежавшую близъ нея маленькую церковь. Это было въ субботу масленицы и святой съ учениками пожелалъ провести здѣсь въ безмолвіи весь великій постъ. Въ субботу вечеромъ изъ лавры пришелъ въ церковь монахъ, зажигатель лампадъ въ лаврѣ, для приготовления и здѣсь къ воскресенію. Увидѣвъ незнакомыхъ ему странниковъ безъ пищи, онъ принесъ имъ изъ лавры нѣсколько сухарей и моченыхъ бобовъ; черезъ недѣлю онъ снова пришелъ сюда и удивился, что сухари у странниковъ были цѣлы: они питались одними бобами. Иларіонъ попросилъ у монаха только просфоръ и вина для служенія литургіи, что и было исполнено. Игумень лавры, узнавъ о пришеств-

1) Сабининъ, I. 136.

цахъ, разсердился, что странники, не знающіе греческаго языка, осмѣлились служить литургію въ малой церкви, и приказалъ эконому выпроводить ихъ оттуда. Иларіонъ, умѣвшій нѣсколько говорить по гречески, просилъ эконома позволить имъ провести въ церкви еще одну ночь, обѣщая на другой день отправиться въ дальнѣйшій путь. Въ эту ночь настоятель увидѣлъ сонъ: будто ему предстали два страшныхъ видомъ мужа, которые начали влачить его по землѣ и втащили въ храмъ, на престолѣ котораго сидѣла Богородица. Пресв. Дѣва спросила игумена: зачѣмъ ты поступилъ такъ грубо съ этими странниками? Ты думаешь, что одинъ только Греческій языкъ пріятенъ Богу? Или не знаешь, что любезны Господу всѣ, любящіе и славящіе Его? Испуганный настоятель утромъ отправился въ малую церковь, припалъ къ ногамъ Иларіона и со слезами просилъ у него прощенья, предлагая ему остаться при церкви. Святой согласился и сталъ ежедневно получать отъ игумена хлѣбъ и все пужное, а потомъ попросилъ у него для cadaго воскресенья просфоръ и вина. Племянникъ настоятеля, приносившій Иларіону припасы, страдалъ сухоткою правой половины тѣла и руки, кромѣ того по временамъ у него гноился правый глазъ и правое ухо. Однажды онъ упалъ и сильно расшибся. Иларіонъ, видя страданія юноши, взялъ масла изъ лампы, крестообразно помазалъ имъ больныя части, помолился и исцѣлилъ его, прося никому не говорить о томъ. Однако чудо не осталось тайною. Множество народа изъ разныхъ мѣстъ потянулось къ святому; даже изъ Константинополя пріѣзжали къ нему для духовной бесѣды и благословенія; дары, приносимыя ему, не принимались, но зато лица, желавшія иноческой жизни, постригались Иларіономъ охотно. Черезъ пять лѣтъ иноческой жизни на Олимпѣ (ок. 845—850 гг.) святой предъ праздникомъ Воздвиженія Креста простился съ братією, покинулъ гору и прибылъ съ ученикомъ своимъ Исаакомъ въ Константинополь, гдѣ 14 сентября поклонился честному и животворящему Древу Креста. — Личность этого Исаака очень примѣчательна: онъ сопутствовалъ святому въ Византію, Солунь, Римъ и снова въ Солунь; послѣ кончины учителя Исаакъ вернулся въ Константинополь, гдѣ и сообщилъ біографическія свѣдѣнія о святомъ агиографу Василю.

Изъ Цареграда Иларіонъ собрался въ Римъ для поклоненія гробамъ ап. Петра и Павла и дорогою заѣхалъ въ Солунь. Здѣсь передъ дверями одного виноградника увидѣлъ онъ сторожа и попросилъ у него кисть винограда; но сторожъ 13 лѣтъ страдалъ сухоткою ногъ

и едва двигался, а потому просилъ странника самому войти и сорвать виноградъ. Иларіонъ, тронутый его болѣзнію, сотворилъ крестъ и именемъ Господа велѣлъ ему встать, идти въ садъ и принести винограду. Калѣка исцѣлился, съ радостью побѣжалъ въ садъ, выбралъ лучшую кисть, но вернувшись къ дверямъ, уже не нашелъ своего исцѣлителя. Съ кистью винограда въ рукѣ онъ побѣжалъ по городу и спрашивалъ прохожихъ, не видалъ ли кто человѣка, наружность котораго онъ описывалъ. Между тѣмъ святой отправился въ Римъ. Здѣсь первымъ долгомъ онъ поклонился гробамъ ап. Петра и Павла, затѣмъ всѣмъ другимъ святынямъ города и прожилъ здѣсь два года (851—853)¹⁾. Затѣмъ онъ отправился снова въ Константинополь.

На пути въ столицу онъ опять остановился въ Солуни. Не имѣя пристанища, Иларіонъ сѣлъ передъ дверьми преторіи солунскаго правителя, единственный сынъ котораго Прокопій страдалъ сухоткою правой руки и ноги и былъ покрытъ струпьями. Нянька, ходившая за больнымъ, вынесла его на крыльцо на солнце. Святой, сжалившись надъ юношкою, попросилъ у няньки воды и, когда та ушла, помолился, осѣнилъ крестнымъ знаменіемъ отрока и исцѣлилъ его. Выздоровѣвшій молодой человѣкъ побѣжалъ къ матери въ домъ, а Иларіонъ успѣшилъ скрыться. Отецъ Прокопіевъ немедленно велѣлъ своимъ слугамъ запереть городскія ворота и не выпускать человѣка, примѣты котораго онъ имъ сообщилъ. Блаженнаго нашли въ восточной сторонѣ крѣпости у воротъ Апостольскихъ, построенныхъ въ память ап. Павла, и доставили его къ градоначальнику. Мужъ съ женой и исцѣленный отрокъ вышли къ нему на встрѣчу, бросились ему въ ноги, прося молитвъ и благословеній. Вельможа просилъ его, между прочимъ, осмотрѣть городъ и выбрать себѣ мѣсто для всегдѣшняго жительства, обѣщая построить для него обитель. Иларіонъ выбралъ мѣстечко на восточной сторонѣ города, гдѣ стояла запущенная келья недавно умершаго пустытника, и просилъ градоначальника не трудиться часто навѣщать его, а только по временамъ присылать ему сухого хлѣба и моченыхъ бобовъ. Люди разнаго сословія приходили къ нему и постригались въ ангельскій образъ. Одинъ благочестивый діаконъ церкви св. Димитрія отправился однажды за городъ для обозрѣнія своихъ пашень и, пройдя довольное разстояніе отъ города, вдругъ былъ за-

1) По Сабинину: «во все это время онъ претерпѣвалъ большія оскорбленія отъ латинцевъ». Но этого нѣтъ въ новомъ переводѣ; не вставка ли это «иверійца?».

хваченъ Скиоами и уведенъ ими въ плѣнъ. Варвары повели его въ свою страну, предварительно связавъ ему руки и взваливъ на него довольно большую тяжесть; дорогою не щадили бѣднаго плѣнника и страшно его терзали. Въ третью ночь, по взятіи его въ плѣнъ, онъ вспомнилъ объ Иларіонѣ и помянулъ его въ молитвѣ. Во снѣ ему предсталъ святой и просилъ безпрепятственно идти домой. Діаконъ, проснувшись, увидѣлъ, что руки и ноги его разрѣшены отъ оковъ и Скиоы вокругъ него спали крѣпкимъ сномъ; онъ потихоньку всталъ и безъ вреда достигъ Солуня, гдѣ разсказалъ гражданамъ обо всемъ случившемся. Черезъ три года своей жизни въ Солуни Иларіонъ почувствовалъ приближеніе смерти. За 40 дней онъ пригласилъ къ себѣ градоначальника, передалъ ему наставленіе, просилъ не оскорблять пришельцевъ, ненавидѣть взяточничество, не присваивать чужой доли и достоянія; потомъ далъ наставленіе своей братіи, пріобщился и скончался черезъ три дня, 19 ноября, въ субботу, въ пять часовъ дня, на 53-мъ году отъ рода.—По Сабинину, Иларіонъ умеръ на 78 г. жизни въ 882 г., но 19 ноября падало на субботу въ 880 году.—Погребеніе совершалъ солунскій архіепископъ (вѣроятно Павелъ) при громадномъ стеченіи людей изъ города и окрестностей. Тѣло его опущено было въ каменный склепъ въ кельи, въ которой онъ подвизался. Черезъ 40 дней по кончинѣ святого у градоначальникова сына Прокопія открылась водянка, которой не могли излѣчить врачи. Тогда отецъ принесъ сына и положилъ его на гробъ Иларіона. Ночью Прокопій увидѣлъ старца, который безпокоился о погибели его души и велѣлъ ему вести жизнь нравственную; больной обѣщавъ, и тогда Иларіонъ положилъ руку на чрево юноши и исцѣлилъ его.

Слухъ о чудесахъ святого дошелъ до столицы. Имп. Василій пожелалъ подробно и обстоятельно знать объ этомъ. Архипастырь Солунскій, по его приглашенію, лично явился въ Константинополь и разсказалъ ему подробно о чудѣ святого. «Чтобы подробно узнать о жизни и подвигахъ блаженнаго, государь пригласилъ въ свою палату настоятелей обителей, расположенныхъ вокругъ Константинополя; призванъ былъ также настоятель Олимпійской лавры». Послѣдній разсказалъ царю о чудесномъ исцѣленіи своего племянника и о всѣхъ подвигахъ пришедшаго изъ Грузіи незнакомаго имъ человѣка. Императору угодно было знать, есть-ли еще кто нибудь въ живыхъ изъ учениковъ святого, — оказалось въ живыхъ только трое старцевъ. Императоръ принялъ ихъ какъ небесныхъ ангеловъ и просилъ ихъ

остаться въ столицѣ и построить себѣ кельи по близости царскихъ палатъ; послалъ ихъ для представленія патр. Фотію.—Въ спискѣ о. Августина сказано: «святому патриарху Игнатію», но Игнатій умеръ еще въ 877 году.—Но иноки не пожелали жить въ многомятежномъ городѣ и просили государя имѣть жилища за городомъ въ пустынномъ мѣстѣ. Василій отправилъ съ ними одного протоспаарія для отысканія удобнаго мѣста; такимъ мѣстомъ оказалось Романово ущелье, въ которомъ изъ-подъ небольшого холма струился родникъ холодной воды. Приготовлены были матеріалы къ постройкѣ; самъ императоръ пожаловалъ туда и положилъ первый камень въ основаніе храма, который былъ оконченъ черезъ семь мѣсяцевъ и освященъ въ честь Апостоловъ. Въ это время въ Константинополѣ проживалъ отставленный отъ должности правитель Солуни, саномъ аеѳипать. Имп. Василій пожаловалъ ему прежнюю должность и послалъ его въ Солунь съ приказаніемъ немедленно перенести въ столицу мощи св. Иларіона. Солуняне подняли бунтъ, но были усмирены правителемъ, который ночью вынулъ изъ склепа благоухающія мощи и перевезъ ихъ въ Константинополь,—по Сабинину, въ концѣ 882 года. Корабль бросилъ якорь на Босфорѣ; Царь и граждане съ честью встрѣтили мощи святого; на вопросъ императора, что значитъ распространившееся по городу благоуханіе, царедворцы отвѣтили, что благоуханіе исходитъ отъ мощей Иларіона. Василій хотѣлъ было помѣстить раку въ царскихъ палатахъ, но святой явился царю въ сонномъ видѣніи и велѣлъ поставить мощи въ новоустроенномъ храмѣ св. Апостоловъ. Рано на зарѣ 9 ноября императоръ съ патр. Фотіемъ¹⁾, съ царедворцами, градоначальникомъ и со множествомъ знатныхъ мужей, сѣли въ лодки и съ ѳиміамомъ и псалмопѣніемъ приняли мощи съ корабля и перенесли ихъ пока въ храмъ Архангела Михаила въ Сосоеніи; затѣмъ, когда все было приготовлено въ новомъ храмѣ Апостоловъ, изъ храма Архангела они подняли мощи на себя и по Романовому ущелью внесли ихъ въ новый храмъ, поставили на серединѣ собора и съ великимъ торжествомъ отслужили всенощное бдѣніе.—Сабининъ отождествлялъ Романово ущелье съ воротами св. Романа (I. 136), но кажется ошибочно: ворота Романа находились собственно въ Константинополѣ, тогда какъ Романово ущелье, повидимому, — за Золотымъ Рогомъ, въ Перѣ.

1) Martinov, p. 283, говоритъ о патр. Игнатіи, но онъ, какъ сказано, умеръ въ 877 году.

На другой день патр. Фотій освятилъ новоустроенный храмъ и заложилъ въ престолъ часть мощей апостоловъ. Послѣ освященія императоръ приступилъ къ ракѣ, открылъ ее вмѣстѣ съ сыновьями Львомъ и Александромъ, поклонился честному тѣлу. Послѣ того, какъ всѣ присутствующіе воздали поклоненіе святому, царь собственноручно закрылъ раку и запечаталъ ее своею печатью; затѣмъ мощи были положены въ склепъ, нарочно устроенномъ подъ алтаремъ, «гдѣ почиваютъ и до нынѣ». Императоръ велѣлъ повѣсить тутъ же, при себѣ, надъ могилою три неугасимыя лампы, а шесть другихъ велѣлъ повѣсить предъ иконостасомъ, и на освѣщеніе этихъ лампадъ велѣлъ ежегодно выдавать 12 драхамъ (18 рублей) изъ царскихъ палатъ, а также просфоръ для литургіи; въ день храмоваго праздника велѣлъ отпускать обители на одежду для монастырской братіи по два литра золота, а для матеріальной поддержки братіи пожертвовалъ монастырю часть винныхъ сборовъ въ столицѣ и близъ лежащей лѣсъ.

Слухъ о чудесахъ Иларіона достигъ Грузіи. Иверская церковь отправила въ Константинополь избранныхъ лицъ для удостовѣренія этихъ слуховъ. Послы легко убѣдились въ дѣйствительности чудесъ и, заручившись вѣрными свидѣтельствами, вернулись и передали всей Иверіи видѣнное и слышанное о святомъ въ Цареградѣ, послѣ чего и Грузинская церковь причислила Иларіона къ лику святыхъ съ установленіемъ празднества 19 ноября.

По истеченіи нѣкотораго времени, одинъ грузинскій затворникъ Евѳимій написалъ имп. Василію посланіе, въ которомъ изложилъ свое сновидѣніе: будто онъ видѣлъ раскаленную печь, откуда слышались рыданія, и отрокъ въ свѣтлыхъ одеждахъ объяснилъ, что это пламя возжегъ имп. Василій своими грѣхами, но что онъ имѣетъ теперь предстателя предъ Богомъ въ лицѣ Иларіона; будто послѣ того явился старецъ и водою изъ сосуда залилъ огромное пламя, осталось лишь нѣсколько тлѣющихъ углей; «возрадуйся, христіюлюбивый царь, писалъ Евѳимій, и преуспѣвай въ добродѣтельной жизни, чтобы погасли и остальные угли души твоей». Императоръ воспріянулъ духомъ и съ того времени все чаще и чаще ходилъ на поклоненіе мощамъ Иларіона; онъ велѣлъ даже построить себѣ келью близъ обители и часто приходилъ сюда для уединенной молитвы.

Существовали современныя описанія чудесъ св. Теофаніи, но они нынѣ неизвѣстны. Уже близкій современникъ событій, агиографъ па-

триарха Еввоимія, указываетъ, что Левъ и Теофанія имѣли отношеніе къ загородному храму Богородицы «Живоноснаго Источника» (р. 21 и 10); какія это были связи—обнаруживается въ позднѣйшихъ разсказахъ, о которыхъ скажемъ ниже.

Итакъ основное Житіе Теофаніи погубило; описанія чудесъ ея сохранились въ позднихъ, подвергшихся уже наслоеніямъ, пересказахъ. Въ какомъ же видѣ представляется біографія царицы подъ перомъ другого, тоже современнаго агіографа? ¹⁾ Свѣдѣнія, сообщаемыя имъ, все-таки довольно скудны, да и освѣщены иногда ложнымъ свѣтомъ. Авторъ вообще мало знаетъ о ви́шней жизни царицы и предпочитаетъ заполнить пробѣлы разсказами собственно о ея супругѣ. Обѣщая говорить о святой правду, онъ, однако, обо многомъ умалчиваетъ, иногда является наивно незнакомымъ съ дѣломъ. Въ общемъ біографія его, заключая въ себѣ нѣсколько живыхъ подробностей о родителяхъ автора и о родителяхъ царицы, все-таки не оправдываетъ тѣхъ ожиданій, которыя мы возлагали на современное Житіе Теофаніи.

Несомнѣнно, существовало анонимное Житіе Теофаніи первой редакціи, второяхъ написанное современникомъ ея по просьбѣ дяди св. царицы, Мартина; оно хотя и не сохранилось въ первоначальномъ своемъ видѣ, но слѣды его остались во второй редакціи.

Два канона въ честь Теофаніи, составленные тѣмъ же анонимомъ и по просьбѣ того же Мартина. Въ нихъ должно было находиться выраженіе *ὀδηγήσαντα πάλαι θεοφανείας λαμπτήρα φωτοειδῆ ἔδετο τῆ ἐκκλησίᾳ σε Χριστός*. Нынѣ они, повидимому, утрачены.

Анонимное Житіе Теофаніи второй редакціи. Содержаніе его слѣдующее:

Многіе, говоритъ агіографъ, писали о чудесахъ царицы,—одни какъ очевидцы, другіе со словъ постороннихъ ²⁾, но жизни ея не касались; поэтому, называя себя ничтожнѣйшимъ и недостойнымъ всякаго слова, авторъ и рѣшился написать ея біографію. Современникъ Михаила Влахернита, онъ, конечно, не зналъ, что въ это же время живописецъ написалъ и собственно Житіе царицы; онъ, очевидно, читалъ только разсказы о чудесахъ ея, объ исцѣленіи царя

1) 'Επειδήπερ πολλοὶ ἐπεχείρησαν (Ed. Kurtz, 1—24). Разборъ этого изданія въ Ж. М. Н. Пр. 1899, X, 343—361.

2) Стр. 1: ἃ μὲν αὐτοὶ ἐθεάσαντο, διηγήσαντο, ἃ δὲ καὶ ἐξ ἄλλων ἀληθῶς παρειλήφισιν συνεγράψαντο.

Льва и ея самой, но, какъ увидимъ ниже, ими не воспользовался. Будучи другомъ отца Теофаніи (*πάτριος αὐτῆς φίλος τυγχάνων*), авторъ обѣщаетъ разсказать о ней правду и проситъ вѣрить его словамъ (§ 1). Родиною ея былъ Константинополь. Она происходила будто бы изъ царскаго рода нѣкогда знаменитыхъ Мартинакиевъ ¹⁾, отъ отца Константина, иллустрія и потомъ патрикія, и матери Анны, уроженки Востока (*ἐκ τῶν ἀφ' ἡλίου ἀνατολῶν*). Родъ Мартинакиевъ, какъ ранѣе Константинакиевъ и позже Θεοδοταкиевъ и Василадельцевъ, былъ кореннымъ византийскимъ и отличался именитостью. Извѣстенъ Анастасій Мартинакій, одинъ изъ ближайшихъ сановниковъ императора Льва Армянина, иконоборецъ, который въ 816 году ѣздилъ по порученію царя въ Малую Азію для наказанія томившагося въ ссылкѣ Θεοδора Студита ²⁾. Затѣмъ извѣстенъ Ингеръ (*Ἰγγερ*) Мартинакій, быть можетъ, сынъ Анастасія, игравшій при дворѣ императора Теофила очень видную роль и имѣвшій такое вліяніе въ государствѣ, что предсказательница-сарацинка въ 842 году прочила его даже въ преемники Теофилову сыну Михаилу. Царь, конечно, вооружился противъ своего вельможи и, чтобы отнять у него возможность къ престолонаслѣдію, постригъ его въ монахи. Такимъ образомъ Ингеръ считался лишь кандидатомъ на престолъ, и то неизвѣстно, насколько добровольнымъ, а потому сказать, что потомки его были царскаго происхожденія, какъ это дѣлаетъ агіографъ,—очень наивно.

У Ингера было два сына—Константинъ (родился 838?) и Мартинъ (родился 839?) и одна дочь—Евдокія Ингерина (родилась 841?). Невинные въ замыслахъ отца, они продолжали занимать видное мѣсто при дворѣ. Молодой и распутный царь Михаилъ III (родился въ 839 г.) обратилъ вниманіе на Евдокію и вступилъ съ нею въ незаконную связь, а потомъ, пресытившись, въ 865 г. передалъ свою молодую любовницу своему любимцу, 53-хъ лѣтнему Василю, отъ котораго будто бы та родила Льва (родился въ 866 г.). Братья Евдокіи, конечно, пошли въ гору: Константинъ получилъ санъ иллустрія, потомъ патрикія. Мартинъ также занялъ выдающееся положеніе въ чиновной бюрократіи. Выйдя въ люди черезъ позоръ своей сестры, они, казалось, не должны были отличаться высокими нравственными

1) Стр. 2: ἐξ αἵματος δὲ βασιλικοῦ γένεσιν ἔχουσα, ἐκ τῶν πάλαι περιβλέπτων Μαρτινακίων ἐξέφυ.

2) Migne, Patr. gr. XCIX. 196, 204, 292 гл. 88, 98, 40: τοῦ γένους τῶν Μαρτινακίων.

качествами. Чувствуя силу во всемогущемъ Василии Армянинѣ и, очевидно, заискивая у него, Константинъ женился, по всей вѣроятности, на армянкѣ¹⁾. Разумѣется, агіографъ тщательно скрываетъ все, что такъ или иначе могло бы бросить тѣнь на его пріятеля.

Константинъ довольно долго не имѣлъ дѣтей. Со своею супругою онъ часто ходилъ въ Васскій храмъ Богоматери и молился о разрѣшеніи неплодія, прося дѣтища для продолженія рода и наслѣдованія жизни (§ 2). Однажды ночью они увидѣли во снѣ старца, который предрекъ имъ рожденіе дочери. Роды Анны были очень трудные, она сильно страдала и стояла на краю смерти. Константинъ отправился въ Васскій храмъ, взял оттуда поясъ съ одной изъ колоннъ и велѣлъ положить его на бедро беременной. Боли утихли, и Анна разрѣшилась отъ бремени дочерью, которая, какъ говорятъ (ὡς φασί), сладко улыбалась (октябрь 867?)²⁾. Въ этотъ моментъ появился орелъ, коснулся кровли дома и пытался влетѣть въ него (§ 3). — Последняя подробность, какъ показалъ г. Куртцъ, ведетъ начало изъ классической древности. Орелъ появился при рожденіи Александра Македонскаго, орелъ защищалъ своими крыльями отъ солнечнаго зноя малолѣтняго Василия (Македонянина); появленіе его должно было означать, что рожденный сдѣлается обладателемъ царства³⁾.

Вскормивъ Теофанію своимъ молокомъ, Анна скоро умерла. Константинъ хотѣлъ было кормить дочь молокомъ отъ другой, но ребенокъ не пожелалъ этого, а привыкъ къ сосцу одной изъ служанокъ (§ 4). Отнятая отъ груди, она по достиженіи шестилѣтняго возраста (октябрь 871 г.) была отдана отцомъ для изученія св. писанія и вскорѣ изучила псалтирь, вечернія и утреннія пѣспопѣнія. Константинъ, видя особенную красоту дочери, распорядился не выпускать ее изъ дому, а когда и отпуская ее утромъ или вечеромъ, то не-

1) Симеонъ Метафрастъ (Migne CXVI. 956): αὐτὸς (Амфилохій Иконійскій) τῶν ἀφ' ἡλίου ἀνατολῶν, κατὰ πόλιν τὸ γένος, но известно, что вторая епархія Каппадокии по обиходу здѣсь армянскаго населенія называлась даже Ἀρμενιάκων.

2) По мнѣнію г. Куртца (S. 32), Теофано родилась въ 865 году.

3) Ср. у Діонисія Ареопагита (Migne, III, 337, 361): τὴν δὲ τοῦ ἀετοῦ, τὸ βασιλικόν, σίγῃ οἰοῦντα σημαίνει τὴν ἐξουσίαν. Георгій инокъ объ императорѣ Маркіанѣ рассказываетъ слѣдующее (ed. Mugalt, 506): ἀναπαυσάμενος ὑπνωσεν ἔξυπνοι δὲ γενόμενοι οἱ αὐτάδελφοι ἄρῳσιν ὑπνοῦντα αὐτὸν ἐν ἡλίῳ, ὑπὸ ἀετοῦ δὲ περισχεπόμενον. Ἐκπλαγέντες οὖν, διῆπνισθέντι λέγουσιν αὐτῷ· εἰ βασιλεύσεις, τί ἡμῖν χάρις; ср. Ф. Герновскій. Изученіе византійской исторіи. Кіевъ, 1875, стр. 59. Магомета на время солнечнаго дня закрывали своими крыльями два ангела (р. VIII trad. de Kasimirski).

премѣнно въ сопровожденіи многочисленной прислуги (§ 5). Однажды подъ вечеръ Теофанію на дорогѣ около воротъ Васскаго храма застигъ необычайный дождь. Она вбѣжала въ церковь, приблизилась къ стоящей направо иконѣ Богоматери и поцѣловала ее. Вздремнувъ передъ образомъ, она услышала, что икона Богородицы повелѣла другой иконѣ взять изъ лампы масло и помазать голову и все тѣло дѣвочки, послѣ чего Теофанія заблестала какимъ-то особеннымъ свѣтомъ. Вернувшись домой вмѣстѣ со служанками, она рассказала обо всемъ отцу (§ 6). Съ достиженіемъ возраста, она развилась тѣлесно и духовно; возлюбила постничество, чистоту и дѣвство, раздавала милостыню, обращалась съ прислугою какъ съ братьями.

Но вотъ настала пора выдать Теофанію замужъ, ибо ей исполнилось 15 лѣтъ (880 г.). Много знатныхъ лицъ сваталось за нее, но они не имѣли успѣха (§ 7). Вскорѣ послѣ того, въ царствованіе «нашего великаго и славнаго Василия самодержца царя», происходило «исканіе красивыхъ и славныхъ добродѣтелию дѣвицъ для избранія изъ нихъ одной въ сочетаніе Льву, мудрому царю, первому сыну Василия и его помощнику». — Г. Куртцъ подробно останавливается на вопросѣ о дѣтихъ Михаила и собственно Василия. Константинъ царевичъ, котораго житіе не называетъ, былъ, несомнѣнно, сыномъ Михаила; есть нѣсколько историческихъ свидѣтельствъ, утверждающихъ, что и Левъ былъ сыномъ собственно Михаила; онъ родился мѣсяца черезъ два или три послѣ того, какъ Михаилъ, бросивъ Евдокію, передалъ ее Василию. Левъ считается сыномъ Василия специально; но ясно, что до половины XI столѣтія на византійскомъ престолѣ сидѣли цари и царицы аморійской, а не армянско-македонской династіи, какъ принято думать. — Императоръ Василій, продолжаетъ агіографъ, разослалъ «начальниковъ, сатраповъ и экзарховъ тайной палаты (τοῦ μυστικῆς κοιβουκλίου) въ каждый городъ и въ каждое намѣстничество искать дѣвушки, достойной красавца Льва-царя, и каждый изъ нихъ привезъ отовсюду въ столицу дѣвушекъ — одну другой краше (§ 8). Августа Евдокія желала выбрать для своего сына въ невѣсты дѣвицу изъ ея собственнаго отечества (то-есть, изъ Константинополя). Въ числѣ таковыхъ находилась и Теофанія. Изъ всѣхъ приглашенныхъ невѣстъ было выбрано лишь двѣнадцать, которыхъ долженъ былъ просмотрѣть царь. Свиданіе происходило во дворцѣ Магнаврѣ (Μαγναύρας). Одна изъ невѣстъ, родомъ аѳинянка, предложила своимъ подругамъ не смотрѣть на царевича Льва, а потупить глаза долу, и

это было принято всѣми. На слѣдующій день Василій и Августа Евдокія вышли въ дворцовую залу для обозрѣнія невѣстъ. Теофанія первая поклонилась царственной четѣ (§ 9). Евдокія, замѣтивъ ее, тотчасъ подошла къ ней и начала спрашивать ее о родѣ и родинѣ; узнавъ, что она—отъ царскаго корня, Августа отослала всѣхъ другихъ дѣвушекъ, наградивъ ихъ подарками, а Теофанію съ упомянутою аѳиняною и дочерью одного трибуна повела къ императору Василию. Затѣмъ, видя все-таки превосходство Теофаніи передъ двумя ея подругами, Евдокія одѣла на нее царскія одежды, привела къ Василию и провозгласила ее невѣстою Льва. Императоръ вынулъ изъ-за пазухи кольцо съ яшмовымъ камнемъ и надѣлъ его на руку Теофаніи (§ 10).—Такимъ образомъ выборъ невѣсты совершился помимо самого Льва; присутствіе жениха было, повидимому, не обязательно. Мы знаемъ нѣсколько случаевъ избранія невѣстъ, знаемъ, что формальность соблюдалась: вывозились невѣсты отовсюду, но при дворѣ всегда существовали интриги и протекція, при чемъ главное вліяніе на выборъ имѣла царица—мать жениха. Аѳинянка Ирина, у которой была родня въ Пафлагоніи, устроила такъ, что Ставракій выбралъ царевичу въ невѣсты пафлагонянку; бракъ, заключенный по постороннему расчету, былъ несчастливъ, и Константинъ позже развелся съ Марією. Царица Ефросинія намѣтила для Теофила Икасію, но царевичъ, лично смотрѣвшій невѣсть, подалъ яблоко пафлагонянкѣ Теодорѣ; это былъ бракъ по любви. Евдокія провозгласила женою своего сына свою племянницу; бракъ, между двоюродными братомъ и сестрою, также былъ не изъ счастливыхъ.—Агіографъ и здѣсь обошелъ молчаніемъ близкое родство брачующихся, наивно рассказывая, что Евдокія не знала совсѣмъ Теофаніи и спрашивала ее о родѣ и происхожденіи. Вскорѣ состоялось бракосочетаніе Льва и Теофаніи, сопровождавшееся пиршествами, раздачею подарковъ, устройствомъ стола для бѣдныхъ, помилованіемъ осужденныхъ и плѣнниковъ; дѣти столицы съ вѣнками на головахъ пѣли пѣсни царю.—Извѣстно, что Левъ, жалуясь впоследствии Евфимію на свое житье-бытье, между прочимъ сказалъ: «всѣ сенаторы знаютъ, что я женился на ней (Теофаніи) не по своему желанію, а потому, что боялся отца, совсѣмъ удрученнаго»¹⁾; агіографъ опять скрылъ эту подробность. Вскорѣ послѣ женитьбы сына

1) Vita Euthymii, ed. de Boor. Berlin 1888, S. 21.

(882 г.)¹⁾ Августа Евдокія скончалась, будучи оплакана царемъ Василиемъ, Львомъ и его молодою женою Теофанією (§ 11).

Далѣе рассказывается, что монахъ Теодоръ Сантаваринъ (уроженецъ фригійскаго города Сантавариса) втерся въ довѣріе царя Василія и оклеветалъ Льва, будто этотъ покушается на жизнь своего отца. Василій немедленно арестовалъ Льва и заключилъ его въ одномъ изъ дворцовыхъ покоевъ, запретивъ, чтобы кто-либо имѣлъ съ нимъ сношенія, кромѣ жены съ ребенкомъ (§ 12).—Извѣстно, что дочь Льва отъ Теофаніи называлась Евдокією, безъ сомнѣнія, въ честь своей бабки и въ утѣшеніе вдовому императору.—Молодая царица всячески старалась утѣшить своего супруга (§ 13): рѣчь ея занимаетъ самую большую главу въ Житіи (§ 14). Однажды ночью имъ предсталъ нѣкій юноша въ воинскомъ одѣяніи, съ копіемъ въ правой и щитомъ въ лѣвой рукѣ и объявилъ, что они заставили его явиться къ нимъ изъ Солуни (дѣлается намекъ на св. Дмитрія Солунскаго); успокоилъ царевича и утѣшилъ, что онъ сдѣлается наслѣдникомъ царской власти. Вскорѣ Теодоръ Сантаваринъ, воспользовавшись болѣзнію Василія, покинулъ столицу и прибылъ на свою родину. Тогдашній протоспаарій и этеріархъ Стиліанъ Зауца, бывший вмѣстѣ съ тѣмъ и тѣлохранителемъ царя, очень горевалъ и казался неутѣшнымъ (§ 16). На вопросъ Василія о причинѣ горя Стиліанъ началъ дѣлать какіе-то намеки, которыхъ царь не понялъ (§ 17); наконецъ сообщилъ, что всѣ въ государствѣ недовольны поведеніемъ царя, заключившаго невинно царевича, по ложному доносу монаха Теодора (§ 18). Съ наступленіемъ Ильинскаго праздника (20-го іюля) царь Василій рѣшился показаться передъ народомъ со своимъ сыномъ Львомъ. Въ драгоценныхъ одеждахъ оба императора въ сопровожденіи Стиліана выѣхали въ храмъ св. Іліи и въ храмъ Безплотныхъ, къ общей радости всего населенія, послѣ чего Левъ получилъ снова власть вмѣстѣ со своимъ отцомъ (§ 19).—Вскорѣ Василій захворалъ, призвалъ трехъ сыновей: Льва, Александра и Стефана и, сдѣлавъ имъ наставленіе, поставилъ на царство Льва вмѣстѣ съ Александромъ (§ 20).

Теофанія, къ которой возвращается теперь агіографъ, вмѣстѣ съ мужемъ и Александромъ стала править царствомъ; Стиліанъ получилъ титулъ василеопатора. Супруга Льва презрѣла житейскую роскошь, проводила время въ молитвахъ, подавала милостыню, подѣ цар-

1) По Muralt'у, въ 883 г., по другимъ, зимою 881—882 года.

скими одеждами носила власяницу, вкушала лишь хлѣбъ и овощи, раздавала деньги и одежды бѣднымъ, заботилась о вдовахъ и сиротахъ, обогащала монастыри, заботилась о слугахъ какъ о братьяхъ, никого не называла простымъ именемъ, а всегда съ прибавленіемъ хѣр, никогда не сердилась, не завидовала, никого не презирала, не говорила неправды (§ 21). Днемъ постель Теофаніи была покрыта золотканными коврами, а на ночь царица разстилала на полъ власяныя цыновки, на которыхъ и спала, при чемъ съ часу на часъ вставала и молилась. — Близкіе современники свидѣтельствуютъ, что сластолюбивый царь подъ часъ тяготился своею святою и скучною супругою и измѣнялъ ей. Авторъ Житія Евѳиміа рассказываетъ, что Левъ передавалъ Евѳимію, сколько горя онъ перенесъ чрезъ Теофанію: послѣдняя однажды явилась къ Василию и «возвела на меня клевету, будто я сошелся съ дочерью Зауцы Зоею, за что отецъ выдралъ меня за волосы и избилъ до крови». Тотъ же авторъ прибавляетъ, что, когда Левъ подружился съ Зауцею, Теофанія покинула дворецъ и поселилась во Влахернской церкви, потомъ посѣтила храмъ въ Пиги; со слезами она умоляла Евѳиміа явиться во дворецъ спасти душу императора и позаботиться объ обидимыхъ. Во дворецѣ Теофанія рассказала Евѳимію о своемъ несчастіи, что она, лишившись дочери, рѣшила навсегда покинуть дворецъ и избрать мѣстопребываніемъ Влахернскій храмъ; я, прибавляла она, готова дать разводную, лишь бы добиться желаемого. Евѳимій едва уговорилъ ее не дѣлать этого, говоря, что это было бы причиною прелюбодѣйства для обоихъ¹⁾. Итакъ Теофанія ревновала и требовала развода. — Агіографъ, разумѣется, опять обходитъ все это молчаніемъ. Такимъ образомъ Теофанія изнурила свое тѣло и впала въ болѣзнь (§ 22). Она предвидѣла свою кончину, велѣла поцѣловатьъ всѣхъ, пригласила къ себѣ мужа, цѣловала со слезами ему щеки и руки, просила его за своихъ родственниковъ, друзей и слугъ и, скрестивъ на груди руки, скончалась (894 г., § 23). Авторъ Житія Евѳиміа рассказываетъ, что передъ смертью она совсѣмъ больная явилась во Влахерны, гдѣ ее утѣшалъ Евѳимій, и что по слухамъ Теофанія умерла не своею смертію, а отравлена Зоею, дочерью Зауцы (р. 24); — агіографъ обо всемъ этомъ умалчиваетъ.

Тѣло ея царь съ сенатомъ перенесъ въ храмъ Св. Апостоловъ. Несмотря на зимнее время, когда тѣло изъ дворца Халки появилось

1) Vita Euthymii, p. 20—21, 10, 19—20.

на открытомъ воздухѣ, заблестало солнце и сдѣлалось такъ тепло, что носильщики даже вспотѣли; но когда тѣло было положено въ храмъ, наступилъ прежній зимній туманный день. Черезъ 40 дней послѣ ея погребенія «во всемъ мірѣ творились ея чудеса». Многие получили исцѣленія и явились свидѣтелями ея чудесъ; «изъ нихъ, продолжаетъ агіографъ, и я несчастный (ὁ τάλαιος), получивъ исцѣленія отъ честной ея раки, почелъ несправедливымъ предать забвенію ея необычайныя чудеса» (§ 24). Мой отецъ, говоритъ онъ далѣе, страдалъ ногами; это было въ іюлѣ мѣсяцѣ, когда празднуется память св. Иліи. По обычаю, изъ наиболѣе видныхъ церквей собирали драгоценныя ризы для покрова св. пророку; этимъ занялся теперь кандидатъ Миронъ, скорописецъ моего отца. Взявъ ризы съ мафоріемъ Теофаніи, онъ отнесъ ихъ въ храмъ св. Иліи и верхомъ вернулся къ моему отцу. Одна женщина, страдавшая злымъ духомъ и жившая въ мѣстности Вона (къ сѣверу отъ храма Апостоловъ), начала дорогою поносить его разными непристойными словами. Тогда Миронъ ударилъ ее по головѣ мафоріемъ Теофаніи, — та упала и немедленно выздоровѣла; отъ этого мафорія исцѣлился и мой отецъ (§ 25). Вскорѣ моя мать Ирина, содержавшая убѣжище для бѣдныхъ въ Армятіяхъ, упала въ эпилепсію и казалась бездыханною. Тогда мой отецъ призвалъ священника своей церкви и велѣлъ ему принести изъ храма Апостоловъ кольцо св. Теофаніи; кольцо онъ положилъ въ воду и затѣмъ далъ выпить этой воды Иринѣ, послѣ чего моя мать выздоровѣла (§ 26). Черезъ два года послѣ смерти моей матери отецъ вышелъ въ отставку и, чувствуя себя нездоровымъ, поручилъ веденіе хозяйства своему сыну, моему брату протоснаварію Михаилу. Отецъ велѣлъ Михаилу сдѣлать какое-то нужное дѣло, тотъ въ свою очередь поручилъ его своему слугѣ; самъ Михаилъ забылъ, а слуга не исполнилъ порученія. Мой отецъ сдѣлалъ выговоръ Михаилу; послѣдній въ совершенномъ раздраженіи такъ толкнулъ слугу, что самъ упалъ и лишился сознанія. Отецъ испугался, рвалъ на себѣ волосы и, почитая его мертвымъ, сталъ уже думать о похоронахъ (§ 27). Врачи ничего не могли сдѣлать для приведенія юноши (παῖς) въ чувство. Пока мой отецъ отправился въ церковь, Михаилъ вдругъ поднялся съ постели, разорвалъ на себѣ одежды и, подойдя къ церковнымъ дверямъ, торжественно заявилъ народу объ исцѣленіи его Богородицею и св. Теофаніею (§ 28), которые явились ему во снѣ вмѣстѣ съ его матерью: послѣдняя умо-

дила ихъ, и тѣ исцѣлили Михаила (§ 29). Самъ я было не вѣрилъ въ чудеса Теофаніи, говоритъ авторъ. Однажды во снѣ явился мнѣ дядя Теофаніи, Мартинъ артоклинъ (чиновникъ для приглашенныхъ къ столу гостей), мой другъ, и просилъ меня прославить святую пѣснопѣніями и составить въ честь ея канонъ. Я возразилъ, что Теофанія не есть ни подвижница, ни мученица, ни чудотворица. Но Мартинъ велѣлъ мнѣ взять перо и бумагу и писать то, что онъ будетъ диктовать. Выслушавъ отъ него фразу: *ποίησον πρὸς τὸ Ὁδηγήσαντα πάλαι Θεοφανείας λαμπτήρα φωτοειδῆ ἔθετο τῇ ἐκκλησίᾳ σε Χριστός*, я проснулся, сѣлъ за столъ и быстро написалъ ея житіе, а равно составилъ и два канона на 4-й тонъ (§ 30). Потомъ я снова впалъ въ невѣріе, подвергся изнурительной болѣзни (образованію камня въ почкахъ) и страдалъ 27 дней. Врачи были безсильны, тысячи лѣкарствъ оказались бесполезными. Наконецъ братъ Михаилъ посоветовалъ мнѣ взять воды изъ храма и отъ мощей Апостоловъ, помазать гробъ «преподобнаго отца нашего Меодія» и раку Теофаніи, взять масла изъ лампадъ и выпить его. Я такъ и сдѣлалъ. Боли прекратились, и камень вышелъ (§ 31). Послѣдній параграфъ заканчивается прославленіемъ и моленіемъ агіографа къ св. Теофаніи.

Въ виду того, что авторъ Житія съ одной стороны называетъ себя *ὁ ἐλάχιστος καὶ πάντος λόγου ἀμοιρῶν*, а съ другой сообщаетъ, что отецъ его по выходѣ въ отставку поручилъ веденіе хозяйства не ему, а болѣе младшему сыну Михаилу, г. Куртцъ склоненъ къ догадкѣ, что агіографъ былъ монахомъ. Но на эти два соображенія можно представить два другихъ, которыя какъ будто не позволяютъ считать автора инокомъ. Агіографъ не разъ называетъ сановниковъ Константина и Мартина своими друзьями,—но монахъ такъ не выразился бы ¹⁾. Затѣмъ онъ заявляетъ, что онъ дважды подвергался невѣрію насчетъ святости Теофаніи,—но отъ монаха нельзя было ожидать такого признанія; напротивъ, все указываетъ на близость между собою обоихъ братьевъ. Для разъясненія загадки слѣдуетъ имѣть въ виду заявленіе автора, что онъ написалъ Житіе съ двумя канонами въ честь Теофаніи тотчасъ послѣ явленія ему Мартина; послѣ того агіографъ снова впалъ въ невѣріе и снова получилъ исцѣленіе отъ святой. Изъ этого слѣдуетъ, что нашъ авторъ писалъ Житіе дважды,

1) Своимъ искреннимъ другомъ (*φίλος γνήσιος*) Палладій Еленопольскій называлъ авву Афеонія, но такъ выразился епископъ объ инокѣ (Migne, Patr. gr. XXXIV. 1102).

и что мы имѣемъ въ рукахъ вторую редакцію Житія. Возможно, однако, предположить, что въ изданномъ текстѣ мы имѣемъ соединеніе обѣихъ редакцій вмѣстѣ: слѣды первой, при написаніи которой авторъ былъ міряниномъ, сказываются въ выраженіяхъ: мой другъ Мартинъ, я не вѣрилъ въ чудеса, юноша Михаилъ; слѣды второй, при написаніи которой агіографъ былъ уже монахомъ, видны изъ выраженій: я самый послѣдній, веденіе хозяйства поручено моему брату протоспаеарію Михаилу, и пр.

Послѣдняя часть агіографической трилогіи о главѣ Предтечи, производящая впечатлѣніе современнаго памятника ¹⁾, рассказываетъ, что святыня эта долгое время хранилась въ Емесѣ и источника чудеса приходящимъ съ вѣрою; но когда «руками варваровъ были взяты мѣстности въ Емесѣ и самая Емеса», то одинъ благочестивый унесъ главу въ Команы (*Κόμανα*, § 167). Однако граждане не знали, когда она унесена отъ нихъ, и «никто и намъ о томъ не передалъ»; да и въ Команахъ не знали, что здѣсь хранится глава Предтечи. Съ появленіемъ иконоборчества почитанію мощей не было мѣста, ибо иконоборцы жгли ихъ, и глава все время оставалась неизвѣстною (§ 168). По возстановленіи православія и гибели иконоборчества Предтеча объявилъ свою главу и благоволилъ быть ей въ Цареградѣ. Въ то время царствовали имп. Михаилъ и Теодора, а патриархомъ послѣ Меодія былъ Игнатій; ими и перенесена глава въ Константинополь. Это третье обрѣтеніе произошло слѣдующимъ образомъ (§ 169). Однажды ночью этому святителю ²⁾, молившемуся Богу, явилось видѣніе, что глава Предтечи, скрытая въ серебряной ракъ въ священномъ мѣстѣ, находится въ городѣ Команахъ, что прилично перенести ее въ Византію. Архіерей объявилъ о томъ императору. Наряжено было посольство за святынею. Прибывъ въ Команы и узнавъ, по описанію архіерея, гдѣ лежала глава, посланцы взяли и принесли ее въ Константинополь. Царь, патриархъ, придворные, іереи и монахи вышли изъ города съ муромъ и лампадами; войны—копыеносцы образовали аллею, по которой процессія вошла въ городъ; глаза и сердца всѣхъ устремлены были къ святынѣ (§ 170). Дрожащими руками

1) AA. SS. Boll. 24 іюня, IV. 731—736 (по опечаткѣ). Вопросъ о первомъ и второмъ обрѣтеніи главы Предтечи, не входящій въ область нашего изученія, представляетъ непреодолимые трудности для изслѣдователя и кажется никогда не будетъ ѣшенъ окончательно.

2) Неясно выраженіе *τῷ κατὰ τὸν Θεοφῶρον τοῦτῳ καὶ ὁμωνύμῳ καὶ ὁμοτρόπῳ ἀρχιερεῖ*,—вѣроятно здѣсь патр. Игнатій сравнивается съ Игнатіемъ Богоносцемъ.

архіерей взялъ главу ¹⁾ и положилъ ее въ дворцовомъ храмѣ (τῷ ἐν βασιλείῳ ναῶ); установленъ былъ 25 мая праздникъ третьяго обрѣтенія или положенія главы, а вѣрнѣе того и другого вмѣстѣ (§ 171). Распространившись о значеніи цифры трехъ (§ 172), агіографъ оканчиваетъ Слово моленіемъ къ Предтечѣ о сохраненіи жителей (§ 172 sic) ²⁾.

Житія св. Өерапонтіа еп. Кипрскаго, священномученика временъ Діоклитіана и Максимиліана, до насъ не сохранилось, да едва ли оно и существовало, хотя иконы его уже въ X в. считались древними, но о Житіи его и тогда не было извѣстно. Для насъ важень другого рода памятникъ, написанный неизвѣстнымъ лицомъ IX вѣка по поводу перенесенія мощей Өерапонтіа съ о. Кипра въ Константинополь: это рассказъ о чудесахъ святаго, совершившихся по перенесеніи мощей его ³⁾. Рассказчикъ, усвоившій классическое образованіе по крайней мѣрѣ въ объемѣ тогдашнихъ школъ, имѣвшій понятие о Панаинейяхъ, Герахъ, Өесмофоріяхъ, Елевсинскихъ, Артемисійскихъ и Олимпійскихъ празднествахъ, былъ человѣкъ наблюдательный и чутко отзывался на красоты природы. Что онъ списывалъ чудеса едва ли не съ книги для записей, явствуетъ изъ того, что онъ тщательно отмѣчаетъ, сколько дней каждый изъ нихъ передъ тѣмъ страдалъ. Основанія къ приуроченію перенесенія мощей Өерапонтіа къ IX вѣку сводятся къ слѣдующему: агіографъ свидѣтельствуетъ, что это случилось въ то время, когда Агаряне τὴν ἐφ᾽ ὧν πᾶσαν καὶ Αἴγυπτον τῷ τόξῳ καὶ τῇ ῥομφαίᾳ ἐληίζετο..., ἠπειλεῖ δὲ καὶ τὰς νήσους ταχῶς ἐπέρυσσαι.—Нѣчто подобное мы можемъ указать изъ времени имп. Иракліа: въ 634 г. Сарацины заняли Египетъ, а въ 648 г. напали на Кипръ ⁴⁾; затѣмъ въ 691 г. императоръ Юстиніанъ порвалъ перемиріе съ Арабами, и о. Кипръ оказался открытымъ для нападенія ⁵⁾.—Ὡς δὲ τὸ δεύτερον, продолжаетъ агіографъ, εἰς τὴν Κύπρον ὁ τῶν ἀθέων στόλος ἀνήγετο, то островитяне спросили святаго, и онъ повелѣлъ имъ перенести его мощи въ Константинополь. Это второе

1) Въ Службѣ (Минея Мѣсячная, Синод. изд. 1876 г., л. 187): «священникъ же божественный богоносца тезоименитый предтече, дланми сію обдержа.

2) Похвальное слово въ день третьяго обрѣтенія (AA. SS. Boll. 24 июня, IV. 736—739 §§ 173—180) ничего историческаго въ себѣ не содержитъ.

3) По cod. Florent. Laurent. № 14 n° 19 (Bandini, I. 410) изд. въ AA. SS. Boll. 25 мая, VI. 681—692 (Πολλή μοι).

4) Theoph. Chron. ed. Boor, I. 338, 343, Muralt, p. 288 (633 г.), 297.

5) Theoph. I. 365; Muralt, p. 317 (690 г.).

нашествіе Арабовъ на Кипръ можетъ быть приурочено и къ 790 и къ 806 году: адмиралъ Ааронъ съ флотомъ напалъ тогда на Кипръ, разрушилъ его церкви и разсѣялъ островитянъ ¹⁾. Къ этому вѣроятно времени и можетъ быть отнесено перенесеніе мощей Өерапонтіа изъ Кипра въ Константинополь. Событіе это было очень незначительно; при встрѣчѣ мощей не присутствовало ни патріарха, ни императора, ни сколько нибудь видныхъ сановниковъ, по крайней мѣрѣ агіографъ не упоминаетъ о нихъ совершенно. — Мощи св. Өерапонтіа были помѣщены въ храмѣ Богородицы: τούτονι τὸν τῆς θεοτόκου νεῶν ἐκλεξάμενος (p. 685), замѣчаніе, которое указываетъ, что слово о чудесахъ св. Өерапонтіа произнесено было въ этомъ самомъ храмѣ. Въ дальнѣйшемъ, какъ кажется, на тотъ же храмъ дѣлается указаніе въ слѣдующихъ выраженіяхъ: πρὸς τὸν εὐκτήριον οἶκον τῆς θεομήτορος εἶπω, ὅστις τῆς Ἑλαίας προσονομάζεται (p. 686).—Гдѣ находилась мѣстность Елея (Олива), доселѣ не знали: Дюканжъ, отмѣтившій 49 церквей Богородицы въ Константинополѣ, не знаетъ этого молитвеннаго дома. Ἑλαία, иначе называлось Συκαί, Περαῖα, то-есть Пера, за Золотымъ Рогомъ, по выраженію Сократа, καταντικρὺ τῆς πόλεως; впрочемъ Συκαί относилось также и къ Галатѣ ²⁾. Изъ другихъ болѣе или менѣе любопытныхъ чертъ слова можно указать на слѣдующія: въ военномъ вѣдомствѣ существовали должности декарха (p. 687: δέκαρχος), эскувитора (p. 689: ἐξκουβήτωρ τὸ στρατάγμα) и схолярія (689); солдаты подъ часъ занимались общественными работами и буйствовали; такъ однажды нѣкоторые изъ нихъ (τῶν δημοσίων ἐπιταγμάτων ἐργοδιώκται καὶ ἐπιστάται τῶν ἔργων) избili палками одного старика до полусмерти (p. 690); около 806 г. въ Константинополѣ стоялъ военный армянскій отрядъ (p. 688: τὸ στίφος τῶν Ἀρμενίων). Изъ топографическихъ названій упоминается Влахернская стѣна (τείχιον) и мѣстечко или городъ Виксія (Βιζύη); послѣднее имя нигдѣ болѣе не встрѣчается; не есть ли оно искаженіе имени города Визы (Βιζύη)? Болѣзни, испѣленные заступничествомъ св. Өерапонтіа, суть слѣдующія: помѣшательство тихое и буйное (p. 686, 689), сухотка (p. 687, 683), параличъ простой и съ отнятіемъ языка (p. 687, 689), ракъ (p. 688), кровотеченіе (p. 688), лихорадка (p. 689), водянка (ὕδροπικῆτις p. 689), нарывы (p. 689), проказа (ὁ λεπρός p. 689), боли желудка (p. 689).

1) Theoph. I. 465, 482.

2) Путешествіе Антонія, изд. П. Савванитова, ст. 59.

До сихъ поръ мы видѣли можно сказать необыкновенную простоту въ разборѣ и въ оцѣнкѣ агіографической письменности: о томъ или другомъ святомъ имѣлся только одинъ современный житійный текстъ— нужно было контролировать только его одного. Но теперь передъ нами нѣсколько агіографическихъ памятниковъ, посвященныхъ одному событію; современныхъ и написанныхъ всѣ приблизительно въ одно время: разумѣемъ мученичество 42 Аморійскихъ мучениковъ.

Здѣсь надобно идти уже не только путемъ историческимъ, но и литературнымъ, то есть устанавливать связь и взаимоотношеніе между всѣми этими сказаніями.

Паденіе въ августѣ 838 г. фригійскаго города Аморія, родины царствующей Аморійской династїи, произвело большое впечатлѣніе на умы современниковъ. Не говоря уже о хронистахъ, которые всѣ отмѣтили это событіе, — даже агіографы, писавшіе совсѣмъ посторонніе сюжеты, не рѣдко упоминали о взятїи Аморія: разумѣемъ житїя Іоанникїя Виллнскаго и царицы Θεодоры, въ которыхъ также объ этомъ говорится. Впечатлѣніе это усиливалось особенно тѣмъ, что паденіе города сопровождалось мученичествомъ многихъ людей и въ особенности 42 именитыхъ военачальниковъ, изъ которыхъ нѣкоторые находились въ свойствѣ съ самимъ императоромъ.

Если угодно, въ мученичествахъ VIII и IX вѣковъ не было недостатка: въ 789 г. пострадалъ савваитъ Христофоръ, въ 796 г. погибло 20 мучениковъ саввиискыхъ, въ 811 г. пострадали мученики Болгарскіе и т. д.; но только о второмъ мучениествѣ мы имѣемъ агіографическій текстъ, объ остальныхъ имѣются лишь однѣ минейныя памяти. Спрашивается, чѣмъ особенно прославились мученики Аморійскіе, такъ дружно привлекшіе современную духовную письменность? По ознакомленїи со всѣми ими мы выносимъ очень неопредѣленное впечатлѣніе: ничѣмъ особено они не прославились, — таковъ отвѣтъ на этотъ не историческій вопросъ. Другое дѣло, если мы спросимъ себя: какія условїя благоприятствовали появленію такого множества сказаній? Съ VIII-го до половины IX вѣка въ Византїи царило иконоборство, когда подавлялась всякая духовная мысль, преслѣдовались всякіе литературные труды монастырской братїи. Агіографическое дѣло, находившееся въ тискахъ, не могло развиваться, современники за этотъ періодъ оставались безучастными зрителями подвиговъ замѣчательныхъ лицъ, не смѣя взяться за перо. Съ 842 г., съ окончательнымъ возстановленіемъ православїя, повѣяло новымъ

духомъ—духомъ свободы въ области слова, проповѣди и литературы. Агіографїя расцвѣла. Великое множество исповѣдниковъ иконоборческаго періода постепенно вышло на свѣтъ и обнаружилось въ ихъ житїяхъ. Но съ 842 г. не было еще мученичествъ, этого любимаго рода византійской письменности. Событіе 845 г. въ глубинѣ Азїи было первымъ, въ которомъ современники усмотрѣли мученичество, и вотъ они облюбовали эту тему, пересказывая ее на разные лады. А В Г Д Е Z—вотъ сколько версій только дошло до нашего времени, по несомнѣнно, что въ свое время ихъ было несравненно болѣе.

Изученіе этихъ сказаній потребовало бы много времени, если бы они не появились въ превосходномъ изданїи П. В. Никитина ¹⁾, который отнесся къ замыслу В. Гр. Васильевскаго съ такою любовїю, эрудиціею и тщательностью, что оно должно служить русскимъ византинистамъ образцомъ и идеаломъ ученаго изданїя. Акад. Никитинъ такъ много сдѣлалъ для вопроса объ Аморійскомъ мученичествѣ, что работа изслѣдователей облегчилась теперь въ высокой степени. О, если бы и другіе агіологическіе памятники когда-нибудь на русской почвѣ появились въ подобной же обстановкѣ!

Въ такомъ множествѣ памятниковъ первымъ дѣломъ изслѣдователя было бы—разобраться въ авторахъ сказаній; однако это сопряжено съ неборимыми трудностями. Въ самомъ дѣлѣ, два анонима — два лица, ничего намъ не говорящія; Михайлъ Синкеллъ хотя и хорошо извѣстная личность, но агіографомъ разсматриваемаго мученичества былъ не онъ, а можетъ быть какой то другой Михайлъ Синкеллъ; Софронїй Кипрскій—личность совершенно неизвѣстная; инокъ Еводїй равнымъ образомъ неизвѣстная величина, для раскрытїя которой ученые дѣлаютъ впрочемъ вѣроятное сближеніе съ другимъ Еводїемъ.

При такомъ неутѣшительномъ состоянїи свѣдѣній объ агіографѣхъ приходится искать нѣкоторой точки опоры въ самихъ памятникахъ — въ ихъ указанїяхъ на личность автора. Но и этотъ путь не обѣщаетъ намъ особенной удачи. Всѣ эти мученичества, какъ сказано, производятъ впечатлѣніе современныхъ, но и только. Написаны они въ разныхъ стиляхъ—начиная съ простаго, дѣловаго изложенїя, кончая пустою риторикою, — и это обстоятельство мало говоритъ для

1) В. Васильевскій и П. Никитинъ. Сказанїя о 42 Аморійскихъ мученикахъ. Спб. 1905 (Зап. Имп. Ак. Наукъ, VIII серїя, VII № 2).

пользы дѣла. Немного помогаютъ и другія данныя сказаній, присутствующія въ однихъ и отсутствующія въ другихъ. Такимъ образомъ изслѣдователь сразу же становится въ затрудненіе при разборѣ этихъ мученичествъ. Кромѣ всего этого, ученые, разсматривавшіе сложный вопросъ о взаимоотношеніи между разными текстами, пришли къ печальному выводу, что первоначальной редакціи сказанія до нашего времени не сохранилось, что мы имѣемъ свѣдѣнія уже только изъ вторыхъ или даже изъ третьихъ рукъ. Конечно возможно, что вѣсть о катастрофѣ 845 года дошла до Византіи въ нѣсколькихъ разказахъ, нѣсколько отличныхъ другъ отъ друга, какъ и всегда бываетъ со всякими крупными событіями.

По нашему мнѣнію, Васильевскій совершенно правильно понялъ, что изученіе этого комплекса мученичествъ должно начинаться съ ред. Δ¹⁾, то-есть съ той, въ которой содержаніе изложено въ простой, дѣловой формѣ. Трудъ этотъ оригинальный и вполне независимый (стр. 103). Въ самомъ дѣлѣ, 42 военачальника 6 марта 845 г. были казнены на берегу Тигра. Вѣсть о мученичествѣ могла достигнуть до Византіи отъ тамошнихъ христіанъ только въ простой формѣ, въ сообщеніи самого факта: это мы и видимъ въ Δ; когда же свѣдѣніе это было получено въ Византіи, разные сочинители старались пересказать его каждый на свой ладъ—простую форму разказа облекли въ риторическія красоты; это уже послѣдующая стадія развитія.

Въ греческомъ и древнеславянскомъ переводѣ Супрасльской рукописи²⁾ мученичество это анонимно, но въ Макаріевской минеѣ четіи оно приписано перу св. Софронія, архіеп. Кипрскаго. Дѣйствительно, Софроній, архіеп. Кипрскаго города Константіи, существовалъ, онъ былъ преемникомъ Даміана, но время жизни обоихъ было совершенно неизвѣстно. Le Quien относилъ обоихъ примѣрно къ VI вѣку, но безъ всякаго видимаго основанія; если бы онъ зналъ, что въ славянскомъ Софронію приписано Аморійское мученичество, онъ отнесъ бы его къ IX вѣку³⁾. Какъ кажется, Δ написано въ Константинополѣ въ началѣ 70-хъ годовъ IX в. аморійскимъ уроженцемъ Софроніемъ и представляетъ изъ себя повидимому ученическое сочиненіе, прочитан-

1) Тамъ же, стр. 38—56 (Еπί τῶ μαρτυρικῶ ἔτηθλα), вмѣстѣ со старославянскимъ переводомъ.

2) С. Северьяновъ. Супрасльская рукопись. Спб. 1904, стр. 54—68.

3) Ср. Васильевскій, стр. 103.

ное авторомъ для полученія одного изъ ученыхъ титуловъ. Позже Софроній былъ архіепископомъ Кипрскимъ и прославился святостию.

Въ отношеніи содержанія Софроніева редакція Δ составлена изъ слѣдующихъ источниковъ: 1) изъ официальной хронологической записи о походахъ имп. Теофила противъ агаряпъ; 2) изъ свѣдѣній аморійскаго происхожденія о взятіи Аморія и объ отводѣ 42 военачальниковъ въ Персію, и 3) изъ разказа персидскихъ христіанъ о мученической ихъ кончинѣ. При этомъ въ видѣ побочнаго источника на изложеніе ред. Δ оказало вліяніе содержаніе мученичества Негранскихъ мучениковъ (Аревы и др.); что же касается до литературной формы, Δ носитъ на себѣ слѣды вліянія языка Василія Великаго, Григорія Нисскаго и пр.,—на все это указано акад. Никитинымъ. Δ переведено было въ старое время и на славянскій языкъ, но вовсе не потому, что переводчикъ также находилъ, что оно наиболѣе основное; нѣтъ, для переводчиковъ важнѣйшимъ вопросомъ былъ языкъ и стиль греческаго автора: чѣмъ онъ былъ проще, тѣмъ менѣе предвидѣлось трудностей въ переводѣ, и наоборотъ, то-есть мы хотимъ сказать, что переведено было именно Δ какъ наиболѣе легкое для перевода.

«Авторъ этого сказанія, говоритъ акад. Никитинъ (стр. 274 сл.), былъ ли онъ Софроній Кипрскій, или кто другой, располагалъ значительнымъ запасомъ надежныхъ свѣдѣній. Та ихъ часть, которая касается военныхъ дѣлъ, подтверждается арабскими извѣстіями; та, что относится собственно къ мученію и его героямъ, сама въ своей незамысловатой точности носитъ признаки достовѣрности. Недоставало ли автору умѣнья и талапта, или онъ вынужденъ былъ слишкомъ спѣшить своей работой, но ему не удалось совладать съ набранной имъ пестрой мозаикой фактовъ и готовыхъ выраженій и привести къ сколько-нибудь гармоническому единству. Его изложеніе, то чрезмѣрно изысканное, то до наивности безформенное, часто по той или по другой причинѣ оказывается бессильнымъ ясно выразить мысль автора». Любопытно отмѣтить, что нѣкоторые списки одной изъ редакцій этого сказанія находятся уже подъ вліяніемъ ред. Z, то-есть здѣсь замѣчается та литературная контаминація, которая извѣстна и въ другихъ литературахъ, когда первоначальная редакція подвергается вліянію послѣдующихъ.

Предисловіе, обнимающее собою первые пять абзацовъ въ академическомъ изданіи (стр. 38—40), говоритъ о новоявленныхъ (νεοφα-

των ἀρτίως) мученикахъ, рассказъ о которыхъ агіографъ и хочетъ предложить христіюлюбивой «аудиторіи» (ἀκροατήριον, auditorium), подъ которой едва ли разумѣется собраніе въ церкви, какъ предполагалъ Васильевскій (стр. 104), и конечно не «православное христіанство» (какъ думалъ Б. М. Меліоранскій: Георг. Кипрян., 28) ¹⁾, а скорѣе можно думать, что это было собраніе въ залѣ для духовныхъ собесѣдованій, гдѣ напр. читалось и житіе св. Евдокима.

Въ главной части агіографъ говоритъ: «Царь нашъ Теофилъ, отправившись походомъ, пошелъ на скверную агарянскую страну; и выйдя, онъ достигъ того, чего желалъ, и разрушивъ замѣчательные агарянскіе города, гдѣ жилъ родъ тогдашняго измаильскаго правителя, онъ вернулся въ свой царствующій градъ, принеся побѣдные знаки: золото, серебро и великое множество связанныхъ агарянъ. Узнавъ о томъ, что онъ пострадалъ, амерумнъ (ἀμειραννῆς, эмиръ, халифъ), исполнившись ярости и гнѣва, а кромѣ того не перенося стыда пораженія, въ слѣдующемъ году отправившись походомъ, вышелъ на возлюбленный (τῆς ἠγαπημένης) городъ Аморій; и былъ возлюбленный и славный городъ (настолько), что послѣ царствующаго града онъ былъ вторымъ. Вышеупомянутый царь, услышавъ о дѣлѣ, самъ отправившись походомъ, повелѣлъ войти въ названный городъ ромейскимъ воеводамъ для укрѣпленія и утверженія его. Немного дней спустя явился къ городу безбожный со всѣмъ своимъ всеоружіемъ, въ самомъ началѣ августа, перваго индикта, и тотчасъ началъ осаждать (городъ)». — Извѣстіе это представляетъ несомнѣнно чисто хронографическое извлеченіе, хотя мы и не можемъ сказать, откуда оно взято. Подробность и точность извѣстія (напр. о прибытіи халифа 1 августа) свидѣлствуютъ, что источникомъ его были свѣдѣнія, исходившія отъ самихъ аморійцевъ. Арабскій историкъ Масуди (у Васильева, I, 74) также писалъ: «и это (Аморій) былъ самый большой изъ греческихъ городовъ послѣ Константинополя», а Табари (тамъ же, стр. 30) преувеличено говорилъ объ Аморіи: «она—глазъ христіанства и его основаніе; у нихъ (грековъ) она почетнѣе Константинополя». — Среди защитниковъ города нашелся одинъ измѣнникъ, который вошелъ въ тайные переговоры съ халифомъ и прельстившись почестями, ему обѣщанными, убѣдилъ грековъ не оберегать особенно опасной башни ²⁾. Воспользовавшись этимъ, халифъ ворвался

1) Ср. Никитинъ, 187.

2) πύργον, въ славянскомъ (стр. 43, 20): с(ы)нъ; не «сопъ» ли? ср. «на спѣ».

въ многолюдный (μυρίανδρος) городъ и произвелъ жестокою бойню ¹⁾. Насытившись убійствами, агаряне добрались до новоявленныхъ, схватили, связали имъ руки и ноги и вмѣстѣ съ безчисленнымъ множествомъ грековъ ввергли въ тюрьму. «Нынѣ завоеванный городъ сталъ для меня другой Эіопіей», замѣтилъ агіографъ, выражая этимъ весь ужасъ гибели города и быть можетъ находясь подъ вліяніемъ Негранскаго мученичества. — Сопоставляя въ связь съ этимъ предыдущее замѣчаніе о «возлюбленномъ» городѣ, мы могли бы пожалуй думать, что Аморій былъ родиною агіографа.

Казалось бы, плѣнники были посажены въ аморійскую тюрьму, но нѣтъ: въ дальнѣйшемъ авторъ пишетъ, что связанные шли по назначенному пути. Въ Παρχάλλια (обширной равнинѣ къ востоку отъ Аморіи ²⁾) халифъ велѣлъ обезглавить однихъ, отдать своимъ вельможамъ другихъ, а всѣхъ остальныхъ вмѣстѣ съ 42 военачальниками запереть въ темницу. Но вотъ наконецъ плѣнники прибыли въ обманчивую (ἀπατηλή) Сирію и здѣсь опять были заключены подъ стражу.

По прошествіи семи лѣтъ (ἑπταετοῦς δὲ χρόνου διελθυσθότος) халифъ потребовалъ, чтобы плѣнники или покорились ему, принявъ исламъ, или были казнены. Воеводы отвергли первое предложеніе. Разгнѣванный халифъ приказалъ отвести ихъ на р. Тигръ, гдѣ они опять были заперты ἐν τῇ καταλύματι. Прибывъ самъ къ нимъ на суднѣ и на конѣ, онъ произвелъ допросъ. Одинъ изъ 42 воеводъ былъ по имени Теодоръ, по прозванію ὁ Καρτερός, протоспаѳарій саномъ и евнухъ по природѣ. Не только отказавшись отъ принятія ислама, но обозвавъ халифа лютымъ псомъ, Теодоръ выслушалъ слѣдующій приговоръ: «сего, не повинующагося моимъ словамъ и противящагося моимъ повелѣніямъ, приказываю обезглавить мечемъ». Теодоръ былъ казненъ, остальные сидѣли въ тюрьмѣ, утѣшая и ободрявая себя. Между ними былъ именитый родомъ Βασσός, который особенно ободрялъ союзниковъ; онъ былъ прежде участникомъ конскихъ ристалищъ и быть можетъ получалъ вѣнки отъ народа, но теперь онъ просилъ вѣнцовъ отъ Бога за стойкость въ вѣрѣ. Вслѣдъ за Теодоромъ былъ казненъ патрикій Константинъ ³⁾, далѣе протоспаѳарій Теофилъ

1) Подробности объ убійствѣ 6,000 человекъ, извлеченныя изъ арабскихъ хроникъ, сведены у Никитина, стр. 199.

2) Никитинъ, 198.

3) Замѣтивъ, что хронисты въ рассказѣ объ Аморійскомъ взятіи упоминаютъ нѣкоего Βασούτιμον, не говоря о Константинѣ, а агіографы говорятъ о Константинѣ,

и спаварій Каллисть, по прозванію Мелиссинъ; за ними былъ обезглавленъ Вассой и остальные 37 человекъ. Надъ мучениками возсіялъ свѣтъ, и по этому свѣту оставшіеся въ живыхъ узнали, что 42-е скончались. Одинъ изъ 42 заключенныхъ впрочемъ оказался ренегатомъ: онъ отрекся отъ христіанства и готовъ былъ принять исламъ. Халифъ сначала обрадовался этому, но затѣмъ по совѣту своихъ приближенныхъ велѣлъ казнить и его. «Скончались же святые 42 мученика 6 марта 8 индикта 6353 года, въ царствованіе ромейскаго императора Михаила, Θεодоры и Θεκλy, христіаннѣйшихъ и православныхъ великихъ царей». — О совмѣстномъ царствованіи и Θεκλy (матери, сына и дочери) упоминается и въ надписи (C. I. G., IV 8683).

Тѣла казненныхъ были брошены въ р. Тигръ. Тѣло ренегата тотчасъ же погрузилось на дно, тогда какъ тѣла 41-го видѣлись на рѣчной поверхности въ видѣ какъ бы судовъ, причемъ каждая голова пристала къ своему туловищу. Они проплыли довольно миль и остановились въ одномъ рѣчномъ заливѣ. Здѣсь они были взяты христолюбцами и положены въ одномъ замѣченномъ мѣстѣ (ἐν τότῳ ἐπισήμῳ) — обычное выраженіе мученичества.

Оканчивая статью, агіографъ обращается къ слушателямъ съ моленіемъ къ «нынѣ утвердившимся въ царствѣ небесномъ» святымъ объ отвращеніи землетрясеній и варварскихъ нашествій. — Судя потому, что о *σεισμοί* говорится на первомъ мѣстѣ, можно думать, что мученичество было написано въ началѣ 70-хъ годовъ IX столѣтія когда греки находились подъ свѣжимъ впечатлѣніемъ пережитыхъ, трусовъ 860, 865 и 869 годовъ. Выраженіе *τοὺς βασιλεῖς ἡμῶν κρατύνετε* конечно не должно означать непременно совмѣстность двухъ императоровъ, хотя въ указанный періодъ имп. Василій царствовалъ вмѣстѣ съ Константиномъ († 880 г.).

На второмъ мѣстѣ полагаемъ анонимную ред. В.¹⁾ Мы видѣли, что Δ, написанное простымъ языкомъ, только рассказываетъ о мученичествѣ, но не прославляетъ воителей. По мѣрѣ того, какъ память о нихъ завоевывала себѣ все болъшую и болъшую извѣстность, а еще

не упоминая Вавуцика, Никитинъ (стр. 212 сл.) высказалъ вѣроятнѣйшее предположеніе, что Константинъ носилъ фамилію Βαβούτζικος. Онъ былъ женатъ на Софії, сестрѣ имп. Θεодоры. Арабскіе источники среди защитниковъ Аморіа называютъ еще Аегія, дядю царя (Θεοφίλα). Поэтому хронисты Генесій, Θεοφάνης Продолженный и др. правы, говоря, что среди защитниковъ были царскіе родственники.

1) Тамъ же, стр. 8—21 (Ἐμοὶ δοχεῖσιν σὶ μάρτυρες).

вѣрнѣе, по мѣрѣ того, какъ являлся спросъ на болъшую изящность литературной отдѣлки сочиненія, и агіографическій памятникъ долженъ былъ являться въ приукрашенномъ видѣ, съ цвѣтами риторики и краснорѣчія. Такая риторизованная Ἄδλησις и появилась въ ред. В. Вообще можно сказать, что этотъ агіографъ пользовался предыдущими рассказами и не далъ ничего существенно новаго для вопроса о мученикахъ. Именъ столько же, только въ нѣскольکو иномъ порядкѣ, время ихъ кончины помѣчено почти такъ же (царствованіе Михаила и Θεодоры); но въ рассказѣ объ Аморіи есть кое-что такое, что какъ будто свидѣтельствуегъ о знаніи агіографомъ города: ὑπὲρ δὲ αὐτῆ ἐν πεδίῳ κατέβη καὶ οὐδαμῶς οὐχ ὠρώματι φουτικῷ τινὶ περιφραττομένη ἢ τῷ τεχνίσματι μόνῳ (стр. 11). И дѣйствительно, по описанію Гамильтона, нынѣшнія развалины Аморіа лежатъ въ долинѣ, а по срединѣ ея, у соединенія двухъ малыхъ долинъ, подымается отдѣльный имѣющій около полумили въ окружности холмъ, на которомъ можно еще признать часть стѣнъ акрополя. Холмъ, по словамъ А. А. Васильева, вообще не высокъ и въ одномъ мѣстѣ очень отлогимъ скатомъ сливается съ долиной¹⁾.

Характерною особенностью редакціи является благосклонное отношеніе агіографа къ имп. Θεοφилу, послѣднему иконоборцу. Изъ житія Георгія, Давида и Симеона Митилинскихъ и изъ житія царицы Θεодоры видно, что тотчасъ по смерти Θεοφила, подъ вліяніемъ императрицы поднятъ былъ вопросъ объ отпущеніи грѣховъ еретику, послѣ нѣкоторой борьбы рѣшенный въ положительномъ смыслѣ. Съ этого времени въ извѣстныхъ кругахъ императоръ сталъ прославляться; ему стали приписываться разнообразныя добродѣтели: мужество, справедливость ко всѣмъ людямъ и даже благосклонность къ монахамъ. Воспитанный на этой литературѣ, агіографъ также проникся уваженіемъ къ памяти иконоборца и выразился о немъ такъ: «величайшій самодержецъ Θεοφилъ, мужъ благородный во всѣхъ отношеніяхъ и очень дѣятельный». Софроній говорилъ о семилѣтнемъ заключеніи аморійцевъ,—ред. В даетъ цифру 6 (ἕξαετῆ γὰρ χρόνου, стр. 13); ни то, ни другое свѣдѣніе не точно, правда лежитъ по срединѣ—6½ лѣтъ (августъ 838—мартъ 845). Выше мы видѣли, что Софроній опредѣленно говоритъ, что Аморій взяты сарацинами благодаря измѣнѣ одного грека; В опредѣленно не говоритъ объ этомъ, но все же даетъ понять, что предательство ему извѣстно (стр. 12).

1) Никитинъ, 136.

Равнымъ образомъ по Δ одинъ изъ 42 аморійцевъ оказался ренегатомъ; такъ какъ онъ долженъ былъ потерять небесную награду и земную почесть, Софроній, причтя его къ лику 42-хъ, все-таки лишаетъ его дара чудесъ. Анонимъ В, какъ болѣе осторожный, не говоритъ о ренегатствѣ, чтобы не впасть въ коллизію, хотя и замѣчаетъ въ концѣ (стр. 21): *ένός τινος ἀπολείψαντος*, то-есть не столь рѣзко и на этотъ разъ говоритъ объ отступничествѣ. Упомянувъ въ заглавіи имена пяти мучениковъ (Константина, Θεодора, Θεοφιλα, Καλλιшта и Βασσα), агіографъ въ самомъ текстѣ говоритъ только о второмъ и послѣднемъ. Это и понятно. По Δ только Θεодоръ и Βασσα произносятъ монологи; нашъ агіографъ, чувствующій большую склонность къ пересказу именно чужихъ рѣчей, назвалъ только этихъ лицъ какъ говорившихъ, вложивъ имъ по своему соображенію пространные монологи—блѣдные и не характерные. О присутствіи на мѣстѣ казни христіанъ, которыхъ прямо не называетъ Софроній (однако *τινες φίλόχριστοι*, стр. 54), В упоминаетъ не разъ; *ὁ ἐσμὸς (ὄχλος) τῶν καθ' ἡμῶν (ἡμᾶς)*, стр. 16, 20. Существенною особенностью В сравнительно съ Δ является конечное замѣчаніе агіографа: по Δ тѣла скрыты христіолюбцами *έν τόπῳ ἐπισήμῳ*, здѣсь они обнаруживались ночью свѣтомъ надъ водою и обрѣтены «божественнымъ онымъ игуменомъ (*πομνιάρχης*) монастыря», который положилъ ихъ въ ракахъ (стр. 21). Агіографъ, сверхъ ожиданія, допустилъ прибавку, исходя очевидно изъ того соображенія, что если въ Персія было много христіанъ, то тамъ были церкви и монастыри. Но онъ не подумалъ о томъ, что если христіанство тамъ пользовалось свободою, то почему же именно плѣнные принуждались къ принятію ислама? Ред. Δ какъ будто говоритъ о томъ, что христіанство было здѣсь тайнымъ,—В дѣлаетъ его явнымъ.

На третьемъ мѣстѣ мы ставимъ ред. Z съ именемъ монаха Еводія¹⁾. Дюканжъ относилъ время жизни Еводія приблизительно къ 850 году, быть можетъ исходя изъ § 35: *γυνή (Θεοδора) γάρ τῆς Ῥωμανίας σήμερον βασιλεύει*, ошибочно имъ, какъ и А. А. Васильевымъ понятаго. Современные ученые отодвигаютъ его къ нѣсколько болѣе позднему времени—къ царствованію имп. Βασιλία I (867—886)²⁾. Исходя

1) Рукописи даютъ чтенія: *Εὐόδιος* и *Εὐόδιος*. Арх. Сергій, толкуя это имя въ смыслѣ «благодутный, благоуспѣшный», очевидно, придерживался второго чтенія. Однако правильнѣе первое написаніе, сообразно съ чѣмъ Еводій будетъ означать «благовонный» или «доброгласный». Васильевскій и Никитинъ, Сказанія, стр. 61—78; AA. SS. Boll., мартъ, I, 880—885 (*Φιλόδοξος μὲν τῆς πανηγύρεως ἡ ὑπόθεσις*).

2) Никитинъ, 273.

изъ той мысли, что Іосифъ Пѣнописецъ († 883) написалъ канонъ Аморійскимъ мученикамъ и что Еводій написалъ канонъ Іосифу, акад. Никитинъ (стр. 259, 279) высказалъ въ высшей степени вѣроятную догадку, что Еводій и Іосифъ писали свои агіографическіе труды въ одно время и по одному поводу, именно по случаю освященія храма, построеннаго Βασиліемъ въ честь Аморійскихъ мучениковъ—стратилатовъ. Еводій—писатель—полемистъ и апологетъ, избравшій своею спеціальностью защиту евангелія передъ кораномъ, борьбу православія съ исламомъ. Его «Опроверженіе Магомета» (*Ἀπάντησις πρὸς Μωάμετ*) отмѣчено Миллеромъ въ одной изъ рукописей Эскуріальской библіотеки (№ 459); выписки изъ его трактата противъ магометанства (*ἐκ τῶν τοῦ ἁγίου Εὐοδίου*) приведены писателемъ XI—XII в. Евоніемъ Зигавиномъ въ его Паноплии¹⁾. Въ виду того, что и мученичество Аморійскихъ мучениковъ представляло собою борьбу православія съ исламомъ, Еводій, какъ надо думать, съ удовольствіемъ взялся за тему и изобразилъ подвиги ихъ по преимуществу какъ богословскую борьбу воеводъ съ сарацинами о вѣрѣ. Историческія подробности здѣсь отходили на второй планъ, для Еводія на первомъ мѣстѣ стояла діалектическая борьба; и надо ли говорить о томъ, что мученики побѣдили мусульманъ въ догматахъ вѣры силою своей діалектики?

Источникомъ для Еводія служили разсмотрѣнные выше редакціи, пособіемъ былъ трудъ Никиты Византійскаго «Опроверженіе Магомета», на общее содержаніе мученичества оказало вліяніе мученичество 40 Севастійскихъ мучениковъ. Любопытно, что послѣднее написано было также Еводіемъ, но только епископомъ Кесарійскимъ. Послѣ указанныхъ Никитинымъ (стр. 119—120) дефектовъ, характеризующихъ литературную его манеру, надобно признать, что ред. Z есть можетъ быть одно изъ раннихъ произведеній Еводія, когда авторъ не былъ еще ни изящнымъ стилистомъ, ни точнымъ передатчикомъ мыслей, ни вообще литературнымъ талантомъ.

Оцѣнка ред. Z сопряжена съ большими затрудненіями. Ученые (А. Ehrhard, о. Н. Delehaye, П. В. Никитинъ) полагаютъ даже, что въ томъ видѣ, въ какомъ она издана, она уже не принадлежитъ Еводію, а написана Метафрастомъ. Мы не раздѣляемъ такой точки зрѣнія и въ смѣдъ за учителемъ болѣе склонны къ усвоенію того положенія,

1) Migne, Patr. gr., CXXX, 1341.

что Еводіева ред. Z и принадлежит Еводію; но что касается до ред. А, разсмотрѣніе которой предлагается во второй части сочиненія, она не можетъ быть приписана Метафрасту, представляя только дальнѣйшую стадію въ развитіи мученической легенды.

На первый взглядъ выходитъ, что ред. А произошла изъ ред. Z, но Никитинъ предостерегаетъ отъ увлеченія. «Текстъ А, говоритъ онъ (стр. 121), нельзя безъ нѣкоторыхъ натяжекъ выводить изъ текста Z, приходится предполагать, что оба они произошли изъ нѣкотораго третьяго». Этотъ третій текстъ, по мнѣнію русскаго классика и византиниста, и былъ первоначальнымъ текстомъ Еводія: Метафрасть, слегка переработавъ его изложеніе и, можетъ быть, измѣнивъ заключительную часть эпилога, создалъ текстъ Z, а неизвѣстный эпитоматоръ, сильно сокративъ текстъ Еводія и кое-гдѣ замѣнивъ его выраженія своими, далъ то, что мы называемъ текстомъ А. Такимъ образомъ выходитъ, что подлиннаго сочиненія Еводія или не существуетъ, или онъ еще не отысканъ, что редакцію Z надобно считать произведеніемъ Метафраста, какъ редакцію А—произведеніемъ неизвѣстнаго.

Противъ перваго положенія можно и должно выставить слѣдующія соображенія. Всѣ три московскія рукописи 377, 379 и 384, XI вѣка, называютъ авторомъ Еводія и только двѣ—мюнхенская и напечатанная Болландистами анонимны: выводить отсюда, что ред. Z принадлежит Метафрасту—въ высшей степени рискованно. Во-вторыхъ, агіографъ Z, человекъ сравнительно близкій ко времени мученія, находившійся все еще подъ впечатлѣніемъ событія¹⁾, при всемъ своемъ спокойствіи все-таки не выдерживаетъ тона и по временамъ восклицаетъ: *οἱμοι* (§ 2), *ὦ ἀπό τῆς ἀπιστίας* (§ 18), *ὦ θυσία*, *ὦ θύματα* (§ 43): отъ Метафраста, жившаго полуторою столѣтіями позже событія, мы не ожидали бы такихъ выраженій. Въ третьихъ, замѣчаніе личнаго свойства: *ὡς σίοι τέ ἐσμεν, συντομώτερον ἱστορήσωμεν* (§ 3), умѣстное въ устахъ Еводія, предпринимающаго самостоятельный трудъ по обличенію мусульманства, не можетъ принадлежать Метафрасту, какъ «только пересказавшему Еводія», такъ какъ никакого труда въ этомъ отношеніи ему не предстояло. Наконецъ въ-четвертыхъ, неточность, даже бессмыслица выраженій, замѣчаемая въ *μαρτύριον*²⁾, опять говоритъ, что эта редакція не могла выйти изъ

1) § 1: *μηδεὶς κατηρέτω σκυθρωπὸν ἀγγελίας ἀκούσας.*

2) Никитинъ, 119—120.

подъ пера Метафраста. Такимъ образомъ, разсматривая Z самъ по себѣ, мы не находимъ достаточныхъ основаній отнести его къ числу произведеній знаменитаго пересказчика.

Но почему же все-таки говорятъ здѣсь объ участіи Метафраста? Потревожена тѣнь его по поводу разсмотрѣнія ред. А, представляющей изъ себя сокращенный пересказъ ред. Z. А, какъ замѣтилъ Ehrhard, представляя собою типъ миней-четиухъ или минологіевъ, находится въ зависимости отъ Метафрастовскаго свода; если А есть минологія этого свода, то первоисточникъ его, ред. Z, и есть произведеніе Метафраста; если же Z связанъ съ именемъ Еводія, то это свидѣтельствуется только о томъ, что Метафрасть слегка пересказалъ ред. именно Еводія.

Текстъ А, вопреки П. В. Никитину, выводится изъ текста Z; существенныя отличія его, если мы не ошибаемся, слѣдующія: 1) въ заглавіи А пять именъ мучениковъ, въ Z ни одного. Но агіографическое заглавіе — вещь крайне не надежная: ред. А, не встрѣтивъ именъ въ ред. Z, могъ выписать ихъ изъ современной минейной памяти, что признаетъ и самъ Никитинъ (стр. 117). Вообще надо отказаться отъ мысли, что эпитоматоры были люди совсѣмъ близорукие; близорукость мы охотно допускаемъ у копистовъ, у переписчиковъ, но нельзя же думать, чтобы и литераторы, хотя бы и не изъ важныхъ, дальше своего носа не видѣли. 2) Въ А про Аморій сказано (§ 2): *πόλις δὲ αὐτῆ τῶν πρὸς ἀνίσχοντα ἥλιον κειμένων*, чего нѣтъ въ Z; но эта ничтожная прибавка свидѣтельствуется только, что агіографъ имѣлъ понятіе объ Аморіи какъ о городѣ, лежащемъ къ востоку отъ Византіи; для этого ему не было надобности выписывать это свѣдѣніе изъ чужихъ книгъ. 3) Въ А *χρόνος παρῆλθεν οὐχὶ συχρός* (§ 5)—въ Z *χρόνος παρῆλθε* (§ 22). Опять разница слишкомъ несущественная и ничтожная, чтобы на ней останавливаться: въ пересказахъ она не имѣетъ никакого значенія¹⁾. 4) Наконецъ въ А по-тарій Константинъ названъ *ὁ καλός* (§ 7), въ Z *ὁ ἡγιασμένος*, замѣна, правда для насъ непонятная, но едва ли также говорящая о пользованіи ред. А непременно агіографическимъ текстомъ, отличнымъ отъ Z. Итакъ мы полагаемъ, что ред. А пользовался ред. Z и ничѣмъ болѣе.

Не достаточно обоснованное приуроченіе анонимной ред. Z, изданной Болландистами еще въ XVIII в., перу Метафраста, если

1) Ср. наше Житіе св. славнаго Евдокима. Софія 1908 стр. 42.

угодно, и доселѣ еще находить себѣ защитниковъ въ наукѣ; но если бы изданъ былъ сначала Z съ именемъ именно Еводія, судьба вопроса была бы другая.

Намъ нѣтъ особой надобности пересказывать ред. Z, тѣмъ болѣе, что она почти точно изложена акад. Васильевскимъ (стр. 96—101); ограничимся лишь дополненіемъ нѣкоторыхъ историческихъ подробностей въ виду сокращенности ихъ передачи. Еводій говоритъ о мученикахъ Теодорѣ Кратерѣ (вм. Картерѣ), Васоѣ и двухъ Константинахъ — патрикіи и нотаріи и мѣсто кончины ихъ приурочиваетъ не къ Тигру, а къ Евфрату и г. Самарѣ: таковы главные особенности этой редакціи.

Безсмысленную, болѣе того — христоотреченную (*ἀρνησίχριστος*) ересь, уничтожавшую образъ Христова воплощенія, эту звѣроименную ящерицу вызвала къ жизни Исаврійская область¹⁾ (намекъ на имп. Льва III Исавріянина): «появились божественные ужасы и средства защиты, столкновенія небесныхъ свѣтилъ и паденія ихъ на землю, безпрестанныя землетрясенія, уничтожающія все лучшее, что было въ царствующемъ градѣ, вслѣдствіе этого гибель огромнаго числа людей, преждевременная смерть по всему царству, а въ особенности въ столицѣ; уничтоженіе границъ, отдѣляющихъ Ромеевъ и Измаильтянъ, гибель всего ромейскаго воеводства въ Киликіи и овладѣніе ромейскою территоріею до самой Каппадокіи; ко всему этому до самой столицы достигаетъ флотъ не только измаильтянъ, но и Аваровъ и другихъ языковъ, наполнивъ собою всю Пропонтиду и всѣ бухты внутри Авидоса, — и они осаждали столицу втеченіе цѣлыхъ семи лѣтъ» (§§ 8—9). Къ оцѣнкѣ нарисованной здѣсь агіографомъ картины опустошенія Романи при имп. Львѣ III мы обращаемся въ третьей части этого сочиненія.

Но и соименный оному безбожнику (Левъ V Армянинъ) и единоправный, обратившійся на его блевотицу и приобщившійся къ нечистотѣ той же ереси, изгоняетъ всѣхъ православныхъ іерарховъ, сжигаетъ божественные драгоценные сосуды и священныя одежды на площадяхъ (*κατὰ τὰς λεωφόρους*). Но вотъ противъ него выступаетъ нашествіе онаго тирана Θомы, губящее внутреннею войною ромейскія господства²⁾, и самъ онъ (Левъ) горькимъ концомъ погубивъ душу

1) Игра словъ: *σαύρα*—*Ἰσαυρία*.

2) Агіографъ слуталъ событія, какъ замѣтилъ уже П. В. Никитинъ (стр. 242): бунтъ Θомы случился не при Львѣ V, а при Михаилѣ II.

при самомъ алтарѣ (*βῆμα*), всаживаетъ въ христіанское жительство христоненавистное свое безуміе. Когда принялъ власть лжеименно названный Теофилъ, ересь еще болѣе увеличилась. Сколько военныхъ пораженій вынесъ онъ отъ измаильтянъ, сколько странъ, городовъ и острововъ, черезъ гордость по отношенію къ Христовой иконѣ, обратились въ пустыню, — не возможно намъ описать» (§ 11).

О взятіи Аморія сказано очень кратко: «При немъ (Теофилѣ) протосимвуломъ (халифомъ) измаильскаго народа былъ оный Ави-сакъ (*Αβησαχ*—Абу—Исхакъ—Мутасимъ, 833—842). Съ тяжелою силою онъ выступилъ противъ славнаго города Аморія, въ теченіи 13 дней разрушилъ стѣны стѣннотными орудіями, опустошилъ городъ, взявъ въ плѣнъ вождей семи военныхъ отрядовъ (*τοὺς δὲ τῶν ἐπτὰ θεμάτων καθ'ἑμόνως*) и распорядился умертвить мечемъ подчиненные имъ легіоны вмѣстѣ съ жителями города и бѣжавшими оттуда людьми. Вернувшись въ свою страну, онъ заключаетъ въ тюрьму названныхъ начальниковъ войскъ (§ 12). — По греческимъ извѣстіямъ, арабы подошли къ Аморію въ четвергъ 1 августа 838 г.; по Табари, Ашнасъ во главѣ одной колонны прибылъ въ четвергъ, стало бытъ 1-го августа, а на другой день, въ пятницу 2 августа 838 г. явился и самъ халифъ Мутасимъ. По греческимъ извѣстіямъ, городъ палъ во вторникъ 13 августа, по Якуби — въ понедѣльникъ 12 августа. Разница въ одинъ день несущественна: если городъ палъ въ ночь съ понедѣльника на вторникъ, то одни могли говорить о паденіи въ понедѣльникъ 12-го, другіе — во вторникъ 13-го, смотря по тому, кто какъ считалъ конецъ сутокъ¹⁾. Акад. Никитинъ въ чрезвычайно содержательномъ и цѣнномъ экскурсѣ о семи военныхъ отрядахъ (стр. 244—247) предполагаетъ, что въ защитѣ Аморія участвовали одни только заморскія оемы (*τὰ περσικὰ θέματα*) и думаетъ, что это были оемы: ераксійская, арменіакская, вукелларская, пафлагопская, анатолійская, опсикійская и каппадокійская. Тогда какъ для оемъ *στρατιγῶι* были официальнымъ титуломъ, *καθ'ἑμόνως* (или *ἀρχηγῶι*) было названіемъ общимъ какъ для стратиговъ, такъ и для другихъ болѣе низшихъ ранговъ — протоспааріевъ, спааріевъ и т. д.; отсюда и понятно, что изъ семи оемъ могло выйти 42 мученика.

Во время бесѣдъ плѣнниковъ съ мусульманами выяснилось, что

1) Ср. Никитинъ, 243—244. По нѣсколько ошибочному вычисленію П. В. Никитинъ 1-е августа полагаетъ на пятницу и четвергомъ считаетъ 31 іюля.

среди грековъ были родственники императора (οὐ συγγενεῖς βασιλέων); что болѣе 70,000 взятыхъ ромеевъ передано халифу (§ 18).—Извѣстіе это, вложенное агіографомъ въ уста мусульманамъ, очень преувеличено. По Масуди, въ Аморіи было убито 30.000 человекъ: «въ это число, говоритъ Никитинъ (стр. 250), могутъ, повидимому, входить и солдаты и граждане, а пожалуй—и тѣ, которые были сперва взяты въ плѣнъ, а потомъ на походѣ отъ Аморіи (въ Панкалліи) перебиты. Число 70,000 явилось у Еводія, можетъ быть, потому, что такова именно была въ тѣ времена, какъ свидѣтельствуемъ Кудамъ, списочная численность регулярныхъ войскъ всѣхъ азіатскихъ провинцій имперіи; но дѣйствительная численность могла быть гораздо меньше. Въ 863 г. въ арміи Петроны, находившейся въ полномъ составѣ (всѣ азіатскія оемы, двѣ клисуры, двѣ оемы европейскія, четыре гвардейскихъ полка), было всего 50,000 человекъ.

Въ теченіи цѣлыхъ семи лѣтъ (ἐπτὰ μὲν οὖν ἔτεσι) плѣнники находились въ тюрьмѣ, ведя бесѣды о религіи съ мусульманами, которыхъ они побѣдили силою своей діалектики (§ 27). — Извѣстіе это здѣсь неточно: съ августа 838 до марта 845 г. прошло только 6½ лѣтъ; ниже (§ 41) тотъ же агіографъ поправился, сказавъ: σὺν δὲ τῶν ἐπτὰ τοῦ ἐτῶν.

Въ это время на престолѣ арабовъ произошла смѣна халифовъ (ὁ κατ' ἀξίαν διάδοχος, § 30), то-есть Мутасиму въ 842 г. наслѣдовалъ его 30-лѣтній сынъ Гарунъ-аль-Васикъ (842—847).

Вечеромъ 5 марта 845 г. ко дверямъ темницы подошелъ нѣкій Воодъ (Βοῶδης), который нѣкогда былъ начальникомъ въ греческомъ войскѣ, но затѣмъ, говорятъ (φασί), сдѣлался предателемъ великаго города Аморія, ренегатомъ и осаракинившимся. Онъ вызвалъ нотарія Константина и наединѣ сказалъ ему, что завтра 6 марта предстоитъ казнь его принцепала, патрикія Константина; для предотвращения ея онъ совѣтовалъ обоимъ Константинамъ потурчиться хотя бы только для вида. Предложеніе было отвергнуто (§§ 28—29).—По арабскимъ извѣстіямъ болѣе точнымъ, нежели греческія, выходитъ, что измѣнъ было двѣ, одна не серьезная, другая рѣшающая. Имена обоихъ измѣнниковъ извѣстны, будучи сохранены хроникою Симеона Логовета: παρεδόθη γὰρ ὑπὸ τε τοῦ λεγομένου Βοῶδῆτος καὶ τοῦ Μανιχοφάγου (—άνου). Имя перваго по арабски Венду (=быкъ), (подлинная греческая форма Βοῶδῆτος (Theoph. Contin.) или Βοῶδῆτος Sym. Mag.), въ передѣлкѣ на древне-греческій ладъ Βοῶδης у Еводія.

Разсказъ о третьемъ измѣнникѣ, ученикѣ Льва Философа—басня¹⁾.—Плѣнникамъ, горевавшимъ о своихъ семействахъ, мусульмане говорили: потурчесь, и нашъ великій халифъ повелитъ вашему жалкому царю (Михаилу III) прислать къ вамъ вашихъ родныхъ, и женщина (Θеодора), правящая нынѣ Романіей, не въ состояніи будетъ противиться нашему халифу; подать съ Египта только за одинъ годъ—и та въ состояніи обезпечить вашихъ потомковъ до десятаго колѣна (§ 35). Когда и это предложеніе было отвергнуто, ихъ повлекли на мѣсто казни. Сбѣжалась масса сарацинъ и христіанъ. Около Евфрата въ великомъ городѣ Самарѣ Θеодору Кратеру было сказано: «ты нѣкогда былъ клирикомъ и у христіанъ священникомъ, а теперь ты взялъ копье, вооружился и сдѣлался человекѣубійцею», на что Θеодоръ отвѣтилъ, что именно поэтому онъ и обязанъ пролить кровь за Христа, чтобы обрѣсти искупленіе своихъ прегрѣшеній (§ 36)²⁾. Въ то время, какъ палачи-эѳіопы точили мечи и размахивали ими, Θеодоръ, боясь за мужество патрикія (Константина), предложилъ ему первому принять вѣнецъ мученичества, но патрикію эту честь уступилъ Θеодору. Святые, соотвѣтственно своимъ чинамъ, какъ будто за царскою трапезою, уступая одинъ другому очередь, всѣ безъ страха предали себя на смерть (§§ 37—38). Далѣе Еводій сравниваетъ 42 аморійцевъ съ 40 севастійцами, скончавшимися (9 марта 320 г.) также въ четырехдесятницу (§ 40).—Заключеніе Еводія не достаточно хорошо подогнано къ житію и кажется болѣе общимъ, отвлеченнымъ и пустымъ.

Изъ всѣхъ житій святыхъ IX вѣка ни одно не читалось съ большимъ интересомъ, какъ житіе Θеофана Сигріанскаго. Удивительная жизнь этого человекѣ въ мірѣ, величіе литературныхъ трудовъ въ монашествѣ, обильный даръ чудотвореній по смерти—все привлекало писателей и читателей къ этому имени. Тотчасъ по его смерти Θеодоръ Студитъ сообщилъ въ общихъ чертахъ его біографическія свѣдѣнія въ письмѣ къ женѣ его, инокини Мегало. Не прошло и 30 лѣтъ со времени его смерти, какъ взялся за житіе его патр. Меѳодій († 847), далѣе агіографъ Сава, влахернскій скевофилаксъ Никифоръ, протасикритъ Θеодоръ, два анонима, наконецъ Метафрастъ; при этомъ мы не говоримъ уже объ эпитамахъ и памятяхъ святого, которыхъ также значительное количество.

1) Никитинъ, 191—194.

2) Ср. подобный же доводъ въ ж. Тарасія (стр. 102).

Тѣмъ не менѣе при чтеніи этихъ житій невольно поражаешься тѣмъ обстоятельствомъ, что біографія Θεοφана не достаточно намъ извѣстна. Самъ святой, какъ надо думать, не рассказывалъ о себѣ своимъ ученикамъ, поэтому кое-что въ его жизни осталось не выясненнымъ, и агіографы IX—X вѣковъ прибѣгали въ такихъ случаяхъ къ слухамъ и преданіямъ. Напр. одни говорили, что святой родился въ Константинополѣ и былъ человѣкъ очень богатый; другіе рассказывали, что онъ былъ уроженецъ острововъ Эгейскаго моря, третьи, что онъ былъ уроженецъ Скиѳіи, человѣкъ крѣпостной,—и такая разногласица является уже въ IX вѣкѣ. Мы безсильны выйти изъ этой разногласицы, не можемъ отвергнуть всѣ извѣстія ради одного, главнымъ образомъ потому, что не знаемъ основнаго рассказа — сочиненія патр. Меѳодія и даже не имѣемъ подъ руками его непосредственнаго пересказа (cod. Mosq. № 390). Мы читали только пересказъ пересказа Меѳодіевскаго «Житія» въ изданіи г. Гедеона, но заключать изъ него о содержаніи подлиннаго житія положительно не возможно. Тѣмъ не менѣе все таки мы должны коснуться подлинника.

Древнѣйшимъ житіемъ Θεοφана Сигріанскаго должно считаться житіе, написанное патр. Меѳодіемъ (842—847)¹⁾. Въ изданіи г. Гедеона оно состоитъ изъ 8 небольшихъ параграфовъ, между тѣмъ по cod. Mosq. № 390 (Владиміръ, 587) оно занимаетъ 114—126 листовъ рукописи листового формата и русскій агіологъ выразился о немъ, какъ объ очень многословномъ²⁾. Поэтому мы думаемъ, что текстъ у Гедеона очень сокращенъ, что это особая редакція Меѳодіевскаго сочиненія. Было бы очень желательно сличить изданіе съ означенною рукописью, но въ настоящее время мы къ сожалѣнію сдѣлать и этого уже не можемъ.

Языкъ Меѳодіева житія Θεοφана изящный и простой, чуждый риторики. Есть основаніе предполагать, что въ свое непродолжитель-

1) Ἐμπρακτὸν κάλλος καὶ πρᾶσιρετικὴν εὐμορφίαν (М. Гедеонъ. Ὁ ἐν Κπλεὶ Ἑλληνικὸς Φιλολογικὸς Σύλλογος. Ἀρχαιολογικὸν δευτεῖον. Περὶ ἀρτήμα τοῦ κδ'—κτ', τόμου. Ἐν Κπλεὶ 1896 σ. 82—85=id. Βυζαντινὸν ἑρμολόγιον (1899), 290—293 (по Авоно-Кутлумушской рук. XII в.) — анонимное; въ рк. Моск. Синод. Библ. XI в. съ именемъ Меѳодія. Въ Авоно-Иверскомъ монастырѣ имѣется списокъ съ такимъ же началомъ, но съ приписаніемъ, что авторъ житія патріархъ Михаи́лъ (?). См. Сергі́й, «Душеполезное Чтеніе» 1893 № 3; Krumbacher. Eine neue Vita des Theophanes Confessor, S. 372.

2) Сергі́й. Избранныя житія святыхъ. Владиміръ 1893 стр. 106.

ное патріаршество Меѳодій былъ очень занятъ вопросомъ канонизаціи исповѣдниковъ, и тутъ ему было много дѣла: нужно было предварительно сообщить біографическія свѣдѣнія о томъ или другомъ канонизуемомъ, быть можетъ составить и службу каждому. Тутъ было не до риторики, требовалась только фактическая сторона житія. Меѳодій торопился. Несомнѣнно спѣшностью его работы объясняется наличность нѣкоторыхъ неясностей въ изложеніи, неясностей, которыя послѣдующіе агіографы разрѣшали въ разныхъ смыслахъ.

«Такъ какъ, говоритъ авторъ, со многими другими нынѣ подлежатъ и трѣблженнѣйшіи Θεοφанъ..., то нужно и о немъ рассказать добролюбцамъ» (§ 1). Родители его были богаты (πολλά τε κεκτημένοι) и сановны (οὐ μικρὰ δυνάμενοι), по имени Исаакій и Θεοдота. Черезъ три года послѣ рожденія Θεοφана (на Эгейскомъ морѣ) Исаакій, бывшій начальникомъ острововъ Эгейскаго моря (τὴν ἀρχὴν τῆνικαῦτα διέπων τὴν τοῦ Αἰγαίου πελάγους), откуда была родомъ и Θεοдота, умеръ. Вдова дала сыну хорошее воспитаніе. По достиженіи мужескаго возраста (εἰς ἀνδρὸς ἡλικίαν ἤκοντα)¹⁾ мать приискала ему въ лицѣ Мегало (Μεγαλῶ) невѣсту, блиставшую великими преимуществами, знатную родомъ и богатую. Θεοφанъ не ослушался воли матери и, не смотря на увѣщанія своего друга Прандія (Πράνδιος)²⁾, по смерти матери женился, но отъ брачныхъ дѣлъ совершенно воздерживался³⁾, имѣя въ виду удаленіе изъ міра и посвященіе себя подвижничеству. Тестъ его противился иночеству Θεοφана⁴⁾, равно какъ и имп. Левъ (Хазаръ, 775—780), иконоборецъ, который грозилъ святому ослѣпленіемъ и смертію въ случаѣ ухода его въ монастырь.— Такимъ образомъ отсюда совершенно ясно, что Θεοφанъ женился по волѣ матери, понятно и нежеланіе тестя видѣть свою замужнюю дочь безъ мужа. Ниже мы увидимъ, какъ эта подробность основнаго житія въ послѣдующихъ пересказахъ была искажена, — но Θεοφанъ укрѣпился въ своей мысли благодаря одному изъ великихъ старцевъ и аскетовъ Сигріанской горы, престарѣлому Григорію, который предсказалъ скорую смерть его тестя и царя Льва, высказавъ это одному изъ сверстниковъ Θεοφана—юношѣ Стефану (§ 2).—Здѣсь заслужи-

1) Очень неточно: слѣдовало сказать: возраста отрока.

2) Въ изданіи Гедеона имени нѣтъ, взято изъ перваго пересказа (Krumbacher, Eine neue Vita, S. 374).

3) τῶν δὲ γαμικῶν ἔργων ὄλως ἀπέχετο.

4) ὑπὸ δὲ τοῦ κηδεστοῦ τῆ καλλίστη ταύτῃ ἐπιθυμίᾳ δοῦναι τέλος εἰργόμενος.

ваетъ вниманія то обстоятельство, что даже при жизни тестя Теофанъ уже имѣлъ связи съ Сигрианскою горою; если онъ позже ушелъ для подвиговъ именно сюда, то едва ли это было случайнымъ дѣломъ, какъ то выводится изъ пересказовъ житія.—Теофанъ уже исполнялъ уставъ монашеской жизни и убѣждалъ и свою жену также идти въ монастырь. Все свое богатство они роздали бѣднымъ, за исключеніемъ немногаго, что у нихъ осталось.

Когда царь Левъ и тесть Теофановъ умерли, святой остатокъ имущества роздалъ также бѣднымъ, освободилъ на волю своихъ крѣпостныхъ¹⁾, давъ имъ грамоты (λεγάτα), и велѣлъ имъ идти, куда хотятъ; жену свою онъ помѣстилъ въ женской обители на о. Принца (ὁ ἐν Πριγκήπῳ παρθενών), гдѣ и облекъ ее въ монашескую рясу; здѣсь они разстались и уже болѣе не видѣлись другъ съ другомъ.—Въ виду возможности одновременнаго удаленія супруговъ въ монастыри выраженіе τὸ μοναδικόν αὐτῆ στήμα περιβάλωνъ надобно понимать относительно: не онъ, а игуменія обители облекла Мегало въ рясу.—Новая ипокиня осталась въ обители на о. Принца подъ именемъ Ирины, гдѣ и отошла ко Христу, а Теофанъ ушелъ къ Сигрианской горѣ и поселился въ монастырѣ Полихніи (Πολίχνιον «Городокъ», § 3). Здѣсь онъ заключился въ своей келіи, занимался каллиграфіей и всегда былъ готовъ на помощь другимъ. Нѣсколько лѣтъ спустя онъ отправился на одинъ изъ Принцевыхъ острововъ, Калонимъ (Καλώνιμος), и поставилъ здѣсь монастырь. — Какимъ образомъ инокъ, когда-то богатый, а теперь нищій, воздвигъ обитель, неясно; ниже мы увидимъ, какъ пересказчики интерпретировали это неясное мѣсто.—По возвращеніи на Сигрианскую гору Теофанъ поставилъ здѣсь игуменомъ мужа разумнаго и добродѣтельнаго, а самъ предпочелъ повиноваться нежели повелѣвать (§ 4). Онъ присутствовалъ на седьмомъ вселенскомъ соборѣ въ Никее (787 г.), гдѣ особенно отличался передъ отцами, защищавшими правый догматъ²⁾.—Опять неясно, чѣмъ отличался Теофанъ; поэтому послѣдующіе пересказчики опять приводили разныя соображенія.

Послѣ собора Теофанъ вернулся въ свой монастырь и приступилъ къ своимъ обычнымъ занятіямъ. Отецъ зла причинялъ ему много искушеній. Когда святой однажды ночью спалъ, демоны схватили его за руку и укусили ему палецъ. Собралась братія, помазала освя-

1) τὸ οἰκετικόν ἅπαν ἐλευθερίας ἀξιώσας.

2) τοῖς τοῦ ὁρθοῦ λόγου ὑπερμαχοῦσι πατράσι τὰ μέγιστα συναϊρόμενος.

щенною водою, и онъ выздоровѣлъ, хотя слѣды укусовъ много дней видѣлись на пальцѣ. Съ тѣхъ поръ однимъ призываніемъ имени Христа онъ прогонялъ враговъ (§ 5). Однажды окрестную страну постигъ голодъ, грозила людямъ жалкая смерть. Многіе приходили къ монастырю преподобнаго, и Теофанъ не отказывалъ голоднымъ. Казначей донесъ ему, что хлѣба у монастыря, рассчитаннаго на годъ, не достанетъ и на полгода. Теофанъ замѣтилъ ему: о, маловѣрный! поди, сосчитай количество оставшагося хлѣба, и ты увидишь неизмѣримость даровъ Божіихъ. Тотъ пошелъ, рассмотрѣлъ и увидѣлъ, что изъ амбара не убыло ни модія хлѣба. Нѣкій братъ въ преддверіи монастыря просилъ милостыни. Доложено было объ этомъ Теофану. Послѣдній сказалъ докладчику: иди, открой ларець, возьми столько то монетъ и отдай просящему. Посланецъ пошелъ и, найдя множество денегъ, снова пришелъ къ Теофану, съ изумленіемъ говоря, что денегъ тамъ столько, сколько онъ и вообразить себѣ не могъ. Святой велѣлъ ему дать просившему назначенную сумму.

На 50-мъ году своей жизни Теофанъ заболѣлъ нефритомъ, болѣзнію почекъ; истеченіе мочи было затруднено; камни такъ мучили святого, что онъ лежалъ безъ движенія. Вступившій на престолъ иконоборецъ Левъ Армянинъ со многими другими вызвалъ въ столицу и Теофана. Хотя послѣдній и былъ недвижимъ, но онъ окрѣпъ ревностью ко Христу. Царь грозилъ ему удушеніемъ въ случаѣ неявки. Теофанъ отвѣтилъ, что опъ не боится изъ любви ко Христу даже и огня. Тогда царь велѣлъ нѣкому Янну (Ἰαννῆς), великому діалектику, магу и еретику, вступить съ нимъ въ споръ.—И имя, и атрибуты, и современность — все заставляетъ думать, что подъ Янномъ здѣсь по всей вѣроятности можетъ подразумѣваться извѣстный Яппъ Грамматикъ, бывший потомъ послѣднимъ иконоборческимъ патриархомъ (832—842), непосредственнымъ предшественникомъ агіографа Меодія. Авторитетность разбираемаго здѣсь житія ручается за то, что Іоаннъ получилъ въ устахъ православныхъ презрительное названіе Янна задолго до своего патриаршества.—Однако Теофанъ присутствію ему мудростью и здравымъ смысломъ обличилъ «діалектика изъ медвѣжьяго угла»¹⁾. Поэтому святой былъ осужденъ на житіе въ мрачномъ и удушливомъ помѣщеніи, въ которомъ прожилъ два

1) ὃν καὶ τῷ περιόντι κατεβρόντησε τῆς αὐτοῦ σοφίας τε καὶ συνέσεως, ἀτροῦχον μᾶλλον ἀποφῆνας τὸν ἐπὶ λόγοις ἐναβρυνόμενον.

года среди всяческих мучений. Отсюда (изъ столицы) онъ былъ посланъ на о. Самоэраку; по здѣсь онъ прожилъ только 23 дня и умеръ 12 марта, прославившись чудесами (§ 7).

Вскорѣ (сὺ πολὺ τὸ μέσον) царь Левъ погибъ горькою смертью (820 г.), и для всѣхъ людей восходитъ хотя и не чистѣйшее солнце, но — вмѣсто великой тьмы — осіяніе свѣта. Престолъ перешелъ къ убійцѣ Льва Михаилу. Тогда ученики Теофана берутъ его многострадальное тѣло изъ мѣста его изгнанія и отвозятъ въ храмъ муч. Прокція, отстоявшій отъ монастыря его въ 12 миляхъ (8 верстахъ), гдѣ и погребаютъ его. Вслѣдствіе множества чудесъ, когда прикосновеніе ко гробу и помазаніе истекающимъ изъ него миромъ творили чудеса, «благочестивый царь нашъ (Михаилъ III) находить по желанію все: трофеи надъ варварами и силу надъ всѣми врагами» (§ 8).

Таково содержаніе житія Теофана. Меодій, какъ мы видѣли, коснулся личности Мегало только мимоходомъ: онъ сосредоточенъ мыслию на одномъ Теофанѣ; поэтому, упомянувъ о его супругѣ, онъ тутъ же сообщилъ и о ея смерти. На самомъ же дѣлѣ Мегало-Ирина пережила Теофана, о смерти котораго писала Теодору Студиту. Послѣдній изъ своего изгнанія отвѣтилъ ей и ея родственницѣ Маріи утѣшительнымъ письмомъ.

Вслѣдъ за Меодіевымъ сочиненіемъ мы должны помѣстить старѣйшую редакцію 'Ο μέγας οὗτος¹⁾. Она составлена не ранѣе какъ въ царствованіе имп. Михаила III на основаніи болѣе подробнаго житія святого, чтò Крумбахеръ считаетъ очень вѣроятнымъ. Конечно, извѣстіе въ § 12 (§ 396) о чудесахъ Теофана отъ времени царицы Ирины до времени Михаила вѣрнаго имѣетъ смыслъ опредѣленный, то есть Теофанъ чудодѣйствовалъ до 811 г., до временъ имп. Михаила I, православнаго царя; но въ концѣ агіографъ молитъ святого о предстательствѣ его передъ Богомъ за «царя православнаго и во всемъ полезнаго», чтò, въ связи съ тѣмъ фактомъ, что въ основѣ настоящаго пересказа лежитъ все-таки Меодіевское сочиненіе, говоритъ уже о царѣ Михаилѣ III.

Ничего опредѣленнаго нельзя сказать и относительно мѣста появленія этого пересказа. Быть можетъ, пересказанный здѣсь оригиналъ, судя по подробностямъ мѣстнаго, сигріанскаго происхожденія, и можно

1) По рук. Моск. Синод. Библ. издана К. Крумбахеромъ: Eine neue Vita des Theophanes Confessor. München 1897 (Sitzgb. d. philos.-philol. Classe d. k. b. A. d. W. 1897, III, S. 389—399).

бы было отнести къ Сигріанской обители, но настоящая ἐπιτομή не даетъ уже никакихъ указаній на счетъ мѣста ея появленія; и если бы все-таки необходимо было на чемъ-либо остановиться, мы скорѣе могли бы думать, что она явилась уже въ Константинополѣ, гдѣ видимому и составлялись эти βίαι ἐν ἐπιτόμῃ.

Агіографъ — строгій иконопочитатель, особенно сурово относившійся къ иконоборческимъ императорамъ. Напр. Льва Хазара онъ называетъ ἑὴρ καὶ οὐκ ἄνθρωπος (§ 3), не менѣе строго отзывается и о Левѣ Армянинѣ.

Пересказъ этотъ любопытенъ во первыхъ обиліемъ хронологическихъ датъ. Въ возрастѣ трехъ лѣтъ Теофанъ потерялъ отца, въ возрастѣ 10 лѣтъ онъ былъ помолвленъ съ 8-ми лѣтнею Мегало, женился 18 лѣтъ отъ роду (§ 2); въ монастырѣ онъ занимался καλλιγραφῶν шесть лѣтъ (§ 4); заболѣлъ на 50-мъ году жизни, то-есть въ 809 году (§ 12), на 53-мъ году (въ 813 г.) былъ вызванъ царемъ Львомъ въ столицу. Мощи его съ Самоэраки перенесены въ Іерію въ праздникъ Рождества Христова и положены въ монастырѣ въ Пасху (§ 13).

Во вторыхъ это анонимное житіе богато точнѣйшими указаніями для біографіи святого. Меодій точно не обозначилъ родину Теофана, но какъ будто видно, что таковою была Византія. Напротивъ того агіографъ пишетъ: χώρας μὲν ἐξέρου τοῦ Αἰγαίου Πελάγους, ἃ καὶ Παρθέριον οἱ πολλοὶ λέγουσι Κόλπον. Но Эгейскимъ моремъ¹⁾ или вѣрнѣе островами его начальствовалъ Теофановъ отецъ Исаакій, и мать его Θεодота была уроженка этихъ острововъ, а потому извѣстіе нашего агіографа о рожденіи здѣсь Теофана есть только результатъ осмысленія прежнихъ образцовъ: если родители жили здѣсь, значить и сынъ ихъ здѣсь родился. Курьезное извѣстіе мы читаемъ далѣе, что Теофанъ былъ названъ Исаакіемъ—имп. Львомъ Хазаромъ (§ 1). Это свидѣтельство можно понимать развѣ только такъ, что царь былъ воспріемнымъ отцомъ мальчика у своего личнаго друга Исаака и изъ любви къ отцу пожелалъ дать и ребенку его тоже имя Исаакій-Исааку-сыну сосватала невѣсту мать Θεодота; другъ его, уговорившій его отказаться отъ міра и названный Меодіемъ Πράνδιος, здѣсь названъ Πραδίων. Исаакъ-сынъ женился на Μεγαλώ уже по смерти матери; въ утѣшеніе его по этому случаю царь Левъ назна-

1) Παρθέριος Κόλπος — классическое названіе моря, поэтому вм. πολλοὶ быть можетъ было бы точнѣе сказать: παλαιά.

чилъ Исаака-сына на должность стратора (§ 2). Левъ не желалъ видѣть Исаака въ монашествѣ и будто бы грозилъ ему даже ослѣпленіемъ въ случаѣ ухода его въ монастырь, того же мнѣнія былъ и тесть его. Провидецъ Григорій, предсказавшій скорую смерть царя Льва и тестя, передалъ постороннимъ лицамъ, что Исаакъ пострадаетъ за Христа (§ 3). Съ воцареніемъ Ирины святой освободилъ крѣпостныхъ (τὸς οἰκέτας). Монастырь Полихній принадлежалъ прежде Исааку-отцу. Разставаясь съ супругою, Исаакъ-сынъ условился съ нею уже болѣе не видѣться другъ съ другомъ. Спустя много лѣтъ Теофанъ отдалъ Сигріанскій монастырь духовному отцу Стратигію, а самъ переѣхалъ на о. Калонимъ, гдѣ на отцовской землѣ онъ воздвигъ монастырь и населилъ его иноками изъ монастыря Θεодора Монохира (Μονόχειρ, Однорукій) и гдѣ занимался καλλιγραφῶν шесть лѣтъ. По возвращеніи въ Сигріанскую гору онъ поселился въ монастырѣ Христофора (§ 4). По возвращеніи съ Никейскаго собора Теофанъ расширилъ монастырь и увеличилъ число братіи, такъ что Сигріанскій монастырь превосходилъ теперь численностью обители Вноиніи и Гелеспонта (§ 5). Диспутъ Теофана съ магомъ Яннисомъ происходилъ въ монастырѣ Сергія и Вакха; въ отчетѣ о немъ царю Янъ сказалъ: царь, легче смягнуть желѣзо, нежели одолѣть этого человѣка. Тогда Левъ Армянинъ посадилъ святого εἰς τὰ Ἐλευθερίου ἀνάκτορα¹⁾, гдѣ въ мрачномъ помѣщеніи Теофанъ содержался два года. Инокъ, бывшій при святомъ, говорилъ ему: можетъ быть царь сжалится надъ тобою и отпустить тебя умереть въ своемъ монастырѣ; но Теофанъ на это будто бы сказалъ: нѣтъ, дитя, онъ пошлетъ меня на σκληρὰν καὶ ἀπαράμιθην островъ, гдѣ приютитъ насъ нѣкій старецъ и гдѣ я и умру. Предсказаніе это сбылось, Теофанъ былъ сосланъ на о. Самоораку, гдѣ и умеръ 12 марта, проживъ здѣсь только 23 дня. По вступленіи на престолъ имп. Михаила II преслѣдованіе иконопочитателей немного прекратилось, хотя и не совершенно; ученики святого, взявъ тѣло его съ о. Самоораки, принесли въ монастырскую усадьбу Ἱερεῖα въ день Рождества Христова, въ самый монастырь положили его въ Пасху; еще позже перенесли остатки его въ созданный имъ монастырь «Село» (Ἀγρός) и положили ихъ на правую сторону храма въ гробницѣ, которую онъ самъ построилъ.

1) О немъ свѣдѣнія собраны Рихтеромъ: Quellen der byzant. Kunstgeschichte. Wien 1897. S. 382. Что существовала въ Константинополѣ мѣстность Елевееріева, видно изъ чуда св. Николая Мирликійскаго о Димитріи.

ГЛАВА II.

Св. Софія.

Игнатіево Ж. патр. Тарасія. — Ж. патр. Никифора. — Ж. Григорія Декаполита. — Ж. Евдокима Младаго. — Стефаново Ж. Стефина Новаго. — Ж. патр. Антонія Кавлел. — Ж. патр. Евимія.

Патріаршая школа при Великой Церкви, существовавшая съ давняго времени, при первыхъ иконоборцахъ пережила острый кризисъ. Возродилась она вмѣстѣ съ временнымъ церковнымъ успокоеніемъ и со вступленіемъ на престолъ патр. Тарасія. Во второмъ періодѣ иконоборчества дѣятельность школы снова замерла, пока наконецъ торжество православія 842 г. окончательно не возстановило этой академіи риторико-философскихъ и богословскихъ наукъ. Авторы, вышедшіе изъ этой академіи, прошли прекрасную литературную школу и почти всѣ извѣстны намъ по именамъ. А наблюденіе надъ агіографическою письменностью привело насъ къ заключенію, что произведенія съ именами авторовъ ссть обыкновенно сочиненія, отмѣченныя печатью таланта и литературными достоинствами.

Переходимъ къ обзору литературной дѣятельности одного изъ видныхъ писателей IX вѣка, человѣка хотя и мало писавшаго, но усвоившаго себѣ пріемы классиковъ и выражавшагося на изысканно-чистомъ языкѣ съ примѣсю языка стараго времени. И этотъ посетитель древнеэллинскаго духа, блестяще образованный, сумѣвшій удачно гармонизировать представленія древности съ библейскими, евангельскими и современными ему понятіями, былъ діаконъ и сосудохраниитель Софіи.

Отъ Игнатія мы прежде всего имѣемъ Житіе патр. Тарасія¹⁾. Авторъ имѣлъ близкія связи со вселенскимъ патріархомъ, въ молодости своей подъ его руководствомъ изучая античную поэзію. Заканчивая біографію своего учителя, Игнатій съ благодарностью замѣчаетъ: «не забуду пользы твоего преподаннаго мнѣ ученія и времени моего горячаго тебѣ служенія, когда я въ цвѣтущую пору юности съ наслажденіемъ научался у тебя лучшимъ урокамъ о триметрахъ, тетраметрахъ,

1) Μετρίκῃ ἐξήγησις εἰς τὸν βίον (Μέλλον ἀπεῖρω μεγέθη πελάγους ἀρετῶν) по cod. Paris. 1452, X—XI в. f. 201—223 съ вариантами cod. Vindob. III, X—XI в., и cod. Vindob. 16, XV вѣка, издано: Ignatii diaconi Vita Tarasii, ed. I. A. Heikel. Helsingforsiae 1889; слав. пер. въ рук. XVII—XVIII в. (л. 131—162) Черниговской Духовной Семинаріи (Лилеевъ, 45).

трохеяхъ, анапестахъ и ироническихъ произведеніяхъ, когда я проводилъ время за бесѣдами, рачительно тобою произносимыми ежедневно къ устроению душъ и возрастанію всецестной церкви: я записывалъ ихъ скорописною ставкою и чернилами, отдавалъ (для переписки) лучшимъ писцамъ и заботился о томъ, чтобы тщательно возстановить твой образъ въ книгахъ...; если я забуду тебя, да забудетъ меня Богъ» (р. 29). Игнатій находился у смертнаго одра своего учителя (806, р. 25) и написалъ его біографію по смерти Льва Армянина (р. 28), около 820 года; въ это время онъ называетъ себя просто монахомъ, но прибавляетъ, что онъ удрученъ старостью и болѣзнію ¹⁾. Нѣтъ никакого сомнѣнія, что лицо, находившееся въ столь близкихъ отношеніяхъ къ патріарху, должно знать многое, что не могло быть извѣстно многимъ другимъ; Игнатій зналъ всѣ тайныя побужденія Тарасія и при своей склонности къ самостоятельному мышленію не могъ не останавливаться на причинахъ того или другого шага своего учителя. Но въ отношеніяхъ патріарха къ современнымъ дѣятелямъ у агіографа кое-что опущено, кое-что объяснено пристрастно. Игнатій, очевидно, не даромъ допустилъ легкія урѣзыванія, увидѣвъ трудность написать похвальное житіе при всѣхъ ошибкахъ Тарасія, о которыхъ извѣстно изъ самаго достовѣрнаго источника, изъ переписки студійскаго игумена Θεодора.

Во вступленіи къ жизнеописанію Игнатій ссылается на свой грубый языкъ и на неумѣнье настоящимъ образомъ почтить память патріарха; тѣмъ не менѣе приступаетъ къ написанію изъ боязни какъ бы не зарыть въ землю данный ему талантъ, желаетъ «съ чистою истиною вывести на свѣтъ кое-что небольшое о немъ, что я удостоился видѣть глазами, что воспріялъ ушами, что я узналъ и знаю въ своей скромной и убогой памяти...; если бы я сталъ говорить не по достоинству (*κατ' ἀξίαν*), я вслѣдствіе этого пропустилъ бы все». Вслѣдъ за тѣмъ предлагаются свѣдѣнія о родителяхъ Тарасія. Отецъ его былъ судьей, и это обстоятельство даетъ поводъ агіографу назвать Георгія болѣе справедливымъ, нежели Солонъ и Ликургъ. Приводимый Игнатіемъ случай изъ судебной практики Георгія какъ нельзя болѣе характеристиченъ и заслуживаетъ вниманія. Нѣсколько бѣдныхъ женщинъ было привлечено къ суду по обвиненію ихъ въ убійствѣ грудныхъ дѣтей, которыхъ онѣ будто бы незамѣтно умертвили, пройдя въ щель

1) P. 29: γήρξ καὶ νόσῳ καμπτόμενος.

или чрезъ закрытыя двери домовъ. Доносъ былъ сдѣланъ лицами, которыя еще вѣрили въ басни древнихъ грековъ о женщинѣ Гелло, невидимой убійцѣ, и которыя перенесли классическія суевѣрія и на этотъ случай. Судья оправдалъ обвиняемыхъ, ибо не могъ по здравой логикѣ допустить, чтобы тѣло, имѣющее длину, ширину и высоту, могло перейти въ духъ и совершить убійство; вѣдь и Христосъ сказалъ, что истина, духъ, не имѣетъ плоти и костей. Царь, прибавляетъ агіографъ, большой поклонникъ суевѣрія, узнавъ объ этомъ, потребовалъ къ себѣ судію и не смотря на приводимыя послѣднимъ основанія правильного рѣшенія, жестоко расправился съ нимъ; тѣмъ не менѣе не-хотя все же согласился съ рѣшеніемъ суда и освободилъ невиновныхъ женщинъ отъ обвиненій ¹⁾. — Если, какъ полагаетъ проф. Васильевскій, дѣйствующимъ лицомъ въ этомъ дѣлѣ является имп. Константинъ Копронимъ, то очевидно, что процессъ долженъ былъ вестись по новому, исаврійскому, законодательству и именно по «закону земледѣльческому», вторая глава котораго обнимаетъ уложеніе о наказаніяхъ. Статья 12-я уголовного кодекса гласитъ ясно и точно: *ὁ τὸ νῆπιον φονεύσας τιμωρὶα φόνου ὑπόκειται* ²⁾. Безъ сомнѣнія, истцы имѣли эту статью въ виду и требовали смерти женщинъ; но они не могли доказать убійства непосредственно, ни фактически, ни строго-юридически, и потому судъ оправдалъ обвиняемыхъ. Вѣроятно, императору не понравилось невниманіе представителей закона къ новому его законодательству: еще юстиніановское право обязывало судью оберегать законы ³⁾. Кажущееся уклоненіе отъ точнаго смысла 12-й статьи привело императора въ негодованіе и побудило его къ истязанію судьи; тѣмъ не менѣе оправдательный вердиктъ остался въ силѣ.

Послѣ разсказа о воспитаніи Тарасія, когда онъ сдѣлался ипатомъ и первымъ секретаремъ царскихъ тайнъ, подробно излагается бесѣда патр. Павла съ царями Ириною и Константиномъ. Здѣсь мы узнаемъ

1) Vita Tarasii, 2; разсказъ этотъ въ подлинникѣ (по Парижск. и Вѣнск. код.) и переводѣ приведенъ еще до появленія изданія, въ замѣткѣ В. Гр. Васильевскаго «О Гилло» (Ж. М. Н. Пр. 1889, июнь, 369—371), написанной по поводу изслѣдованія въ той же книжкѣ М. И. Соколова о трясавицахъ.

2) А. С. Павловъ. Книги законныя. Спб. 1885 стр. 65. Впрочемъ, и Институ-тами имп. Юстиніана опредѣляется смертная казнь убійцамъ (IV. 18. 5): *venefici capitale damnantur, qui artibus odiosis, tam venenis quam susurris magicis homines occiderunt.*

3) Nov. 82 гл. 13: *πᾶς δικαστῆς, εἴτε ἀρχὴν ἔχων, εἴτε ἄλλως δικάζων, τηρεῖτω τοὺς νόμους, καὶ κατὰ τοὺτους φερέτω τὰς ψήφους.*

слѣдующія подробности: Павелъ, не въ состояніи остановить иконоборческаго движенія, серьезно заболѣлъ и тайно оставилъ свою кафедру, затворившись въ монастырѣ Флора. Ирина и Константинъ, раздраженные своеволіемъ патріарха, прибыли въ монастырь и стали упрекать Павла. Патріархъ успокоилъ царей, ссылаясь на свою болѣзнь, на господство иконоборчества и на потворство ереси на дѣлѣ и на бумагѣ, и указалъ при этомъ на ихъ перваго секретаря Тарасія какъ на своего преемника. Цари нашли удобнымъ такое преемство, пригласили Тарасія и объявили ему свою волю. Секретарь повиновался, но настаивалъ на созваніи собора. При громадномъ стеченіи народа онъ вошелъ въ Магнаврскій дворецъ, всенародно объявилъ, что никогда не добивался патріаршаго сана и уступилъ только повелѣнію царей, постригся, перемѣнилъ одежду, принялъ помазаніе и вступилъ на кафедру. Разсказъ этотъ переплетается разговорами Павла, царей и Тарасія, которые приводятся, судя съ перваго раза, въ подлинникѣ. Но стоятъ лишь сличить эти рѣчи съ рѣчами, записанными Теофаномъ, чтобы убѣдиться, что въ передачѣ обоихъ авторовъ нѣтъ никакого, разумѣется буквальнаго, сходства, и стало быть оба вставили рѣчи по своему соображенію, что, конечно, не дозволяетъ намъ смотрѣть на рѣчи, какъ на подлинныя слова царей и патріарха. При дальнѣйшемъ сличеніи свидѣтельствъ двухъ главныхъ современниковъ открываются все новыя и новыя разности, иногда довольно существенныя. Правда, Ирина съ Константиномъ посѣтили Флорскій монастырь, чтобы узнать причину неожиданнаго удаленія патріарха на покой, но сами мало съ нимъ разговаривали, — посредниками между ними были нѣкоторые патрикіи, передававшіе царямъ слова Павла. Поведеніе сего патріарха для насъ непонятно: человекъ, подписавшійся при вступленіи своемъ на престолъ въ приверженности къ иконоборчеству, вдругъ, пользуясь болѣзью, теперь оставляетъ тайно кафедру и оправдываетъ свой шагъ восклицаніемъ: о, если бы я не патріаршествовалъ, видя церковь, раздираемую иконоборчествомъ! И когда царскіе посланцы возразили ему: зачѣмъ же ты въ такомъ случаѣ подписывался при хиротоніи? Павелъ замѣтилъ: потому-то я и плачу, потому-то я и сокрылся въ монастырь, что хочу покаяться въ своихъ грѣхахъ¹⁾. Отвѣтъ этотъ, впрочемъ, болѣе остроумный, нежели основательный. Незачѣмъ было тайкомъ бѣжать ему, — онъ могъ

1) Ср. выше, стр. 91.

всенародно разсказать причину оставленія имъ престола и могъ бы съ достоинствомъ уйти на покой¹⁾. Намъ кажется, тутъ дѣйствовали иныя побужденія. Несомнѣнно, онъ скрылся безъ вѣдома царей²⁾, но сомнительно и неясно впечатлѣніе Ирины, когда она узнала о такомъ шагѣ патріарха: по Игнатію, она пришла въ гнѣвъ и негодованіе (*θυμοῦ πλησθέντες, ἀγανάκτησις*), — по Теофану, она опечалилась (*λοπομένη*); но въ томъ и другомъ случаѣ она не упрашивала его вернуться снова на кафедру. Современники путаются и далѣе: Игнатій, что естественно ожидать отъ біографа, утверждаетъ, будто Павелъ самъ назначилъ себѣ преемникомъ Тарасія и императрица только дала согласіе на такое избраніе³⁾; между тѣмъ по Теофану, царица по смерти Павла созвала народъ въ Магнаврѣ и предложила народу указать на преемника ему; народъ указалъ на протасикрита Тарасія и царица согласилась съ этимъ выборомъ. Но было бы слишкомъ наивно вѣрить, чтобы въ такомъ важномъ дѣлѣ, какъ избраніе патріарха, могли быть предложенія извнѣ и только согласіе на нихъ такой политической мудрой царицы, какъ Ирина; невѣроятно, чтобы афинянкѣ совѣтовали, да при томъ такія лица, какъ иконоборецъ и народъ. Очевидно, что выборъ патріарха въ лицѣ ея секретаря былъ лично ея дѣломъ, ея инициативою; и если Павелъ говорилъ въ пользу Тарасія, то подъ давленіемъ императрицы, равно какъ и народъ избралъ протасикрита только потому, что онъ избранъ былъ предварительно самимъ правительствомъ, на обязанности котораго должно было лечь —

1) Не хочется вѣрить, что о немъ именно въ службѣ поется: *ὀρθοδοξῶν βίσις ἄσπιστε, «бѣжати изволилъ еси отъ царскаго града (sic) иконнаго поклоненія отметающающаяся беззаконно»* (Минея Мѣсячная, Синод. изд. 1876 г. 1 августа, л. 238 об.). Вопросъ о Павлѣ († 784) довольно запутанъ. Современникъ его, агиографъ Игнатій, какъ мы видѣли, нисколько не очарованъ имъ, но позднѣйшіе писатели, напр. Теофанъ, начинаютъ превозносить его. Это послѣднее направленіе оказалось болѣе живучимъ: его усвоила церковная письменность, приняли западные (Болландисты, 20 авг.) и отчасти русскіе ученые. Напр. архіеп. Сергій (I, 95, 149) видитъ трудности въ приуроченіи «св. Павла Новаго» къ патр. Павлу IV, но и онъ въ концѣ концовъ вѣритъ въ его святость. Наличность другихъ святыхъ патріарховъ Павловъ, путаница въ памятныхъ дняхъ «Павла Новаго» и другія соображенія не позволяютъ намъ пока примкнуть къ ублаженію Павла IV, впредь до спеціальнаго разсмотрѣнія этого вопроса.

2) Ignat. V. Tarasii 3: *χρηθόν... ἐπεὶ δὲ τὸ δράμα εἰς ἀκοῆς τῶν κρατούντων διήχητο*. Theoph. I 457: *χωρὶς εἰδήσεως τῆς βασιλείας*.

3) Романистъ Лингъ (Lingg. Byzantinische Novellen, Berlin 1881 S. 79 и сл.) пишетъ такъ, что заболѣвшій Павелъ находился у себя дома, когда къ нему прибылъ Тарасій, а за нимъ царица Ирина, которой онъ и совѣтовалъ созвать соборъ; а царевичъ Констанцій, воцарившійся вскорѣ подъ именемъ Константина VI, въ это время прогуливался верхомъ за городомъ.

придать избранію всенародный характеръ. Византійское правительство дѣйствовало единолично, но всегда подъ формулою закона и обычая, которую едва ли не пропагандировало и которую довѣрчиво принимали даже современники. Въ дѣлѣ избранія Тарасія едва ли не попала къ писателямъ такая формула чисто правительственная, своего рода «камерфурьерскій журналъ», съ тою только разницею, что въ правительственномъ органѣ записывалось не такъ, какъ событіе совершалось въ дѣйствительности, а какъ оно должно было случиться въ интересахъ государя. Теофанъ, какъ сказано, отнимаетъ у Павла всякое руководящее вліяніе на церковныя дѣла, Игнатій допускаетъ его; но такъ или иначе, вліяніе это сводилось къ нулю. Наступало новое время для Византіи, ветшали иконоборческіе пламенные идеалы весьма многихъ, на мѣсто ихъ вступали въ свои права идеалы православія, недавнее вытѣснялось новымъ, вѣчнымъ содержаніемъ, и въ такое время руководила этою смѣною формъ церковной жизни чрезвычайно дальновидная царица — Ирина. Отъ спокойной систематичности ея въ дѣлѣ облегченія перехода одной формы въ другую зависѣлъ и самый успѣхъ великаго событія, и надобно отдать справедливость: аѳинянка оказалась на высотѣ своей задачи. Иконоборческій патріархъ, хотя уже и забывшій свои увлеченія, не могъ остаться на прежнемъ мѣстѣ, какъ оставившій церковь *ἐν ἀγροικῆ κατὰστήματι* (р. 12), какъ потерявшій въ глазахъ народа ореолъ святости своею подписью подъ иконоборческими тенденціями. Павелъ понималъ, что время его прошло, и могъ со дня на день ожидать царскаго посланца съ предложеніемъ уйти на покой. Тайно сдѣланный патріархомъ шагъ былъ, какъ намъ кажется, вызванъ размышленіемъ о грядущемъ его безславномъ низведеніи; Павелъ лишь предупредилъ событіе и, воспользовавшись болѣзнью, оставилъ вакантною патріаршую кафедру. Но такой крутой шагъ не могъ входить въ расчеты правительства, которое старалось представить событія въ ихъ естественномъ ходѣ, обосновать ихъ самымъ законнымъ образомъ. Правительство пошло на встрѣчу патріарху, но не для того, чтобы вызвать его обратно, а лишь соблюсти извѣстную форму приличія, дабы подданнымъ не показалась вынужденность удаленія патріарха. Успѣхъ такого дипломатическаго шага оказался обеспеченнымъ, и даже умные писатели первой половины IX столѣтія не разглядѣли въ царскомъ путешествіи во Флорскій монастырь ничего фальшиваго. Когда отставка кн. Бисмарка была рѣшена, имп. Вильгельмъ счелъ нужнымъ съѣздить къ

нему въ домъ, — знакомая форма — и въ крутыхъ мѣрахъ стараться обставить дѣло со всевозможною деликатностью.

Въ характеристикѣ Тарасія, помимо общихъ сужденій Игнатія, достойны замѣчанія слѣдующія свѣдѣнія. Патріархъ выстроилъ нѣсколько ксенодохій и строеній для бѣдныхъ иноковъ, которыя около 820 года еще существовали и живо напоминали всѣмъ о его заботахъ; кромѣ того Тарасій однимъ бѣднякамъ удѣлялъ отъ своего стола, а другимъ даже выдавалъ ежемѣсячно денежное пособіе, причемъ записывалъ имена пенсіонеровъ въ свою папирусную книжку (*ἐν πτυχίοις βιβλίοις*); а на свой наслѣдственный капиталъ онъ построилъ на лѣвомъ берегу Фракійскаго Воспора Скитъ, вскорѣ населившійся въ 30, 60 и 100 разъ, изъ котораго вышло много предстоятелей церкви. — Любопытно присоединить сюда нѣкоторыя подробности, почерпаемыя изъ житія Георгія Амастридскаго. Оказывается, что Тарасій, будучи еще въ санѣ царскаго секретаря, пѣлъ на клиросѣ и по окончаніи службы раздавалъ плату пѣвцамъ (*διανεμηθῆναι τὸ μισθωμα*), равно какъ и народу (*λαοὺς ἐχμισθοόμενος*), и такимъ образомъ позднѣйшій обычай его выдавать деньги народу не есть особенность Тарасія какъ патріарха: дѣлами благотворенія онъ занимался еще и въ свѣтскомъ санѣ ¹⁾.

Въ отношеніи главнѣйшаго событія въ жизни Тарасія, присутствованія его на седьмомъ вселенскомъ соборѣ, слѣдуетъ отмѣтить слѣдующее. По Игнатію, инициатива созванія собора принадлежала патріарху, который «старался привести въ исполненіе съ Богомъ задуманное и царями одобренное» (*συμφωνηθέντα*). По распоряженію правительства, весь архіерейскій чинъ имперіи долженъ былъ собраться въ столицу. Въ храмѣ святыхъ Апостоловъ была уже поставлена кафедра, епископы уже собрались, какъ началось броженіе въ войскахъ бывшаго имп. Константина, явившихся ко храму Апостоловъ съ воинственными планами. Въ то время, когда святые отцы готовились въ церкви къ великому дѣлу, съ паперти доносились до нихъ угрожающіе клики солдатъ, ломившихся въ церковь: «что рѣшилъ Константинъ прежній, то неизмѣнно (*μὴ φορητόν*), не допустимъ уничтоженія его догматовъ и провозглашенія слова въ пользу существованія идоловъ; а если кто начнетъ это слово и мы увидимъ своими глазами упраздненіе созваннаго имъ собора, мы обагримъ землю кровью

1) В. Гр. Васильевскій. Русско-византійскія изслѣдованія. Спб. 1893. II, 31.

поповъ». Правительство поняло свою ошибку созванія собора именно въ столицѣ, гдѣ въ войскахъ все-еще живо чувствовались воспоминанія объ имп. Константинѣ Копронимѣ, которому военное сословіе было всецѣло предано. Тогда правительство распорядилось, чтобы епископы оставили храмъ, и съ гнѣвомъ разсуждало о безчинствахъ войска, которое наконецъ удалось обезоружить и раскассировать, и каждый возмутьившійся былъ отправленъ на мѣсто его родины ¹⁾. Однако, когда снова поднялся вопросъ о соборѣ, мѣстомъ собранія выбрана была уже не столица, а воинская Никея, гдѣ въ день памяти св. Феоклы, т. е. 24 сентября (787 г.), и состоялось первое засѣданіе св. отцовъ. По окончаніи дѣлъ весь сонмъ іерарховъ явился въ столицу и въ Магнаврскомъ дворцѣ прочиталъ соборный актъ, который цари скрѣпили своею подписью.

Слѣдующая затѣмъ глава біографіи посвящена обзору дѣятельности Тарасія до громкаго процесса имп. Константина V. Возстановляя иконопочитаніе и находя время для толкованія Псалтири, патріархъ, по словамъ Игнатія, отличался необыкновеннымъ заступничествомъ за угнетаемыхъ; при этомъ біографъ спѣшитъ привести случай изъ жизни своего учителя. Одинъ знатный и богатый человекъ, военный (по Теофану, это былъ протоспаарій Іоаннъ) ²⁾, за растрату казенныхъ денегъ былъ посаженъ въ тюрьму. Воспользовавшись удобнымъ случаемъ, онъ бѣжалъ изъ-подъ ареста и пріютился въ алтарѣ храма. Стража, испуганная бѣгствомъ его, отыскала бѣглеца и рѣшила взять его посредствомъ голода. Но тутъ вступился Тарасій за неприкосновенность алтаря церковнаго и дабы удержать преслѣдуемаго во храмѣ, ежедневно самъ носилъ пищу ему чрезъ правыя врата и самъ заботился о естественныхъ его нуждахъ. Военный отрядъ придумалъ хитрость, перенесъ клозетъ изъ священной двери въ дверь людскую, гдѣ бѣглець могъ уже быть взятъ. Хитрость удалась и бѣглець былъ отведенъ въ царскій дворець. Тогда патріархъ отправился въ Елевероіевъ дворець, гдѣ жила тогда имп. Ирина; солдаты пропустили его, но Тарасій ничего не добился. Тогда патріархъ произнесъ спитимію на всѣхъ, и это

1) P. 10: πρὸς τὴν ἐνευχημένην ἕκαστον ἀποτρέχειν πρὸς τὰ τοιαῦτα. Гейкель допускаетъ неправильную конъектуру, предлагая читать: ἐνοικουμένην (πολίτι); но рукописное чтеніе ясно: велѣли выслать каждаго въ городъ, его принесшій (родившій, приславшій). Ср. П. В. Никитинъ. О нѣкоторыхъ греческихъ текстахъ житій святыхъ. Спб. 1895 (Зап. И. А. II., VIII сер., по отд. ист.-фил., т. I № 1 стр. 8).

2) И. Д. Андреевъ. Германъ и Тарасій патріархи Константинопольскіе. Сергіевъ посадъ 1907, стр. 184.

средство оказалось столь дѣйствительнымъ, что плѣнникъ формальнымъ образомъ былъ признанъ невиновнымъ и освобожденъ.

По дѣлу Константина мы знакомимся со слѣдующими подробностями. Сдѣлавшись единодержавнымъ государемъ и сохраняя православіе, Константинъ возмнилъ себя выше и справедливѣе всякихъ законовъ и, увѣренный въ своей власти, задумалъ разводъ съ своею супругою. Сверженная имъ царица первая приняла будто бы участіе въ заговорѣ на его жизнь: рѣшено было отравить императора. Но заговоръ былъ открытъ. Константинъ прежде всего велѣлъ разсмотрѣть составъ пѣтія, а затѣмъ разыскать злоумышленниковъ. Онъ обращался даже съ рѣчью къ народу ¹⁾, однако слова его не убѣдили никого, кромѣ лицъ, угождавшихъ императору. Слухъ объ этомъ скоро достигъ до Тарасія и повергъ его въ крайне затруднительное положеніе въ смыслѣ средствъ борьбы съ Константиномъ. Выручилъ его чиновникъ, посланный царемъ сообщить Тарасію о заговорѣ (ἀνεμσθεωρηία). Съ необыкновенною юридическою точностью и авторитетомъ онъ изложилъ все дѣло патріарху и просилъ его санкціи для вступленія императора во второй бракъ. Патріархъ отклонилъ; если, сказалъ онъ, государь рѣшился на такой шагъ, то какъ онъ перенесетъ позоръ отъ народовъ? какъ онъ устроитъ нравственность подданныхъ, разъ онъ самъ окажется прелюбодѣемъ? не уступимъ твоимъ словамъ, скорѣе претерпимъ смерть и страшныя муки (!), нежели изъяснимъ согласіе на это. Константинъ нашелъ сопротивленіе Тарасія тверже дуба (σπερροτέραν δρυός) и велѣлъ придти къ нему, рѣшившись склонить патріарха силою своей власти. Тарасій явился во дворець не одинъ; съ нимъ прибылъ также старецъ Іоаннъ, замѣститель на соборѣ восточнаго патріарха. Императоръ, назвавъ Тарасія своимъ отцомъ, началъ прежде всего съ заговора. По точному смыслу закона, сказалъ онъ, супруга должна быть предана смерти или, челолюбивѣе, можетъ жить, но подъ вѣчнымъ наказаніемъ; она покусилась на мужа и на царя, она лишается всякаго слова и защиты и должна быть удалена. Существенное мѣсто въ отвѣтной рѣчи патріарха читается такимъ образомъ: «мы знаемъ (твою) страсть, обращенную отъ хроническаго воспаления къ той развратной женщинѣ; но поставляемъ извѣстнымъ предъ лицомъ Бога твоей всечестной порфирѣ то, что въ священныхъ стѣнахъ безкровной трапезы, гдѣ со страхомъ приносится жертва великаго іерея Христа,

1) Vita S. Tarasii, 15: πρὸς ὑπηκόους τὸν λόγον ποιούμενος.

мы не попустимъ ступать съ нами вашей власти». Старецъ Іоаннъ говорилъ въ томъ же смыслѣ, но солдаты и патрикіи дворца ударили его и пригрозили еще мечемъ. Царь подалъ знакъ Тарасію и Іоанну удалиться. Отказавшись вѣнчать незаконный бракъ, патриархъ, по словамъ Игнатія, подвергся притѣсненіямъ; окруженъ былъ шпионами подъ видомъ синкелловъ, весьма далекихъ отъ благочестія, и почти былъ отрѣзанъ отъ сообщенія съ людьми; лица, близкія къ патриарху, преслѣдовались жестоко и были даже истязаемы и ссылаемы.

Затѣмъ слѣдуетъ риторическая характеристика Тарасія (стр. 19—23), изъ которой мы знакомимся съ литературнымъ его трудомъ, не сохранившимся теперь въ цѣлости: патриархъ написалъ книгу похвальныхъ словъ святымъ и украсилъ церкви ихъ иконами¹⁾. Какъ необходимая часть хриіа, идетъ затѣмъ характеристика при посредствѣ евангельско-библейскихъ сравненій (стр. 23—25): съ Филиппомъ, Тимою, Зеведеемъ, Андреемъ, Павломъ, Петромъ и Іоанномъ, съ Моисеемъ, Давидомъ, Іаковомъ, Аарономъ, Іовомъ и Авраамомъ. Уже дряхлый и удручаемый болѣзнію, онъ, говоритъ Игнатій, не думалъ о недугѣ и продолжалъ совершать молитвы, опираясь грудью на деревянный четвероножникъ, стоявшій передъ солею. Окруженный своими учениками и между прочимъ Игнатіемъ, Тарасій готовился отойти въ иной міръ; языкъ у него отнялся, но онъ могъ еще шевелить губами, владѣть рукою и кивать; онъ скончался въ полномъ сознаніи 18 февраля 806 года, оплакиваемый столицею и особенно имп. Никифоромъ, который будто бы припалъ грудью къ мертвому, покрылъ его своею порфирою и рыдая называлъ Тарасія отцомъ и пособникомъ царства. Погребеніе патриарха состоялось 25 февраля въ построенномъ имъ монастырѣ близъ Византійскаго Воспора²⁾. Съ того времени стали твориться чудеса: масло изъ лампы надъ его гробомъ оказывало помощь женщинамъ при кровотеченіи, при болѣзни глазъ, при параличѣ руки, когда она непрерывно тряслась, при сумасшествіяхъ, нѣмотѣ и глухотѣ. Масло развозилось и исцѣлялись многіе недужные вдали отъ его гробницы. Иное чудо содѣялось съ имп. Львомъ Армяниномъ передъ

1) р. 20—10: καλῶν εἰς βοήθειαν κατ' ὀφθαλμούς πάντων ἐτοιμῆν γραφὴν καὶ βιβλίον αὐτόματον ἐν τοῖς ἱεροῖς ναοῖς τοὺς ἀγῶνας τούτων ἐγγράψας σепτῶς ἀνεστήλωσεν, и р. 23. 16: τοιοῦτοις Ταρασίος τοὺς μάρτυρας λόγοις ἐγκωμίων ἐπάρας καὶ πίναξι τοὺς ἀθλητικοὺς αὐτῶν ὑπὲρ Χριστοῦ κινδύνων σепτῶς ἐγχαράξας.

2) р. 27. 15: θάπτεται ἐν τῇ παρ' αὐτοῦ δομηθέντι πρὸς τῷ Βυζαντίῳ Βοσπόρῳ σεννείῳ ὑπὸ τὸ σепτὸν τῶν πάντων μαρτύρων τέμενος φεβρουαρίῳ μηνί συντελουμένῳ πέμπτῃ φέροντι сὺν πενταπλῇ τετραδί.

его смертью (819): онъ увидѣлъ во снѣ патр. Тарасія, который повелѣлъ нѣкому при немъ Михаилу пронзить императора мечемъ. Левъ долго и тщетно отыскивалъ въ Тарасіевомъ монастырѣ иноковъ, носящихъ имя Михаила, многихъ сослалъ и заключилъ въ темницы; но чудо совершилось и имп. Левъ былъ убитъ Михаиломъ Травломъ. — Благодарнымъ воспоминаніемъ и въ молитвенномъ настроеніи заканчиваетъ Игнатій біографію патр. Тарасія.

Въ литературномъ отношеніи большую аналогію съ рассмотрѣннымъ житіемъ представляетъ житіе патр. Никифора, написанное тѣмъ же діакономъ Игнатіемъ: тотъ же классическій стиль, тѣже витиеватые литературные приемы изложенія, которые въ этомъ житіи какъ будто даже еще болѣе усилены.

Но житіе Никифора сходно съ житіемъ Тарасія и въ существѣ дѣла, въ одинаково приподнятомъ тонѣ и взглядѣ на личность Никифора. Тарасій, какъ мы видѣли, въ дѣлѣ пресвитера Іосифа не проявилъ строгой опредѣленности, колебался, приспособлялся къ обстоятельствамъ, являлся (говоря современнымъ языкомъ) оппортунистомъ — и Игнатій умолчалъ объ этой слабости патриарха. Патр. Никифоръ проявилъ еще больше слабости въ этомъ отношеніи, — и Игнатій опять умолчалъ объ этомъ (хотя и могъ бы употребить свой терминъ: ἄτε ἀνδρωπος, ἡττήθη). Очевидно, оба патриарха смотрѣли на каноническую строгость относительно и примѣнительно, не такъ, какъ напр. св. Θεодоръ Студитъ, о чемъ скажемъ ниже.

Но при всемъ томъ заслуживаетъ вниманія то обстоятельство, что въ Тарасія Игнатій видитъ отца и благодѣтеля, возродившаго его въ области литературы и краснорѣчія, о которомъ благодарный ученикъ вспоминаетъ горячо и восторженно, между тѣмъ какъ въ Никифорѣ видитъ только благочестиваго продолжателя церковной политики Тарасія. Никифоръ и самъ Игнатій почти сверстники и оба одинаково могли быть учениками Тарасія, поэтому особаго какого либо сыновняго пietetа не могло быть у агіографа къ патр. Никифору.

Въ житіи Никифора подражаніе Игнатія классическому стилю доведено можно сказать до совершенства. Во введеніи агіографъ обращается не къ богомольцамъ, не къ благочестивому собранію, какъ мы ожидали бы, а къ «мужамъ», въ духѣ Ксенофонта: ὦ ἄνδρες. Прибавьте: ὦ ἄνδρες ἀθηναῖοι, и вы получите чтеніе изъ Анабазиса.

Житіе написано было тотчасъ или вскорѣ послѣ кончины Ники-

фора († 829)¹⁾. Игнатій не говоритъ о посмертныхъ чудесахъ Никифора, какъ онъ говоритъ о чудесахъ Тарасія, и это потому, что оба лица отдѣлены были другъ отъ друга разстояніемъ, и потому, что житіе писалось въ такое время, когда слухъ о чудесахъ патріарха еще не получилъ литературнаго выраженія.

Οἱ τῶν ἔξωθεν νόμοι (подъ которыми разумѣются образцы древнихъ грамматиковъ и риторовъ), говоритъ агіографъ, требуютъ отъ него говорить о родѣ и обстановкѣ жизни, объ отечествѣ и достаткѣ святого. Родиною Никифора былъ царствующій градъ Константинополь. Родители его Θεодоръ и Евдокія. Разсказъ начинается съ царствованія имп. Константина, — разумѣется Копронима, но Игнатій не называетъ такъ иконоборца: обидное это прозваніе явилось лишь во второй половинѣ IX столѣтія, какъ увидимъ ниже. Мы застаемъ Θεодора въ каппадокійской крѣпости Πηρόλισσα (на р. Галисѣ), откуда онъ съ женою переведенъ былъ въ виѣнскую Никею; позже Θεодоръ получилъ должность протасикрита царскихъ тайнъ и переѣхалъ въ столицу, гдѣ у него и родился сынъ Никифоръ. Царь Константинъ любилъ Θεодора и держалъ его въ фаворѣ «какъ Филиппъ ритора Пеаніея». Мимоходомъ Игнатій говоритъ, что этотъ царь собралъ въ Византіи фарисейскій синадріонъ, — разумѣется иконоборческій соборъ 754 года. По смерти царя (очевидно Константинова преемника — Льва Хазара) воцарилась царица Ирина съ сыномъ Константиномъ. Говоря въ самыхъ общихъ чертахъ, агіографъ сообщаетъ, что имп. Ирина собрала соборъ изъ православныхъ епископовъ въ виѣнской митрополи Никеѣ для пораженія заразной болѣзни, то-есть иконоборства, причемъ предсѣдательствовалъ Тарасій²⁾, а отъ папы Адріана, Политіана александрійскаго, Θεодорита антиохійскаго и Иліи іерусалимскаго были представители. Въ засѣданіяхъ собора, говорятъ Игнатій, принималъ участіе и Никифоръ, по царскому порученію (р. 146). Увѣривавъ въ неопиуемость Христа по божеству и опиуемость его по человечеству, Никифоръ однако продолжалъ служить въ придворной должности; и только позже, оставивъ столицу, ушелъ на холмъ противъ Фракійскаго Воспора и, надѣвъ вретиче, началъ подвижничество. Далѣе агіографъ отдается личнымъ воспоминаніямъ о школь-

1) AA. SS. Boll. мартъ, II, 704; Nicophori opuscula historica, ed. C. de Boor. Lipsiae 1880 p. 139: Θεοφόρου πατρὸς ἀποδημία καὶ στέρησις. Русскій пер. житія въ «Богословскомъ Вѣстникѣ», 1899, октябрь и далѣе.

2) p. 146: ἣς ἡγεῖτο μὲν Ταράσιος.

ныхъ занятіяхъ, какъ они были поставлены при патр. Тарасія. «Но такъ какъ я вспомнилъ о наукахъ, то считаю пріятнымъ припомнить о точности и высотѣ постановки ихъ»: одни занимались грамматикою и ея составными частями (напр. правописаніемъ), причемъ при занятіяхъ у учениковъ улучшался греческій литературный языкъ и гармонировалось основаніе стиховъ (метровъ); другіе упражнялись въ риторскомъ искусствѣ, третьи въ софистикѣ; что касается до познанія математическаго квадривиума (ἡ μαθηματικὴ τετραχτύς), то-есть астрономія, геометрія, музыки и ариѳметики, то Тарасій достигъ огромныхъ результатовъ. Всѣ эти четыре науки есть только служительницы болѣе высшаго знанія — философій, объемъ которой Игнатій кстати тутъ же и приводитъ.

Въ царствованіе имп. Никифора, по смерти Тарасія, преемникомъ его былъ поставленъ (однако противъ воли) Никифоръ. Иконоборство снова подняло голову, начались снова преслѣдованія монаховъ. Въ общемъ разладѣ жизни попиралась нравственность, и одинъ изъ таврическихъ намѣстниковъ даже развелся со своею женою¹⁾, — чтѣ для начала IX в. было крайнимъ соблазномъ; на это обстоятельство указывалъ также и св. Θεодоръ Студитъ. — Видя надвигающуюся бѣду, патр. Никифоръ счелъ нужнымъ послать римскому папѣ Льву III (795—816) посланіе о вѣрѣ и единеніи. Почему онъ снесся съ папою, понятно: папа былъ единственнымъ автокефальнымъ епископомъ, который былъ независимъ отъ власти византійскаго императора и который могъ безпристрастно высказаться по поводу начинающейся ереси. Къ нему ранѣе обращался патр. Германъ, хотя въ то время зависимость папы отъ Византіи была нѣсколько большею; къ нему же, какъ увидимъ, обращался и Θεодоръ Студитъ и патр. Игнатій. Такимъ образомъ мало-по-малу римскій епископъ пріобрѣталъ значеніе верховнаго судьи соборной церкви.

По поводу воцаренія Льва Армянина агіографъ сообщаетъ, что Левъ сначала состоялъ *δημαγωγός* перваго разряда военной фаланги «такъ называемыхъ ѳемъ» (τῶν λεγομένων *θεμάτων*). — Изъ послѣднихъ словъ позволительно усматривать, что ѳемы, какъ военныя области, обязаны были своимъ именемъ сравнительно недавнему прошлому, что названіе это появилось не ранѣе конца VIII или начала IX вѣка: въ X и XI вв., когда это названіе уже привилось, въ литературѣ *θέμα*

1) p. 160: ὁποῖόν τι καὶ καθ' ἐν τῶν Ταυρικῶν κλιμάτων πεπραχὸς ἀναφαίνεται.

употребляется уже безъ τὸ λεγόμενον. — Царь Михаилъ Рангавей объявилъ Болгарамъ (οἱ ἐπὶ Θράκην Οὐννοὶ) войну, въ которой Левъ, этотъ τῆς ἡττης πρωτεργάτης, позорно бѣжалъ со всѣмъ войскомъ, подкупилъ народъ и — облекся въ царское достоинство, и Михаилу съ женою и дѣтьми ничего не оставалось лучшаго, какъ постричься въ монастырѣ. Видя, что отъ Льва нечего ждать хорошаго, патр. Никифоръ черезъ архіереевъ вручилъ царю «обычное» посланіе о вѣрѣ, на которое тотъ впрочемъ отвѣтилъ, что займется этимъ вопросомъ послѣ коронаціи. При коронованіи Льва во св. Софіи, когда нужно было патриарху взять вѣнецъ и надѣть его на голову царя, Никифоръ будто бы ощущалъ въ рукѣ колючее терніе. На другой день послѣ коронованія духовенство должно было подписаться подъ иконоборною бумагою царя. Никифоръ отказался. Произнеся въ собраніи своихъ епископовъ рѣчь, онъ со всѣми отправился во дворецъ. Левъ встрѣтилъ его холодно. Излагаемый при этомъ разговоръ царя и патриарха не есть однако подлинный разговоръ, онъ сочиненъ и написанъ въ той Тарасіевой школѣ, въ которой вопросъ о православіи и ереси иконоборства разбирался со всѣми тонкостями риторики и витійства и въ которой найдено было изреченіе св. Василия Великаго: ἡ τῆς εἰκόνης τιμὴ ἐπὶ τὸ πρωτότυπον διαβαίνει. Въ уста Никифору вложены между прочимъ такіа слова: Римъ — первозванное (πρωτόκλητον) сѣдалище апостоловъ, Александрія — честное святилище евангелиста Марка, Антиохія — великоименный престолъ верховнаго Петра, Иерусалимъ — знатное пребывалище Іакова брата Божія. Въ рѣчи къ царю епископовъ сказано: созданіе священныхъ иконъ почитается отъ солнца до Гадиръ и Геркулесовыхъ столповъ, то-есть по всему міру, по всей вселенной, — но любопытно, что здѣсь нѣтъ намека на легенды объ иконахъ — ни ап. Луки, ни Авгаря, ни патр. Германа; между тѣмъ въ житіи Стефана 807 г., съ которымъ мы скорѣй встрѣтимся (стр. 122), всѣ эти легенды имѣются. — Не въ состояніи поколебать упорства иконоборца, Никифоръ пробуетъ дѣйствовать на царя другимъ путемъ: онъ пишетъ письмо супругѣ Льва (τῇ συνεύουσῃ αὐτὸς γυναίκε), казначею, первому секретарю Евтихіану, но все напрасно: отставка патриарха была въ принципѣ рѣшена. Имп. Левъ сначала лишаетъ Никифора скевофилакій, передавъ завѣдываніе церковною утварью одному изъ патрикіевъ, затѣмъ посылаетъ родственника царицы Θεοφана вызвать Никифора на иконоборное собраніе, которое пишетъ посланіе (τέμνον) патриарху. Никифоръ было не хотѣлъ идти туда, но

былъ приведенъ почти насильно. Въ этомъ собраніи онъ произнесъ рѣчь, въ которой между прочимъ сказалъ: если папа меня зоветъ на судъ, я повинуюсь; если Александрійскій патриархъ, патриархъ Антиохійскій, или Иерусалимскій зоветъ меня, я иду; но если волки встаютъ на пастуха, кто пойдетъ видѣть ихъ? вы и Тарасія предали насъ (р. 196). Видя неминуемость своего низведенія съ престола, Никифоръ пытался было добровольно уйти на покой. Въ посланіи къ императору онъ писалъ: меня проклинали, что впрочемъ для меня честь; но меня грозятъ и убить, и потому я долженъ оставить патриаршество. Однако царь не пожелалъ такого исхода конфликта, наоборотъ, онъ хотѣлъ рѣшительно отстранить Никифора. Фрурархъ-патрикіій получилъ отъ него приказаніе выгнать его изъ патриархіи ночью, вѣроятно для избѣжанія огласки. Никифоръ ночью во время молитвы во св. Софіи между прочимъ говорилъ: я вступилъ на престолъ не безъ насилія.

По морю онъ былъ перевезенъ въ созданный имъ монастырь «Благого Христа», откуда переведенъ въ монастырь великомученика Θεοдора, который, какъ оказывается, построенъ былъ также Никифоромъ на о. Проконнисѣ, близъ Царсграда. Для конвоя его былъ назначенъ ближайшій родственникъ императора Варда, которому Никифоръ предсказалъ злой конецъ, что и оправдалось черезъ четыре года. — Въ виду того, что патриархъ былъ сверженъ въ 815 г., смерть Варды должна быть отнесена къ 819 году. — Преемникомъ Никифора былъ иконоборческій патриархъ Θεοδοῦρ Касситеръ, но его агіографъ не называетъ по имени, замѣчая лишь, что онъ говорилъ варварски и съ солецизмами. Θεοδοῦρ созвалъ собраніе иконоборныхъ епископовъ, на которомъ былъ утвержденъ Копронимовъ синодъ во Влахернахъ 754 г., на немъ однако не было представителей отъ апостольскихъ престоловъ.

Говоря о мрачныхъ сторонахъ царствования Льва Армянина, агіографъ счелъ нужнымъ присовокупить: о договорѣ, который онъ заключилъ съ сосѣдними Болгарами (Οὐννοὶ), столь постыдно и безчестно выполненномъ, кто горячо не восплачетъ? Левъ пользовался болгарскими обычаями, а Болгары нашими и такимъ образомъ укрѣпляли взаимное соглашеніе. При этомъ надо было видѣть ромейскаго царя, какъ онъ выливалъ воду изъ бокала на землю, собственноручно выворачивалъ копскія сѣдла, брался за тройные кожаные ремни, подымалъ на высоту фуражъ и — гордился всѣмъ этимъ; а Болгары касались нашихъ божественныхъ символовъ нечистыми руками и клялись силою

ихъ (символовъ). Развѣ это не результатъ грубости? Развѣ не явное бѣшенство на Христа? и т. д.—Отмѣченный мирный договоръ между Византією и Болгарами имѣлъ мѣсто въ 817 году¹⁾.—Дѣлая послѣднее замѣчаніе объ Армянинѣ-иконоборцѣ, агіографъ говоритъ, что Левъ погибъ не на чужбинѣ, а у себя въ столицѣ, въ храмѣ въ день Рождества Христова (24 декабря 820 года). Когда вступилъ на престолъ Михаилъ Травль, бывший до того узникъ, ех-патр. Никифоръ отправилъ къ нему посланіе о православіи; но царь отвѣтилъ посланцамъ: въ какомъ положеніи мы застали царство, въ такомъ видѣ и сохранимъ его; не должны считаться соборы ни Тарасіевъ 788, ни Копронимовъ 754, ни Льва V (Евдотовъ) 815 года; по вопросу о почитаніи иконъ должно быть молчаніе.—Проводя сравненіе Никифора съ ветхозавѣтными и новозавѣтными святыми, агіографъ заключаетъ житіе сообщеніемъ, что патр. Никифоръ низведенъ съ престола на девятомъ году своего патріаршества (безъ одного мѣсяца) и пробылъ въ изгнаніи четырнадцать лѣтъ²⁾.—Если Никифоръ вступилъ на престолъ въ апрѣлѣ 806, а сверженъ въ мартѣ 815 г., то дѣйствительно онъ патріаршествовалъ девять лѣтъ безъ одного мѣсяца; и если онъ изгнанъ въ мартѣ 815 и скончался въ іюнѣ 829 г., то дѣйствительно онъ пробылъ въ изгнаніи 14 лѣтъ и 3 мѣсяца.

Житіе Григорія Декаполита, приписываемое Игнатію, діакону Великой Церкви, до насъ, какъ кажется, не сохранилось, хотя въ нѣкоторыхъ рукописяхъ и стоитъ его имя³⁾, а то, что издано, есть (вѣроятно легкая по обыкновенію) передѣлка Житія, принадлежащая перу св. Метафраста, о которой во второй части этого сочиненія.

Болѣе или менѣе современное, но анонимное Житіе св. Евдокима, отысканное нами въ Аоонскомъ монастырѣ Діонисіатѣ⁴⁾, очень бѣдно

1) Murali, p. 405.

2) p. 213: ἐνάτω δὴ οὖν ἐνὸς δεόντι χρόνῳ μὴνός τῆς ἱερέας αὐτοῦ καὶ ἀλήπτου πατριαρχίας τὴν ὑστάτην ὑπέλαθον ἀρρωστήζον. Въ виду испорченности этого мѣста позволяемъ себѣ допустить здѣсь пропускъ и читать: πατριαρχίας [ἐξωστραχίσθη, δεκάτω δὲ καὶ τετάρτῳ πρὸς τρεῖς χρόνῳ μῆνας τῆς ἀτίμου αὐτοῦ καὶ ἀδικεστάτης ἐξορίας] τὴν ὑστάτην... Какія нибудь двѣ строки могли быть пропущены ex homoioteleuto.

3) Cod. Paris. № 505 (Omont I. 63 № 501, XII в.; II. 79 № 1525, XIII в., № 1549): Βίος καὶ θαύματα τοῦ ἁγίου πατρὸς ἡμῶν Γρηγορίου, συγγραφεὶς ὑπὸ Ἰγνατίου, διακόνου καὶ σκευοφύλακος τῆς τοῦ Θεοῦ μεγάλης ἐκκλησίας. Копія съ этого списка находилась въ распоряженіи акад. Васильевскаго. Впрочемъ, умолчаніе Свида говоритъ противъ принадлежности Житія Игнатію.

4) Cod. Athou. Dionys. № 228, 1421 г. f. 215^a—240^a (Sp. Lambros. Catalogue, Cambridge 1895, I): Εἶτα εἰ γραφικὴ μοῖ; ср. В. Васильевскій, въ Ж. М. Н. Пр. 1897, VI, 393—394; «Виз. Врем.» 1897, IV. 35. При изданіи этого житія мы въ особенности

историческимъ содержаніемъ, изъ котораго невозможно опредѣлить даже времени, когда этотъ святой жилъ; и только изъ минейныхъ памятей, о которыхъ ниже, можно видѣть, что Евдокимъ процвѣталъ при имп. Теофилѣ. Агіографъ писалъ въ Константинополѣ¹⁾; «св дѣтства былъ преданъ словеснымъ наукамъ, учился у великихъ и многочисленныхъ преподавателей словесныхъ искусствъ, многое претерпѣлъ при изученіи ихъ, перенесъ много очень тяжелаго»²⁾. Изучивъ науки, онъ приступилъ къ литературѣ, посвятивъ свою дѣятельность Богу и его угодникамъ; первымъ трудомъ его и было, повидимому, Житіе Евдокима³⁾, имѣющее видъ скорѣе Похвального слова, но выраженію акад. Васильевскаго. «Оно написано (повторимъ свои слова) въ духѣ классическихъ традицій, которыя мы привыкли читать въ сочиненіяхъ діакона Великой Церкви Игнатія. Обиліе красивовъ и энклитикъ (γε, τη, πως), въ томъ числѣ энклитическаго мѣстоименія (οἱ τῷ), конечное ι въ οὗτος (ταυτησί), форма предлога ἐς, упоминаніе классическихъ именъ (Ахиллесъ, Хиронъ, Платея, Одиссей, Афродита), — все это заставляетъ думать, что если мы имѣемъ здѣсь перо не Игнатія, то, безъ сомнѣнія, стиль той Тарасіевой школы, которая находилась при храмѣ св. Софіи.

Во введеніи онъ говоритъ, что если бы онъ былъ живописцемъ, онъ сталъ бы писать иконы святыхъ; но такъ какъ онъ посвятилъ себя писательству, то намѣренъ говорить объ угодникахъ и прежде всего объ Евдокимѣ, какъ стражѣ и защитникѣ столицы, и просить другихъ писателей быть снисходительными къ его недостаткамъ (§ 1). Родиною Евдокима была Каппадокія (ἤνεγκε Εὐδόκιμον ἢ τῶν Καππαδοχῶν), мѣсто подвиговъ Василія Великаго, Григорія Богослова,

остановились на попыткѣ приуроченія анонима къ какому либо изъ извѣстныхъ византійскихъ агіографовъ. Изучивъ языкъ и стиль анонимнаго писателя по сравненію ихъ съ языкомъ и стилемъ другихъ писателей IX—X вв., мы нашли, что агіографомъ въ данномъ случаѣ могъ быть Никита-Давидъ Пафлагонянинъ; и даже Болландистъ Peeters призналъ эту догадку возможною. См. «Житіе св. славнаго Евдокима» (Изв. Русскаго Археологическаго Института въ Константинополѣ, XIII, отд. отт.: Софія 1908); Anal. Boll. 1909, XXVIII, 497.

1) f. 219^b: τῆς ἡμετέρας ταυτησί τῆς βασιλίδος τῶν πόλεων πολιοῦχος; f. 240^a: τὴν βασιλίσαν ταυτηνὴ πόλιν.

2) f. 219^b: νυνὶ δὲ λόγοις παιδῶν ἐκδοθεὶς καὶ παιδευτικῶν λόγων ἐγχειρισθεὶς καὶ τοῦτοις μεγάλοις τε καὶ συχνοῖς καὶ πολλὰ ἐπὶ τῇ ἀσκήσει αὐτῶν πεπονθῶς, εἰ γὰρ λέγειν ὡς καὶ πλεῖστά τε καὶ βαρύτερα δι' αὐτοὺς ἀνατλάς.

3) ibid.: ἀρά τινος ἐπιβλέσθαι με ἄλλου τοῖς ἐγκωμίοις χρεὼν πρὸ τοῦ θαυμασίου Εὐδοκίμου.

Георгія великомученика¹⁾; родители его, патрикия саномъ, Василий и Евдокія были въ чести у императоровъ, занимая у нихъ почти первое мѣсто (§ 2). Въ дѣтствѣ онъ отданъ былъ въ ученіе²⁾, обогатилъ умъ словесными науками и изучилъ божественныя техническія словеса (§ 3). Съ раннего утра и до глубокой ночи онъ проводилъ время въ церквахъ. Затѣмъ онъ былъ вызванъ царскою властью (ἐπὶ τοῦ βασιλείου κράτους μεταπεμφθεὶς, очевидно въ Константинополь) и идя во дворець, читалъ псалмы Давида. Любимый государями, онъ удостоился почестей (§ 4). Соблюдая полное цѣломудріе, Евдокимъ избѣгалъ женскаго общества и только одной матери былъ возможенъ доступъ къ нему (§ 5). Онъ пользовался большою властью у царей³⁾ и посвятилъ себя на служеніе людямъ: расточалъ милостыню, давалъ добрые совѣты, облегчалъ тяжелое положеніе обращающихся къ нему и былъ общимъ для всѣхъ утѣшеніемъ; «но коснемся его мірской и царской службы» (§ 6). Евдокимъ былъ назначенъ царемъ на должность стратопедарха не малой области — Каппадокіи, въ качествѣ правителя двухъ-трехъ, даже десятитысячнаго населенія⁴⁾, которымъ управлялъ въ духѣ справедливости. — Любопытно, что агіографъ умолчалъ имя императора, назначившаго Евдокима на должность командира Каппадокійскаго баталіона. Это обстоятельство показываетъ, что біографъ не былъ поклонникомъ Теофила; да и трудно было въ то время сочувствовать императору, иконоборныя увлеченія котораго сдѣлали его ненавистнымъ въ глазахъ подданныхъ. Интересно сравнить съ этимъ Житіе Григорія Декаполита, имѣющее какое-то отношеніе къ діакону Игнатію: въ немъ также тщательно скрыты имена царей, при которыхъ жилъ Григорій; но это только говоритъ о школѣ, а не о личности. — Евдокимъ будто бы воевалъ и одержалъ побѣды⁵⁾; былъ посредникомъ между Богомъ и людьми и былъ вмѣстѣ какъ бы священникомъ или архіереемъ и военачальникомъ или царемъ; помогалъ бѣднымъ, вдовамъ, заботился о заблудшихъ душахъ, — такъ онъ проводилъ время своего стратопедаршества; получилъ у императора власть «предстоятельства» (προστασία, § 7). Онъ скончался на

1) Подобное же сопоставленіе приводится въ Житіи Ахиллія Ларискаго (cod. Athon. Dionys. № 143, XVII в., f. 120 v.).

2) f. 221^b: παιδαγωγός ἐχειρίζεται καὶ ἐκδίδεται παιδευταῖς.

3) f. 225^b: πάνυ πολλὰ πλεῖστα δυναμένω παρὰ τοῖς βασιλεῦσιν.

4) f. 227^b: τιμᾶται πρὸς τοῦ βασιλείου οὐκ ἐλαχίστου τοῦ τῆς Καππαδοκίας κλίματος στρατοπεδαρχεῖν — ὡς δυσὶν τινῶν ἢ τριῶν ἢ πάνυ-χιλιούτων ἢ μυριάσιον κυβερνήσιν.

5) f. 228^a: εἰρήνην ἂν καὶ πλῆθος τροπαίων καὶ γενναίους ἄθλους καὶ ταῖνιάματα.

33 году возраста, и эта цифра даетъ поводъ агіографу говорить о ея происхожденіи (сочетаніе совершеннаго десятка съ начальнѣйшею тройкою); горевалъ передъ смертью о томъ, что умираетъ на чужбинѣ (ἐπ' ἀλλοδαπῆς ἐτελεύτα), вдали отъ родителей, которые были живы. Пригласивъ знакомыхъ, онъ просилъ похоронить его въ одѣяніи; выслалъ всѣхъ изъ комнаты, заперъ двери и, сотворивъ молитву, которую слышали посторонніе черезъ щель, скончался. Изъ сопоставленія разныхъ догадокъ и гипотезъ можно допустить, что Евдокимъ родился ок. 807-го, поступилъ на службу ок. 829-го и скончался ок. 840 года¹⁾. Тѣло его Богъ прославилъ чудесами. Невѣжественно истолковавъ его послѣднюю волю, лица похоронили его въ одѣяніи и въ обуви, которыя онъ носилъ (§ 8). Но послѣднее едва ли не домыселъ агіографа; вѣроятно, самъ Евдокимъ пожелалъ быть похороненнымъ вмѣстѣ съ атрибутами власти, которою пользовался, то-есть въ красныхъ сапогахъ, съ мечемъ и копьемъ и въ парадныхъ одеждахъ. Трудно понять истинный смыслъ послѣдней воли Евдокима, если только не помнить характеристики каппадокійца, написанной Константиномъ Порфиророднымъ, что жители необыкновенно чувствительны ко всякаго рода отличіямъ. Со знаками власти, которою святой пользовался при жизни, онъ не хотѣлъ, повидимому, разставаться и по смерти. Біографъ записалъ восемь посмертныхъ чудесъ его, изъ которыхъ пять совершились на мѣстѣ его кончины, а остальные три — при перенесеніи тѣла его въ Константинополь, вѣроятно въ Малой же Азіи. Нѣкій Илія, страдавшій сумасшествіемъ (τούτῳ ὁ ἀρχέχακος ἐνεσχίγησε), по словамъ одного очевидца, исцѣлился у гроба Евдокима (§ 9); одна вдова явилась съ ребенкомъ, страдавшимъ параличемъ рукъ (παρελύθη τὰς χεῖρας), вытерла ему больныя мѣста масломъ изъ лампы святого, и ребенокъ выздоровѣлъ (§ 10); другая женщина принесла ребенка съ параличемъ ногъ (τοὺς πόδας παρεῖτό τε καὶ ἐξήρωτο), и онъ также выздоровѣлъ послѣ обтиранія ихъ масломъ изъ лампы (§ 11); одна сумасшедшая женщина (ὁ πονηρὸς ἐνοικίζεται), бросавшаяся въ воду и изнемогавшая до полусмерти, нашла исцѣленіе при гробѣ (§ 12); другая, испытывавшая тѣлесную немощь (τὸ σῶμα καχεκτούσα), выздоровѣла чрезъ прикладываніе къ больному мѣсту земли отъ гроба, смоченной ея слезами (§ 13). Вѣсть объ этомъ

1) Пам. Др. Письм. 1893, XCVI, стр. VII—VIII; Житіе св. славнаго Евдокима. Софія 1908.

разнеслась повсюду, и земля отъ гроба Евдокима стала разсыпаться по разнымъ мѣстамъ (§ 14). Затѣмъ идетъ разсказъ о перенесеніи мощей изъ Каппадокіи въ Константинополь. Тѣло праведника лежало въ Харсіанѣ¹⁾. Родители, пережившіе смерть сына, слыша о чудесахъ его, желали имѣть сокровище у себя (§ 15). Самъ Василій не могъ пріѣхать въ Каппадокію, ибо былъ занятъ государственными заботами, ради которыхъ онъ, кажется, и переѣхалъ въ столицу²⁾; но Евдокія, пройдя моря, горы и равнины, прибыла ко гробу; увидѣвъ чудеса, она заплакала объ утратѣ сына (§ 16). Поднявъ камень, она открыла гробъ и увидѣла нетлѣнность мощей: тѣло, лежавшее въ землѣ полтора года (*ἀνυσθέντος ἐνιαυτοῦ καὶ μεσοῦντος ἤδη τοῦ δευτέρου*), не испытало никакой порчи (§ 17).—Отсюда видно, что если Евдокимъ умеръ 31 іюля 840-го, то Евдокія прибыла въ Харсіанъ въ январѣ 842 года. — Она пожелала унести мощи въ столицу, но изъ-за тѣла произошла распря: мѣстные жители не хотѣли отдавать Евдокимова тѣла. Тогда она, поручивъ монаху Іосифу (быть можетъ Пѣснописцу) украсть ихъ, уѣхала въ Константинополь; Іосифъ взялся ночью унести мощи въ столицу и выполнилъ порученіе (§ 18). Дорогою встрѣтилась одна женщина, страдавшая умопомѣшательствомъ (*συνταραχθεῖσα τῷ κατέχοντι πνεύματι*), и исцѣлилась у гроба; выздоровѣла и другая женщина, которую оставилъ демонъ (*βασανιστῆς πολέμιος*, § 19). Монахиня Мантинейскаго монастыря (*Μαντιναίου*), когда несли гробъ мимо обители, явилась къ мощамъ и получила исцѣленіе отъ своей болѣзни (*πάθει δεινῷ κατετρέχεται καὶ τὸ πάθος εἶχεν ἀπόρρητον*, § 20).—Гдѣ находился Мантинейскій монастырь, съ точностью неизвѣстно. Преосв. Филаретъ находилъ его въ Элладѣ, архим. Сергій ближе къ истинѣ—въ Пафлагоніи. Мы въ свое время высказали догадку, что онъ стоялъ около Ликаонскаго озера Татта. По Кедрину (II, 497), онъ находился въ Вукелларіи, то-есть въ области на границѣ Вивоніи и Галатіи³⁾; озеро же Татта принадлежало столько же древней Ликаоніи, сколько и средневѣковой Галатіи, и потому можно съ нѣкоторою опредѣленностью теперь сказать, что Мантинейская обитель лежала на границѣ Галатіи и Вивоніи. — Житіе оканчивается теплымъ молитвеннымъ обращеніемъ агіографа къ святому; здѣсь между прочимъ говорится

1) f. 235^v: τὰ τῆς ἀναλύσεως ἐπὶ τοῖς οὕτω πως τὰ Харσιανοῦ καλουμένοις ἐπέστη.

2) f. 235^v: δημοσίαις ἐνισχυμένοις φροντίσιν, ὧν χάριν οἶμαι καὶ μετανάστης ἐκ τῆς τῶν Καππαδοκῶν εἰς τὴν Κωνσταντίνου γεγένηται.

3) V. S. Nicephori Milesi (Anal. Bolland. XIV. 134).

о пособленіи «благочестиво царствующимъ надъ нами», сенату, военачальникамъ и воинамъ при охранѣ столицы (§ 21)¹⁾.

Житіе Стефана Новаго († 765), написанное діакономъ Великой Церкви Стефаномъ²⁾ въ 807 году, полно самого глубокаго интереса, представляя правдивую лѣтопись изъ времени царствованія имп. Константина Копронима, основанную на разсказахъ современниковъ того и другого лагеря — иконопочитателей и иконоборцевъ. Авторъ, повидимому, живалъ когда-то на мѣстѣ подвиговъ святого—на Авксентіевомъ холмѣ, который знаетъ во всѣхъ подробностяхъ, какъ отчетливо представляетъ и топографію Константинополя, гдѣ онъ жилъ по долгу служенія. Поводомъ къ написанію Житія была просьба подвижника упомянутаго холма, Епифанія, преемника Стефанова. Хорошо образованный, усвоившій образцы Кирилла Скіеопольскаго и мало посвященный въ тайны риторскаго искусства, діакономъ Стефанъ стоитъ всего болѣе на почвѣ фактовъ, не прибѣгая къ туманнымъ фразамъ, которыми другіе хотѣли скрыть бѣдноту житійнаго содержанія, и въ изложеніи часто прибѣгаетъ къ латинскимъ словамъ въ византійской формѣ, заимствовавъ эту манеру вѣроятно изъ современно дѣйствовавшаго Юстиніанова законодательства. Онъ естественный врагъ иконоборцевъ, которыхъ называетъ иконосжигателями (*εἰκονοκαῖσταί*), видитъ іудейско-сарацинское, вообще восточное, начало въ иконоборчествѣ, стратиговъ царя называетъ не безъ злости восточнымъ терминомъ сатраповъ; и если гдѣ высказываетъ свои личныя соображенія, то развѣ въ отношеніи мыслей дѣйствующихъ лицъ: для оживленія разсказа онъ приводитъ много рѣчей святого, царя, народа, но онѣ очевидно сочинены авторомъ и изрѣдка какъ будто пересолены.

Въ предисловіи агіографъ разсуждаетъ на ту тему, что полезно всегда видѣть въ иконныхъ изображеніяхъ подвиги святыхъ, какъ

1) Въ службѣ Евдокиму (Пам. Др. Письм. ХСVI, 24—35) канонъ, носящій имя Іосифа, по всей вѣроятности написанъ Іосифомъ Пѣснописцемъ, который едва ли не имѣетъ какого отношенія къ монаху Іосифу, привезшему мощи въ Византію. Любопытно, что Гимнографъ писалъ совершенно независимо отъ агіографа и внесъ въ канонъ такія черты, которыхъ въ Житіи нѣтъ и которыя общи каждому святому. Отрывокъ изъ Службы въ рук. 1361 года—въ собраніи преосв. Порфирія (въ Имп. Публ. Библиотекѣ): Краткій обзоръ собранія рукописей еп. Порфирія. Спб. 1885, стр. 139, № 328.

2) *Analecta graeca*, ed. monachi Benedictini. Lut. Paris. 1688, p. 396—531 (*Ἀγαθὸν καὶ δίκαιον*, Migne, C. 1067—1186. Содержаніе житія въ «Душепеч. Чтеніи» 1860, ноябрь, 263—302 и отл.; обстоятельное, прекрасное изслѣдованіе проф. Васильевскаго: Ж. М. Н. Пр. 1877, VI, 283—329.

богоугодное дѣло, и рассказывать о нихъ въ письменныхъ книгахъ, ибо то и другое поощряетъ насъ ко рвенію: икона созерцается, письменное слово выслушивается. Авторъ, объявляя себя не причастнымъ ни къ тому, ни къ другому, осмѣливается однако взяться за перо для прославленія преподобномученика Стефана: не откажусь говорить, насколько могу; восхвалять не по достоинству и не по силамъ—предосудительно (§ 1). Писалъ онъ по порученію (πρoτρaπείς) лица, котораго не смѣлъ послушаться (г. е. Епифанія), и не зарывалъ въ землю таланта; писалъ съ тою цѣлью, чтобы подвиги святого не были забыты, и писалъ черезъ 42 года послѣ кончины святого¹⁾; онъ намѣренъ рассказать жизнь его съ пеленокъ до старости, привести достовѣрные рассказы о немъ его учениковъ, которые онъ собралъ разбѣзжая по разнымъ мѣстамъ, уподобляя себя пчелѣ, собирающей медъ съ цвѣтoвъ (§ 2), причемъ приведены цѣлыя фразы, буквально сходныя съ фразами изъ житія Евѳимія Палестинскаго, который въ свою очередь могъ пользоваться Лавсаикомъ Палладія²⁾. Приготовляясь къ рассказу, авторъ проситъ молитвенной помощи у своихъ читателей и вниманія (§ 3).

Стефанъ былъ родомъ изъ Константинополя³⁾. Во времена имп. Артемія или Анастасія въ 6222 (713) г. жилъ въ Цареградѣ нѣкій мужъ въ достаткѣ, жившій трудами рукъ. Онъ жилъ у наклонной части царской улицы (πρoς τὸ τῆς βασιλικῆς δημοσίας λεωφόρον πρaνές), гдѣ стояло зданіе Ставрїонъ, названіемъ котораго она обозначалась. Отъ этого мѣста до наклонной части стояли обширные дома, называемые τὰ Κωνσταντίνου. Здѣсь жилъ мужъ съ женою и 2 дочерьми, которыя обучались грамотѣ и благочестію.—Здѣсь проф. Васильевскій говорить, что школьное образованіе не умирало и въ иконоборческой періодъ, что существовали и въ это время нисшія школы даже для дѣвочекъ, и ссылается при этомъ на греческій женскій монастырь въ Италіи, гдѣ монахини въ половинѣ VIII в. устроили при обители женскую школу.—Мать, по имени Анна, горевала, что не имѣетъ сына, ходила по церквямъ Богородицы и особенно во Влахерны, гдѣ созерцала икону Дѣвы съ Младенцемъ⁴⁾. Во снѣ ей предстала Богоматерь

1) 399: τεσσαρακιστοῦ δευτέρου ἔτους παραδεδραμηκότος, ἀφ' οὗπερ τὴν διὰ μαρτυρίου ἱερῶν τελευτήν ὁ πατριάρχης ὑπέστη μέχρι τῆς νυνί.

2) Ср. выше, стр. 19—20. Учитель полагалъ, что эти послѣднія слова также оригинальны.

3) 401: οὐ ξένος Βυζαντίων οὐδὲ τῶν τὴν βασιλεύουσαν πόλιν οἰκούντων ἀλλότριος.

4) 402: πρὸς ἀντικρὺ ἱσταμένη τοῦ ταύτης ἁγίου χαρακτήρος, ἐν ᾧ ἐτετύπωτο ἐν ἀγκύλαις τὸν υἱὸν καὶ θεὸν φέρουσα.

и обрадовала Анну, которая и зачала (§ 4).—Годъ 715 слѣдуетъ считать годомъ рожденія святого.

Въ это время (715 г.) на патриаршій престолъ былъ возведенъ Кизическій митрополитъ Германъ. Безчисленное множество народа собралось у св. Софіи видѣть интронизацію новаго владыки. Анна, видя страшную давку и помня о своемъ положеніи, хотѣла было вернуться домой, но мужъ ея, человѣкъ сильный, обѣщавъ оградить ее отъ толчковъ, прося ее держаться сзади за его бока. Съ большимъ трудомъ они протискались въ паперть (πρoαύλια) св. Софіи, а отсюда легко уже достигли портика передъ колоннами храма (ἐν τῇ πρὸ τῶν τοῦ νεῶ πυλώων στοᾶ), гдѣ ожидали входа Германа со скамьи. При появленіи патриарха Анна, какъ она сама рассказывала лицамъ, со словъ которыхъ писалъ агиографъ, воскликнула: «благослови, всесвятой, во чревѣ сына моего». Германъ взглянулъ на нее и произнесъ: «по вѣрѣ твоей, жена, да благословитъ Господь плодъ чрева твоего, молитвами Богородицы и первомученика Стефана». Анна съ благоговѣніемъ приняла имя Стефана, которое рѣшилась дать своему будущему сыну (§ 5).—Родители Евѳимія, молившіеся о дарованіи имъ сына, услышали въ видѣніи слова: εὐθμεῖτε, и увидѣли въ этомъ знаменіе, что надо назвать зачатое Евѳиміемъ.—Черезъ нѣсколько дней сынъ родился, на восьмой день былъ принесенъ въ церковь и крещенъ подъ именемъ Стефана; на 40-й день Анна съ мужемъ принесла его въ храмъ Влахернской Богоматери и, воздавъ благодареніе передъ ея иконою, протянула руки кверху и приложила младенца къ стопамъ ея изображенія на иконѣ (τοῖς ποσὶ τῆς ἁγίας ἐκείνης εἰκόνας), поручивъ и посвятивъ ей своего сына (§ 6). Съ наступленіемъ Пасхи, въ великую субботу, родители принесли ребенка въ крестильницу (φωτιστήριον) св. Софіи, гдѣ крестилъ и миропомазалъ его самъ Германъ (§ 7). Вскормленный материнскимъ молокомъ и украшенный душевными качествами (§ 8), Стефанъ по достиженіи шести лѣтъ (стало быть ок. 720 г.) былъ отданъ въ грамоту¹⁾ или, какъ полагаетъ проф. Васильевскій, въ обученіе чтенію по псалтири, каковой обычай практиковался въ XI вѣкѣ. Онъ скоро опередилъ своихъ товарищей въ наукахъ и добродѣтели; съ матерью онъ ходилъ въ церковь и во время положеннаго сидѣнія стоялъ передъ «священною рѣшеткою» (ἱερά κιγκλῖς), внимательно слушалъ чтеца и быстро запоминалъ прослушанное, въ особенности

1) p. 410: εἰς τὴν τῶν ἱερῶν γραμμάτων μάθησιν προσπαιδείας.

слова Златоустаго, который любилъ всего болѣе. «Сотрапезникъ (σύσκηρος) всехвальнаго Тимофея, онъ слѣдовалъ во всемъ руководству общаго учителя» (τῷ κοινῷ διδάσκαλῳ). — Проф. Васильевскій понимаетъ это мѣсто такъ, что Стефанъ и Тимофей (кстати сказать, совершенно неизвѣстная личность) «не только ходили въ школу, повидимому находившуюся при монастырѣ, но и жили при ней»; но κοινός не значить общій (какъ для Стефана, такъ и для Тимофея): изъ Житія Θεодора Едесскаго видно, что κοινός διδάσκαλος или παιδευτής было техническимъ терминомъ для обозначенія преподавателя общаго знанія (trivium наукъ); о товариществѣ, какъ намъ кажется, здѣсь нѣтъ рѣчи; Стефанъ могъ жить вмѣстѣ съ Тимофеемъ или у Тимофея, который могъ быть его руководителемъ. Κοινοὶ παιδευταὶ были повидимому видными лицами: Тимофей—*πανεύφημος*, Софроній—*σοφιστής*. — Изучивъ св. Писаніе, Стефанъ захотѣлъ подражать святымъ мужамъ, о которыхъ оно говорило (§ 9). — Большинство выраженій о школьномъ образованіи взято изъ Житія Еввоимія.

Въ это время возсталъ противъ имп. Θεодосія Левъ ὁ συρογενής, уроженецъ Востока. Царь, не желая проливать христіанской крови въ борьбѣ съ бунтовщикомъ, предоставилъ ему пользоваться властью. «Тиранинъ» вошелъ во дворецъ «какъ пещь во святая, какъ свинья на бисеръ». Онъ сначала притворился благочестивымъ, но черезъ 10 лѣтъ вздумалъ ввести Манихейскую ересь, близкую къ ереси Аѳтортодокитовъ. Подобно огню и сѣрѣ изъ горы Этны онъ (такъ называемымъ селентіемъ) изрыгнулъ собранному подвластному ему народу (ὁ ὑπ' αὐτοῦ λαός, ἐκκλησιάσας) слѣдующее: «такъ какъ изготовленіе иконъ есть дѣло идольское, то не слѣдуетъ имъ поклоняться». Но замѣтивъ возмущеніе народа, онъ тотчасъ перешелъ на другую тему (§ 10). Патріархъ Германъ исповѣдалъ передъ царемъ иконопочитаніе, упомянулъ, что со времени жизни Христа на землѣ и апостольскаго ученія до нынѣ (ἕως τῆς νυνὶ) протекло 736 лѣтъ, сослался на Едесскій образъ и на икону Луки, и заключилъ свою рѣчь фразою: «кто безчеститъ икону, тотъ безчеститъ изображеннаго на ней». Раздраженный Левъ послалъ въ патріаршій домъ *ξίφηρεὶς σατράπας* выгнать оттуда Германа. Патріархъ, провожаемый плачемъ народа, избралъ монастырскую жизнь (§ 11). — О сходномъ отчасти чудѣ при сверженіи иконы рассказывается въ Житіи Симеона Дивногорца (VI в.)¹⁾. Мѣсто

1) Migne. Patr. gr., LXXXVI, p. 2 col. 3144=cod. Synod. Mosqu. № 381 f. 81 v.; въ славянскомъ есть отступленія.

его занялъ Анастасій «при помощи военной силы» (στρατιωτικῶς), а не Θεοῦ ψήφῳ, какъ Германъ. Новый патріархъ перенесъ все церковныя имущества во дворецъ. Царь, дѣйствуя теперь властно и свободно, «тогдашъ пытается снять и предать огню святую Владычню икону Христа Бога нашего, водруженную надъ царскими вратами (ὑπερθεῖν τῶν βασιλικῶν πυλῶν) и называвшуюся по изображенію ἡ ἁγία Χαλκῆ, чтò онъ и сдѣлалъ». Но во время снятія иконы явились честныя жены, отдернули лѣстницу и спаарій, отбивавшій образъ, разбился до смерти. Жены двинулись къ патріаршему дворцу и бросали камни въ Анастасія. Патріархъ бѣжалъ къ царю и убѣдилъ его казнить женщинъ, что тотъ и сдѣлалъ (§ 12). — Объ этомъ селентіи 726 г. говоритъ Теофанъ (I, 408) и Константинъ Тійскій. «Главная ошибка такого повѣствованія, замѣчаетъ проф. Васильевскій, заключается въ анахронизмѣ относительно патріарховъ Германа и Анастасія; все, что рассказано нами вслѣдъ за авторомъ житія, дѣйствительно совершилось въ десятый годъ царствованія Льва Исавра 726 (свидѣтельство папы Григорія, Кедрина и Зонары), но только ни патр. Германъ въ этомъ году не былъ низложенъ, ни Анастасій не занималъ его мѣста». Разрушеніе Халкопратійской иконы, первый шагъ императора въ его активной иконоборческой дѣятельности, могло имѣть мѣсто въ 726 году, но сверженіе Германа и возведеніе на его мѣсто Анастасія случилось только въ 730 году. Спутанность автора усвоена и въ недошедшемъ до насъ въ подлинникѣ Житіи Θεодосіи дѣвицы, гдѣ также говорится объ изгнаніи Германа, умерщвленіи спаарія и объ оскорбленіи, нанесенномъ Анастасію, — въ выраженіяхъ близкихъ. По словамъ папы Григорія, «когда короли запада узнали и до нихъ дошли слухи, что ты (Левъ) посылалъ Ювина (Ἰουβίνος) спаарокандидата въ Халкопратію для сокрушенія и уничтоженія (*καταλύσαι καὶ μετακλάσαι*) Спасителя, прозываемаго Антифонитомъ (котораго онъ успѣлъ три раза ударить сѣкирою по лицу и зато былъ сброшенъ женами спаарокандидатовъ), — тогда они бросили на землю и потоптали ногами твои изображенія»¹⁾.

Константинополь впадалъ въ ересь. Православные съ горечью покидали отечество и цѣлыми массами переселялись въ православныя селенія (*χωροπόλεις*), — ниже увидимъ: въ Италію, Тавриду и Ликію. — Родители Стефана, не желая оставлять сына въ столичномъ мона-

1) Cp. Combefis. Hist. haeres. monoth. Paris. 1648 col. 643.

стырѣ, достигли моремъ до Халкидонской пристани и отсюда прибыли на гору св. Авксентія (§ 13). — «Это былъ, по замѣчанію проф. Васильевскаго, одинъ изъ болѣе высокихъ холмовъ, возвышавшихся на сѣверной сторонѣ Никомидійскаго залива, находившійся въ Вивиніи, въ 10 миляхъ отъ Халкидона, носившій первоначально названіе Остраго» (Ὀξεία). — По житію, онъ былъ холодный, сухой, достигалъ такъ сказать неба и могъ бы быть названъ Горою Божіею, Хоривомъ, Кармиломъ, Синаемъ, Фаворомъ, Ливаномъ, или Святымъ Градомъ. Со временъ Авксентія (V в.) здѣсь подвизались: Сергій, ученикъ его, Вендиміанъ, Григорій и, современникъ описываемаго времени, Іоаннъ, отличавшійся даромъ прозорливости. Григорій и Анна привели къ нему своего сына и просили принять его въ монастырь. Старецъ похвалилъ Стефана за то, что онъ не хотѣлъ жить въ городѣ еретиковъ, преподалъ ему монашеское наставленіе, взявъ изъ рукъ его ножницы (φαλίδιον) и постригъ его. Это было на 16-мъ году возраста Стефанова (то-есть въ 730 году). Родители его вернулись въ Византію (τὰ οἰκεῖα, § 14). — Іоаннъ сказалъ Стефану совершенно тѣ же слова, что епископъ Отрей Евѡимію Палестинскому. Трехлѣтняго мальчика епископъ называлъ μετράχιον, — это понятно, но Іоаннъ называетъ 16-тилѣтняго Стефана μετράχιον, — это уже не удачное подражаніе. — Стефанъ со всѣмъ жаромъ предался иноческимъ подвигамъ и особенно воздержанію отъ пищи, такъ что даже духовный отецъ его Іоаннъ предостерегалъ его отъ излишняго увлеченія, ссылаясь на суровость климата, рѣзкость вѣтровъ и на труды его новаго положенія. Стефанъ носилъ ему воду издалека, по едва проходимою тропинкѣ, изъ-подъ горы съ южной стороны, гдѣ находилась усыпальница св. Авксентія и построенный послѣднимъ женскій монастырь Τριχίναρῆας, названный такъ по неприступности мѣста (§ 15). Старецъ Іоаннъ былъ такой мудрый, что когда онъ называлъ четвероногихъ животныхъ по имени, они исполняли его порученія¹⁾. Во время отсутствія Стефана, когда случалось приходили къ нему монахи съ окрестныхъ горъ («а на тѣхъ горахъ было много монастырей, которыя тираннически уничтожилъ безбожный новый Вавилоній-Константинъ Копронимъ, изъ страсти къ псовой

1) р. 421: ὄστε καὶ τετράποδα ζῶα τῆ ἀνθρωπίνῃ φωνῇ καλεῖν αὐτὸν ἐξ ὀνόματος, переведенное: ut quadrupedes animantes humana voce ex nomine ipse vocaret, и проф. Васильевскій толковалъ: Іоаннъ звалъ «по имени» своего пса. Однако агиографъ говорить далѣе о повиновеніи святому даже στοιχεῖα животного, то-есть языка; собака могла быть выдрессирована настолько, что могла произносить по человѣчески I-o-ан-ни.

охотѣ»), Іоаннъ звалъ по имени собаку, привязывалъ ей на шею записку (πιττάχιον) и посылалъ ее со словами: «иди внизъ въ монастырь и принеси эту грамоту (γράμματεῖον) игуменьѣ и скорѣе возвращайся». Песъ прибѣгалъ къ кельѣ игуменьи и подымалъ лай; записку брали и передавали настоятелю, которая и исполняла порученіе согласно съ письмомъ (§ 16). Однажды Стефанъ засталъ Іоанна въ горькихъ слезахъ, съ опущенною головою на дверцы пещеры, и узналъ отъ него, что какъ при Стефанѣ мѣсто это возвеличится, такъ при немъ же и будетъ уничтожено отъ современной иконоборческой ереси, причемъ старецъ предсказалъ ему будущую судьбу (§ 17).

Въ это время умеръ отецъ Стефановъ Григорій. Сынъ съѣздилъ въ городъ, похоронилъ отца, распродалъ имущество въ Константинополѣ и съ матерью и сестрою (другая сестра его постриглась въ Цариградскомъ монастырѣ) удалился на Авксентіеву гору, гдѣ старецъ Іоаннъ постригъ ихъ въ женскомъ монастырѣ (очевидно Τριχίναρῆας). Украшенный схимою, сынъ сдѣлался духовнымъ отцемъ своей матери и сестры (§ 18). Затѣмъ умираетъ старецъ Іоаннъ. Стефанъ ударилъ въ било (τὸ χροῖμα δέδωκε), и вотъ съ окрестныхъ горъ, холмовъ, полей и лѣсовъ потянулась на Авксентіеву гору толпа (χορός) монаховъ для погребенія тѣла въ усыпальницѣ отцевъ (§ 19). Стефанъ былъ истиннымъ преемникомъ добродѣтелей Іоанна и шестымъ послѣ Авксентія знаменитымъ подвижникомъ горы. Подобно тому какъ моряки держатся извѣстнаго направленія, руководствуясь положеніемъ звѣздъ, и путешественники по сушѣ идутъ не безызвѣстными тропинками, гдѣ могутъ попасть въ руки разбойниковъ, а торными дорогами (ταῖς λεωφόροις), такъ и Стефанъ въ жизни своей всегда помышлялъ о вышнемъ Іерусалимѣ и имѣлъ передъ собою образы великихъ отцевъ Авксентіевой горы. На тридцать первомъ году жизни (стало быть, около 745 года) онъ заключился въ подземной пещерѣ подобно пчелѣ въ своемъ ульѣ и, чтобы не быть никому въ тягость, снискивалъ пропитаніе трудами своихъ рукъ: занимался плетеніемъ рыболовныхъ сѣтей (τῶν δικτύων συρραφήν καὶ σύμπλεξιν τῆς ἀλιευτικῆς τέχνης) и перепискою книгъ, ибо считался каллиграфомъ (§ 20). Прославившись своимъ подвижничествомъ, онъ невольно привлекалъ къ себѣ посѣтителей, которые желали подражать ему въ жизни. Стефанъ охотно принималъ ихъ и вскорѣ образовалъ около себя кружокъ изъ 12 братьевъ-монаховъ, между которыми были: Маринъ, Іоаннъ, Захарія, Христофоръ, Сергій и Стефанъ; была построена и киновія

во имя св. Авксептія съ усыпальницею, которая (позже) была разрушена «безбожнымъ тиранномъ» (Константиномъ Копронимомъ) и съ тѣхъ поръ стала называться «холмомъ Авксептія» (§ 21). Когда братія собралось 20 человекъ, Стефанъ поставилъ Марина экономомъ и намѣстникомъ киновіи, а самъ на 42 году жизни (въ 756 г.) удалился на самый верхъ Авксептіевой горы и поселился въ пещерѣ, образовавшейся въ южной ея части, за скалою, защищавшею пещеру отъ холодного сѣвернаго и западнаго вѣтра; здѣсь онъ построилъ келью въ 1½ локтя ширины и 2 длины; въ восточной части устроилъ мѣстечко въ видѣ раковины для молитвы, въ которомъ едва можно было помѣститься согбенному человеку и которое походило скорѣе на гробъ (§ 22). Удаленіе Стефана совершилось въ тайнѣ. Утромъ ученики пришли къ его прежнему жилищу и къ удивленію своему не нашли его. На склонѣ холма святой услышалъ ихъ слезы и успокоилъ ихъ. И въ зной и въ холодъ онъ носилъ одну и ту же одежду—кожаный хитонъ, клобукъ, украшенную крестами опояску и наплечья, подъ которыми носилъ желѣзныя вериги крестъ-на-крестъ; спалъ подобно старцу Іоанну, своему учителю, на тростниковой цѣновкѣ (§ 23). Слава о Стефанѣ разнеслась повсюду, имя его стало извѣстнымъ и въ Константинополь. Много людей пріѣзжало къ нему на холмъ и удостоивалось его благословенія. Между прочимъ прибыла одна знатная вдова, жаловалась на свое вдовство и бездѣтность и желала поступленія въ монастырь. Святой съ радостью поощрялъ ее къ исполненію этого обѣта. Черезъ Халкидонскую пристань (ναύσταθμος) она пріѣхала въ столицу, распродала свое имущество, раздала деньги бѣднымъ и, покинувъ родителей, родню и друзей, выѣхала изъ Константинополя и черезъ Пропонтиду¹⁾ достигла вѣроятно той же Халкидонской пристани, откуда прибыла на дивную (но не Дивную) гору (πρὸς τὸ θαυμαστὸν ὄρος). Часть оставшихся денегъ она принесла святому для раздачи, но Стефанъ препроводилъ ее вмѣстѣ съ Мариномъ, чтобы она собственноручно раздала деньги по сосѣднимъ селеніямъ. Затѣмъ онъ облекъ ее въ схиму, наименовалъ Анною и поселилъ въ подорганомъ женскомъ монастырѣ, гдѣ игуменьею была его родная мать (§ 24).

Съ этого времени для Стефана наступаетъ особаго рода подвижничество. Приступая къ описанію его, агіографъ снова говоритъ о

1) р. 437: τῆς Προποντίδος διαπεράσασα τοῦ Ἰστεοῦ, но такого города неизвѣстно; быть можетъ слѣдуетъ читать: ἀπὸ τοῦ Ἰστεοῦ: (отъ Халкидона) взшла на гору.

своемъ безсиліи достойнымъ образомъ передать рассказъ о мученіяхъ святого и снова напоминаетъ, что приступилъ къ написанію по порученію¹⁾. Начиная говорить о ереси иконоборческой, авторъ говоритъ сначала о еретикахъ вообще, начиная съ Симона, Менандра и Кердоны, кончая папою Гоноріемъ (625—638) и Магометомъ (§ 25). Дьяволъ, не переставая бороться съ созданнымъ по образу Бога человекомъ, нашелъ орудіе для своихъ дѣяній въ лицѣ сирійскаго мага, соименнаго льву звѣря, и возбудилъ его противъ поклоненія иконамъ; и хотя онъ умеръ, но ересь унаслѣдовалъ сынъ его Константинъ, для котораго агіографъ не находитъ достаточно бранныхъ словъ. Этотъ царь сталъ портить, уничтожать и сжигать иконы и вооружился противъ монашескаго сословія, называлъ схиму—схимою мрака, а самихъ монаховъ—недостойными упоминанія (ἀμνημόνευτοι) и идолопоклонниками. Созвавъ весь подвластный ему народъ²⁾ (очевидно на селентій), онъ заставилъ его поклясться передъ Тѣломъ и Кровью Христовою, передъ честнымъ крестомъ (τῶν ἀχράντων ξύλων, ἐν οἷς Χριστὸς—χεῖρας ἐξέτεινεν) и евангеліемъ, что не будетъ поклоняться иконѣ, будетъ называть ее идоломъ, не будетъ имѣть общенія съ монахами и говорить имъ «здравствуй»; будетъ при встрѣчѣ мраколюбца ругать и бросать въ него камнями. Для выполненія своей программы онъ назначилъ на патриаршій престолъ не избраніемъ (ψήφω) Божіимъ и іерейскимъ, но собственною властью (πανουργίᾳ), Константина, съ которымъ онъ восшелъ на амвонъ, вручилъ омофоръ и произнесъ самъ ἄξιός этому не патриарху, а скорѣе фатриарху. Ничего подобнаго, говоритъ авторъ, не случалось и при языческихъ служеніяхъ (§ 26). Затѣмъ царь и патриархъ разослали по всѣмъ епархіямъ грамоты (προγράμματα) съ приглашеніемъ областныхъ начальниковъ (ἀρχισατράπαι) и епископовъ въ столицу на соборъ противъ иконопочитанія³⁾. Среди повсемѣстнаго плача православныхъ безбожные попирали священное, присваивали себѣ сосуды, разрушали и посыпали пепломъ церкви, потому что въ нихъ находились иконы; иконы Христа, Богородицы и святыхъ сжигались, разрушались, заштукатуривались (ἀναχρίσει παρέδιδοντο); гдѣ же находились растенія, деревья, птицы, животныя, верховая ѣзда, псовая охота, зрѣлища и конскія скачки (ἰπποδρόμια), тамъ эти картины почитались и тщательно оберегались.

1) р. 439: ἐμχυτὸν τοῖς προτρέπουσι δέδωκα... τῶν εἰς τοῦτο προτρέψάντων.

2) р. 443: ἅπαντα τὸν ὑπ' αὐτοῦ λαὸν ἐκκλησίᾳσας.

3) Разумѣется соборъ 754 года.

Авторъ высказываетъ при этомъ свой взглядъ на почитаніе иконъ и цитируетъ слова Василия Великаго, что честь иконъ относится къ прототипу (§ 27). Толпы монаховъ, покинувъ европейскія области Византіи, самую столицу, Фивію и Вивію, а равно пещерники Прусиадской области собрались на Авксентіевой горѣ ко св. Стефану, котораго застали въ великой печали. Подвижникъ, изобразивъ весь ужасъ церкви, убѣждалъ иноковъ твердо стоять въ вѣрѣ (§ 28). Утѣшая ихъ, онъ подалъ имъ слѣдующій совѣтъ: «есть три области, которыя не приняли участія въ этой нечестивой ереси: тамъ вы должны искать себѣ убѣжища», и на вопросъ: «гдѣ именно находятся эти области?» отвѣтилъ: во-первыхъ сѣверные склоны береговъ Евксинскаго Понта¹⁾, побережнія его области, лежащія по направленію къ Захійской епархіи и пространства отъ Воспора (Керчи), Херсона, Никопеиса по направленію къ Готіи Низменной²⁾; во вторыхъ, области, лежащія по Пароенійскому (Средиземному) морю³⁾, тамъ, гдѣ простирается Южный заливъ (Адриатическое море), именно: митрополія Никопольская, насупротивъ стараго Рима, Неаполь и отсюда пространство до рѣки Тибра; въ-третьихъ, нижнія части Ликійской провинціи, отъ Силея (Συλίου) и Сяки (Συκῆς), далѣе на самомъ морѣ⁴⁾ островъ Кипръ и противоположный берегъ до Триполиса, Тира и Іошніи. По словамъ св. Стефана, предстоятели церквей Римской, Антиохійской, Іерусалимской и Александрійской анаеоматствовали иконоборческую ересь и въ писаніяхъ своихъ (ἐπιστολαῖς στηλιτευτικαῖς) называли царя отступникомъ и ересіархомъ; «пресвитеръ Іоаннъ Дамаскинъ, котораго этотъ тираннъ⁵⁾ называлъ Мансуромъ, а мы его называемъ преподобнымъ и богоноснымъ, не переставалъ писать ему и называть его «ересеустнымъ» (αἵρεσυχελῆ) и Мамеомъ; епископовъ его называлъ мракобѣсами (ἐπισκότους), подлыми рабами (κοιλιοδούλους) и забуддыгами (γαστρόφρονας), особенно (разумѣя при этомъ) любителей конскихъ скачекъ и зрѣлищъ Пастилу и Трикава, Николаита и друга бѣсовскаго Аципія» (Ἀτζύπιος). Выслушавъ Стефана, иноки послѣдовали его совѣту: одинъ отплылъ въ Понтъ Евксинскій, другой на Кипръ, третій въ Римъ. По-

1) p. 451: τὰ πρὸς τὸ ἄνακτες τοῦ Εὐξείνου Πόντου.

2) p. 452: τὰ πρὸς τὴν Γότθιον (Γοτθίαν) κοίλην ἀπαντῶντα.

3) Терминъ Кирилла Скинопольскаго (въ Житіи Евоніи).

4) τὰ κατ' αὐτὴν τὴν προποντίδα πλεόμεια. Здѣсь, какъ указалъ проф. Васильевскій, «Пропонтида» употреблено въ общемъ значеніи предморья, а не въ смыслѣ Мраморнаго моря.

5) Стефанъ намекаетъ очевидно на имп. Константина, а не на Льва.

кинувъ свои монастыри, они стали странниками (ξένοι) и пресельниками (παροικοί); Византія лишалась монашескаго сословія (§ 20)¹⁾. Между тѣмъ имп. Константинъ разрушилъ Влахернскій храмъ, украшенный прежде стѣнами съ изображеніями — начиная отъ пришествія на землю Господа до разныхъ чудесъ Его, до Его вознесенія и до схождения (не Сошествія) Святого Духа чрезъ иконное изображеніе²⁾. — Последняя фраза нуждается въ поясненіи. Анна Комнина (1120 г.) въ довольно неясныхъ словахъ говоритъ объ «обычномъ чудѣ», совершавшемся во Влахернской церкви (II, 175); Антоній Новгородскій (1200 г.) пишетъ: «къ Влахернѣ Святой Духъ Святой сходитъ» (96 С, 21 Л); Анонимъ 1204 г.: «въ Влахернѣ Святой Духъ схожаше на вся пятницу»³⁾; папа въ 1207 г. писалъ (повидимому, объ иконѣ Одигитріи): «хотя мы не раздѣляемъ мнѣнія нѣкоторыхъ Грековъ, будто на этой иконѣ почиваетъ Духъ блаженной Маріи, однако не считаемъ это суевѣріемъ»⁴⁾; средневѣковой писатель Belethi рассказываетъ: «былъ нѣкогда въ Константинополѣ въ одной церкви образъ Святой Дѣвы, предъ которымъ висѣлъ покровъ, совершенно закрывающій его; но въ пятницу на вечернѣ этотъ покровъ безъ всякаго содѣйствія ниспадалъ самъ собою и божественнымъ чудомъ какъ бы поднимался къ нему, такъ что все это могли ясно и вполне видѣть; а въ субботу покровъ нисходилъ на прежнее мѣсто и оставался до слѣдующей пятницы»⁵⁾. — Уничтоживъ все Христовы тайны, императоръ обратилъ церковь въ овощную лавку (ἐπωροφυλάκιον) и птичникъ (ὄρνεοσχοπέϊον), изобразивъ мозаикою: деревья, разныхъ птицъ, звѣрей, и все это среди листьевъ плюща, журавлей, вороновъ и павлиновъ; «а если кто вздумаетъ обвинить меня за эту мысль, пишетъ агіографъ, то пусть онъ отправится въ этотъ храмъ, и тогда повѣритъ, что это правда». — Отсюда проф. Васильевскій дѣлаетъ заключеніе, что все эти арабски и фигуры сохранялись во Влахернскомъ храмѣ и послѣ Константина и Ирины, когда онъ писалъ свое Житіе, прибавимъ: кажется, сохранялись до второй половины IX столѣтія, о чемъ можно

1) p. 453: αἰχμαλωτιζόμενον τὸ Βυζάντιον τοῦ μοναχικοῦ καταλόγου.

2) τὸν—ναὸν τῆς—θεοτόκου τὸν ἐν Βλαχέρναις κατοριζαντος, τὸν πρὶν κεκοσμημένον τοῖς διατοίχοις ὄντα ἀπὸ τε τῆς πρὸς ἡμᾶς τοῦ θεοῦ συγκαταβάσεως ἕως θαυμάτων παντοίων καὶ μέχρι τῆς αὐτοῦ ἀναλήψεως, καὶ τῆς τοῦ ἁγίου ποιήματος καθόδου διὰ εἰκονικῆς ἀναζωγραφῆσεως.

3) Новгород. 1, СПб. 1888, стр. 186.

4) Riant, Euxinae Sprolitanae, II, 76—77.

5) Migne, Patr. lat., CII cap. 51; ср. В. Васильевскій, стр. 290.

заклѣчить изъ житія Θεодора Студита. — Въ этомъ храмѣ царь и патриархъ созвали соборъ (σύνοδον) изъ подлыхъ рабовъ своихъ, епископовъ, и назвали иконы идольскими подобіями (ἀγαλματικὰ εἰδωλα); анаематствовали патр. Германа, назвавъ его древопоклонникомъ, и съ вздѣтыми кверху руками произнесли: «нынѣ спасеніе міру, яко ты, царю, свободилъ ны отъ идоловъ». Агіографъ, возставая противъ рѣшенія императора присвоить себѣ наименованіе «тринадцатаго апостола», обращается къ иконоборцамъ съ такими словами: вы креститесь не въ Троицу, но во имя Пастилы, Трикакава и Кавала, наставниковъ его (§ 30). — Въ виду краткихъ и «не совсѣмъ точныхъ свѣдѣній» агіографа о соборѣ 754 года, проф. Васильевскій изложилъ подробно обстановку и дѣянія собора — по Θεοφάνу и нашему Житію. Мѣстомъ засѣданія былъ сначала дворецъ Іерія, между Халкидономъ и Хрисополемъ, а потомъ Влахерны, число участниковъ 338.

Когда дѣянія этого собора были скрѣплены подписями, царь узналъ о дѣяніяхъ Стефана. Пригласивъ къ себѣ образованнѣйшаго изъ вельможъ, способнаго и поговорить и выслушать, патрикія Каллиста, царь поручилъ этому еретіку отправиться на Авксентіевъ холмъ и убѣдить Стефана подписаться подъ актами, именованъ царей Константина и Льва, и въ случаѣ успѣха дать монаху финиковъ и миндаля, чѣмъ тотъ обыкновенно питался. Однако патрикію потерпѣлъ неудачу: Стефанъ назвалъ соборъ лжесобраніемъ (ψευδοσύλλογος), опредѣленія его — еретическимъ мнѣніемъ, царя — ересіархомъ; жавъ пальцы въ кулакъ, святой сказалъ, что пока у него течетъ въ жилахъ кровь, она прольется за икону Христову; пища и масло были отвергнуты. Царь сильно разгнѣвался, выслушавъ своего патрикія, и немедленно отправилъ опять его же вмѣстѣ съ «архисатрапами» и щитоносцами — перевести Стефана изъ кельи въ подгорный монастырь и тамъ стеречь его въ ожиданіи суда; тѣ такъ и сдѣлали. Въ виду того, что святой отъ воздержанія совсѣмъ истощалъ, ослабѣлъ и не могъ ходить, щитоносцы перенесли его на плечахъ въ усыпальницу Авксентія, куда заключили и другихъ, находившихся съ нимъ, монаховъ. Стража, карауля двери заключенія, въ продолженіи шести дней оставалась безъ пищи, дивясь святости узника; на седьмой день явился изъ Константинополя новый начальникъ и именованъ царя велѣлъ водворить Стефана въ его прежнемъ жилищѣ: причиною этому была война царя со Скиѣами¹⁾ (§ 31). — По мнѣнію проф. Васильевскаго, это

1) p. 460: πολέμῳ πρὸς Σκιδάσ παρακειμένου.

была война съ Болгарами, 759 года. — Между тѣмъ Каллистъ подкупилъ одного изъ учениковъ святого, Сергія, и обѣщалъ ему и другое кое-что, лишь бы онъ сдѣлалъ доносъ на своего учителя. Войны, сторожившіе Стефана, испросивъ его молитвъ, вернулись въ столицу и отправились въ походъ противъ Скиѣовъ въ провинцію Европу; а Сергій, оставивъ монастырь, ушелъ къ Авликалему, сборщику податей въ Никоидійскомъ заливѣ (ὁ ἀρχιτελωνῶν κόλπου τῆς Νικομηδείας φερολόγος), и оба они написали доносъ на Стефана, что онъ называетъ царя еретикомъ, сиророжденцемъ (σιρογενῆ) и Виталиемъ (Βιτάλην), что, сидя на горѣ, онъ копаетъ ему яму, что онъ постригъ одну благородную женщину въ подгорномъ монастырѣ и по ночамъ навѣщаетъ ее. Служанку Анны они подкупили обѣщаніемъ свободы и выдачи замужъ за придворнаго челоуѣка, лишь бы она показала противъ своей госпожи. Записку (γράμματιόν) свою они послали со скороходомъ (διὰ ταχυδρομῶν) въ собственные руки царя, находившагося уже среди Скиѣовъ. Константинъ, прочтя письмо, немедленно отправилъ съ курьеромъ (βερδέης) посланіе въ Константинополь къ патрикію Анеу (Ἄνευ), остававшемуся тогда намѣстникомъ (ὁ ἀντ' αὐτοῦ τὴν πόλιν κρατῶν), съ требованіемъ схватить въ подгорномъ монастырѣ Авксентіева холма Анну, одну изъ тамошнихъ блудницъ, и прислать ее къ нему съ тѣми же курьерами. Анеъ съ толпою воиновъ, варварскимъ образомъ, явился въ монастырь (§ 32). Въ это время въ обители шла служба третьяго часа. Войны съ обнаженными мечами бросились внутрь храма. Произошло смятеніе; служба была прервана; монахини въ испугѣ то бѣжали внутрь алтаря, то скрывались подъ престоломъ, то бѣжали на гору. Игуменя, находившаяся у себя въ кельѣ, вышла къ воинамъ и усовѣщивала ихъ; но тѣ требовали именованъ царя выдать имъ подругу (φίλη) Стефанову Анну для доставленія ея въ лагерь (φορσάτον) императора. Настоятельница вызвала Анну и съ нею другую, именованъ Θεοφάνію, которымъ и велѣла идти къ царю. Надѣвъ наплечники (ἐπωμίδα) и испросивъ благословенія, эти двѣ монахини были отведены въ лагерь къ царю (§ 33). Первымъ дѣломъ царя было разлучить монахинь. Затѣмъ призвавъ духовную дочь Стефанову, Константинъ сказалъ: знаю, что о тебѣ передано мнѣ справедливо, знаю измѣнчивость женской души; скажи же, какъ тебя этотъ чародѣй (γόης) убѣдилъ покинуть родныхъ и нарядиться въ эту померченную одежду? Или онъ желалъ блудить съ тобою? Какою же красотою онъ увлекъ тебя? На это Анна отвѣтила: «царь, я принад-

лежу тебѣ тѣломъ: казни, убивай, дѣлай со мною, что хочешь, но отъ Анны ты ничего другого не услышишь кромѣ правды: я не знаю человѣка, о которомъ ты говоришь, а знаю праведнаго и душеполезнаго учителя, руководителя моего спасенія». Царь не нашелся, что сказать на это, началъ кусать ногти на одной рукѣ, а другою, по своему обыкновению, махалъ по воздуху, свистѣлъ и хмурился сидя; потомъ распорядился взять ее подъ стражу, а Теофанію, противъ желанія, отправилъ обратно въ монастырь, гдѣ она подробно рассказала о допросѣ Анны игуменѣ и сестрамъ, а на холмѣ и самому Стефану (§ 34).

Возвратившись изъ похода въ столицу, царь приказалъ заключить Анну въ мрачную тюрьму Фіала (τῆς Φιάλης), со связанными руками, съ намѣреніемъ на другой день произвести снова допросъ. Вечеромъ онъ послалъ къ ней одного евнуха—кувикуларія для убѣжденія, пощадить себя, рассказать правду о Стефанѣ, переменить одежду и жить пышно съ царицею; вотъ, говоритъ онъ, и твоя служанка облачаетъ правду; если ты будешь упорствовать, то на глазахъ твоихъ разсѣку на части твое тѣло; въ противномъ случаѣ, сознавшись въ прелюбодѣяніи, ты будешь одарена и почестями и подарками. Однако Анна выпроводила отъ себя евнуха (§ 35). На другой день царь, собравъ народъ передъ городскимъ фіаломъ (πρὸ τοῦ ἄστεος τῆς φιάλης), велѣлъ вывести Анну нагою, положилъ передъ нею воловьи жилы (βοῦντερα) и пригрозилъ употребить ихъ въ дѣло, если она не сознается въ преступной связи со Стефаномъ. Анна молчала. Царь назвалъ ее прелюбодѣйкою и велѣлъ бить. Восемь человѣкъ растянули ее на воздухъ и начали бить по животу и по спинѣ. Женщина только приговаривала: «не знаю человѣка, о которомъ ты говоришь», да «Господи помилуй». Затѣмъ императоръ велѣлъ привести ея прислугу и рассказать передъ всѣми о преступности ея госпожи. Та поклялась и лишь только протянула руки къ Аннѣ, какъ послѣдняя плюнула ей въ лицо. Видя, что страдальца лишилась языка, царь велѣлъ бросить ее въ одинъ изъ монастырей столицы, а самъ удалился во дворецъ, обдумывая планъ, какъ бы погубить Стефана (§ 36). На другой день онъ призвалъ къ себѣ своего молодого любимца Георгія Синклитика (τὸ ἐπίκλην Σουλκλήτων) и имѣлъ съ нимъ разговоръ, сообщенный потомъ самимъ Георгіемъ, рассказчикомъ нашего автора: Какъ ты меня любишь? спросилъ царь.—Безгранично.—И легко умеръ бы за меня?—Съ полною готовностью, отвѣтилъ тотъ сложивъ руки на своей

груди.—Нѣтъ, не умирать за меня прошу, ты не потеряешь ни одного изъ своихъ членовъ, но вотъ въ чемъ просьба: иди на Авксентіевъ холмъ, притворно сдѣлайся тамъ амнимоневтомъ и потомъ скорѣе возвращайся ко мнѣ. Георгій съ радостью согласился исполнить порученіе: отправился на гору, скрылся въ чащѣ, съ наступленіемъ ночи сталъ стучаться въ монастырь: онъ будто бы заблудился, боится попасть въ пасть звѣрямъ, или свергнуться съ утеса. Стефанъ велѣлъ Марину впустить путника и съ удивленіемъ замѣтилъ, что прибывшій имѣетъ лицо и бороду, гладко выбритыя. Авторъ замѣчаетъ: «Богъ заповѣдалъ Моисею сообщить всему народу: не стригите головы вашей и не порти края бороды твоей», а новый Іевусей и Амаликитянинъ (Константинъ) распорядился наоборотъ: начиная отъ старца до молодого, брить свои бороды наголо до самой кожи; «и донинѣ, замѣчаетъ біографъ, нѣкоторые изъ насъ — не наши: по виду наши, а по образу жизни чужіе; они и въ 70 лѣтъ брѣются». Стефанъ спросилъ Георгія: ты вѣдь изъ дворца? На что Синклитикъ отвѣтилъ: да, отче; но по беззаконію нечестиваго царя всѣ мы предалися іудейству; я съ трудомъ избѣгъ такой жизни и прибылъ сюда съ намѣреніемъ облачиться въ рясу. Стефанъ не соглашался постричь его, зная о запрещеніи императора, но когда Георгій замѣтилъ: слово воздашь Богу, если не пострижешь меня, — Стефанъ переменялъ на немъ мірскую одежду на монашескую. Новый монахъ оставался въ монастырѣ три дня (§ 37). А царь между тѣмъ собралъ народъ на цирковое зрѣлище (τὸ θέατρον τοῦ ἱπποδρομίου) и поднявшись на ступеньки въ отдѣленіи Русіевъ (ἀναβαθμοῦς, ἐνθα ἐπιλέγεται τὰ τοῦ ρουσίου), провозгласилъ: «нѣтъ мнѣ житія отъ проклятой шайки амнимоневтовъ». Народъ закричалъ: «владыко, да нѣтъ и слѣда ихъ одежды во градѣ твоемъ». — Я не могу перенести ихъ козней: они увлекли у меня моихъ близкихъ и одѣли въ помраченныя одежды; вотъ и любезнаго мнѣ Георгія Синклитика они отняли у меня и сдѣлали аввою. Народъ сочувственно отнесся къ его положенію (§ 38). Между тѣмъ, черезъ три дня Стефанъ облачилъ Георгія въ схиму, но новый инокъ только этого и добивался. Едва прошло еще три дня, какъ онъ бѣжалъ съ холма во дворецъ. Царь принялъ его съ расprostертыми объятіями, найдя теперь будто-бы предлогъ къ умерщвленію святого. Черезъ нѣкоторое время онъ созвалъ опять весь народъ и даже будто бы новорожденныхъ младенцевъ, на цирковое зрѣлище, на селентіи (σελεντίου ἀγυμῆνου, царская рѣчь передъ народомъ). При страшной давкѣ народа

царь опять поднялся на тѣ же ступени и произнесъ: «наша взяла (ἐνίκησέν μου ἡ τύχη); Господь услышалъ мои молитвы». Народъ воскликнулъ: «когда же тебя Богъ и не послушаетъ»? Царь повеселѣлъ, захотѣлъ и произнесъ: «Господь открылъ искомаго мною, и если вы желаете, я открою вамъ его». — «Казни его, убей, сожги, какъ ослушавшагося твоего повелѣнія». Царь тогда велѣлъ вывести Георгія въ монашеской рясѣ. Увидѣвъ царскаго любимца въ рясѣ, народъ возопилъ: злomu и злой конецъ! смерть ему! смерть ему!¹⁾ По повелѣнію царя съ Георгія сняли наплечники и клобукъ и бросили ихъ въ толпу, которая попраля ихъ ногами. Взявъ въ руки его опояску съ крестами, царь недоумѣвалъ, что съ нею дѣлать, но одинъ изъ его вельможъ (ἀρχόντων), «имя которое я охотно пройду молчаніемъ (прозваніе его — драконтово)²⁾», воскликнулъ: царь, брось подъ ноги и эту веревку съ сатанинскою петлею. Четыре человекъ бросили Георгія на землю и потащили (ἀνακομβοῦσιν) его за одежды, сорвали ихъ и оставили его нагимъ. Принеся кадъ съ водою, они облили его съ ногъ до головы въ видѣ новаго крещенія, затѣмъ облачили его въ головной уборъ и въ военныя одежды; царь собственноручно повѣсилъ при бедрѣ ему мечъ, поднялся на ступень и возвелъ его въ должность стратора (конюшаго). Народъ, вооруженный мечами, потребовалъ идти на Авксентіевъ холмъ, явился сюда, разсѣялъ учениковъ святого, сжегъ монастырь и церковь до основанія, извлекъ Стефана изъ пещеры и привелъ его къ морскому склону (§ 39).

Дорогою святого сѣкли по бокамъ розгами (βέργαις), толкали (ἐπρωθόν) его въ пропасть, били шиповникомъ по членамъ, плевали ему въ лицо, били палками по головѣ и надрывались при этомъ отъ смѣха; до самаго моря его ругали отступникомъ, амнимоневтомъ, мракоодѣяннѣмъ; посадили его на судно (ἐν ἀκατίῳ) и, переплывъ море, достигли Филиппикова монастыря, лежащаго у моря, около города Хрисополя³⁾, заключили здѣсь узника и донесли о томъ царю. Константинъ, узнавъ о разореніи монастыря, издалъ указъ (πρόσταγμα): «если кто будетъ схваченъ подымающимся на Авксентіевъ холмъ, тотъ подвергается казни мечемъ». Затѣмъ онъ созвалъ своихъ «ересіарховъ», «помрачен-

1) р. 474: κακόν ἰδεῖν κακὰ τὰ ἔτη· φωνεῦθήτω· φωνεῦθήτω.

2) Изъ Теофана (I, 440) мы знаемъ, что это былъ еракійскій преторъ Михаилъ Лаханодроконъ, злѣйшій врагъ монаховъ, продававшій церковныя сосуды и сжигавшій мощи святыхъ.

3) р. 476: τὸ εὐαγές τῶν Φιλιππηῶν μοναστηρίων τὸ πρὸς θάλασσαν τοῦ ἁγίου Χριστοπόλεως κείμενον, ниже τὸ προρρηθὲν ἐν Χριστοπόλει μοναστήριον.

ныхъ», Θεодосія епископа Ефесскаго, Константина Никомидійскаго, новатора, Константина Наколійскаго съ Сисянніемъ Пастилою и Василиемъ Трикакавомъ, а также придворныхъ лицъ: Каллиста, статсъ-секретаря (ἀντιγραφεύς) Комбоконона (Κομβοκόνων) и сарацинмудреннаго Масару (Μασαράν, Μισαράν), и послалъ ихъ къ патріарху Константину для того, чтобы всѣмъ вмѣстѣ отправиться въ Хрисопольскій монастырь. Однако патріархъ отказался ѣхать къ Стефану, будто бы замѣтивъ: «Константину со Стефаномъ бесѣдовать — большая разница: у меня слово и только, а у него со словомъ и сила божественнаго духа; смотрите, что отъ него услышите» (§ 40). Съ опредѣленіемъ собора 754 года, епископы прибыли въ монастырь, вошли въ церковь и крещальню (ὁ λουτήρ) и, поднявшись на ступеньки, велѣли позвать Стефана. Не въ силахъ ходить отъ изнеможенія и желѣзныхъ кандаловъ на ногахъ, святой былъ приведенъ двумя людьми. Посланцы заплакали. Θεодосій сказалъ: «скажи намъ, человекъ Божій, почему ты возводишь на насъ подозрѣніе въ ереси и относишься съ презрѣніемъ къ царямъ, архипастырямъ, епископамъ и всѣмъ христіанамъ? Не можемъ же всѣ мы хлопотать о погибели душъ нашихъ! Стефанъ началъ словами прор. Іліи къ Ахаву: «не я развращаю, но ты и домъ отца твоего», не я развратилъ, а вы, церковныя новаторы; цари земные и князіе вмѣстѣ съ пастырями и «измѣнниками паствы» собрались за одно противъ Христовой церкви, задумавъ пустое и тщетное. Константинъ Никомидійскій, всего 30-ти лѣтъ отъ роду, хотѣлъ было ударить по лицу сидѣвшаго на землѣ святого; одинъ изъ копьеносцевъ ударилъ ногою Стефана по животу и заставилъ его подняться. Святой не только не уклонился отъ удара, но подставилъ и другую щеку. Члены «синклита», находившіеся при Каллистѣ и Комбоконѣ, укротили Константина, но объявили Стефану: или покориться и подписать соборный актъ, или заплатить за жизнь «за возраженіе противъ закона отъ Бога наученныхъ отцевъ и царей». На это Стефанъ отвѣтилъ: «послушай, господинъ патрикій (χιριοπατρικίος): мнѣ жизнь — Христосъ и смерть за святую его икону — польза и слава»; впрочемъ онъ попросилъ прочесть ему синодальный актъ (§ 41). Константинъ Наколійскій, раскрывъ книгу (τὴν δέλτον), прочелъ заглавіе: «опредѣленіе святаго вселеннаго седьмаго собора». Стефанъ сдѣлалъ рукою знакъ къ молчанію и произнесъ длинную рѣчь, въ которой между прочимъ говорить: почему соборъ названъ святымъ, если онъ осквернилъ все святое: попраля дискъ божествен-

ныхъ таинъ, иконы Христа, Богородицы и Предтечи, отнявъ наименованіе «святость» у святыхъ, праведныхъ, апостоловъ и мучениковъ? Если на вопросъ: куда идешь? вы постановили говорить: къ Апостоламъ (εἰς τοὺς Ἀποστόλους, вмѣсто: въ церковь святыхъ Апостоловъ), а на вопросъ: откуда идешь?—Изъ Сорока мучениковъ (ἐκ τῶν Τεσσαράκοντα μαρτύρων, вмѣсто: изъ церкви святыхъ 40 мучениковъ), куда? Къ мученику Θεодору, къ мученику Акакію, и т. д.? «Почему соборъ названъ вселенскимъ, на который не соизволилъ (εὐδέχησεν) ни Римскій папа (ὁ Ῥώμης) (хотя канонъ предписываетъ, что церковныя дѣла не должны быть утверждаемы безъ папы Римскаго)¹⁾, ни Александрійскій, чтобы сказать правду, ни Антиохійскій, ни Иерусалимскій? Гдѣ книги (λίβελλοι) ихъ, въ которыхъ бы ваше лжесоборіице именовалось вселенскимъ соборомъ? Почему онъ седьмой, если онъ не слѣдуетъ шести соборамъ? Трикаковъ спросилъ: что же мы уничтожили изъ святыхъ шести соборовъ? И получилъ въ отвѣтъ: а развѣ святые шесть соборовъ собирались не въ священныя храмы (первый во св. Софїи Никейской, второй во св. Иринѣ цареградской, третій въ храмѣ св. Іоанна Богослова въ Ефесѣ, четвертый въ нашей Халкидонской (Καλχηδοναίων) митрополїи во всехвальномъ храмѣ (св. Евфимїи), пятый опять въ Цареградѣ и шестой во св. Софїи и во священномъ дворцѣ (ὁ Τροῦλλος или Ὡάτων)? Не стояли ли въ нихъ иконныя изображенія, не поклонялись ли имъ св. отцы? Епископъ сознался, что это правда, и тогда Стефанъ произнесъ: «кто не поклоняется Христу, писанному на иконѣ по человѣчеству, да будетъ анаѳема». Посрамленные епископы, заключивъ снова Стефана, вернулись во дворецъ, но хотѣли скрыть свою неудачу; однако свита Каллиста рассказала царю о побѣдѣ Стефана. Императоръ немедленно подписалъ указъ о ссылкѣ (γράφει τὴν ἐξορίαν) Стефана «на хребетъ (ὄρη) Еллеспонта—въ Приконисъ» (§ 42). Въ теченїи 17 дней, проведенныхъ въ Хрисопольскомъ монастырѣ, Стефанъ оставался безъ пищи; хотя царь и посылалъ ему провизїю, но она отсылалась святымъ обратно. Въ это время заболѣлъ лихорадкою или тифомъ (τῷ διακαιῇ τοῦ πυρετοῦ νοσήματι) игумень монастыря настолько серьезно, что врачи отчаялись въ его выздоровленїи; тогда онъ отправилъ ко святому выдающихся монастырскихъ пословъ съ приглашенїемъ навѣстить его и помолиться. Силъ его хватило только до 9-го часа. Стефанъ явился, помолился, и

1) p. 481: κανόνος προκειμένου, μὴ δεῖν τὰ ἐκκλησιαστικὰ δὲχα τοῦ πάπα Ῥώμης κανονίζεσθαι.

лихорадка (ὁ πυρετός) тотчасъ оставила игумена. Святой спросилъ: не хочешь ли чистаго вина? И когда игумень отвѣтилъ утвердительно, Стефанъ подаль ему свой бокалъ (βαυκάλιον) съ несмѣшаннымъ виномъ. Большой выпилъ, сильно пропотѣлъ (ἰδρῶτι πολλοστῶ κατασχεθεῖς) и выздоровѣлъ. Святой просилъ игумена молиться о немъ и въ случаѣ посѣщенїа имъ холма вспомнить о немъ.

По прибытїи на Приконисъ, проходя по пустыннымъ мѣстамъ, Стефанъ пришелъ въ скалистую страшную мѣстность около моря, и поселился на гребнѣ скалы въ одной пещеркѣ, называвшейся Киссудою (Κισσοῦδα), гдѣ стоялъ храмъ во имя праматери Анны; пищею ему служили травы (§ 43)¹⁾. Разсѣянные изъ Авксентїевой горы монахи—ученики святого, узнавъ о пребыванїи его на Приконисѣ, толпами направились на островъ; изъ нихъ не оказалось только двухъ, перемѣнившихъ монашескую одежду на мірскую, именно Сергія, написавшаго доносное письмо (χάρτην) на святого и пославшаго его къ императору въ лагерь, и Стефана, принявшаго отъ святого схиму и бывшаго пресвитеромъ монастыря, но потомъ сдѣлавшагося служителемъ (λειτουργός) Каллиста; вмѣстѣ съ Сергіемъ онъ снялъ съ себя схиму, былъ облаченъ императоромъ въ мірскую одежду, сдѣланъ служителемъ во дворцѣ Σοφιαναί, въ которомъ исполнялъ гнусныя торжества царя, и названъ былъ «попомъ веселья» (τῆς χαρᾶς παπᾶν). Всѣ остальные монахи собрались на лицо и составили монастырь на Приконисѣ. Мать святого съ дочерью, покинувъ монастырь Трихинарейскій, также прибыла на островъ. Стефанъ на 49-мъ году (то-есть въ 763—764 г.) избралъ столпническое житїе (§ 44).

Богъ прославилъ Стефана даромъ чудесъ надъ змѣями, скорпіонами и въ разныхъ болѣзняхъ. Одинъ совершенно слѣпой²⁾ отъ рожденїа явился на островъ ко святому и молилъ исцѣлить его; послѣ нѣкотораго колебанїа святой спросилъ, вѣруеть ли онъ въ иконы святыхъ, и, получивъ утвердительный отвѣтъ, исцѣлилъ юношу; это было первое чудо святого на Приконисѣ (§ 45). Одна знатная женщина изъ Кизика, имѣя 9-тилѣтняго сумасшедшаго (δαίμονιζόμενον) ребенка, явилась съ нимъ на островъ; при видѣ столпа мальчикъ страдалъ страшно: его подбрасывало на воздухъ и снова онъ падалъ на землю. Несчастная мать обратилась съ ходатайствомъ къ матери святого. Стефанъ велѣлъ одному монаху перекрестить ребенка и дать ему по-

1) Глава 43-я житїа случайно пропущена при разборѣ проф. Васильевскимъ.

2) p. 488: δαιμόνιο ὑπὸ τοῦ ζόφου εἰς ἀβλεψίαν ἀμαρτωθεῖς.

цѣловать икону, послѣ чего мальчикъ выздоровѣлъ (§ 46). Одна знатная женщина, жившая въ Иракліи Θρακίης, около моря¹⁾, съ 7-лѣтняго возраста страдала кровотеченіемъ, чахла и мучилась. Прибывъ на островъ, она была исцѣлена Стефаномъ черезъ возложеніе печати во Христѣ и поклоненіе Его иконѣ (§ 47). Святой укрощалъ также бурю морскую и въ особенно опасныхъ случаяхъ самъ являлся на суднѣ и правилъ рулемъ (§ 48). На второй годъ Приконисскаго изгнанія святого (ок. 765 г.) родная мать его скончалась, а черезъ семь дней умерла и ея дочь Θεодота (§ 49). Въ то время явился на островъ изъ европейскихъ частей нѣкій Стефанъ, солдатъ армянскаго происхожденія²⁾, страдавшій сухоткою (ήμλιζήρος) и ходившій совершенно наклоненнымъ къ землѣ. Святой поставилъ передъ нимъ иконы Христа и Богородицы, помолился, велѣлъ поцѣловать образа и исцѣлилъ больного. По возвращеніи его въ отрядъ товарищи дивились его выздоровленію, и когда Стефанъ сообщилъ, что его излѣчилъ Приконисскій монахъ, заставивъ поцѣловать иконы Христа и Богородицы³⁾, солдаты подняли его на смѣхъ и назвали идолопоклонникомъ. Архисатрапъ Θρακίης, узнавъ о томъ, препроводилъ исцѣленнаго солдата къ императору. Зная о ненависти царя къ амнимоневтамъ и иконамъ, Стефанъ отрекся отъ святого изгнанника и даже анаѳематствовалъ его, за что императоръ возвелъ его въ должность сотника (κεντυρίων). Возвращаясь однажды верхомъ изъ дворца домой, этотъ сотникъ упалъ съ лошади, сломалъ обѣ ноги, сталъ жертвою лошади и умеръ. Императоръ видя, что Приконисскій изгнанникъ не перестаетъ учить народъ «идолослуженію», рѣшился перевести его (§ 50).

Со связанными руками онъ былъ брошенъ въ мрачную столичную тюрьму Φιάλα; ноги его были также въ колодкахъ (ἐν τῷ ξύλῳ). Черезъ нѣсколько дней, когда царь сидѣлъ на террасѣ Φάρα⁴⁾ между двумя сановниками (ἀρχόντες) и творилъ съ ними судъ (ἐποίειτο τὴν ἐρώτησιν), къ нему былъ приведенъ узникъ Стефанъ, запасшійся предварительно монетою, которую спряталъ въ клубокѣ. При видѣ монаха Константинъ воскликнулъ: «о, насиліе! и какой амнимоневтъ вооружается (καταμαρτυρεῖται) противъ моего царства»? Стефанъ промол-

1) p. 492: ἐν τῇ τῆς Θρακίης Ἰρακλεῖα πλησίον τοῦ αἰγιαλοῦ.

2) p. 494: στρατιώτης τοῦ στίφους τῶν Ἀρμενίων ἐκ τῶν τῆς Εὐρώπης μερῶν.

3) μίαν ἀνδρὸς γράφουσαν Χριστός, καὶ ἑτέραν γυναικὸς ὡς ἔλεγον εἶναι αὐτὴν τῆς Θεοτόκου!

4) p. 496: ἐν τῷ τοῦ Φάρου ἡλιακῷ.

чалъ и стоялъ въ наклонномъ положеніи. Царь вспыхнулъ, глаза его налились кровью, онъ замоталъ рукою по воздуху, зашипѣлъ по змѣиному и воскликнулъ: «мнѣ ли не отвѣчаешь, преноганая голова»? Святой сказалъ: «царь, если ты хочешь осудить меня, то казни меня, а если хочешь спрашивать, то мягкость да умѣритъ твой гнѣвъ, ибо законы повелѣваютъ судьямъ судить именно такимъ образомъ». Изъ разговора, въ которомъ постоянно слышались слова «иконъ», «идолослуженіе», обнаружилось, что иконоборцы называли икону Христа Аполлономъ, икону Богородицы— Артемидою. Разгоряченный Стефанъ вынулъ изъ клубука монету съ изображеніемъ императоровъ (Константина и Льва) и спросилъ: чье это изображеніе? Свита сказала: образъ и имя непобѣдимыхъ царей. Тогда со словами: если попирающіе монету подвергаются суровому наказанію, то какому же наказанію подлежатъ попирающіе икону?—бросилъ монету на полъ и началъ топтать ее. Свита бросилась было на святого съ намѣреніемъ сбросить его съ иліака внизъ, но самъ царь запретилъ имъ это; связаннаго Стефана за шею и по рукамъ сзади царь велѣлъ отправить въ общественную (δημοσίαν) тюрьму столицы, называвшуюся «священнымъ преторіемъ» (πραιτώριον, § 51). Въ тюрьмѣ Стефанъ нашелъ 342 заключенныхъ иноковъ, набранныхъ изъ разныхъ мѣстъ, кого съ урѣзаннымъ носомъ, кого ослѣпленнымъ, кого съ отрубленными руками, за отказъ подписаться противъ иконопочитанія, кого безъ ушей, кого съ тяжелыми ранами, кого остриженнымъ и обритымъ иконосжигателями, кого съ обмазанною смолою и выженною бородою. Стефанъ пожалѣлъ, что сохранилъ всѣ члены тѣла за исповѣданіе иконопочитанія. Преторій скоро обратился въ монастырь, въ которомъ аккуратно совершалось монашеское правило. Жена тюремнаго надзирателя (κατηκλάριος), тайная иконопочитательница, называла святого даже земнымъ ангеломъ; она тайно отъ мужа пришла къ святому, принесла ему провизію и просила молитвы. Святой отказался отъ пищи и не благословилъ ее, полагая, что она еретичка; но когда она исповѣдала иконопочитаніе, открыла свой кивотъ съ тремя иконами Богородицы, держащей на рукахъ Младенца, Петра и Павла, и поклонилась имъ, святой благословилъ ее и принялъ отъ нея въ субботу и воскресенье шесть унціевъ (οὐγκίας) хлѣба и три бокала воды, что ему хватило на всѣ 11 мѣсяцевъ, которые онъ провелъ въ преторіи (§ 52).

Однажды въ темницѣ между узниками зашла рѣчь о мученикахъ, пострадавшихъ въ разныхъ областяхъ отъ правителей царя Констан-

тина. Выступилъ Антоній съ острова Крита и рассказалъ о страданіи Критскаго инока Павла. Послѣдній былъ схваченъ архимандритомъ острова Теофаномъ Лардотиромъ и приведенъ для слѣдствія въ преторій Ираклія (τοῦ Ἰρακλείου). Передъ нимъ положили на полъ икону Христа и орудія пытки, называвшіяся у древнихъ Грековъ (Ἑλληνες) *καταπέλται*. Стратигъ предложилъ Павлу или попрасть икону, или подвергнуться наказанію; но тотъ вмѣсто попраіи склонился и облобызалъ образъ. За это онъ былъ обнаженъ, положенъ на катапелты, пригвожденъ отъ шеи до ногъ къ двумъ доскамъ, поднять вверхъ ногами и сожженъ на подложенномъ подъ нимъ кострѣ (§ 53). Затѣмъ пресвитеръ и старецъ Пелекитскаго монастыря Теостириктъ, у котораго иконосжигатели отрѣзали носъ и опалили бороду, предварительно вымазавъ ее смолою, рассказалъ о жестокости начальника (ἄρχων) Азійской земли Лаханодроконъ (это уже извѣстный намъ преторъ Михаилъ Лаханодроконъ, котораго агіографъ сначала не хотѣлъ назвать по фамиліи). По прошествіи четырехдесятиницы, передъ Пасхою, въ пятницу на Страстной недѣлѣ, во время службы, этотъ архисатрапъ по царскому повелѣнію напалъ на монастырь со множествомъ воиновъ, прервалъ служеніе, схватилъ монаховъ (числомъ 39), заколотилъ имъ руки и шеи въ колодки, остальныхъ кого растерзалъ, кого сжегъ, у кого, какъ напр. у меня, отрѣзалъ носъ и выжегъ бороду, обмазавъ ее предварительно смолою, и отослалъ (въ Константинополь); мало того, онъ сжегъ самый монастырь, начиная отъ конюшни (ἵπποφορβείον), кончая церквами. Забравъ всѣхъ 38 монаховъ, онъ заключилъ ихъ на границахъ Ефеса подъ сводами старой бани, засыпалъ входъ, подкопалъ гору, которая своимъ паденіемъ живо похоронила иноковъ (§ 54). Самъ Стефанъ рассказалъ братіи о двухъ страдальцахъ: Петрѣ, затворникѣ Влахернскомъ (ὁ ἐν Βλαχέρναις ἐχκεκλεισμένος), котораго въ присутствіи царя били воловьими жилами за почитаніе имъ иконы Христовой и который, назвавъ царя Датіаномъ (Δατιανός)¹⁾ и Отступникомъ (Іуліаномъ), скончался со словами «Благодарю тя, Господи», и Іоаннѣ, игуменѣ монастыря Монагрійскаго (τῆς Μοναγρίας), который, отвергнувъ попраіе иконы Христа и Богородицы, былъ зашитъ въ мѣшокъ и съ большимъ камнемъ былъ бро-

1) Проф. Васильевскій, имѣя въ виду нижеслѣдующую параллель къ Валенту, выразилъ недоумѣніе на счетъ имени Датіана. Но такъ назывался имп. Діоклитіанъ, какъ видно изъ Житія великомуч. Георгія (въ славянскомъ Дадіянѣ): А. Поповъ, Опис. рук. Хлудова, стр. 331.

шенъ въ море; «и кто сумѣетъ передать происки и жестокія пытки во всѣхъ областяхъ со стороны страшныхъ правителей (ἄρχοντες) тирана и враговъ истины?» (§ 55). — Теофанъ (I, 432) подъ 761 годомъ рассказываетъ не о Петрѣ, а объ Андреѣ, каливитѣ Влахернскомъ (καλιβίτης ἐν Βλαχέρναις), который назвалъ царя Валентомъ и Іуліаномъ и былъ мученъ бичами (διὰ μαστιγῶν); а о Петрѣ Столпникѣ говоритъ гораздо позже, послѣ мученія самого Стефана, который такимъ образомъ не могъ знать о его кончинѣ. «Въ настоящее время, говоритъ проф. Васильевскій, можно считать вполне доказаннымъ, что не діаконъ Стефанъ, писатель Житія, а именно авторъ хроники допустилъ ошибку, которая, впрочемъ состоитъ только въ томъ, что онъ перемѣшалъ имена двухъ святыхъ: то, что у Теофана говорится объ Андреѣ, должно быть относимо къ Петру, и то, что (подъ 767 годомъ) говорится о Петрѣ, должно быть относимо къ Андрею Стилиту, то-есть, къ тому святому, который въ греческихъ Прологахъ называется св. Андреемъ иже въ Крисѣ (по мѣсту погребенія), а въ славянскихъ — иже въ Критѣ (по мѣсту происхожденія). Мученичество Павла Критскаго, иноковъ Пелекитскихъ, Петра Влахернскаго († 16 мая 761 г.) и Іоанна Монагрійскаго относится, по мнѣнію этого ученаго, къ періоду 761 — 765 годовъ, по Болландистамъ 761—767.

Приступая къ разсказу о послѣднихъ дняхъ святого, авторъ еще разъ говоритъ о своемъ недостойствѣ и слабости рѣчи. Стефанъ предсказалъ время своей кончины за 40 дней. Пригласивъ жену тюремнаго надзирателя, онъ просилъ ее болѣе не приносить ему пищи и питія; онъ готовился къ смерти, постился и облачалъ въ монашескую рясу приходившихъ къ нему въ темницу мірянъ. Черезъ 38 дней онъ опять пригласилъ надзирательницу, благодарилъ ее за оказанныя услуги, взялъ икону Спаса и Петра и Павла и возвратилъ ее собственницѣ, прибавивъ, что на другой день онъ отойдетъ въ иной міръ. Жена взяла иконы и спрятала ихъ въ полотенецѣ (ἐγχευρίδιον). Святой всю ночь провелъ съ братіею въ пѣснопѣніи (§ 56). Царь, совершая языческія возліанія (ἐλληνικήν σπονδήν), праздновалъ въ то время демоническій праздникъ Брумалій (Βρουμάλιον, на которомъ чествовались Діонисъ и Брумъ, какъ покровители сѣмянъ и вина¹⁾). — На осно-

1) Еще 62-е правило VI вселенскаго собора говоритъ (Ῥάλλη καὶ Πότλη: Σύνταγμα τῶν θείων κανόνων. Ἀθήν. 1852, II, 448): τὰς οὕτω λεγομένας καλάνδας καὶ τὰ λεγόμενα Βοτὰ καὶ τὰ καλούμενα Βρουμάλια καὶ τὴν ἐν τῇ πρώτῃ τοῦ μαρτίου μηνὸς ἡμέρᾳ ἐπὶ τελουμένην πάνηγυριν καθάπαξ ἐκ τῆς τῶν πιστῶν πολιτείας περιαιρεθῆναι βουλόμεθα.

ваніи Пасхальной Хроники проф. Васильевскій описалъ это празднество, состоявшее въ угощеніи царемъ вельможъ, вельможами — простого народа, но не всѣхъ одновременно, а въ алфавитномъ порядкѣ ихъ именъ: сначала угощались лица, имена которыхъ начинались съ А, потомъ шла буква В, Г и т. д. — Сидя утромъ съ приглашенными въ портикѣ гвардейскихъ отрядовъ (*ἐπὶ τὰς τῶν σχολῶν στοάς*), царь совершалъ возліаніе, на которое пришла 5-я буква алфавита, соотвѣтствовавшая начальной буквѣ имени его третьей жены Евдокіи. Въ это время ему донесли, что глава амнионевтовъ «Стефанъ Авксентіевъ» (*ὁ τοῦ Αὐξεντίου*) обратилъ преторій въ монастырь и всѣ горожане (*πάντες οἱ ἐν τῇ πόλει*) идутъ къ нему въ темницу. Константинъ призвалъ меченосца, состоявшаго въ должности «ближняго человека» (*τῆ τοῦ προξίμου ἀξία καταλεγόμενος*), и велѣлъ ему вывести Стефана за городъ, гдѣ стояла церковь св. Мавры¹⁾, имъ разрушенная до основанія и обращенная въ мѣсто казни (*φονευτήριον*) съ наименованіемъ его «Мавринымъ» (*Μαύρα*). Здѣсь, говоритъ авторъ, царь заключилъ договоръ съ демонами, о чемъ свидѣтельствуегъ принесеніе въ жертву Суфламіева дѣтеныша (*τοῦ Σουφλαμίου παιδάριον*): по словамъ проф. Васильевскаго, «намекъ на какую-то темную исторію, распущенную, конечно, врагами императора». — Вмѣстѣ съ предписаніемъ объ умерщвленіи Стефана сдѣлано было распоряженіе о производствѣ розысковъ въ столицѣ; и кто имѣлъ въ числѣ знакомыхъ монаха или просто человека въ темныхъ одеждахъ, подвергался изгнанію; враги радовались, выдавая своихъ недруговъ, рабы доносили на своихъ господъ (§ 57). «Ближній человекъ», заколовъ шею и руки Стефана въ колодки, повелъ его на мѣсто казни. Между тѣмъ императоръ вышелъ изъ дворца и по главной общественной улицѣ (*ἐπὶ τὸ τῆς λεωφόρου δημόσιον*) направился на площадь Милій (*τὸ Μήλιον*). Здѣсь на мильномъ столбѣ съ давнихъ временъ изображены были шесть вселенскихъ соборовъ, напоминавшіе неграмотнымъ, пришельцамъ, да и самимъ гражданамъ о православной вѣрѣ; но Константинъ замазалъ эти изображенія, а на мѣсто ихъ велѣлъ нарисовать конскій бѣгъ и своего любимаго возницу, котораго прозвалъ «ураніакомъ» («небеснымъ»). Когда народъ восторженно встрѣтилъ императора на площади, царь произнесъ: «нѣтъ утѣшенія душѣ моей отъ зачумленныхъ амнионевтовъ». На это одинъ ему замѣтилъ: какъ, владыко?

1) p, 551: πέραν τοῦ ἄστεος, ἔνθα ἦν ὁ ναὸς τῆς ἁγίας Μαύρας.

и слѣда ихъ не видно ни въ городѣ, ни въ другихъ областяхъ, всѣ они погублены, и главный врагъ «Стефанъ Авксентіевъ», котораго мы сегодня встрѣтили, и тотъ уведень на казнь. Но царь сказалъ: Стефанъ не боится смерти, онъ только ее и ждетъ; такъ нѣтъ же, онъ умереть не такую смертью, а болѣе жестокою; кромѣ того и царица пожалѣетъ, что сегодняшній день празднества ея Брумалія омрачится убійствомъ. И съ этими словами онъ велѣлъ вернуть Стефана обратно въ тюрьму (§ 58). Вечеромъ среди пиршества онъ призвалъ двухъ родныхъ братьевъ — чиновниковъ, красавцевъ (которыхъ потомъ изъ зависти умертвилъ), и велѣлъ имъ идти въ преторій и передать Стефану, что царь спасъ его отъ смерти, чтобы онъ покорился императору; въ противномъ случаѣ велѣлъ бить его по рту и по спиѣ до смерти. Братья, тайно почитая страдальца, не только не били его, но лобызали его ноги, и вернувшись донесли царю, что въ виду упорства Стефана, они били его до того, что онъ лишился языка и едва ли доживетъ до завтра (§ 59). Утромъ Стефанъ снялъ съ себя наплечники, опояску и ремень, снялъ и клобукъ; братія не совѣтовала ему снимать клобука, но святой не хотѣлъ, чтобы разъяренная толпа народа попирала ногами эту схиму; онъ оставался въ одномъ мѣховомъ хитонѣ (§ 60). Ночью, будто бы отъ демоновъ, царь узналъ, что братья его обманули. Вставъ около второго часа (по нашему около восьми часовъ), онъ вышелъ въ передніе покои дворца (*τὰ βασιλικὰ προαύλια*) и закричалъ: «насиліе! нѣтъ у меня помощниковъ! что мнѣ и амнионевтамъ!» и обратившись къ собравшимся къ нему на пиршество, спросилъ: «куда вы? чего хотите»? Тѣ отвѣтили, что явились къ нему, царю своему, на праздникъ царицы. «Я вамъ не царь», воскликнулъ Константинъ, «у васъ другой царь, у ногъ котораго вы ползаете, слѣды котораго вы цѣлуете, молитвъ котораго вы просите; нѣтъ у меня единомысленника, который бы убилъ его и далъ покой моей жизни». — Генрихъ II Плантагенетъ очевидно находился въ такомъ же положеніи въ 1170 году, когда, выведенный изъ себя архіепископомъ Өомою Бекетомъ, воскликнулъ: «какъ! человекъ оскорбляетъ весь королевскій домъ, и ни одинъ изъ этихъ малодушныхъ слугъ, которыхъ я кормлю за своимъ столомъ, не отомститъ тому, кто наноситъ мнѣ такую обиду!»¹⁾. — На вопросъ гостей, кто этотъ врагъ импе-

1) Aug. Thierry. Hist. de la conquête de l'Angleterre. Paris 1868, II, 111; русскій пер. Спб. 1868, II, 308—309.

ратора, царь назвал Стефана Авксентіева. Гости заволновались, бросились въ преторій и потребовали у тюремныхъ надзирателей «Стефана Авксентіева». Святой самъ вышелъ къ нимъ. Толпа вытасила его на улицу (ἐπὶ τὴν δημοσίαν) и била его по головѣ и по всему тѣлу камнями и палками. Когда онъ былъ вытасченъ за первыя ворота преторія (τὴν πρώτην πύλην τοῦ πραιτορίου) къ предверью (εἰς τὰ πρόθυρα) тамошняго храма (εὐκτήριον) св. великомуч. Θεодора и въ послѣдній разъ помолился здѣсь, одинъ изъ толпы, по имени Филоматъ (Φιλομάτιος), выхватилъ у одного изъ пожарныхъ (ὑδροστάτης τῶν ἐμπρησιῶν), иначе «сифоновъ» (σίφονες), большую дубину, называемую ἀντίον, и ударивъ ею по головѣ, прекратилъ мученія Стефана; тутъ же онъ самъ сошелъ съ ума и остался въ такомъ положеніи до самой смерти (§ 61). И бездыханный трупъ страдальца не былъ оставленъ въ покоѣ: въ него бросали камни, тащили по камнямъ, отрубали руки, отсѣкали пальцы съ ногтями, разсѣкали по частямъ его члены; кровь лилась по дорогѣ. Одинъ камнемъ разсѣкъ животъ его на двѣ части; такой смерти, замѣчаетъ авторъ, не бывало и у Елиновъ. Тутъ, оставивъ свои занятія, «по повелѣнію тиранна», одинаково усердно упражнялись мужчины, женщины и дѣти, поражая трупъ камнями и палками. На Воловѣй площади (ὁ τοῦ Βολῆς τόπος) произошла новая сцена. Мастеровой (κάπηλος), жарившій на сковородѣ (τήγανον) рыбу, видя тѣло, влекомое по улицѣ, выхватилъ изъ огня головню, ударилъ ею по головѣ покойника и отсадилъ ему полъ черепа¹⁾, такъ что мозгъ вывалился на землю. Одинъ изъ почитателей святого, Θεодоръ, слѣдовавшій за трупомъ, подбиралъ его части, которыя пряталъ въ полотенцѣ и подъ одежду. Трупъ притащили къ монастырю Монокіонія (τοῦ Μονοκισίου), гдѣ жила сестра Стефана; хотѣли, чтобы и она бросила камень въ тѣло, но та скрылась въ мрачномъ гробѣ и избѣгла черни. Наконецъ трупъ бросили въ яму «язычниковъ и осужденныхъ», гдѣ прежде стоялъ храмъ мученика Пелагія, обращенный Константиномъ со времени его паденія въ кладбище осужденныхъ, τὰ Πελαγίου. Толпа вернулась и донесла царю объ убіеніи Стефана; царь будто бы расхотался при этой вѣсти (§ 62). — Описывая кончину св. Стефана, мы невольно припоминаемъ кончину св. Андрея въ Судѣ (стр. 45 — 46) и казнь имп. Андроника Комнина. Прошло 420 лѣтъ, а толпа все такъ же, если не болѣе, какъ прежде благоговѣла, такъ теперь издѣвалась надъ страдальцемъ. На шею Андроника нало-

1) p. 520: τὸ ὀπισθεν μέρος τῆς χάρας, ὃ λέγεται ἡμίκρανον, μερίσας ἀπέρρηξεν.

жили двѣ цѣпи, ноги заковали въ кандалы, осыпали его руганью, били по щекамъ, толкали пинками, выщипывали бороду и волосы, вырывали зубы, били кулаками по лицу даже женщины; отрубили ему правую руку, выкололи лѣвый глазъ; колбасники, кожевники и мастеровые (οἱ ἐν τοῖς καπηλείοις), проводившіе цѣлый день на улицѣ, сбѣжались на это зрѣлище, били недавняго царя по головѣ палками, пачкали ему ноздри пометомъ и выжимали на лицо скотскія и чловѣчскія изверженія, кололи рожнами въ бока, лили на лицо ему горячую воду, «словомъ не было никого, кто бы не злодѣйствовалъ надъ Андроникомъ»; вѣшали его за ноги и рвали его дѣтородные члены; одинъ злодѣй вонзилъ ему длинный мечъ въ горло до самыхъ внутренностей, другіе пробовали на немъ остроту своихъ мечей; наконецъ тѣло его бросили въ одномъ изъ сводовъ на ипподромѣ, откуда оно было перенесено къ Ефорову монастырю¹⁾.

Стефанъ скончался на 50-мъ или 53-емъ году возраста (то-есть въ 765 г.) ноября 28-го (у Васильевского по опечаткѣ: 22-го), когда праздновалась брумалистами буква ε. — Изъ двухъ рукописныхъ датъ упомянутый ученый принимаетъ первую, такъ какъ и Теофанъ помѣщаетъ кончину святого подъ 2527 годомъ 4-мъ индиктомъ (=765). — Изъ чудесъ, совершившихся послѣ кончины святого, авторъ упоминаетъ слѣдующія: когда трупъ влекли на смерть, заблестали солнечные лучи и облако въ восточной части Константинополя надъ вершиною горы, откуда святой приходилъ, сдѣлалось огненнымъ, потомъ оно перешло на крайнія части города и потемнѣло; поднялась буря надъ городомъ и многіе боялись быть ею увлеченными; не мало пострадали въ городѣ зеленѣющія пашни; благочестивый народъ молилъ Бога о минованіи опасности, и Онъ внялъ ихъ моленію (§ 63). Благочестивый Θεодоръ, взявъ часть главы Стефана, спряталъ ее подъ пазухою, пришелъ въ монастырь Дія (μονὴ τοῦ ὁσίου πατρὸς ἡμῶν Δίου) и тайно сообщилъ его игумену о событіи дня. Игумень привелъ Θεодора въ правый придѣлъ (εὐκτήριον) монастыря, посвященный имени первомученика Стефана, и, открывъ раку, положилъ въ нее мощи св. мученика, въ присутствіи нѣкоего «монастырскаго дѣтеныша» Стефанита²⁾, и потомъ перенесъ ихъ въ алтарь (τοῦ θυσιαστηρίου ἔσω καὶ τῶν ἱερῶν περιβόλων). Скоро Θεодоръ былъ оклеветанъ передъ царемъ въ почитаніи иконъ и сосланъ съ женою и дѣтьми на островъ Сицилію;

1) Nicet. Chron. p. 455 sq. ed. Bonn.

2) p. 523: συμπρόντος καὶ τινος Στεφανίτου παιδαρίου μικροῦ τῆς παρούσης μονῆς.

вернулся на родину лишь спустя много лѣтъ (§ 64). Именно, «монастырскій дѣтенышъ» Стефанитъ, выросши, просилъ поставленія у своего игумена во діакона; но настоятель замѣтилъ, что онъ еще молодъ и воспитавъ съ молодыхъ лѣтъ на его рукахъ; тогда Стефанитъ, грозя игумену, укралъ ковчежець (λαρναχίδιον) съ мощами, принесъ во дворець и сообщилъ царю, что игумень Діева монастыря чтить кости враговъ императора и называетъ послѣдняго Іуліаномъ, подобно изгнанному въ Сицилію Θεодору изъ Далмата¹⁾. Игумень былъ арестованъ, Θεодоръ привезенъ изъ Сициліи. Царь съ тремя судьями обвинили обоихъ, но тѣ отвергли обвиненіе. Тогда Константинъ велѣлъ Стефаниту принести ковчежець, который онъ долженъ былъ стеречь, но ковчежець исчезъ безъ слѣда, «не обрѣтается и нынѣ», замѣчаетъ авторъ. Боясь, какъ бы чудо не распространилось среди византійцевъ, царь наказалъ плетью Стефанита и сослалъ его въ другую область; игумень же и Θεодоръ были освобождены отъ обвиненія (§ 65).—Съ любопытнымъ явленіемъ монастырской жизни — монастырскими дѣтенышами—мы встрѣчаемся также въ Житіи Николая Студита (§ 10); но къ сожалѣнію, этихъ данныхъ все-таки очень недостаточно для составленія себѣ надлежащаго понятія объ этомъ институтѣ. Дѣтеныши жили внѣ монастырей, въ монастырскихъ домахъ (для того, чтобы не беспокоить самихъ монаховъ); они посѣщали церкви, сызмала привыкали къ порядку богослуженія, исполняли при этомъ мелкія порученія игумена и вообще готовились съ юности къ монашеской жизни; дѣтскія игры имъ не возбранялись; они жили на счетъ своихъ монастырей, изучали грамоту и различныя науки и съ достиженіемъ возраста могли быть поставляемы въ діаконъ; молодые люди могли приходиться изъ другихъ частей имперіи и поступать въ монастырскіе дома въ качествѣ дѣтенышей въ ожиданіи совершеннолѣтія, когда имъ будетъ позволено вступить въ обитель монахами. Для лучшаго уразумѣнія этой группы монастырскаго населенія не безынтересно будетъ привести параллель изъ старой русской жизни. Памятники XVI и XVII вв. говорятъ намъ, что монастырскіе «дѣтеныши» (дѣтины, дѣти) жили въ монастырскихъ особыхъ дворахъ и занимались главнымъ образомъ монастырской пашней и сѣнокосомъ; они также могли быть кожевниками, конюхами, пастухами, мельниками, мукомолами, поварами, трапезными служками и т. д.; это были, по-

1) р. 524: Θεοδώρου τῆς Δαλματίας, вѣроятно изъ мѣстности, гдѣ стоялъ монастырь Далмата.

видимому, круглые сироты, дѣти умершихъ или погибшихъ монастырскихъ крестьянъ-трудниковъ (старинные), которые сохраняли свое названіе и по достиженіи совершеннолѣтія, даже будучи отцами семейства; дѣтенышами могли быть обѣднѣвшіе крестьяне и бобыли, иноземцы, выходцы изъ «польскихъ» городовъ; они получали кормъ отъ монастырей, но иногда были нанимаемы обителями за деньги для помощи стариннымъ дѣтенышамъ (наймиты)¹⁾. Тогда какъ въ Византіи дома дѣтенышей были разсадниками монашества, на Руси они были скорѣе пріютомъ для монастырскихъ трудниковъ; тамъ болѣе заботились о духовно-религіозномъ воспитаніи юношей, здѣсь преобладала практическая сторона жизни.

Служанка, оклеветавшая свою госпожу Анну, по смерти уже послѣдней, равно какъ и св. Стефана, не получивъ ничего изъ обѣщаннаго, то-есть ни свободы, ни замужества за придворнаго, явилась къ Каллисту и сборщику податей Авликалему и будто бы пригрозила, что если они не исполнятъ обѣщанія, она посреди города обличитъ ихъ дѣянія. Тѣ выдали ее замужъ за секретаря (νοτάριος) никомидійскаго сборщика, то-есть за секретаря Авликаламова. Отъ него она родила близнецовъ, овдовѣла и, кормя однажды ночью грудями, погибла: близнецы откусили сосцы у матери и вмѣстѣ съ нею умерли и сами (§ 66).

Авторъ заявляетъ, что повѣсти (διηγήματα) его—правдивы, ибо основаны на разказахъ близкихъ ко святому лицъ, его знакомыхъ, его сподвижниковъ и учениковъ, а также прислѣшниковъ «тиранна». Обращаясь къ Епифанію, наслѣднику Авксентіева холма и Стефановой пещеры, побудившему автора написать житіе святого²⁾, агіографъ проситъ его принять отъ многого немногое (§ 67) и заканчиваетъ свой трудъ молитвеннымъ обращеніемъ ко святому (§ 68).

Патр. Игнатій былъ послѣднимъ лицомъ въ IX вѣкѣ, житіе котораго носило названіе βίος τοῦ ἐν ἁγίοις πατρὸς ἡμῶν. И это не даромъ. Преемникъ Игнатіевъ св. Фотій, мужъ, украшенный разнообразными добродѣтелями, необычайной ученостью и стойкостью въ вѣрѣ, не смотря на то, что имя его не рѣдко встрѣчается въ памятной литературѣ и мимоходомъ въ нѣсколькихъ житіяхъ святыхъ въ качествѣ преподобнаго, блаженнаго и святого Фотія, однако не былъ почтенъ

1) М. А. Дьяконовъ, Очерки изъ исторіи сельскаго населенія въ Московскомъ государствѣ. Спб. 1898, стр. 295 и сл.

2) р. 527: ὁ καὶ πρὸς τὸ τοιοῦτον ἐγχεῖρημα ἐπιτάξας καὶ προτρέψαμενος.

особымъ житіемъ: надъ нимъ тяготѣло проклятіе Рима и отчужденность многихъ византійцевъ. Преемникъ его св. Стефанъ, братъ имп. Льва Мудраго, признаваемый святымъ какъ греческою, такъ и римскою церквами, опять не былъ похваленъ составленіемъ житія его: жизнь его, какъ святого мальчика, не укладывалась въ рамки агіографической схемы. Да и Стефановъ преемникъ св. Антоній Кавлей (893 — 901)¹⁾ имѣетъ не βίον τοῦ ἐν ἁγίοις πατρὸς ἡμῶν, какъ напр. въ отношеніи Теофана Сигрианскаго, а βίον εἰς τὸν μέγαν ἐν ἀρχιερεῦσιν θεοῦ καὶ θαυμαστὸν ἐν πατρίρχαῖς. Разница судя по заглавію огромная: тамъ опредѣленная святость, здѣсь — только приближеніе къ ней, нерѣшительность въ опредѣленіи. Отчужденность между Константинополемъ и Римомъ наложила извѣстный отпечатокъ на агіографическое дѣло Византіи и, чтобы быть въ согласіи съ Римомъ, заставила агіографовъ на первыхъ порахъ быть крайне осторожными въ употребленіи словъ ὁ ἐν ἁγίοις πατὴρ ἡμῶν.

Авторомъ житія Антонія былъ риторъ и философъ Никифоръ, ученикъ Фотія, поклонникъ царя Льва Мудраго, прошедшій высшую патріаршую школу, защитившій тамъ одну диссертацию на степень ритора и другую на степень философа византійской словесности. Изъ писемъ Фотія видно, что патріархъ поправлялъ ученическія сочиненія своего ученика, что Никифоръ по окончаніи патріаршей школы ревностно занимался риторикою и философіею²⁾. Жизнь и патріаршество Антонія были не богаты событіями, поэтому для написанія его житія требовался особый риторическій талантъ. Удачно справившись со своею задачею, Никифоръ тѣмъ не менѣе обнаружилъ и въ этомъ періодѣ своей жизни недостатки средняго образованія, хромая грамматикою³⁾.

Судя по заглавію (ἐπιτάφιος ἦτοι βίος)⁴⁾ можно бы думать, что это житіе было прочитано или сказано въ видѣ надгробнаго слова сейчасъ

1) Архiep. Сергій приурочивалъ Антонія къ 893 — 895 гг., но уже Крумбахеръ далъ болѣе точное обозначеніе его патріаршества. Обычное написаніе его ὁ Καυλέας, Καλεὺς, Καλέας (по Boog'у Vita Euthymii, S. 97 Anm. 1 болѣе правильное), иногда Βλαχέας, въ одномъ изъ славянскихъ прологовъ (О. Л. Др. П. Q. XXXIII, XIV в., л. 448) встрѣчается названіе «Ваклея», то-есть одно названіе только съ перестановкою буквъ ради осмысленія имени.

2) Φωτίου ἐπιστολαί, ὑπὸ Βαλέττα. Ἐν Λοῦδίῳ 1864 σ. 435—441, 550—553.

3) С. von Boog (Vita Euthymii, S. 99, 106) полагалъ, что авторомъ былъ Никифоръ Григора.

4) Οὐκ ἦν ἄρα τῶν προλαβόντων καλῶν (А. Пападопуло-Керамевсъ, Сборн. греч. и лат. памятниковъ, касающихся Фотія патріарха. Спб. 1899, I, 1—25).

послѣ смерти патріарха, стало быть въ срединѣ февраля 901 года. Къ этой мысли приходилъ Ламбекъ¹⁾, затѣмъ Керамевсъ, который впрочемъ почему-то думалъ, что житіе написано «спустя годъ» по кончинѣ Антонія. Едва ли не первымъ, усумнившимся въ современности житія, былъ англійскій критикъ XVII в. Кевъ²⁾, и дѣйствительно подозрѣніе вполне основательное: агіографъ не знаетъ опредѣленно ни родины Антонія, ни имени его родителей, ни подробностей его жизни до патріаршества; не даетъ никакого указанія на свою современность къ патріарху или по крайней мѣрѣ ко времени его смерти; и если бы не связь его съ Фотіемъ, мы могли бы даже думать, что жизнеописатель жилъ гораздо позже. Отсюда видно, что самое слово ἐπιτάφιος очевидно уже теряло свое первоначальное значеніе надгробнаго слова, а употреблялось, какъ теперь и у насъ употребляется въ литературѣ выраженіе «эпитафія», въ смыслѣ характеристики дѣятеля, хотя бы уже и не современнаго. Подобную эпитафію мы встрѣтимъ и при разборѣ житія св. Аѳанасія Меонскаго.

Въ предисловіи Никифоръ рисуется передъ нами практическимъ философомъ, искавшимъ реализаціи знанія и достиженія его путемъ практическимъ; онъ сторонникъ активной философіи, выражающейся на самомъ дѣлѣ и на фактахъ; основное положеніе его: слова по самой природѣ незначительнѣе, нежели дѣла (§ 1)³⁾. Послѣ такихъ выспренныхъ разсужденій авторъ переходитъ къ самой біографіи Антонія, но сообщаетъ мало біографическихъ свѣдѣній о немъ. О родинѣ патріарха онъ не можетъ опредѣленно сказать, была ли это Азія (Фригія), Европа (Фракія), или Византія; онъ знаетъ только, что отецъ Антонія былъ родомъ изъ Фригіи, гдѣ состоялъ на военной службѣ, но потомъ переѣхалъ на житье въ столицу, гдѣ женился; отъ этого брака и родился Антоній (§ 2). Съ матерью послѣдній жилъ въ ея имѣніи не далеко отъ столицы. На пятомъ году возраста онъ сталъ учиться; подражалъ священнослужителямъ, совершающимъ службу: говорилъ, пѣлъ, предлагалъ хлѣбъ (артось), держалъ кадило. По смерти матери онъ изучалъ псалтирь подъ руководствомъ отца. На 12-мъ году возраста Антоній возгорѣлся желаніемъ отшельнической жизни (§ 3). Приведенный къ настоятелю монастыря, онъ приступилъ къ изученію τὴν ἐγκύκλιον παιδείαν (§ 4). Дойдя въ разсказѣ до выс-

1) Bibl. Vindob. cod. Histor. III, № XX cf. 95, p. 2.

2) Caveus, Histor. litterar. I, 569; II, 284.

3) φῶσι γὰρ οἱ λόγοι τῶν πραγμάτων ἐλαττοῦσθαι πεφύκασιν.

шаго знанія, Никифоръ снова пускается въ философію, говоря, что Антоній не занимался ни Демосееномъ, ни Гермогеномъ; авторъ не прочь осудить и ученіе Сократа, и Платоновскіе законы, и законодательство Солона, и жречество Епименида, какъ отвлеченныя теоріи, облеченныя въ вымышленную форму: Антоній будто бы искалъ реальнаго знанія (§ 5), — но мы уже видѣли, что такого направленія держался самъ агіографъ, который вѣроятно приписалъ это направленіе и своему герою.

По достиженіи мужескаго возраста (τοῦ χρόνου προβάντος εἰς ἀνδρας)¹⁾ онъ приступилъ къ практической философіи и получилъ санъ пресвитера (§ 6), послѣ чего отецъ его по плоти ушелъ въ монастырь (§ 7). Благодѣянія Антонія простирались не на одну столицу, но также и на скивовъ, еракійцевъ, мисійцевъ и аскетовъ Олимпа²⁾, которымъ онъ раздавалъ деньги на нужды. И вотъ однажды совершилось чудо: невидимая рука дала ему много денегъ со словами: «возьми на расходы тѣмъ, о которыхъ ты заботишься», и исчезла. Съ этимъ, замѣчаетъ Никифоръ, не можетъ сравниться ни сказаніе о лидійцѣ Крезѣ и золотыхъ кирпичяхъ, ни мифъ о Мидасѣ³⁾, — но можетъ сравниться чудо въ житіи Іоанна Милостиваго: «я внезапно встрѣтилъ меня нѣкій въ бѣлыхъ ризахъ, далъ мнѣ въ узлѣ 100 монетъ, говоря: «возьми это, братъ, и устрой такъ, какъ хочешь»⁴⁾. — Щедроты Антонія воспѣвались во многихъ городахъ, въ селахъ, на горахъ, въ пещерахъ, въ языкахъ (§ 8).

Когда наступило время, онъ былъ возведенъ на патриаршій престолъ. «Видя это, великій царь, всюду обращая мысленный взоръ, способный измѣрить прошедшее, разсмотрѣть настоящее и при посредствѣ того и другого навѣрняка предвидѣть будущее»⁵⁾, вызвалъ Антонія съ Олимпа и поставилъ его патриархомъ столицы (§ 9). — Итакъ Антоній проходилъ иноческое житіе на Олимпѣ. — Видя

1) Въ пересказѣ житія Θεοφάνη Сигрианскаго это выраженіе значитъ: совершеннѣе, время женитьбы.

2) τῆς τῶν Ἑλλῶν βλυσούσης χειρὸς μεταίχων Σχύθαι καὶ Θράκες καὶ δὴ σὺν ἄλλοις καὶ οἱ πρὸς τῇ Ἀσίᾳ Μυσοὶ καὶ δὴ πρὸς τοὺς ἐν Ὀλύμπῳ ἀτκουμένους (школьная непослѣдовательность въ рѣчи).

3) Μίδα см. Μίδου.

4) Gelzer, Leben Joannes des Barmherzigen, S. 16; cod. graec. Petropolit. № 213 f. 210 r.

5) καὶ τοῦτο βασιλεὺς ὁ μέγας ὄρων, πανταχοῦ τῆς διανοίας περιφέρων τὸ βλέμμα, καὶ πρὸς τὸ κατεπεῖγον αἰετὴν θεραπείαν ποιούμενος, δεινὸς ὢν μετρησάτω παρελθόν καὶ τὸ παρὸν σκοπήσῃ καὶ δι' ἀμφοῖν ἀσφαλῶς τὸ μέλλον τεκμήρησθαι.

его добродѣтели, великій царь радовался. Дѣйствительно, Антоній «имѣлъ въ виду заживить старую церковную рану, то-есть схизму, сводилъ воедино восточное и западное, радостнымъ лицомъ и смѣющимися глазами разрѣшалъ соблазны и соединялъ разности» (§ 10)¹⁾. Царь, этотъ человекъ Божій, еще въ юности (ἐξ ἔτι παιδός) кормился молокомъ справедливости и предпочиталъ философію всему прекрасному (§ 11).

Антоній захворалъ лихорадкою (? πυρετόν), которая разслабила его крѣпкія силы. Одна бѣдная женщина, доставлявшая²⁾ ему ежедневно пищу, заболѣла ногами и не могла ходить; чудомъ Антонія она стала ходить безпрепятственно (§ 12). Другая женщина, страдавшая кровотеченіемъ, также исцѣлилась; «какой Асклипій, какой Хиронъ, восклицаетъ Никифоръ, смѣшалъ такое лѣкарство»? (§ 13). Завѣдующій царскимъ шелковымъ производствомъ³⁾ заболѣлъ плевритомъ. Жена и дѣти его плакали. Больной прибѣгъ къ Антонію, помазалъ масломъ и, взявъ его немного съ собою, исцѣлился, явился къ рабѣ его и исповѣдалъ чудо (§ 14). На восьмой день послѣ блаженной кончины Антонія (20 февраля), когда могилу его исправляли, разнеслось благоуханіе (§ 15); на девятый день совершилось чудо въ благодѣяніе бѣдныхъ, имъ питаемыхъ (§ 16). Патрикій Левъ, инспекторъ воинскихъ полковъ⁴⁾, страдавшій астмою и съ трудомъ дышавшій, исцѣлился (§ 17). Таковы чудеса послѣ смерти. А вотъ что извѣстно изъ времени юности Антонія. Въ монастырѣ мученика Θεοδώρα, стоящемъ надъ кладбищемъ (πολυάνδριον), куда бросались тѣла осужденныхъ и казненныхъ⁵⁾, Антоній увидѣлъ двухъ безобразныхъ людей, которые говорили: уйдемъ отсюда: намъ не вынести настоящаго юноши, и мгновенно скрылись (§ 18). Одна знатная женщина, ѣхавшая верхомъ на конѣ въ сопровожденіи женской свиты, упала съ лошади, чуть не была раздавлена и ругалась; спутницы ея (οἱ συμπορευόμενοι!) были не въ состояніи подать ей помощь; но юноша Антоній, неожиданно выскочившій изъ воротъ, сказалъ: не ругайся, madame: при посредствѣ моихъ рукъ ты очутишься въ прежнемъ положеніи, и съ этими

1) δι' αὐτοῦ τὸ παλαιὸν τῆς ἐκκλησίας ἕλος, ἦτοι σχίσμα, εἰς συνούλωσιν προθέμενος ἀγαγεῖν, εἰς ἕν συνάγει τὰ ἕφα καὶ τὰ ἐσπέρια, ... χαρίεντι προσώπῳ καὶ μεδιῶσιν ὀφθαλμοῖς λύει τὰ σκάνδαλα καὶ συνάπτει τὰ διεστῶτα.

2) γυναῖον . . . πορίζομένη . . . πυθόμενον . . . συσχεθέν . . .

3) τῶν τις τῆς βασιλείου τῶν σηρῶν ἰστουργίας ἐπιστατούντων.

4) ὁ τῶν στρατιωτικῶν καταλόγων τὴν ἐφορείαν διέπων.

5) Быть можетъ, здѣсь имѣется въ виду Пелагіево кладбище.

словами снова посадилъ ее на лошадь. Антоній потомъ забылъ объ этомъ случаѣ, но женщина рассказывала о немъ (§ 19).—Остальные §§ 20—22 представляютъ личный σύχρισιν и моленіе агіографа.

То, что сказано объ Антоніи, вполне примѣнимо и къ одному изъ его преемниковъ, св. патр. Евѳимію; и Евѳимій не называется *ὁ ἐν ἀγίοις πατήρ ἡμῶν*, а только *ὁ μέγας ἐν ἀρχιερεῦσι θεοῦ*.

Что патр. Евѳимій (907—912), сойдя со сцены, оставилъ хорошую память среди современниковъ за свою политику умиротворенія церкви какъ внутри, такъ и по отношенію къ Риму, доказывается тѣмъ обстоятельствомъ, что ученикъ Фотія, архіепископъ Кесаріи Каппадокійской Ареѳа, образованнѣйшій человекъ X столѣтія, также почтилъ Евѳиміа «надгробіемъ» (т. е. надгробнымъ словомъ) въ буквальномъ смыслѣ этого слова¹⁾. Какъ кажется, Ареѳа зналъ *Vitam Euthymii*²⁾, но не пользовался ею, ибо ему и не для чего было извлекать нужныя свѣдѣнія: архіепископъ, какъ современникъ, самъ зналъ фактическую сторону біографіи ни чуть не менѣе анонимнаго писателя. Во время кончины Евѳиміа (5 августа 917 г.), архіепископъ Ареѳа находился въ Византіи и при погребеніи патріарха произнесъ вдохновенное слово въ похвалу и честь Евѳиміа³⁾, въ которомъ не трудно замѣтить литературные приемы и стиль сочиненій Фотія. «Что это, священное сословіе, освященный клиръ, божественный народъ? Зачѣмъ общее ваше стеченіе и неожиданный сей праздникъ? Что за ударъ? Эту скорбь возбудилъ въ васъ великій архіерей Божій Евѳимій, отторгнутый отъ престола, нынѣ (*τὰνῶν*) подлежащій смерти, преданный видимому (*ὀρωμένῳ*) гробу» (§ 1). — Такъ началъ Ареѳа свое надгробное слово.—Родиною Евѳиміа была Селевкія (*Σελεύχεια*), именно Исаврійскій Декаполь, родина Григорія Декаполита, котораго незадолго передъ нашимъ поколѣніемъ ублажило какъ другаго чудотворца⁴⁾. Сначала Евѳимій подвизался на вионскомъ Олимпѣ, этомъ лучшемъ

1) Τί τοῦτο, σύνταγμα ἱερόν (А. Пападопуло-Керамевсъ, Сборникъ греч. и лат. памяти., касающ. Фотія, I, 26—35).

2) § 2: ἀλλ' ὅσα μὲν οὗτος κατὰ τοῦ ἀντιπάλου πάντων ἡμῶν ἴστησι τρόπαια . . . αὐτοῖς ἐκεῖνοις ἐκδιηγείσθαι παραχωρῶμεν, οἱ καὶ παρῆσαν τῷ ἀηττήτῳ τούτῳ ἀνδρὶ καὶ τῇ αὐτοφία μάρτυρες ἀπαράγραπτοι.

3) Старый Oudin и современный ученый Ad. Haugack авторомъ этого слова считали Ареѳу, кесаре-каппадокійскаго пресвитера XI вѣка; но это странное заблужденіе разсѣяно Н. П. Поповымъ. См. его «Имп. Левъ VI Мудрый», стр. XXXVIII—XXXIX.

4) εἰς Γρηγορίου τοῦ θείου τὸ γένος ἀνάπτουσα, ὃν ἄλλον θαυματουργόν ἢ μικρῶ πρό ἡμῶν ἠμείωσεν γενεῶν.

прибѣжищѣ философіи по Богу, потомъ въ монастырѣ Астакинскаго залива (*τῷ Ἀστακηνῶ κελῶν*, § 2), — то-есть въ той же Вионіи. «И сей (*αὐτῇ*) царствующій градъ считалъ его прекраснымъ и отличнымъ дѣятелемъ». Царь любилъ Евѳиміа, патріархъ (Стефанъ, или Антоній?) сдѣлалъ его своимъ *σύσχητος* (т. е. синкелломъ)... Дальнѣйшее содержаніе Ареѳина надгробія Евѳимію уже входитъ въ X столѣтіе, поэтому мы и ограничиваемся только этими данными, прибавивъ однако, что въ заключеніе Ареѳа въ личномъ *σύχριστις* съ Евѳиміа какъ съ Іоанномъ Златоустомъ, такъ и: *μετὰ Νικηφόρου καὶ Φωτίου τῶν ἀοιδίμων τοῖς διωγμοῖς καὶ θανάτοις συνδοξαζόμενε*.

ГЛАВА III.

Студійскій монастырь.

Ж. Платона. — Ж. Θεодора Студита. — Ж. Θεοφана Сигрианскаго. — Ж. Николая Студита.

Однимъ изъ знаменитѣйшихъ монастырей Константинополя былъ Студійскій (нынѣ мечеть Имрахоръ-джамиси), построенный въ V в. патрикіемъ Студіемъ во имя св. Іоанна Предтечи. Въ лучшую пору своего существованія онъ имѣлъ до 1000 монаховъ. Иконоборческіе императоры разогнали инокъ, доведя численность ихъ всего до 10 человекъ. Наиболе подробно извѣстна эпоха Студія въ VIII—IX в., въ игуменство св. Θεодора Студита. Кромѣ грековъ въ монастырѣ жили выходцы изъ разныхъ странъ, напр. изъ Склиіи (Фаддей), и въ свою очередь, въ санѣ іеромонаховъ, иноки расходились отсюда по всей имперіи игуменами или епископами. Каноническая строгость безъ всякаго оппортунизма (*οἰκονομία*) была основнымъ лозунгомъ студитовъ, столь ярко провозглашеннымъ св. Θεодоромъ. Въ IX и слѣдующихъ столѣтіяхъ монастырь ударился въ церковную политику и принесъ не мало хлопотъ патріархамъ, которые принимали противъ нихъ иногда крутыя мѣры¹⁾. Доживи Θεодоръ до патріаршества Фотія, онъ несомнѣнно былъ бы на сторонѣ его враговъ; по крайней мѣрѣ одинъ изъ преемниковъ его, Николай, вполне напоминавшій Θεодора своею монашескою строгостью, сдѣлался на всю жизнь врагомъ Фотія.

Память Платона, игумена Саккудійскаго, стала праздноваться уже при его племянникѣ Θεодорѣ, о чемъ студійскій игумень пишетъ:

1) Cp. Dobschütz, въ «Byz. Zeitschr.». 1909, XVIII, 41 ff.

«вчера мы совершали память блаженного отца Платона, причемъ пѣли въ честь его духовныя пѣсни и имѣли тѣлесное утѣшеніе» (праздничную трапезу)¹⁾. За обличеніе противозаконнаго брака имп. Константина съ Θεодотою Θεодоръ сравнивалъ его съ Предтечею²⁾. «Такимъ образомъ, говоритъ г. Мансветовъ, ежегодное празднованіе памяти Платона исповѣдника началось вскорѣ послѣ его смерти, и при Θεодорѣ Студитѣ память его вошла въ Студійскій Мѣсяцесловъ»³⁾. Въ надгробномъ, дурномъ по языку и стилю, словѣ ему Θεодоръ Студитъ далъ полную біографію святого, не лишнюю однако интереса и послѣ знакомства съ житіемъ самого оратора⁴⁾. Онъ сначала говоритъ о томъ, что занятіе риторовъ и софистовъ состоитъ въ украшеніи рѣчи и въ возвышеніи разсказа для доставленія пріятности слушателямъ; они не заботятся о достовѣрности сообщеній; но кто стремится къ истинѣ, тотъ желаетъ говорить, какъ дѣла происходили, хотя бы у него и не доставало изящества рѣчи; вотъ, говоритъ, и я, слабый умомъ, рѣчью и духомъ, восхваляю моего (духовнаго) отца, о которомъ не могу молчать: это значило бы скрыть свѣтильникъ подъ спудомъ (§ 1—2). — Въ виду того, что Платонъ умеръ въ 814 г. на 79 году жизни, онъ родился въ 735 году. — Родители его, Сергій и Евфимія, имѣли еще двухъ дочерей, изъ которыхъ одна была матерью Θεодора, и скончались въ годину бѣдствія «въ царствующей Византіи» (§ 3). Тогда на одеждѣ каждаго видѣлось изображеніе креста. Заболѣвшій умиралъ и оплакивался; хоронившій сегодня, сегодня же самъ былъ схороняемъ; по двое мертвыхъ клали на носилки; животныя везли заразъ по четыремъ трупамъ; носильщики изнемогали, гробовщики порѣдѣли, дома запирались на замокъ, кварталы (βεγεῶνες) пустѣли, кладбища (πολυάνδρια) наполнялись; въ два мѣсяца многолюдный городъ порѣдѣлъ. Это было во дни иконоборца Константина (§ 4). — Муральтъ пріурочиваетъ это событіе къ 747 году. Повальная болѣзнь, сопровождавшаяся опухолями, по словамъ Теофана (I, 422), началась въ Сициліи, перешла въ Калабрию, перенесена была въ Монемавасію и Елладу, на острова и наконецъ въ Константинополь. Константинъ Порфирородный, говоря о ней въ Елладѣ, замѣтилъ: ἐσθλαβῶθη (осла-

1) Migne, XCIX, 553.

2) Migne, XCIX, 602: ὁ μέγας Πρόδρομος, οὗ μιμητὴς ἡξιώθη γενέσθαι ἐν τῷ ἐλεγμῷ τοῦ μοιχεύσαντος βασιλέως Πλάτων. Ср. ниже, col. 823.

3) Мансветовъ, Церковный уставъ. М. 1885, стр. 102.

4) Ῥήτορες μὲν καὶ σοφισταὶς ἡ πᾶσα σπουδὴ: Migne, XCIX, 804—849. Ср. также письмо его о кончинѣ Платона. II, 29: XCIX, 1197.

вянилась) δὲ πᾶσα ἡ χώρα καὶ γέγονε βάρβαρος¹⁾. — Лишившись родителей и родни, Платонъ нашель пріютъ у одного изъ родственниковъ и занялся письмоводствомъ (τὴν παιδείαν τῆς νοταρικῆς μεθόδου), потомъ дядѣ помогаль управлять доходами императорской казны и на этой службѣ выдвинулся передъ начальниками и сталъ извѣстенъ самому императору (§ 5). Онъ не водилъ знакомства ни съ собутыльниками, ни со трапезниками, не тратился ни на шары (κύβεις), ни на вино, но предавался изученію государственныхъ вѣсовъ и скопилъ такое богатство, что оно превзошло его отцовское наслѣдство (§ 6). Ему навязывали невѣсть, но онъ отказался отъ брака, вмѣсто игоръ занимался чтеніемъ, вмѣсто театровъ посѣщаль церкви и одному изъ каеигуменовъ повѣрялъ тайныя движенія ума (§ 7). Поступая подобно св. Антонію, онъ наконецъ продалъ отцовскій домъ и все свое имущество, роздалъ деньги бѣднымъ, освободилъ крѣпостныхъ (τοὺς σιχέτας), кое-что оставилъ двумъ своимъ сестрамъ и (въ 759 году) удалился въ область Олимпа, по указанію одного столичнаго архимандрита, именно въ Символьскій монастырь, гдѣ жилъ Θεоктистъ. Онъ выѣхаль изъ столицы съ однимъ слугою и, прібывъ въ мѣстечко Васились (Βασιλεῖς, Цари), вошелъ въ одну пещеру и постригъ себѣ волосы при посредствѣ провожатаго, отослалъ слугу съ одеждою въ столицу и остался одинъ-одинешенекъ (§ 8). Учитель (παιδοτρίβης), къ которому онъ явился, задалъ ему вопросы: кто? откуда? зачѣмъ? Когда Платонъ отвѣтилъ на каждый изъ этихъ вопросовъ — о родинѣ, родѣ и воспитаніи, учитель сказалъ: ты не можешь перенести монашескаго труда въ этой суровой мѣстности. Платонъ отдавалъ себя въ полное распоряженіе наставника. По этому поводу Θεодоръ замѣчаетъ: забывая о заповѣди Господней (Лук. XIV, 33; XVIII, 22), люди строятъ себѣ монастыри и храмы, идутъ въ нихъ, дѣлаются начальниками и владѣтелями своего имущества, приводятъ сюда слугъ (δούλοι), приносятъ различные матеріалы; вчера были новичками — сегодня они дѣлаются каеигуменами, вчера не способные къ подчиненію — сегодня дѣлаются руководителями другихъ (§ 9). Выказавъ свой взглядъ на подвижничество (§ 10), агиографъ разсказываетъ зачѣмъ о пребываніи Платона въ киновіи, именно въ кельи Θεоктиста; онъ исполнялъ даже низменныя службы, нося на плечахъ калъ, орошалъ мѣстность (χώρον), мѣсилъ хлѣбъ и занимался перепискою съ

1) De them. II, 6.

большимъ стараніемъ (§ 11). Дѣлая все правильно, онъ подвергался выговорамъ со стороны настоятеля въ присутствіи пришельцевъ; когда его хвалили, онъ былъ неподвиженъ, когда его по повелѣнію игумена били, онъ съ благодарностью принималъ побои (§ 12). За смиреніе его очень и любили. Когда онъ по дѣламъ уходилъ изъ монастыря, Θεоктистъ чувствовалъ его отсутствіе; былъ совершеннымъ нестяжателемъ и не имѣлъ даже и овола (§ 13). По смерти своего наставника (καθηγούμενον) Платонъ занялъ его мѣсто и предался уединенію (§ 14). Онъ сдѣлался преемникомъ Θεоктиста и наставникомъ двухъ учениковъ, изъ которыхъ одинъ, Антоній, по словамъ Θεодора, «былъ съ нами до старости» и рассказывалъ, что Платонъ питался хлѣбомъ, бобами, овощами и древесными плодами, но безъ масла; по воскресеньямъ и праздникамъ онъ вкушалъ пищу вмѣстѣ съ братією; вина не пилъ (§ 15); носилъ скромную одежду, спалъ на жесткой постели, много писалъ, и «кто перечислять лицъ, въ рукахъ которыхъ находятся его книжные труды, собранные изъ разныхъ отцевъ? Откуда въ нашихъ монастыряхъ такое богатство книгъ? не его ли рукъ и трудовъ?» (§ 16). Въ то время царствовалъ иконоборецъ Константинъ; «какого скрывающагося онъ еще не приводилъ къ допросу?» спрашиваетъ Θεодоръ. Однако Платонъ не попадался въ руки царю. Однажды святой ради необходимости отправился въ Византію (§ 17); о немъ не было свѣдѣній, хотя братъ моей матери и былъ живъ; онъ скоро сталъ извѣстенъ по всей столицѣ: обходилъ дома, наводилъ людей на путь добродѣтели, мирилъ семейные раздоры, увѣщевалъ рабовъ слушаться своихъ господъ (§ 18). Ему предлагали настоятельство въ одномъ изъ столичныхъ монастырей, но онъ отказался; никомидійскій епископъ предлагалъ ему занять его мѣсто¹⁾, но Платонъ стремился въ свое уединеніе (§ 19). Помогая бѣднымъ, заступаясь за сирыхъ, онъ считался «отцемъ», покровителемъ и попечителемъ (§ 20).

Но вотъ вступила на престолъ царица Ирина; дверь монашества открылась всякому. Платонъ противъ воли сдѣлался игуменомъ (§ 21). Онъ сталъ изучать житія блаженныхъ мужей (§ 22), изучилъ каноническія постановленія Василя Великаго. Замѣтивъ человѣческой обычай, противный монашескому житію, употреблять въ киновіяхъ на службу животныхъ женскаго пола, онъ уничтожилъ его, удаливъ изъ

1) col. 821: ἀρχεῖν τῆς Νικομηδείων ἐκκλησίας ὑπὸ τοῦ τηλικαῦτα προέδρου προτρέπεται.

монастыря своего слугъ (δοῦλοι), животныхъ женскаго пола и всякій видъ торговли (δίχα ἐμπορικῆς ἄλλης προσόδου); ему послѣдовали и другіе монастыри (§ 23). Онъ обособился отъ городскихъ работъ, отъ городскихъ властей и общества съ ними. Еще до собора онъ передъ многими высказывалъ мысль о необходимости утвержденія иконопочитанія и по мѣрѣ возможности боролся съ иконоборцами—не догматически, а простою рѣчью. Соборъ созванъ былъ сначала въ Константинополь въ храмъ св. Апостоловъ; но когда военное сословіе ринулось на храмъ съ угрозами по адресу патріарха и съ прославленіемъ собора 754 года, тогда соборъ собрался въ Никеѣ (§ 24). По восстановленіи православія Платонъ вернулся въ свой монастырь и заболѣвъ, «передалъ намъ начальство, хотя мы были и не достойны того» (§ 25).

Константинъ, сынъ Ирины, былъ человекъ безнравственный (ὁ βίος σκαμβόλος), пользовавшійся своею безнаказанностью какъ императоръ; онъ противузаконно отвергъ свою супругу и вступилъ на путь прелюбодѣяній, подобно Ироду. Въ лицѣ Платона явился новый Предтеча; почти всѣ согласились съ несправедливостью¹⁾, онъ одинъ возсталъ за истину со своими дѣтьми, и испыталъ на себѣ бичеваніе и ссылки (§ 26). По приказу императора явились къ нему два стратига и удалили его отъ паствы; одни были биты, другіе изгнаны, третьи подверглись преслѣдованію и, по царскому указу, не должны были быть нигдѣ принимаемы (§ 27). Платонъ былъ приведенъ къ императору, какъ Іоаннъ Предтеча. Но Константинъ не хотѣлъ сдѣлать Платона мученикомъ и ограничился тѣмъ, что посадилъ его въ заключеніе (§ 28) — въ жалкій монастырь дворца Ἐυχολλά (Ἐνεκίλλα?), стражемъ котораго былъ повѣнчавшій прелюбодѣевъ (то-есть пресвитеръ и экономъ Іосифъ, § 29). Но скоро прелюбодѣйное царствованіе кончилось. Платонъ получилъ свободу и былъ у всѣхъ на устахъ; вступила на престолъ снова Ирина (798 г., § 30). Тогда и мы вернулись изъ изгнанія, пишетъ Θεодоръ; вѣнчавшій былъ изверженъ (§ 31). «Но что потомъ? Отъ перваго монастыря переходъ нашъ, вслѣдствіе нашествія варваровъ (διὰ τὸ ἔθνος), въ Византію, гдѣ Платонъ, чтобы не держать бразды настоятельства, возлюбилъ жизнь затворническую», чтобы братство не было подъ двумя начальствами, онъ самъ сталъ подъ начало (§ 32), заключившись въ совершенно ма-

1) col. 829: πάντων σχεδὸν συνελθόντων τῇ παράνομίᾳ.

ленькомъ помѣщеніи и надѣвши на ноги довольно тяжелыя желѣзныя вериги, въ которыхъ онъ работалъ и въ которыхъ спалъ подобно Хирону въ его Фессалійской пещерѣ (§ 33). По смерти тогдашняго патріарха (очевидно Тарасія, 805 г.) стали искать преемника ему. Многіе подавали голоса за многихъ, каждый руководствовался или дружбою, или истиною. Мнѣнія Платона спрашивали какъ выдающіяся духовныя лица, такъ и самъ царь (Никифоръ). Платонъ послалъ свой голосъ, но за кого, Теодоръ умалчиваетъ; нѣкоторые, узнавъ какимъ-то образомъ его руку, поддержали его; но царь, которому очевидно былъ неприятенъ ихъ кандидатъ, получивъ голоса, перемѣшалъ ихъ какъ въ игрѣ жребій (ἐν κύβῳ, § 34). Платонъ ночью отправился къ одному монаху, царскому родственнику, и переговоривъ съ нимъ объ общей пользѣ, вернулся домой. Императоръ, узнавъ о томъ, посадилъ Платона и Теодора подъ арестъ на 24 дня, а потомъ отпустилъ ихъ снова въ монастырь; онъ сталъ смѣшенъ за свои преслѣдованія. Причиною смятенія церкви былъ все-тотъ же Іосифъ; «мы какъ змѣиного яда избѣгали общенія съ нимъ, а со стороны кесаря шли угрозы, и мы оказывались въ критическомъ положеніи» (§ 35). Военная рота (φάλαγγξ) окружила монастырь, нельзя стало ни говорить, ни высунуть головы, слышались угрозы и такое, о чемъ монаху не прилично и говорить. Кончилось тѣмъ, что Платонъ ночью былъ взятъ изъ монастыря и посаженъ въ тюрьму, а въ день собора былъ приведенъ подъ конвоемъ вмѣстѣ съ тремя монахами какъ злодѣй (§ 36). Осмѣиваемый Теодоромъ соборъ осудилъ Платона на изгнаніе на одинъ изъ острововъ около столицы (πρὸς τῷ ἄστει), равно какъ и брата Теодорова Іосифа. Императоръ велѣлъ военной ротѣ собрать все монастырское братство и каждого въ отдѣльности старался склонить на свою сторону, но ошибся въ своихъ планахъ; «не говорю уже о заточеніяхъ въ монастыряхъ и стражахъ—игуменахъ, причинявшихъ болѣе зла заключеннымъ, чѣмъ сколько требовалось по указу». Происходили постоянные переводы, преслѣдованія, допросы, угрозы; по городу ходили объявленія, нѣтъ ли кого еще изъ монаховъ? (§ 37). И ради кого? Ради вѣнчавшаго противозаконный бракъ Іосифа, который, «совершивъ будто бы спасительное приспособленіе къ обстоятельствамъ (οἰκονομία) для пользы церкви, безнаказанно совершалъ таинства» (§ 38). Страданія Платона были необычайны; пусть свидѣтельствуешь объ этомъ страна знаменитаго мученика Маманта, пусть напишетъ объ этомъ и островъ Оксія (ὄξεια, abrupta), въ которомъ онъ содер-

жался въ заточеніи. Отсюда Платонъ былъ переведенъ въ Византію. Заточеніе его, какъ видно изъ дальнѣйшаго, продолжалось 4 года. Но сильная рука Бога прогнала царя къ Скивамъ и тамъ погубила его со всѣмъ войскомъ (811 г., § 39). Изъ-за соблазна явилось иное отношеніе къ патріарху; цари просили, святѣйшій патріархъ (Никифоръ) извинялся, что все случилось по злобѣ (ἐξ ἐπιτηρείας)¹⁾ бывшаго царя, и тогда Платонъ (и Теодоръ) помирился съ патріархомъ (§ 40).

Наконецъ Платонъ захворалъ (въ 811 году). Лежа въ постели, онъ вспоминалъ о своихъ страданіяхъ, утѣшаясь наградою въ будущемъ; сидя въ креслѣ, онъ еще читалъ псалтирь, молился, или наставлялъ братію; потомъ онъ не могъ уже ничего дѣлать, ни творить поклоновъ; для чтенія при немъ находился инокъ. Если, случалось, онъ принималъ пищу и ванну, благодарилъ Бога. «Онъ провелъ въ каждомъ подвигѣ кругъ лѣтъ равный 12-ти, дневному періоду часовъ», послѣ чего скончался; «сочти подвиги, и ты найдешь 48 лѣтъ; прибавь 24 года (δισδουκαίδεκα), проведенныхъ имъ до отреченія отъ міра, къ другимъ четыремъ, прожитымъ въ изгнаніи, и тремъ годамъ болѣзни, и ты найдешь, что достопочтенный скончался на 79 году» (τῷ ὀγδοηκοστῷ ἔτει πλὴν ἐνός, § 41). Онъ упокоился среди молящейся братіи въ періодъ великаго поста (τῶν ἱερῶν νηστειῶν); множество народа собралось на его погребеніе; самъ святѣйшій патріархъ (очевидно Никифоръ) присутствовалъ при этомъ (§ 42). Платонъ не оставилъ послѣ себя даже и наплечниковъ (ἐπιωμίς); Теодоръ спросилъ его, не хочетъ ли онъ сдѣлать какое нибудь порученіе, — больной коснулся рукою одежды, потрясъ ее и слабо отвѣтилъ отрицательно, «передавъ все моему смиренію». Передъ смертію онъ самъ сочинилъ себѣ надгробную надпись; умеръ на память св. Лазаря (§ 43), — очевидно въ Лазареву субботу. Изъ анонимовъ житія Теодора Студита видно, что Платонъ умеръ въ царствованіе имп. Михаила I (811 — 813), но въ эти годы Лазарева суббота не сообразуется съ днемъ его памяти (5 апрѣля). Поэтому, архим. Сергій и г. Мансветовъ приурочили кончину его къ 5 апрѣля 814 года; хотя Лазарева суббота приходилась въ 814 году на 8-е апрѣля, но можно предположить, что кончина святого послѣдовала 5-го, а похороны его состоялись 8 апрѣля. Не болѣе правдоподобно мнѣніе Сирмонда, полагавшаго, что Платонъ умеръ 19 марта 812 года, на 97 (?) году жизни. Если онъ умеръ дѣй-

1) Въ рук. ἐπιτηρείας, по конъектурѣ Болландистовъ: ἐξ ἐπιτηρείας: ex quodam epikia.

ствительно 19 марта, то этот день приходился на Лазареву субботу не въ 812, а въ 813 году. — Платонъ скончался и душа его унесена ангелами къ солнцу правды. Сообразно съ хрією, Θεοδoρῷ пишетъ: съ подначальными онъ былъ подначаленъ, съ исихастами исихастъ, съ учителями учитель, съ затворниками затворникъ (§ 44). Слово заканчивается молитвеннымъ обращеніемъ ко святому (§ 45).

Подъ свѣжимъ впечатлѣніемъ кончины Θεοδoρa Студита записана была память его (ἐπίγραμμα) въ книгѣ его словъ въ пользу иконъ и писемъ, которая была составлена будто бы на 12 (?) году его третьяго изгнанія на островѣ св. Трифона, близъ гавани Акрита въ Виоинской епархіи. По этой памяти¹⁾, Θεοδoρῷ скончался 11 ноября въ первый день (понедѣльникъ) въ шестомъ часу, пятаго индикта 6335 (826) года, на 67 году жизни, *πρεσβύτης καὶ πλήρης ἡμερῶν*; взялъ крестъ на 22-мъ году жизни (въ 780 г.), подвизался 13 лѣтъ (до 793 г.), принялъ игуменство, которое держалъ 32 года, *πλείστα μοναστήρια συστησάμενος*; подвергался изгнаніямъ.

Окружное посланіе Навкратія о смерти Θεοδoρa²⁾, своего учителя, вылившееся прямо изъ сердца, однако не содержитъ въ себѣ историческаго матеріала. Почившій сравнивается съ Авраамомъ, Предтечею, Илією, Финеесомъ, Самуиломъ—по общей хріи. Болѣзнь его, по словамъ Навкратія, была старая, желудочная, приобрѣтенная имъ среди заточеній и изгнаній; передъ смертью онъ почти ничего не вкушалъ и представлялся мертвецомъ. Пролежавъ четыре дня на постели, онъ въ началѣ ноября поправился и произнесъ слово братіи. Въ воскресенье онъ ходилъ во храмъ и отслужилъ литургію, послѣ которой приобщилъ присутствующихъ; затѣмъ снова слегъ. Навкратія онъ спросилъ: не забыли ли мы сказать что-либо изъ необходимаго? Въ третій изъ дней, на память св. Павла, онъ совершилъ литургію. Вечеромъ онъ много бесѣдовалъ и въ келіи своей совершилъ обычныя молитвы, послѣ чего легъ въ постель. Около четвертаго часа съ нимъ случился обычный припадокъ болѣзни; онъ призывалъ инока, спавшаго передъ его келіей, и просилъ собрать братію. Произнеся краткое слово, онъ просилъ поклониться отъ него патріарху (разумѣется Никифору) и другимъ отцамъ. Навкратій спросилъ его, какъ поступить съ лицами, находящимися подъ епитимією, на что Θεοδoρῷ отвѣтилъ:

1) Ἐτελειώθη: Migne, XCIX, 105—108.

2) Ἔως μὲν τοῦ παρόντος, ἀδελφοί μου: Combefis. Auct. nov. II. 855; Migne, XCIX. 1825—1849; «Христ. Чтеніе» 1837, V. 217.

«Господь проститъ всѣхъ», и благословилъ собравшійся къ нему народъ. Въ воскресенье, на память св. Мины (11 ноября 826 года) онъ исполнилъ обычныя пѣснопѣнія, приобщился, помазалъ елеемъ свои члены; около 6-го часа ослабѣлъ и тихо велѣлъ зажечь свѣчи. Братія запѣла «Блаженни непорочніи» и когда дошла до стиха: «во вѣкъ не забуду оправданій твоихъ, яко въ нихъ оживилъ мя еси» (Псал. СХVIII. 93), Θεοδoρῷ испустилъ духъ. Ко гробу его собралось множество монаховъ и мірянъ, зажгли свѣчи, покрыли гробъ порфиновымъ покровомъ, другіе принесли сосуды серебряные, златосеребряные и янтарные, третьи ладанъ и ароматы. Въ ту ночь была большая буря, «какъ нѣкогда при похоронахъ Петра Александрійскаго». Презрѣвъ море, непогоду, наводненіе рѣкъ и пытку царей, монахи перевезли тѣло святого и около пятаго часа предали его гробу. Онъ былъ положенъ въ томъ жилищѣ, гдѣ писалъ священныя свои книги и служилъ Богу. Согласно хріи, Навкратій пишетъ, что отецъ приложился къ отцамъ, іерей къ іерархамъ, исповѣдникъ къ исповѣдникамъ, мученикъ къ мученикамъ, учитель къ учителямъ, труба къ проповѣдникамъ.

Житіе Θεοδoρa Студита, написанное Студійскимъ монахомъ Михаиломъ во второй половинѣ IX столѣтія¹⁾, представляетъ богатый источникъ для политической и церковной исторіи Византіи въ VIII—IX вѣкѣ. Михаилъ пользовался сочиненіями самого Θεοдoρa, хотя и не вполне исчерпалъ его рѣчи и переписку, въ которыхъ заключена масса біографическихъ подробностей о святомъ; онъ пользовался также разсказами монаховъ (Θεοδoρa, Софронія и пр.), бывшихъ современниками и знакомыми игумена, такъ что въ частностяхъ сочиненіе это имѣетъ значеніе первоисточника, въ которомъ событія изложены къ тому же строго послѣдовательно. Страннымъ образомъ пропущено здѣсь лишь извѣстіе о времени кончины Платона и о сношеніяхъ Θεοдoρa съ Олимпійскимъ аскетомъ Іоанникіемъ. Авторъ обходитъ молчаніемъ темныя стороны своихъ героевъ (патр. Тарасія, имп. Ирины): ихъ

1) Πολλοὶ μὲν τῶν ἁγίων: Migne XCIX. 238—328; русскій переводъ въ «Твореніяхъ св. Θεοδoρa Студита». Спб. 1867, I. 3—97. По Cave II. 281, Михаилъ—пресвитеръ Великой Церкви, жившій ок. 878 года. По распредѣленію С. Thomas'a (Theodor von Studion und sein Zeitalter, 1892 S. 23 ff.), это—vita B, въ противоположность vita A, связываемой въ рукописяхъ съ именами то Іоанна, то Θεοдoρa Дафнопата, то πρὸς Μιχαήλου μοναχοῦ, о которой рѣчь будетъ ниже. Менѣ критическая работа о Θεοδoρῷ—В. Преображенскаго (Преподобный Θεοδoρῷ Студитъ и его время. М. 1896).

иконопочитаніе было для него достаточнымъ оправданіемъ этого. Въ литературномъ отношеніи біографія хорошо написана. Михаилъ любить игру словъ, иногда даже прибѣгая къ натяжкамъ (Тарасій—ἐκταράζας); его филологическія познанія также иногда грѣшатъ неосновательностью; но, какъ кажется, это былъ общій недостатокъ тогдашней школы.

Въ предисловіи Михаилъ говоритъ, что многіе святые примѣрами своей жизни побуждали къ соревнованію людей хорошихъ и людей безпечныхъ; не меньше ихъ прославился въ этомъ отношеніи пастыреначальникъ нашей общины (τοῦ καθ' ἡμᾶς συλλέγου) Θεοδωρ, сіявшій въ нашихъ мѣстахъ и въ наши времена (ἐν τοῖς ἡμετέροις τόποις καὶ χρόνοις), вѣщанія ученія котораго распространились до востока и юга, запада и сѣверныхъ странъ (τῶν ἀρκτικῶν μερῶν), куда достигли и вѣтви его духовнаго насажденія — учениковъ его; нѣтъ ни одной страны, куда бы не достигала слава его жизни и имени. Нѣкоторые изъ учениковъ его, тотчасъ послѣ его кончины, изложили жизнь его стихами, сокративъ многочисленные подвиги въ немногихъ стихотворныхъ изреченіяхъ; послѣ нихъ и другіе изъ священнослужителей церкви изящно составили обстоятельную записку (ὑπόμνημα) въ родѣ исторіи (συγγραφή) и въ видѣ похвальныхъ рѣчей. Но такъ какъ общество братства и умъ многихъ, по большей части недалеко-видный, охотно предпочитаетъ прозаическую и простѣйшую рѣчь, то, «повинуясь вашимъ повелѣніямъ, достопочтеннѣйшіе отцы, и мы, смиренные и ничего не значущіе, по возможности составимъ сказаніе, хотя далеко не соотвѣтствующее его достоинству, но, сколько возможно для нашей немощи, не лишенное удобопонятности и ясности» (τὸ εὐληπτὸν τε καὶ καταφανεῖς, § 1). Θεοδωρ родился въ Константинополѣ въ царствованіе Константина Копронима (ὁ κοπρώνυμος). — Въ виду того, что онъ умеръ въ 826 въ возрастѣ 67 лѣтъ, о чемъ ниже, заключаемъ, что святой родился въ 759 году. — Отецъ его, «свѣтлый (φωτεινός) и по нравамъ и по названію», очевидно называвшійся Фотиномъ), получилъ отъ царя не малую власть, такъ какъ былъ назначенъ царскихъ доходовъ¹⁾; но онъ отказался отъ удовольствій жизни, отъ сообщенія со своею женою, и черезъ пять лѣтъ послѣ того со всѣмъ своимъ домомъ ушелъ въ монастырь (около 764 года). Мать Θεодора была и называлась богозданною (θεοκτίστη, Θεокτιστοю); она

1) col. 236: τὴν γὰρ οὐ πολλοστὴν ἀπὸ βασιλείως διέπων ἀρχὴν, καθ' ὅτι ταμείας ἐχρημάτιζε τῶν βασιλικῶν φόρων.

умѣла хорошо управлять своими дѣтьми и домомъ; качества ея описаны Θεодоромъ въ «надгробномъ словѣ своей матери»¹⁾, куда авторъ и отсылаетъ читателей (§ 2). Семи лѣтъ (въ 766 г.) Θεοδωρ началъ учиться вступительнымъ и первоначальнымъ предметамъ наукъ²⁾; когда же подросъ, то научился и грамматикѣ, потомъ и діалектикѣ, которую свѣдушіе въ ней обыкновенно называютъ философіею³⁾; кромѣ того, сколько могъ, усвоилъ себѣ красоты риторскаго краснорѣчія⁴⁾. Дарованіемъ и добродѣтелями онъ выдвинулся передъ товарищами, непрестанно посѣщалъ молитвенные храмы и собранія, любилъ читать Житія святыхъ; шелъ правымъ и царскимъ путемъ и былъ далекъ отъ стезей безумія (§ 3).

Между тѣмъ имп. Константинъ умеръ (775). Непосредственно послѣ него, по родовому преемству (ἐκ προγόνων διαδοχῆς), воцарился сынъ его Левъ Младшій (775—780), но онъ царствовалъ не долго и умеръ, «не хотѣвъ понять Давидова пророчества, что отъ Давида произошелъ крѣпчайшій рогъ⁵⁾, который сокрушилъ роги грѣшниковъ, бѣсовъ и людей нечестивыхъ». За нимъ Христосъ воздвигъ рогъ спасенія и мира (εἰρήνης) для церкви въ лицѣ царицы Ирины (780—802). На 22-мъ году жизни (то-есть въ 781 г.) Θεοδωρ отказался отъ мірской суеты. Новая императрица вызвала изъ отдаленныхъ предѣловъ, изъ ссылокъ и темницъ, представителей монашеской жизни; тогда-то, оставивъ Олимпійскую рошу (ἢ κατὰ τὸν Ὀλυμπον λόχμην), прибылъ въ столицу и родной братъ Θεоктисты Платонъ, въ честь котораго Θεοδωρ составилъ блестящее похвальное слово («λαμπρὸς ἔπαινος), достойнымъ образомъ описавъ жизнь его»⁶⁾; онъ явился въ Константинополь для совмѣстной жизни съ отцами и для низложенія ереси и возстановленія иконопочитанія на седьмомъ соборѣ, въ Никее, состоявшемъ изъ 350 лицъ. Соединившись съ Тарасіемъ, онъ былъ ему совѣтникомъ во всемъ и правымъ помощникомъ (§ 4). Въ столицѣ Платонъ убѣждалъ свою сестру Θεокτισсту и племянника Θεодора идти въ монастырь, чрезъ нихъ онъ подбѣствовалъ и на Фотина и его трехъ братьевъ; еще ранѣе того онъ скло-

1) Migne, XCIX, 884—902.

2) col. 237: ταῖς εἰσαγωγικαῖς καὶ στοιχειώδεσι τῶν μαθημάτων τέχναις.

3) διαλεκτικῆς, ἣν δὴ φιλοσοφίαν καλεῖν οἱ ταῦτα δεινοὶ γινώσκουσιν.

4) τῆς ἐν ῥήτορι φράσεως τὸ κάλλος.

5) Псал. 131, 17; Лук. I. 69.

6) Migne, XCIX. 803—849.

нилъ къ монашеству двухъ своихъ родныхъ братьевъ и одну сестру при посредствѣ своей матери. Вся семья продала свой домъ и обстановку, раздала деньги бѣднымъ, «даровала служившимъ въ домѣ ихъ рабамъ свободную жизнь, удѣливъ имъ еще части изъ имущества», и удалилась въ Саккудионское мѣсто (τοῦ Σακκουδιωνοῦ χωρίου), составлявшее ихъ собственность и весьма удобное для обители и жизни монашеской; ибо «это мѣсто — лѣсистое, округленное въ видѣ луны и имѣющее входъ только съ одной стороны; середина же его составляетъ равнину, на которой растутъ различныя деревья, плодоносныя и безплодныя, стоитъ прекрасный храмъ во имя Іоанна Богослова, есть и вода въ достаточномъ количествѣ, и для развлеченія взоровъ жителей не представляется ничего другого, кромѣ неба и сѣвернаго (ἀρκτική) моря; это мѣсто съ того времени и донинѣ процвѣтаетъ и изобилуетъ множествомъ живущихъ въ немъ братій» (§ 5).

Теодоръ во всемъ слѣдовалъ Платону, казался человѣкомъ безъ своей воли или бездушною статуею (ἀνδρία ἄψυχος); онъ бѣгалъ туда и сюда къ каждому изъ братіи, чтобы замѣнить немощныхъ отъ болѣзни или отъ лѣности, не отказываясь носить дрова, работать заступомъ, чистить садъ, подавать надлежащую пищу больному; и даже часто видѣли, какъ онъ выносилъ навозъ животныхъ тайно, когда братія спала въ ночные или полуденные часы, чѣмъ удивлялъ и работавшихъ вмѣстѣ съ нимъ (§ 6). Повинуясь Платону, онъ построилъ храмъ во имя Іоанна Богослова, имѣвшій видъ небснаго свода, съ разноцвѣтными украшеніями, искусно отдѣлавъ не только верхнюю часть его и доставивъ живущимъ тамъ дивное и прекрасное мѣсто собранія, но и самый полъ покрывъ различными и позолоченными камнями (§ 7). Предавшись подвижничеству, Теодоръ имѣлъ подражателя себѣ въ лицѣ родного брата Іосифа, бывшаго какъ бы вторымъ Теодоромъ, въ свое время принявшаго кафедру Солуни и претерпѣвшаго за иконопочитаніе много изгнаній и заключеній. Съ нимъ подвизались также иноки: Антоній, Тимофей, Аѳанасій и Навкратій и многочисленный (πλείστος) сонмъ другихъ (§ 8). Читая Житія святыхъ, Теодоръ особенно изучалъ творенія Василія Великаго и старался уподобиться ему. «Увидѣвъ, что начертаніе его подвижническихъ правилъ въ то время нарушалось киноитами, именно тѣмъ, что были приобрѣтаемы рабы, стада скотовъ и животныя женскаго пола», онъ сильно сокрушался сердцемъ отъ такого нарушенія заповѣдей и представилъ престарѣлому Платону, что необходимо собствен-

нымъ примѣромъ истребить нововведеніе. Платонъ согласился, и вотъ они отпустили слугъ на свободу, снабдивъ ихъ увольнительными письмами (ἐλευθερίαις ἐγγράφαις), а прочія вещи раздали бѣднымъ. Такой поступокъ поощрилъ и другихъ къ подобному соревнованію (§ 9). — Весьма замѣчательно, что самъ Теодоръ приписывалъ все это Платону.

Затѣмъ Платонъ съ Теодоромъ поѣхали въ Константинополь къ патр. Тарасію (784—805), и послѣдній поставилъ Теодора въ иподiakона, diakона, іерея и пресвитера. Съ того времени Теодоръ предался еще большому подвижничеству, будто-бы въ сутки не спалъ и одного цѣлаго часа, прочіе же часы употреблялъ на добрыя дѣла (§ 10). Платонъ желалъ передать ему и настоятельство братства, умножившагося до цѣлой сотни человѣкъ, но не могъ убѣдить святого. Но когда онъ заболѣлъ и нѣсколько дней страдалъ внутренне отъ сильной горячки (λάβρος πυρετός), такъ что многіе отчаивались въ его жизни, и такъ какъ его преемнику-настоятелю надлежало быть избраннымъ въ это званіе голосомъ братства, онъ составляетъ соборъ изъ всѣхъ своихъ духовныхъ сыновъ и, рассказавъ имъ кратко о видимой болѣзни своей, предлагаетъ разсудить и сказать, кого они изберутъ, чтобы поставить его пастыремъ надъ ними. Когда избранъ былъ единогласно Теодоръ, Платонъ пригласилъ его въ собраніе, сообщилъ ему о смертности своей болѣзни и объ избраніи его на его мѣсто. Теодоръ съ трудомъ наконецъ согласился принять настоятельство. Это было на 13-мъ году его служенія и на 35-мъ году его жизни (то-есть въ 794 году, § 11). Въ общей его характеристикѣ интересно лишь свѣдѣніе, что Теодоръ поучалъ братію какъ наединѣ, такъ и въ церкви, по окончаніи утреннихъ пѣснопѣній, произнося бесѣды трижды въ недѣлю (§ 12—13).

«Въ то время, говоритъ Михаилъ, единодержавно царствовалъ (μονοκρατορήσας) Константинъ, сынъ Ирины, который проводилъ юность свою неводержжно и необузданно и предавался пламеннымъ плотскимъ пожеланіямъ¹⁾; онъ, отвергнувъ прежнюю, соединенную съ нимъ законнымъ бракомъ, супругу и насильно заставивъ ее постричься, безстыдно взялъ другую, по имени Теодотію, и произвелъ соблазнъ не только для церкви, но и для всѣхъ предводителей народовъ и намѣстниковъ²⁾. Патр. Тарасій отказался возложить на нихъ брачныя

1) col. 252: τοῖς τῆς σαρκὸς διαπύροις ἡττηθεῖς σκιστήμασιν.

2) πᾶσι τοῖς τῶν ἐθνῶν ἀρχηγοῖς καὶ τοπάρχαϊς.

вѣнцы; но одинъ пресвитеръ и эконо́мъ Великой Церкви, Иосифъ, бывший близкимъ къ прелюбодѣямъ, дерзновенно принялъ на себя это дѣло и повѣнчалъ беззаконниковъ. Это зло сдѣлалось извѣстнымъ не только въ столицѣ, но и въ отдаленнѣйшихъ странахъ; такъ король Лонгобардскій, король Готскій и намѣстникъ Воспорскій¹⁾, основываясь на этомъ нарушеніи устава, предались прелюбодѣйнымъ связямъ и невоздержнымъ пожеланіямъ, находя благовиднымъ оправданіе въ поступкѣ Ромейскаго императора, какъ будто бы, когда онъ поступилъ такъ, послѣдовало одобреніе и отъ патріарха и находящихся при немъ архіереевъ» (§ 14).—Изъ житія Филарета извѣстно, что имп. Константинъ былъ женатъ на внучкѣ Филарета Милостиваго Маріи, что Беневентскій герцогъ Аригизъ II («Царь» Лонгобардскій) былъ женатъ на сестрѣ жены Константина; быть можетъ на него и дѣлается намекъ Михаиломъ; а изъ житія патр. Никифора видно, что правитель народа въ одномъ изъ Таврическихъ округовъ (ἐν τῶν Ταυρικῶν κλιμάτων) развелся со своею женою и вступилъ въ связь съ другою женщиною.—Теодоръ опасался, чтобы безуміе властителя, бывъ принято неразумными въ законъ, не сдѣлалось неисцѣльнымъ образомъ дѣйствій у послѣдующихъ поколѣній; оцъ не оставилъ этого зла безъ обличенія и вмѣстѣ съ Платономъ прервалъ общеніе съ ними. Константинъ сначала не обратилъ вниманія на это, но затѣмъ, видя ихъ вліяніе въ монашеской жизни, пожелалъ склонить ихъ къ одобренію брака, особенно надѣясь на то, что Теодота приходилась имъ родственницею—двоюродною сестрою Теодора. Царь велѣлъ ей послать имъ золота, но тѣ не приняли подарка; онъ собрался въ Прусу для купанья въ тамошнихъ теплыхъ ваннахъ²⁾, полагая, что Платонъ и Теодоръ явятся къ нему для изъявленія обычнаго (ἐξ ἔθους) почтенія, но тѣ не явились; Константинъ вернулся въ столицу озлобленнымъ (§ 15). Онъ призвалъ къ себѣ начальника придворной стражи (τὸν ἐπὶ τῶν σχολῶν δομέστικον) и послалъ его со стратигомъ Опсикійскимъ (τὸν στρατηγὸν τοῦ Ὀψικίου)³⁾ для наказанія и ссылки дяди съ племянникомъ. Прибывъ въ монастырь, посланцы били Теодора ремнями (βουνεύροις), наказали и трехъ другихъ изъ первенствующихъ братій; потомъ сослали его съ десятью видными монахами въ Солунь (полагаютъ: въ 796 году),

1) Ὁ τῆς Λογγυβαρδίας ῥῆξ, οὕτως ὁ τῆς Γοτθίας, οὕτως ὁ τῆς Βοσπόρου τοπάρχης.

2) col. 253: τῆν τῶν αὐτομάτως γῆθεν ἀναδιδόμενῃν θερμῶν ἀπὸλασιν. О Швейцарскихъ баняхъ говоритъ и Житіе Николая Студита.

3) Въ русскомъ переводѣ неточно (стр. 24): «съ предводителемъ конвоя».

приказавъ стеречь ихъ тамъ каждаго въ отдѣльности, а Платона отравили въ обитель св. Сергія (ἢ τοῦ ἁγίου Σεργίου μονή), не допуская къ нему никого. Жившіе въ странахъ области Херсонской и Воспорской¹⁾ епископы и пресвитеры, равно какъ и благочестивѣйшіе изъ монаховъ стали подражать дерзновенію Теодора и тогда же перестали принимать дары для церквей отъ тѣхъ, которые совершали одинаковыя дѣла съ Младшимъ Константиномъ, отлучали ихъ отъ Таинъ Христовыхъ и говорили: «не позволительно вамъ имѣть женъ вопреки постановленнымъ отъ Христа законамъ»; но наконецъ и они были изгнаны изъ своихъ церквей и обителей, подвергались и другимъ страданіямъ (§ 16). Тѣмъ не менѣ случаи разводовъ уменьшились. Теодоръ, оставаясь подъ стражею въ Солуни во все время царствованія Константина (780—797), прославился въ самыхъ отдаленныхъ странахъ. «Писалъ онъ и къ папѣ древняго Рима, извѣщая его о событіяхъ чрезъ своихъ учениковъ, и тотъ принялъ это съ великимъ уваженіемъ», и самъ Теодоръ получилъ отъ него отвѣтныя письма, въ которыхъ восхвалялась его ревность и твердость въ добрѣ (§ 17).

Между тѣмъ Константинъ, противъ котораго будто бы возмутилось собственное его войско²⁾, былъ лишень обоихъ глазъ и низложенъ съ престола; возвысилась опять «христоклюбивая» Ирина, которую прежде онъ, предавшись «разврату», удалилъ изъ царскаго дворца. Ирина тотчасъ вызвала изъ ссылки Теодора и ввела его въ общеніе съ патр. Тарасіемъ, между тѣмъ какъ Иосифъ по низложеніи Константина былъ лишень священнаго сана. По словамъ императрицы, и Теодоръ и Тарасій поступили хорошо и богоугодно: первый—какъ страдалецъ за евангельскіе догматы, второй—какъ дѣйствовавшій примѣнительно къ обстоятельствамъ (οἰκονομήσας) съ пользою, предотвративъ бѣдствіе для церкви. Это подтвердилъ и самъ Тарасій, вступившій въ общеніе съ Теодоромъ. Михаилъ соглашается съ этимъ, но замѣчаетъ, что то, что дѣлается примѣнительно (τὰ οἰκονομικῶς γεγόμενα), не есть законъ и не все отличается безукоризненностью, и при этомъ ссылается на обрѣзаніе ап. Павломъ Тимофея, которое однако не вошло въ законъ (§ 18). Изъ Константинополя Теодоръ вернулся въ свой монастырь, сюда же вернулся изъ заключенія и строитель обители Платонъ, а также многіе монахи, расцѣпленные въ ихъ отсут-

1) ἐν τοῖς κλίμασι τῆς κατὰ Χερσῶνα καὶ Βόσπορον παροικίας.

2) col. 256: ἐπανάστασιν πρὸς τοῦ ἰδίου ὑποστάς στρατεύματος.

ствіе. Много людей приходило посмотрѣть на этихъ подвижниковъ; имя Саккудіона еще болѣе прославилось. Феодоръ училъ народъ, чтобы мужъ былъ господиномъ одной жены, равно и жена была бы сожительницею одного мужа и притомъ законнымъ образомъ. Его навѣщали даже жители Константинополя, монахи и міряне (§ 19)¹⁾.

Но такъ какъ въ то время (полагаютъ въ 798 году) Агаряне опустошили верхнія области (τὴν καθ' ἑρθεὺν παροικήαν), Платонъ и Феодоръ переселились въ столицу, были радушно приняты патр. Тарасіемъ и имп. Ириною, которые предложили имъ занять Студійскій монастырь. Обитель славилась въ прежнее время, «но Константинъ Копронимъ не позволялъ оставаться въ ней даже десяти человѣкамъ, а между тѣмъ она могла вмѣстить въ себѣ многочисленный сонмъ Назореевъ». Здѣсь въ храмѣ Предтечи Феодоръ охотно постригалъ желающихъ монашества, «не предпочитая постриженнаго имъ самимъ постриженному кѣмъ-нибудь другимъ», но всѣмъ равно оказывая любовь; число учениковъ въ этомъ новомъ Іерусалимѣ достигло почти до тысячи человѣкъ (§ 20). «Онъ учредилъ отдѣльные роды службы и назначилъ служащимъ собственныя названія, наименовавъ ихъ судьями (ἐπιστημονάρχαι), наставниками (παιδεύται) и блюстителями (ἐπιστηρηταί); поставилъ и подъ другими названіями болѣе преимуществующихъ между всѣми братіями, какъ-то: занимающаго второе (послѣ игумена) мѣсто, эконома, подъэконома и другихъ, иначе названныхъ; и всѣмъ имъ предписалъ правила, изложивъ ихъ ямбическими стихами, или яснѣе сказать, начавъ съ главнѣйшей и первой, то-есть службы игумена, и окончивъ послѣднею службою повара, сообщилъ свѣдѣнія по предмету каждаго о томъ, что должно дѣлать и чего не должно; опредѣлилъ вмѣстѣ съ тѣмъ и наказанія отступающимъ отъ должнаго прилежанія и поздно приходящимъ по какой-либо неуважительной причинѣ въ собраніе для божественныхъ пѣснопѣній; также и во всякой братской службѣ не соблюдающимъ установленнаго часа, или разбивающимъ сосудъ, или наносящимъ какую-либо обиду и оскорбленіе ближнему, назначилъ соотвѣтственное наказаніе» (§ 21). Онъ учредилъ, чтобы одежды употреблялись не отдѣльныя и не выбирались по волѣ каждаго; назначилъ для нихъ помѣщеніе, въ которомъ монахи, складывая вмѣстѣ одежды поношенныя, въ каждую субботу получали другія изъ рукъ поставленныхъ на эту службу братій; онъ не отдѣлялъ и

1) col. 257: οἱ ἡμέτεροι καὶ οἱ τῆς ἀπὸ τῶν ἔξωθεν ὀρμημένων παιδείας ἐπιστημότατοι.

своихъ одеждъ изъ общаго помѣщенія: отдавая недѣльную одежду, получалъ вмѣсто нея другую, не отличную отъ прочихъ, но одинаково грубую и даже худшую. Онъ не терпѣлъ праздности и самъ трудился, переписывая книги собственными руками и прилагая ихъ къ трудамъ братій; «изъ этихъ книгъ нѣкоторыя сохраняются у насъ и доселѣ, какъ драгоценныя и достойныя всякаго уваженія» (§ 22). Онъ составилъ весьма много книгъ и самъ отъ себя, и первую ту, которая называется книгою Малыхъ Огласительныхъ Поученій (τῶν Μικρῶν Κατηχήσεων), числомъ до 134, сказанныхъ имъ безъ приготовленія по обычному собесѣдованію съ братіями; вторую, третью и четвертую книгу Великихъ Огласительныхъ Поученій, которыя не безъ приготовленія, но обдуманно онъ сочинилъ и издалъ. Имъ составлена и книга Похвальныхъ Словъ (Πανηγυρική), въ которой онъ нѣкоторые изъ праздниковъ Христа и Богоматери и всѣ праздники великаго Крестителя и нѣкоторыхъ другихъ знаменитѣйшихъ святыхъ прославилъ не хуже важнѣйшихъ писателей похвальныхъ словъ. Сочинилъ онъ еще другую, ямбическими стихами, весьма полезную книгу, въ которой описалъ сотвореніе и паденіе прародителя; также оплакалъ по достоинству грѣхъ и тлѣніе; потомъ особо изобразилъ зависть Каина къ Авелю и убійство его; затѣмъ Еноха и Ноя и его трехъ сыновей-праотцевъ, равно какъ и приснопамятныхъ женъ ихъ прославилъ по справедливости. Кромѣ того онъ исчислилъ всѣ ереси и подвергъ ихъ проклятію трехмѣрными и чистыми стихами, а нѣкоторыя изъ нихъ и опровергъ совершенно (§ 23). «Еще пять книгъ Писемъ его сохраняются у насъ до настоящаго времени; по важности мыслей и чистотѣ изреченій они отличаются столь высокою красотою и свойственное письмамъ достоинство представляютъ съ такою вѣрностью, что ни одного изъ нихъ не можетъ читать безъ слезъ имѣющей не совершенно каменное сердце». «Кромѣ того еще и другое догматическое его сочиненіе, написанное прозою, въ которомъ онъ тремя составительными рѣчами рѣшительно низложилъ чуждую истинѣ ересь иконоборцевъ, а обоихъ императоровъ, Константина Копронима и Льва, высоко поднявъ обличительными словами, какъ бы какими копыями, ниспровергъ и предалъ позору и нечестивыя дѣла ихъ раздѣльно и ясно изобразилъ для потомковъ» (§ 24).

Дьяволъ не могъ вынести, чтобы аскетическая жизнь отличалась среди многолюднаго города. Въ то время царствовалъ Никифоръ (802—811), который «повидимому былъ не хуже прежнихъ благо-

честивыхъ царей, а на самомъ дѣлѣ далеко отступалъ отъ нихъ». Онъ рѣшился объявить невиннымъ эконома Іосифа и возвратить ему священнической санъ, какъ бывшему виновникомъ мира, говорилъ онъ, и заботившемуся о полезномъ. Онъ склонилъ патр. Никифора (806—815), общая ему, что царскими мѣрами онъ склонить всѣхъ согласиться на это распоряженіе. «Тогда опять происходитъ разногласіе и смѣшеніе мнѣній и раздѣленіе лицъ между епископами и монахами, такъ какъ одни думали, что хорошо было бы не оскорблять царя ради такого дѣла, а окружавшіе Θεодора напротивъ говорили, что несправедливо нарушать приговоръ, произнесенный на Іосифа патр. Тарасіемъ и состоявшійся тогда для пользы всѣхъ». Оставшіе несогласными въ сужденіяхъ, они отдѣлились другъ отъ друга (§ 25).—Тутъ агіографъ обходитъ молчаніемъ весьма важный фактъ изъ жизни Θεодора: по Θεофану (I, 481), Θεодоръ съ Платономъ отказались признавать новаго патріарха Никифора и ввели раздѣленіе (*σχίσμα*), «имѣя причину благословную, что нельзя возноситься отъ мірянъ заразъ (*ἀδρόως*) на епископство»; имп. Никифоръ хотѣлъ удалить ихъ изъ столицы, но ему посовѣтовали оставить ихъ въ покоѣ, ибо иначе съ запустѣніемъ Студійскаго монастыря съ его 700 монахами избраніе патріарха было бы дѣломъ не похвальнымъ. По мнѣнію Михаила, оба патріарха поступили хорошо: Тарасій ослабилъ бразды строгости, чтобы царь Константинъ не сдѣлалъ чего-нибудь худшаго противъ церкви, Никифоръ поступилъ примѣнительно къ обстоятельствамъ, не желая, но бывъ принужденъ царемъ Никифоромъ; а Θεодоръ соблюдалъ точное исполненіе божественныхъ заповѣдей. «Подлинно, что дѣла церковнаго управленія въ этомъ случаѣ шли не хорошо во дни тѣхъ двухъ императоровъ, о томъ и сами патріархи хорошо знали; ибо и предводитель православія Тарасій не сказалъ бы о Θεодорѣ, возвратившемся изъ Солуни, что онъ хорошо поступалъ, и Никифоръ также не принялъ бы его и не превознесъ бы похвалами, какъ поборника истины, если бы не признавалъ его правособлюдающимъ слово вѣры. Михаилъ предлагаетъ не осуждать ни той, ни другой стороны, ни Тарасія, ни Никифора (§ 26).—Но тогда зачѣмъ же было подымать бурю противъ Іосифа? Вѣдь и онъ, какъ справедливо указалъ имп. Никифоръ, дѣйствовалъ примѣнительно къ обстоятельствамъ? Не повѣнчай онъ Константина съ Θεодотою, царь (выразимся языкомъ Ирины и агіографа) могъ бы причинить церкви много вреда. Въ этомъ интересномъ вопросѣ, по нашему мнѣнію, не были правы всѣ трое: Та-

расій, какъ справедливо говорилъ Студійскій игумень, долженъ былъ воспретить Іосифу служеніе, но онъ этого при Константинѣ не сдѣлалъ, то-есть, не благословивъ новый бракъ, онъ молчаливо призналъ его, а при Иринѣ онъ низложилъ Іосифа, ибо того требовала царица (*οἰκονομία*); Никифоръ въ угоду царю возстановилъ разстриженнаго Тарасіемъ эконома и тѣмъ самымъ опять призналъ законность его вѣнчанія (*οἰκονομία*); Θεодоръ, помирившійся съ Тарасіемъ и Никифоромъ на почвѣ этой *οἰκονομία*, не хотѣлъ оправдать Іосифа, который однако могъ руководствоваться тѣмъ же «приспособленіемъ къ обстоятельствамъ». Константинъ развелся съ Марією едва ли изъ похотливаго желанія; онъ имѣлъ двухъ дочерей и ни одного сына, а между тѣмъ вопросъ о наслѣдникѣ престола напрашивался самъ собою. Въ видахъ государственныхъ онъ поступилъ быть можетъ точно такъ же, какъ у насъ великій князь Василій III. Митр. Варлаамъ, не угодившій ему (это уже не *οἰκονομία*), былъ заточенъ; Василій развелся съ неплодною Соломонидою Сабуровою и съ согласія новаго митр. Даніила (опять *οἰκονομία*) обвѣнчался съ Еленою Глинскою; русскимъ Платономъ и Θεодоромъ Студитомъ явились Вассіанъ Косой и кн. Семень Курбскій, поддержанные Максимомъ Грекомъ; они были заточены, сынъ Елены вступилъ на престолъ и заставилъ забыть о какомъ-то нарушеніи церковнаго постановленія...

Имп. Никифоръ, видя, что его рѣшеніе не уважается Студитами, велѣлъ отправить Θεодора съ братомъ его Іосифомъ и дядею Платономъ «на острова, лежащіе близъ города», и держать ихъ тамъ въ разныхъ помѣщеніяхъ, а монастырское братство стеречь въ Студійской обители отрядомъ воиновъ.—По словамъ Павла Діакона, изгнаніе Θεодора произошло въ январѣ мѣсяцѣ 2-го индикта, то-есть 809 года.—Самъ же императоръ, прибывъ чрезъ нѣсколько дней въ Елевоеріевъ царскій дворецъ (*ἐν τοῖς τοῦ Ἐλευθερίου βασιλικαῖς μελάρσις*), пригласилъ къ себѣ всѣхъ для совѣщанія и предложилъ тѣмъ изъ нихъ, которые согласны съ нимъ и патріархомъ, стать на правую сторону, а несогласнымъ на лѣвую. Монахи единодушно всѣ стали на лѣвую сторону. Разгнѣванный императоръ велѣлъ разсѣять ихъ и держать подъ стражею въ близкихъ къ столицѣ монастыряхъ (§ 27). «Но не долго онъ безумствовалъ, ибо скоро божественный судъ, постигнувъ его со всѣмъ войскомъ, низложилъ и его въ чужой странѣ. Предпринявъ походъ противъ скивовъ (т. е. Болгарь), Никифоръ сдѣлался тамъ жертвою руки непріятельской. Такъ палъ несчастный царь, сдѣлавшись

предметом великаго позора (*τραγῳδία*), а Ромейскую имперію подвергнувъ большому посрамленію (*καμφοδία*). «Не излишне прибавить къ сказанному, что это (будто бы) предсказалъ ему и великій Θεодоръ». Никифоръ, возмѣвъ неудержимое желаніе идти противъ Скиѳовъ, пригласилъ къ себѣ Θεодора въ одно изъ пригородныхъ мѣстъ и при посредствѣ вельможъ принуждалъ его согласиться на сдѣланное имъ распоряженіе; но Θεодоръ будто-бы отвѣтилъ ему словами писанія: «не возвратишия путемъ, имже шель еси»¹⁾. «И дѣйствительно, замѣчаетъ авторъ, этотъ непослушный царь лишился жизни въ Болгарской странѣ; сынъ его Ставракій, едва возвратившись оттуда раненымъ въ столицу, царствовалъ всего два мѣсяца и умеръ. — Самъ Θεодоръ Студитъ писалъ: «говорятъ, что когда сталъ умирать знаменитый оный Ставракій, то при самомъ послѣднемъ издыханіи сильно томился, трепеталъ, скрежеталъ зубами и весьма страшно вопилъ, говоря: «помогите, помилуй меня, Господи, помилуй! О, сколько людей выходитъ изъ моря черные, безобразные, точно бѣсы, и идутъ ко мнѣ». А лежалъ онъ на берегу моря. Многіе тамъ же были, но ничего не видѣли, а онъ видѣлъ и понималъ, — онъ, который судилъ многихъ»²⁾. — Наслѣдовалъ престолъ зять его по сестрѣ, бывшій въ санѣ куропалата, Михаилъ (811—813). Послѣдній немедленно вызвалъ изъ ссылки Θεодора и бывшихъ съ нимъ, велѣлъ освободить и учениковъ его, содержащихся подъ стражею въ монастыряхъ и вмѣстѣ съ папою древняго Рима былъ ходатаемъ между разногласными въ Юсифовскомъ дѣлѣ: одинъ увѣщательными письмами, другой личнымъ убѣжденіемъ помирили патр. Никифора съ Θεодоромъ Студитомъ; Юсифъ снова былъ отлученъ отъ священнослуженія (§ 28).

По возвращеніи монаховъ въ Студійскую обитель общество учениковъ весьма умножилось. Иноки, съ благочестіемъ и любомудріемъ, «не оставались не свѣдущими и въ словесныхъ наукахъ (*λογικαὶ τέχναι*), но занимались изученіемъ грамматики, при посредствѣ которой научаются правильно писать и пріобрѣтаютъ навыкъ къ чтенію, также философскими упражненіями и заучиваніемъ наизусть отеческихъ мыслей, при помощи которыхъ они могли опровергать пустословныя нелѣпости всякой ереси, составляя истинныя сужденія и умозаключенія. Изъ нихъ выходили очень умные писцы и пѣвцы, составители конда-

1) в Цар. XIII. 9. 17.

2) Θεодора Студита Огласительныя поученія и Завѣщаніе. М. 1872, поуч. 21.

ковъ и другихъ пѣснопѣній, стихотворцы и отличнѣйшіе чтецы, знатоки напѣвовъ и писатели стихиръ о Христѣ. Равнымъ образомъ они занимались и престонародными ремеслами (*αἱ τῶν βαναύσων τέχναι*), почти всѣми; посему и ткачи и портные, сапожники и дѣлатели палатокъ, художники мелкихъ вещей и строители, сплетатели корзинъ и производители изящныхъ работъ, и дѣлатели утвари посредствомъ огня и желѣза, находились въ этомъ земномъ небѣ; и всѣ они благочинно и стройно сидѣли на мѣстахъ въ своихъ мастерскихъ, соединяя съ дѣломъ рукъ пѣніе божественныхъ пѣсень Давида. Нѣкоторые изъ нихъ, предпринявъ путешествіе по поводу вышесказаннаго смятенія, послѣ освобожденія своего изъ заключенія, или еще прежде того разсѣялись по разнымъ странамъ, основали прекрасныя монастыри, которые донынѣ (*μέχρι τοῦ νῦν*) носятъ названіе Студійскихъ (*τοῦ Στουδίου*, § 29).

Но вотъ внезапно явился «свирѣпѣйшій кабанъ изъ лѣса, изъ племени Армянъ, и сталъ опустошать паству Христову какъ дикій вепрь. Именно, Левъ, стратигъ востока, подкупивъ (*δωροδοχίας*) бывшее подъ его начальствомъ войско и привлекиши предводителей (*ἀρχηγούς*) его на свою сторону обѣщаніями вышихъ почестей, производитъ возмущеніе противъ царя Михаила, и, прибывъ въ области Фракійскія, недалеко отъ столицы, провозглашается Августомъ отъ Македонскаго охраннаго войска; отправившись оттуда, вступаетъ въ столицу, не встрѣчая никакого противодѣйствія, и иконоборецъ открыто провозглашается императоромъ (813—820) отъ своихъ тѣлохранителей» (*δουροφόρων*). При этомъ авторъ припоминаетъ изреченіе Григорія Богослова «Армянъ я считаю не простыми людьми, но весьма скрытными и коварными»¹⁾. Сначала Левъ притворился благочестивымъ, но овладѣвъ государственными дѣлами, сталъ преемникомъ Константина Копронима, утверждая, что не должно принимать иконъ Христа, Богородицы и святыхъ, какъ будто эти изобрѣтенія уподобляются идоламъ (§ 30). Здѣсь Михаилъ высказываетъ свой личный взглядъ на идола и на икону и, обнаруживая недостаточное знакомство съ филологіею, полагаетъ, что идолъ (*εἰδῶλον*) названъ такъ потому, что онъ—видъ обмана (*εἶδος δόλου*), а икона (*εἰκών*) названа такъ по «ходству» (*τὸ εἰκέναι*) съ первообразомъ. «Часто, говоритъ онъ, видя изображенія написанныхъ на стѣнѣ деревь или птицъ, мы не

1) Migne XXXVI, 517; ср. Житіе Евимія Солунскаго.

говоримъ, что это—изображеніе пальмы или изображеніе журавля, а говоримъ просто: это—пальма и журавль¹⁾; изображеніе креста называемъ крестомъ, икону Христа называемъ Христомъ, икону св. Георгія называемъ св. Георгіемъ, изображеніе царя называется царемъ» (§ 31). Среди порочныхъ сверстниковъ царя находился Іоаннъ, новый Іанній (2 Тим. III, 8), происходившій изъ Ассиріи, говорившій басни, а не истину; новый шутъ ихъ, свѣдущій болѣе другихъ въ грамматикѣ справедливо назывался Леканомантомъ (Λεκανόμαντις). Царь призвалъ патріарха Никифора и повелъ рѣчь о томъ, что служители истины и учителя божественныхъ предметовъ погрѣшили въ вѣрѣ и надобно теперь разсудить о догматахъ, чтобы лучшее было отдѣлено отъ худшаго большинствомъ голосовъ и получило утверженіе. Всѣ монахи высказались въ пользу иконопочитанія; но когда императоръ устроилъ диспутъ, они отказались состязаться съ иконоборцами (§ 32). Одинъ Θεодоръ въ рѣчи ко Льву говоритъ вообще о безуміи еретиковъ (§ 33). Тогда императоръ отвѣтилъ: «Итакъ, господинъ Θεодоръ, тебѣ кажется, что я дѣлаю лишнее? Ты едва не вынуждаешь меня сказать тебѣ дѣйствительно лишнее, чтобы ты уже не могъ возвратиться въ свой монастырь; но ты не вынудишь меня дѣйствовать неосмотрительно по твоему желанію, и отъ меня не сдѣлаешься мученикомъ». На требованіе принять участіе въ диспутѣ собраніе епископовъ отвѣтило отказомъ; Θεодоръ даже замѣтилъ, что царю не слѣдуетъ ставить себя самого судьей и рѣшителемъ въ церковныхъ дѣлахъ, ибо и ап. Павелъ не упомянулъ (1 Кор. XII, 28), что царь распоряжается дѣлами церкви. Левъ спросилъ: «Итакъ ты, Θεодоръ, сегодня извергаешь меня изъ церкви?» — «Не я, отвѣтилъ Студитъ, а ап. Павелъ», и, указавъ на патр. Никифора, произнесъ: слушайся во всемъ твоего духовнаго отца. — «Убирайтесь отсюда!» закричалъ въ бѣшенствѣ императоръ. Епископы собрались въ патріаршемъ домѣ и окруживъ Θεодора превозносили его похвалами за мужество и твердость (§ 34). Въ это время епархъ (ἐπαρχος, ἑπαρχος) города прислалъ сказать собравшимся епископамъ, чтобы они шли по домамъ, а въ патріархіи не оставались. Θεодоръ и тутъ не выдержалъ: «если, сказалъ онъ, патріархъ не пригласитъ насъ, то и безъ вашего приказанія мы не

1) Любопытно сравнить это мѣсто съ Житіемъ Стефана Новаго, въ которомъ изображенія деревьевъ и птицъ, въ томъ числѣ и журавлей, на стѣнахъ Влахернскаго храма, отнесены ко времени иконоборца Константина; вѣроятно они сохранились тамъ и во времена монаха Михаила.

станемъ дѣлать этого, а въ противномъ случаѣ ваше приказаніе никакъ не будетъ исполнено мною; но я пойду и буду говорить, что слѣдуетъ». Вернувшись въ Студію, онъ увѣщаль учениковъ къ предстоящему подвигу. Черезъ нѣсколько дней онъ опять отправился къ патр. Никифору: послѣдній въ виду разстройства въ церкви впалъ въ уныніе и нуждался въ утѣшеніи именно Θεодора, безъ котораго патріархъ ничего не дѣлалъ, ничего не говорилъ, и который въ соборѣ епископовъ занималъ второе послѣ патріарха мѣсто. Между тѣмъ, спустя не много времени, Никифоръ ночью 20 марта (815 года) былъ низведенъ съ престола и отправленъ въ собственную обитель, которую самъ онъ построилъ «въ одномъ изъ гористыхъ мѣстъ Азіи, близъ пролива»¹⁾; и другіе священнослужители были разсланы по разнымъ странамъ и городамъ; иконоборцы овладѣли церквями, ниспровергали (καταστρέφειν) иконы и вновь поставляли (священниковъ?, § 35).

«Въ недѣлю Ваій (1 апрѣля 815 года) Θεодоръ, совершая обычное срѣтеніе Христа съ собравшимся къ нему народомъ, приказалъ братіямъ, несшимъ честныя иконы, высоко поднять эти изображенія и такимъ образомъ обойти принадлежащій къ обители виноградникъ. Такое дѣйствіе, происходившее предъ глазами нечестивыхъ сосѣдей и торжественно совершавшееся среди города, дошло и до слуха царя». Левъ чрезъ одного изъ вельможъ (μεγιστάνες) объявилъ Θεодору: «ты не успокаиваешься, не сидишь въ молчаніи, но выдумываешь то и другое къ моему оскорбленію? Знай же, что если ты не обуздаешь своего мудрованія и не перестанешь учить о вѣрѣ, то я тебя весьма скоро, подвергнувъ смертной казни (μόρω καθ' ὑποβάλλον), отправлю къ жителямъ ада». Θεодоръ не смутился. Послѣ Пасхи (8 апрѣля) онъ принималъ у себя и давалъ совѣты собравшимся къ нему городскимъ игуменамъ «касательно предстоявшей имъ надобности идти въ патріаршій домъ». — Здѣсь имѣется въ виду приглашеніе православнаго духовенства иконоборцами въ палаты новаго патр. Θεодота для состязанія. Θεодоръ снабдилъ игуменовъ и своимъ письмомъ, въ которомъ отказывался явиться въ собраніе безъ согласія своего епископа, то-есть патр. Никифора. Письмо это сохранилось въ перепискѣ Θεодора цѣликомъ (II, 1)²⁾: Михаилъ привелъ изъ него дословную выписку. — Иконоборцы встрѣтили игуменовъ свирѣпо: осыпали ихъ пощечинами,

1) col. 285: ἐν τοῖς τῆς Ἀσίας ὀρίοις τοῦ στενοῦ μέρεσι. Изъ Житія Никифора видно, что монастырь былъ во имя «Благого» (стр. 113); ср. И. Соколовъ, Монашество, 1894, стр. 71, 837.

2) Migne, XCIX, 1116.

съ оскорбленіями и безчестіемъ выгнали ихъ изъ зала собранія (§ 36). Теодоръ и послѣ того не переставалъ писать письма и возбуждать мужество въ близкихъ и дальнихъ. Узнавъ о томъ, что императоръ осудилъ его на изгнаніе, Студійскій игумень собралъ общество учениковъ и поставилъ надъ ними 72 предводителя (ἀρχηγοί), предложивъ братству раздѣлиться подъ ихъ власть по добровольному избранію. Онъ былъ взятъ посланнымъ отъ царя и отведенъ (ок. 816 г.) въ крѣпость, лежащую близъ Аполлоніева озера и называемую Метоп¹⁾; но въ виду того, что и отсюда пересылалъ свои посланія по всей землѣ, былъ переведенъ (ок. 817 г.) придворнымъ (βασιλικός) Никитою Алексіевымъ (τοῦ Ἀλεξίου) въ другую крѣпость, въ восточной оемѣ (ἐν τῷ τῶν ἀνατολῶν θέματι), Вонитѣ (ἢ Βόνητα); ему было предписано отнюдь ни съ кѣмъ не видѣться и не писать писемъ о вѣрѣ; онъ на это отвѣтилъ, что надо повиноваться больше Богу, нежели людямъ (Дѣян. IV, 19, V, 29, § 37). Никита промолчалъ и по возвращеніи въ столицу донесъ царю о словахъ игумена. Левъ сдѣлалъ выговоръ Никитѣ, какъ не совершившему тогда же возмездія за царскую власть, и послалъ его вторично дать Теодору сто ударовъ ремнями; Никита явился, но не могъ исполнить приказа, ибо былъ тайнымъ иконопочитателемъ; онъ положилъ на плечи игумена овечью кожу и по ней нанесъ сто ударовъ, потомъ проткнувъ иглою руку свою до крови, окрасилъ кровью конецъ бича, затѣмъ вышелъ изъ келіи запыхавшись, бросилъ бичъ и усѣлся. Сцена была разыграна мастерски; «отецъ нашъ весьма удивлялся вѣрѣ и благоразумію этого мужа». И отсюда Теодоръ укрѣплялъ содержимыхъ въ разныхъ мѣстахъ епархій отцевъ и братій и духовныхъ чадъ своихъ; и многихъ, которые отъ долговременной ссылки допустили вину отступничества, онъ письмами своими убѣдилъ смыть такой позоръ; «писалъ онъ и къ четыремъ патриархамъ²⁾, съ одной стороны изображая насильственные дѣйствія ереси, съ другой прося оказать возможное покровительство совершавшимъ путь (§ 38).

Одинъ знатный клирикъ, происходившій изъ области Тракисійской³⁾, изъ города Маставръ (Μασταῦρα), отправился повидаться по обычаю

1) col. 288: φρουρίῳ κατὰ τὴν Ἀπολλωνιάδα λίμνην, καλούμενον Μέτωπα («Затылки»).

2) Папѣ Римскому: Migne: XCIX, 1152; папѣ Александрійскому col. 1156, патр. Иерусалимскому col. 1160; посланіе его къ Антиохійскому патриарху повидимому не сохранилось.

3) col. 289: ἀπὸ τῆς τῶν Θρακησίων χώρας, въ русскомъ переводѣ ошибочно: «Тракисійской».

со своими родственниками въ страны сосѣднія съ епархіею, въ которой тогда жилъ Теодоръ. Онъ посѣтилъ Теодора, исповѣдалъ ему свое иконопочтаніе, выслушалъ наставленія святого и по возвращеніи на свое мѣсто подѣлился съ однимъ клирикомъ вѣстью, что видѣлъ Теодора и слушалъ его бесѣду о догматахъ истинной вѣры. Затѣмъ оба клирика отдѣлились отъ церковнаго общенія своего, очевидно иконоборческаго, епископа. Послѣдній немедленно отправился къ стратигу Ораве (Ὀραβέ), получившему должность за хуленіе иконъ; этотъ написалъ письма стратигу Восточныхъ частей, давая понять, что не слѣдуетъ оставлять безъ вниманія презрѣніе законовъ императора, и самому царю съ донесеніемъ о епископѣ и клирикахъ. Стратигъ Востока послалъ одного чиновника (Θеофана) дать Теодору 50 ударовъ ремнями, но посланный припалъ къ ногамъ святого и просилъ у него благословенія (§ 39). Къ тому же стратигу явился скоро и царскій посланецъ Анастасій Мартинакій (τοῦ γένους τῶν Μαρτινακίων), ярый иконоборецъ, съ выговоромъ о перадѣлїи къ своимъ обязанностямъ. Стратигъ замѣтилъ, что онъ наказалъ игумена; Анастасій отправился къ Теодору, раздѣлъ его и не нашелъ на тѣлѣ его никакихъ знаковъ ударовъ, захохоталъ и сказалъ: «гдѣ же недавніе слѣды ремней? Онъ нанесъ игумену 100 ударовъ, заперъ его въ тѣсное помѣщеніе съ небольшимъ отверстіемъ. вмѣстѣ съ игуменомъ заключенъ былъ и ученикъ его Николай, страдавшій «до насъ смиренныхъ» (μέχρις ἡμῶν τῶν ταπεινῶν) и явившійся совершеннымъ человѣкомъ «въ нашемъ поколѣніи» (ἐν τῇ καθ' ἡμᾶς γενεᾷ, § 40). Анастасій вернулся къ стратигу Востока съ двумя учениками Теодора и укорялъ его въ обманѣ; тогда стратигъ призвалъ Теофана и велѣлъ дать ему 100 ударовъ за неисполненіе его приказанія; утѣшившись этимъ, вельможа сѣлъ на общественныхъ коней (τοῖς δημοσίοις ἵπποις) и вернулся въ столицу. Теодоръ и другіе заключенные зимою цѣпенѣли отъ холода, лѣтомъ сторали отъ жара; зарождающіяся отъ пыли блохи (ψύλλαι) также причиняли имъ много страданій, ибо перемѣны одеждъ у нихъ не было; скудная пища была у нихъ сокращена, и то, что прежде полагалось на каждого, теперь выдавалось на всѣхъ. Теодоръ отдавалъ свою порцію Николаю, а самъ довольствовался божественнымъ причащеніемъ и просилъ своего ученика въ случаѣ его смерти отъ голода сообщить о томъ эконому и братіи Студійскаго монастыря. Впрочемъ, одинъ могущественнѣйшій вельможа (ἡγεμονικώτερος σατράπης), проѣзжавшій въ тѣхъ краяхъ и узнавшій о голодовкѣ заключенныхъ, съ

сильною укоризною приказалъ доставлять имъ пищу въ достаточномъ количествѣ (§ 41).

Три цѣлыхъ года (816—818) содержались въ заточеніи Θεодоръ и Николай. Кромѣ разныхъ страданій у игумена было еще сильное расстройство желудка (τὸν στόμαχον ἰσχυρῶς ἀνορεκτοῦντα). Однажды, неизвѣстно какъ, попало въ руки царя Огласительное посланіе Θεодора, раскрывавшее козни иконосожигателей. Онъ отправилъ грамоту къ стратигу Востока (ὁ τῆς ἐφᾶς στρατηγός) съ приложеніемъ посланія и потребовалъ наказатъ автора письма сотнею ударовъ. Восточный стратопедархъ (ὁ τῆς ἀνατολῆς στρατοπεδάρχης), по имени Кратеръ (Κρατερός), явился въ заключеніе, вывелъ обоихъ узниковъ, показалъ Θεодору посланіе, которое тотъ призналъ своимъ, наказалъ бичами сначала Николая, потомъ нанесъ 100 ударовъ игумену, затѣмъ снова до крови избилъ Николая и оставилъ ихъ страдать на холодѣ: это происходило 23 февраля (819 года, § 42). Въ это время одна женщина въ Опсикійской ѡемѣ, одержимая прорицательными духами, въ слухъ стала говорить: «злой Левъ мой теперь опять послалъ связку бичей къ Θεодору, чтобы терзать ими плоть его; поспѣшите же, посмотрите, что будетъ, и скоро принесите мнѣ отвѣтъ; впрочемъ не входите въ его келію, чтобы онъ не обжогъ васъ, но оставаясь внѣ, посмотрите, что будетъ». Часа черезъ два или три она опять стала болтать сама съ собою: «что это? Ничего не случилось, чего мы хотѣли? Я знала, что сѣрый плащъ опять прикроетъ плеча его и не дастъ ему почувствовать боль отъ ударовъ». Однако, замѣчаетъ агіографъ, Θεодоръ, говорятъ, едва не умеръ отъ этого бичеванія: раны, воспалившіяся и обратившіяся въ язвы, и загнившіе куски тѣла почти не давали ему возможности перевести духъ, погрузиться въ сонъ, который бы облегчалъ боль, или получить аппетитъ къ сѣстному. Николай, доставши ячменнаго отвара (χυλάριον), подавалъ ему не больше одной чашки (καυχάλιον) въ каждый день; за неимѣніемъ врачей Θεодоръ позволилъ ему обрѣзывать ножомъ сгнившія части висѣвшей кожи его. Въ такомъ страданіи святой провелъ всю Четырдесятницу (17 апрѣля — 26 мая 819) и только въ послѣдніе дни Пятидесятницы (ок. 1 іюня 819 г.) въ тѣлѣ его возстановилось полное здоровье (§ 43). Но еще раны его не зажили, какъ явился отъ царя новый посланецъ для перевода узниковъ въ Смирнскую епархію; съ толпою приспѣшниковъ онъ напалъ на жилище, выломалъ двери и требовалъ богатства, котораго тѣ не имѣли, перецарилъ всѣ стѣны и щели кельи, но ничего не

нашелъ. Ихъ повлекли, не смотря на то, что Θεодоръ отъ изнуренія едва могъ двигаться, и на ночь забивали имъ ноги въ колодки. Черезъ немного дней они достигли Смирны и были переданы смирнскому митрополиту-иконоборцу, который заключилъ ихъ въ оградѣ митрополия на хлѣбъ и воду съ лишеніемъ имѣть сообщеніе съ людьми. Имп. Левъ еще разъ прислалъ сюда Анастасія Мартинаки (τὸν Μαρτινάκιον) бичевать Θεодора ремнями (§ 44). Между тѣмъ тамошній (Смирнскій) стратигъ Варда, своякъ и единомысленикъ царя, заболѣлъ, прибылъ въ митрополию и лежалъ въ постели. Одинъ изъ чиновниковъ его, благородный иконопочитатель Діогенъ, пожелалъ видѣть Θεодора и бесѣдовалъ съ нимъ черезъ отверстіе заключенія; на замѣчаніе его о болѣзни Варды Θεодоръ сказалъ: «скажи господину своему слѣдующее: посмотри, что ты долженъ дѣлать, когда, можетъ быть, находишься при концѣ жизни, и помощника или избавителя нѣтъ; вспомни о томъ, что дѣлалъ ты въ благополучное время власти своей съ исповѣдниками Христовыми и особенно съ моею обителью; и приснопамятнаго Θаддея ты самъ, жестоко избивъ ремнями, предалъ смерти» (§ 45). Діогенъ сталъ молить Θεодора о помилованіи, и узникъ послалъ больному икону Богоматери, заповѣдавъ поклониться ей, просить молитвъ Θаддея и затѣмъ надѣяться, что ему будетъ лучше; а самъ онъ всю ночь молился о немъ Богу. Варда выздоровѣлъ, но онъ какъ бы для возстановленія совершеннаго здоровья сталъ пользоваться елеемъ, благословеннымъ иконоборческимъ епископомъ. Θεодоръ предсказалъ ему возвращеніе болѣзни, Варда расхворался и умеръ. Въ Смирнѣ Θεодоръ пробылъ 20 мѣсяцевъ (май 819—декабрь 821 г.); среди учениковъ его здѣсь были Навкратій, пресвитеръ Дороеей, Виссаріонъ, Іаковъ, Домитіанъ, Тисоѡ (Τισοῦς), Тимоѡей и Евѡимій, которые также испытали на себѣ бичи (§ 46).

Богъ вспомнилъ о воздыханіяхъ узниковъ и наказалъ виновника бѣды за преступленія, опредѣливъ такъ, что онъ лишился жизни отъ убійственнаго меча въ томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ унижалъ божественное Воплощеніе Еммануила (§ 47). Когда такимъ образомъ этотъ властитель былъ убитъ ночью въ одной изъ церквей дворца (24 декабря 820 года), то умертвившій его Михаилъ принялъ скипетръ царствъ. Онъ, «хотя издавна былъ весь проникнутъ еретическою заразою, но по правамъ былъ человѣкъ снисходительный». Онъ издалъ повелѣніе освободить всѣхъ, изгнанныхъ Львомъ и содержащихся подъ стражею; Θεодоръ вернулся изъ Смирны въ отечествен-

ную область (Саккудионъ?), былъ радушно принимаемъ въ разныхъ мѣстахъ и селеніяхъ, особенно же жителями Ксиролофовъ (τῶν λεγόμενων Ξηρολόφων),—мѣстности, повидимому, въ Азій, а не въ Константинополѣ, гдѣ находился Ξηρολόφος. — Вскорѣ потомъ, перешедши въ сосѣднюю мѣстность при такъ называемомъ озерѣ Митата (τὰ λεγόμενα λίανου Μιτάτα), онъ прожилъ здѣсь не мало дней; сюда стеклись почти всѣ высшіе члены братства, бывшаго подъ его началомъ; равно и Иосифъ прибылъ для встрѣчи своего брата изъ крѣпости Елизопъ (Ἐλιπίζων), гдѣ онъ содержался подъ стражею. Тамъ Θεодоръ, говорятъ, совершалъ и чудеса. Принимавшій его состоялъ въ должности ипата и носилъ имя Льва, потомъ монахъ Θεодоръ; онъ ежегодно приходилъ поклониться ракъ мощей Θεодора Студита и однажды рассказывалъ братіи слѣдующее (§ 48). Когда Левъ принималъ у себя Θεодора, дѣвица, избранная имъ для своего сына Діонисія и уже повѣнчанная съ нимъ, внезапно впала въ сильную горячку; брачныя пѣсни смѣнились плачевными. Узнавъ о томъ, Θεодоръ благословилъ елей и, приславъ его изъ селенія Птелеи (Πτελέα), въ которомъ онъ находился, приказалъ помазать имъ лобъ больной, также ладони обѣихъ рукъ и подошвы ногъ; дѣвица тотчасъ выздоровѣла (§ 49). Тотъ же старецъ продолжалъ: нѣкій Левъ изъ села Ахирая (Ἀχιραῖω-οῦς) имѣлъ жену сумасшедшую (ἐχούσῃ πνεῦμα ἀκάθαρτον), кусавшую свое тѣло и не чувствовавшую боли. Левъ, увидѣвъ ѣхавшаго на ослѣ Θεодора, подошелъ къ нему съ женою и просилъ его благословенія. Святой возложилъ правую руку на голову жены, произнесъ молитву, и демонъ ее оставилъ, только у женщины выпали ногти изъ рукъ и ногъ (§ 50). Третій рассказъ старца слѣдующій: «одна рѣка протекаетъ близъ нашихъ мѣсть, называемая Оноптиктисъ (Ὀνοπτικτῆς), которая самымъ названіемъ своимъ, я думаю, выражаетъ вредъ, причиняемый ея наводненіемъ, такъ что и неразумныя животныя не избѣгали гибели отъ ея разливовъ. Однажды она, поднявшись и выступивъ изъ береговъ своихъ, не мало опустошала Птелейскую мѣстность». Левъ увѣдомилъ святого, тотъ явился съ нимъ на мѣсто разлива въ позднее время того же дня и, вознесши славословіе Господу, водрузилъ крестъ; съ того времени рѣка и донныѣ отступаетъ передъ Господнимъ знаменіемъ (§ 51). Въ то время, продолжалъ старецъ, когда Θεодоръ жилъ еще въ нашемъ домѣ въ Птелеяхъ (ἐν Πτελείαις), мнѣ случилось по одной надобности отправиться въ другое селеніе (χωρίον)—Метеорій (Μετεώριον). На возвратномъ пути около горы встрѣтился мнѣ

тигръ; я вскрикнулъ: «не приближайся ко мнѣ, я сиѣшу къ служителю Христову Θεодору»; тигръ повернулся и отправился проложенною дорогою. Затѣмъ агіографъ передаетъ рассказы Студійскаго инока Софронія (§ 52). Однажды Θεодоръ въ обители Студійской пошелъ навѣстить больныхъ. Одинъ изъ нихъ уже отчаялся въ жизни, стеналъ и умолялъ брата милосердія Симеона попросить Θεодора о молитвѣ и о разрѣшеніи его отъ узъ. Симеонъ такъ и сдѣлалъ. Θεодоръ обратился къ востоку, разгорѣлся въ лицѣ, воздвѣвъ руки горѣ, прослезился, помолился, и Господь послалъ смерть больному (§ 53). Слѣдующій рассказъ—Софронія, одного изъ преемниковъ Θεодора на игуменствѣ Студійской обители, о пожарѣ. Въ иконоборческую эпоху Софроній шелъ однажды въ оемѣ Пафлагонской вмѣстѣ съ Анатолиемъ, ученикомъ и писмоводителемъ (νοτάριος) Θεодора, терпѣвшимъ бичеванія и заключенія отъ иконоборцевъ. Вечеромъ они остановились близъ склада сѣна въ копнахъ, гдѣ расположился и воинскій ромейскій отрядъ (νοῦμερον στρατοῦ). Когда для нагрѣванія воды были зажжены костры, огонь коснулся сѣна и сталъ опустошать копны. Между солдатами произошло смятеніе и возмущеніе, всѣ искали виновника пожара. Анатолий, боясь подвергнуться народной ярости, помолился Богу, призвалъ имя Θεодора, и пламя немедленно погасло, какъ бы отъ сильнѣйшаго дождя (§ 54). По словамъ Софронія, чудо о пожарѣ имѣло мѣсто и въ Константинополѣ, въ домѣ одного изъ вельможъ, жившаго въ Равдѣ (εἰς τὴν Ῥάβδον). Сама хозяйка дома рассказывала Софронію, что пожаръ у нихъ на сѣновалѣ начался въ полдень; имущество находилось въ опасности; побѣжали за водой и насосами (ὕδρροστάτης); хозяйка, получившая письмо отъ Θεодора и хранившая его въ одной изъ корзинокъ, сдѣланныхъ изъ пальмовыхъ вѣтвей, поспѣшно взяла и бросила его съ возвышеннаго мѣста на встрѣчу пламени. Огонь быстро сталъ утихать и наконецъ уменьшился до того, что оказалось излишнимъ стеченіе народа и расположеніе по мѣстамъ насосовъ (§ 55). О другомъ чудѣ Θεодора дошелъ до Михаила-автора слухъ съ острова Сардиніи (ἡ Σαρδωνική νῆσος). Студиты выслушали въ Сардиніи отъ тамошняго правителя (ὑπάρχων) такой рассказъ. Правитель издавна приобрѣлъ Θεодоровы трипѣснцы на Четырдесятницу и ежегодно пѣлъ ихъ, «какъ и теперь дѣлаю это». Въ то время у него остановились монахи, называвшіе себя учениками Григорія, бывшаго (τοῦ γερονότου) архіепископа Сиракузскаго, и получали не малое утѣшеніе. Въ Четырдесятницу онъ распорядился,

чтобы были пѣты трипѣсницы Θεодора. Монахи удивились, что и сюда достигла слава Студійскаго игумена, и стали осмѣивать святого и порицать его пѣснопѣнія, какъ будто составленныя не по правиламъ искусства. Правитель было поддался имъ и запретилъ пѣть эти трипѣсницы; но ночью онъ увидѣлъ Θεодора, высокаго ростомъ, сухощаваго, съ блѣднымъ лицомъ, полусѣдыми волосами и плѣшиваго; а за ними шли жезлоносцы, которымъ онъ приказалъ бить правителя и самъ приговаривалъ: «ты, невѣрный, презираешь мои произведенія»? Правитель проснулся съ трепетомъ сердца и со знаками сильнѣйшаго бичеванія тѣла, немедленно выгналъ изъ своего дома монаховъ и снова ввелъ въ употребленіе трипѣсницы Θεодора (§ 56). Изъ другихъ чудесъ при жизни и по смерти святого агіографъ отмѣчаетъ слѣдующія: одинъ изъ сумасшедшихъ (τρευματιώντων) говорилъ, что выздоровѣлъ чрезъ Θεодора; болѣвшій тѣлесными болѣзнями выздоровѣлъ; заболѣвшій желудкомъ только взглянулъ на икону Θεодора, написанную на столбѣ, и призвалъ его имя, какъ выздоровѣлъ; одинъ, принявшій вредную и весьма землянистую пищу, подобно яду, и почувствовавшій боль во внутренностяхъ, выпилъ елея изъ лампы, висящей надъ гробницею его, и послѣ небольшой рвоты исцѣлился отъ заразы; одинъ, выпивъ цѣлительнаго елея съ ладони своей, освободился отъ болѣзни мочеваго камня (νεφρίτις λίθος); страдавшій боязнію пространства, боявшійся спать въ отдѣльномъ помѣщеніи и даже не смѣвшій выходить ночью за нуждою, выпилъ немного елея изъ упомянутой лампы, изобразилъ знаменіе креста на сердцѣ и на лбу и сталъ небоязливымъ (§ 57).

Итакъ Θεодоръ, проживъ много дней въ Птелеяхъ, прибылъ въ окрестности Прусы. Слава о немъ распространилась по всей Олимпійской области (ἡ Ὀλύμπιος παροικία); къ нему потянулись подвижники и всѣ удостоились его благословенія. Затѣмъ игумень прибылъ въ Халкидонъ, гдѣ посѣтилъ монаха Θεоктиста, бывшаго ранѣе, въ мирѣ, магистромъ, потомъ постриженнаго Θεодоромъ и теперь подвизавшагося въ собственномъ монастырѣ; отсюда онъ прибылъ къ патріарху Никифору; встрѣча ихъ была самая трогательная (§ 58). Черезъ нѣсколько дней Θεодоръ отправился въ заливъ Никомидійскій и поселился въ такъ называемыхъ Крискентіевыхъ мѣстахъ (εἰς τὰ λεγόμενα Κρησκεντίου). Сюда собралось множество монаховъ и общежительныхъ братій, между прочимъ Петръ, великій аскетъ, справедливо прозванный Авукисомъ (Ἀβούκις, не вкушающій и куска хлѣба), бывшій изъ своего жилища близъ горы Олимпя для собесѣдованія съ

Θεодоромъ о порицавшихъ его жизнь и называвшихъ его волшебникомъ (γόης) за совершаемыя имъ чудеса. Θεодоръ совѣтовалъ ему вкушать иногда хлѣба, вина и прочихъ яствъ и употреблять обувь въ зимнее время (§ 59).

Между тѣмъ избранные изъ митрополитовъ на соборѣ своемъ согласились идти къ императору всѣмъ вмѣстѣ, за исключеніемъ патр. Никифора, чтобы снять тѣ клеветы, которыя иконоборцы взвели на вѣру и церковь Христову. При посредствѣ одного вѣрнаго вельможи они вошли во дворецъ и тамъ каждый изъ нихъ, какъ могъ, сказалъ привѣтствіе кесарю; потомъ просили его не забывать челоуѣколюбія Божія и милости, по которой онъ избавился отъ рукъ своего предшественника (Льва Армянина), но представить Христу, какъ непремѣнный долгъ, воздаяніе за это особенно возстановленіемъ въ церквахъ иконъ. «Онъ же, какъ челоуѣкъ необразованный, грубый нравомъ и вовсе несвѣдущій въ библейской исторіи, съ неудовольствіемъ выслушавъ это, предложилъ и Θεодору Студиту высказать свое мнѣніе». Этотъ высказался въ томъ же духѣ. Тогда императоръ сказалъ: «хороши и прекрасны ваши слова, но такъ какъ я никогда досега не поклонялся никакой иконѣ, то, какою я нашелъ церковь, такую и оставляю ее; вамъ же я предоставляю власть свободно держаться догматовъ, какъ вы говорите, православной вѣры, впрочемъ внѣ этого города, гдѣ каждый изъ васъ захочетъ жити, не опасаясь и не ожидая себѣ никакой опасности отъ нашей власти». Съ этими словами онъ отпустилъ ихъ изъ дворца (§ 60). Θεодоръ, покинувъ столицу, опять отправился въ Крискентіевы мѣста и тамъ продолжалъ труды монашескаго общежитія до возмущенія бунтовщика Θомы. Когда послѣдній сталъ опустошать азіатскую страну (τὴν ἀσιάτιδα χθόνα), царскимъ указомъ (κέλευσις) повелѣно было приверженцамъ патр. Никифора прибыть въ Константинополь. Это сдѣлано было кесаремъ «не изъ попечительности о нихъ, а изъ боязни, чтобы нѣкоторые изъ нихъ не пристали къ сторонѣ Θомы, такъ какъ говорили, что онъ принимаетъ иконы и поклоняется имъ». Вслѣдствіе этого Θεодоръ опять прибылъ въ Константинополь (полагаютъ: въ 822 году). Но какъ только Θома перешелъ въ Европу и былъ взятъ императоромъ, Студійскій игумень отплылъ въ сосѣдній съ Акритомъ полуостровъ св. Трифона (полагаютъ: въ 823 году)¹⁾. Отсюда онъ въ одинъ изъ

1) col. 320: πρὸς τὴν πελάγουςαν τῆ Ἀχρίτα χερσόνησον τὴν ἐπιλεγομένην τοῦ ἁγίου Τριφῶνος.

торжественныхъ дней отправился съ митрополитами къ патр. Никифору, который удостоилъ его преимущества чести: восхваляя его подвиги въ иконоборческой пятилѣтней періодъ царствованія Льва и за трапезою предоставилъ ему одному сидѣть на одномъ возвышеніи вмѣстѣ съ собою (§ 61). Говоря о доблестяхъ Θεодора, агіографъ замѣчаетъ: «если кто изъ противниковъ не вѣритъ написанному нами здѣсь въ пользу невѣдущихъ, тотъ пусть внимательно прочитаетъ свитки писемъ отца нашего, и будетъ вѣрующимъ, узнавъ изъ нихъ истину словъ нашихъ объ этомъ» (§ 62). Θεодоръ до самаго конца жизни не переставалъ посылать по всѣмъ странамъ и городамъ письма, присоединяя многихъ къ православной вѣрѣ. Къ нему приходили изъ столицы и отдаленныхъ острововъ и городовъ митрополиты, игумены и монахи и удостоивались его благословенія (§ 63). Итакъ, по прошествіи почти 67 лѣтъ всей его жизни и 12 лѣтъ третьяго изгнанія его Θεодоръ около начала ноябрю мѣсяца (826 года) подвергся болѣзни, скрывавшейся въ немъ и издавна постигшей его отъ заключеній подъ стражею и происшедшаго отсюда небреженія о здоровьѣ, именно болѣзни желудка: онъ совершенно лишился аппетита. Въ дальнѣйшемъ Михаилъ слѣдуетъ разсказу Навкратія (§ 64—67)... Тѣло его тогда же было перенесено съ упомянутого полуострова на островъ Принцевъ (πρός τήν Πρίγκιπον), гдѣ и погребено. Почивавши на этомъ островѣ около 18 лѣтъ и сохранившись нетлѣннымъ, оно было торжественно перенесено къ собственной его паствѣ Студійской въ началѣ седмицы нашего православія (26 января 844 года), при служеніи патр. Меодія, и положено въ гробницѣ Платона, игумена его, вмѣстѣ съ Іосифомъ, архіеп. Солунскимъ, роднымъ братомъ его (§ 68).

Существуетъ, повидимому, современное слово на перенесеніе мощей Θεодора (въ рукописи Аеоно-Иверскаго монастыря), но оно осталось намъ недоступнымъ¹⁾.

Первымъ сохранившимся біографическимъ извѣстіемъ о Θεοφάνѣ Сигріанскомъ должно считаться посланіе Θεодора Студита ко вдовѣ его Мегало-Иринѣ, написанное тотчасъ по полученіи извѣстія о кончинѣ Θεοφана. «Возненавидѣвъ міръ, писалъ изгнанникъ Θεодоръ, онъ отдалъ въ даръ Христу свое многоцѣнное имущество; потомъ, разлу-

1) Εἰκότως ἄν τις ἤτις ἐυχάλεσεν. Любопытно, что съ такимъ же началомъ имѣется неизданное слово на перенесеніе мощей Іосифа Солунскаго и Θεοφана Пачертаннаго (cod. Paris. MCDLVI, n^o 10).

чившись съ знаменитой супругою, родными, друзьями и знакомыми, оставивъ земное достоинство, домъ, городъ, отечество и притомъ въ цвѣтущемъ возрастѣ, благообразный лицомъ и высокій возрастомъ, крѣпкій тѣломъ и одаренный прекрасными качествами обоихъ родовъ, и умственными и видимыми... Бывъ насильно отлученъ отъ паствы по тяжкой болѣзни, въ другіе два года слишкомъ бывъ заключенъ подъ стражею, потомъ сосланъ на нѣкоторый островъ и тамъ довершилъ исповѣдническіе подвиги за Христа¹⁾. Изъ этого письма къ «Мегало и Маріи (родственницѣ ея) инокинямъ» видно, что Θεοφάνъ былъ воспріимнымъ отцомъ при принятіи Θεодоромъ иночества, что Θεодоръ очень почиталъ святого, не смотря на нѣкоторыя тренія между ними. «Отошелъ отецъ мой, писалъ игумень Студійскій, исповѣдникъ Христовъ, всѣми любимый мужъ, много плакавшее око, любознательный умъ, обогащенный божественнымъ вѣдѣніемъ; ...памятуй о паствѣ твоей и о мнѣ, сынѣ твоемъ».

Житіе Николая Студита, написанное анонимнымъ студійскимъ инокомъ около 924 года, драгоцѣнно во многихъ отношеніяхъ. Агіографъ постригся въ Студіи, какъ кажется, въ 70-хъ годахъ IX в. отъ руки игумена Анатолія и былъ прекрасно образованъ и начитанъ. Житіе составлено по опредѣленной схемѣ съ витиеватымъ предисловіемъ²⁾; въ немъ классическая реминисценція занимаетъ умѣренное мѣсто, преобладаютъ цитаты изъ св. Писанія, замѣчается любовь къ игрѣ словами (Никифоръ, Θεодоръ, Еварестъ, Иларіонъ) и слѣдуетъ обычное сравненіе святого съ ветхозавѣтными мужами. Стиль изящень, изложеніе почти вездѣ строго послѣдовательное, но безпристрастіе, вопреки заявленію автора, недостаточное: такъ, напр., невѣроятно, чтобы Фотій «гонялся за славою» удаленнаго изъ монастыря Николая. Авторъ знаетъ житія Θεодора Студита, изрѣдка совѣщается съ ними, но вообще держитъ себя вполне независимо, предпочитая переписку самого Θεодора. О дальнѣйшей жизни Николая (по смерти Θεодора) онъ могъ узнать отъ того же игумена Анатолія, которому онъ обязанъ и однимъ анекдотомъ. Житіе рисуетъ

1) Сергій. Избранныя житія святыхъ. Владиміръ 1893, стр. 213—215.

2) Οἱ τοὺς ὀλιμπίους ἀγῶνας κρατοῦντες: Combefis. Historia haeresis monothelitarum. Paris. 1648, p. 889—953 и Migne Patr. gr., CV. 864—925; цитируемъ по изданію Комбефиса; въ AA. SS. Boll. февраль I. 539—552 одинъ латинскій переводъ. Греческій текстъ напечатанъ по cod. Regius (antiquus), т. е. по № 1450, XI в., или по № 1452, X в. (Mont. Inventaire, II. 45, 46).

намъ въ лицѣ Николая строгаго послѣдователя Θεодоровой доктрины, основанной на буквѣ канонѣ, осуждавшей возведеніе мірянъ заразъ (ἀδρόως) на епископство. Θεодоръ отказался имѣть общеніе съ патр. Никифоромъ, ибо послѣдній былъ поставленъ прямо изъ мірянъ; впрочемъ, позже Θεодоръ примирился съ нимъ, да и римская церковь признала патріарха святымъ. Ученикъ Θεодора, Николай, оказался въ такомъ же положеніи, когда на патріаршій престолъ былъ возведенъ изъ мірянъ Фотій: онъ прекратилъ съ нимъ общеніе, но о примиреніи когда либо съ нимъ едва ли думалъ, ибо тутъ встрѣтилось одно обстоятельство очень существенное: Фотій вступилъ на престолъ не по смерти предшественника, какъ патр. Никифоръ (въ такомъ случаѣ не могло бы произойти и раздѣленія церквей), а по сверженіи его съ престола. Каноническія постановленія были нарушены болѣе, нежели при возведеніи Никифора. Ригористы, защищая дѣло Игнатія, съ тѣмъ большею силою обрушились на Фотія, хотя онъ-то тутъ былъ виновенъ столько же, какъ и Никифоръ, — вся отвѣтственность за нарушеніе церковныхъ правилъ лежала на правительствѣ Михаила и Варды. Фотій вступилъ на престолъ подъ давленіемъ императора, онъ очевидно воспользовался прецедентомъ — тою знаменитою *οἰκονομία*, къ которой прибѣгали патріархи Тарасій и Никифоръ. Послѣднимъ это «приспособленіе къ обстоятельствамъ» простили и студиты и римскій папа, а *οἰκονομία* Фотія, чтò съ ихъ стороны очень непослѣдовательно, осталась предметомъ ненависти. Біографъ Николая, разумѣется, стоитъ на точкѣ зрѣнія его преданія и вооруженъ противъ Фотія; но для X вѣка Византіи это было явленіе, уже отживающее свое время. Житіе очень важно своими именами студійскихъ игуменовъ, сообщающая послѣдовательный рядъ по крайней мѣрѣ десяти настоятелей. Правда, новыхъ историческихъ данныхъ мы въ немъ почти не найдемъ, но встрѣтимъ нѣсколько небезынтересныхъ топографическихъ именъ.

Въ предисловіи авторъ говоритъ, что побѣдители на Олимпійскихъ играхъ добиваются похвалы риторическими рѣчами¹⁾; но долженъ восхваляться болѣе законъ воспитанія, нежели истинный законъ обстоятельствъ, ибо природою установлено, что желаемое выше всего другого; дивящіеся подвигамъ великихъ мужей и желающіе украсить ихъ ими восхваляютъ ихъ не риторскимъ талантомъ или философ-

1) Παλαδίῳ ἐν Ζ. Ι. Ζηλοῦσταγο (Migne, XLVII. 3) ὡσπερ καὶ ἐν Ὀλυμπιακοῦς ἀγῶσι καλεῖ μὲν ὁ κήρυξ τὸν βουλόμενον, στεφανοῖ δὲ τὸν νικήσαντα.

скими аргументами, но раскрываютъ величіе подвиговъ, выясняя одну истину, соединяя съ ней дѣло и описывая добродѣтель (§ 1). Вотъ и мы, говоритъ біографъ, намѣреваемся сказать о великомъ свѣтилѣ благочестія и общемъ отцѣ нашемъ Николаѣ; опишемъ для пользы, хотя и не искусно, однако съ любовію къ истинѣ¹⁾, кое-что немногое о немъ, что отъ долгаго времени покрывается молчаніемъ и затемняется въ безднѣ забвенія; разъ рассказъ написанъ ясно, похвала прозвучитъ среди многихъ людей (§ 2); да откроются уста наши, да подвигнется рука къ написанію рассказовъ о немъ (§ 3).

Николай происходилъ изъ «славнѣйшаго» острова Крита (какъ видно изъ нижеслѣдующаго, онъ родился въ 793 г.), пользовавшагося тогда (τότε) Христовою свободою, славившагося силою и величиною построекъ (ῥώμη τε λοιπὸν καὶ μεγέθει χτισμάτων), хотя теперь (νῦν) въ немъ обитаетъ жалкій народъ — потомки Агари, поработившія насъ за грѣхи наши (§ 4). На Критѣ проповѣдывалъ сначала ап. Титъ. О жителяхъ сложилось убѣжденіе, что «они всегда лжецы, злые звѣри, лѣнныя брюха» (§ 5); но Николай былъ исключеніемъ изъ этого правила прорипцателя Эпименида критянина (§ 6). Отечествомъ Николая было мѣстечко Кидонія (Κυδωνία, нынѣ Канея), орошаемое отовсюду потоками, обильное хлѣбомъ, виномъ и разными плодами; отсюда происходилъ родомъ и одинъ изъ 10 мучениковъ Василидъ (§ 7): — здѣсь разумѣются 10 мучениковъ Критскихъ полов. III в. (память ихъ 23 декабря); преданіе о родинѣ Василида заимствовано, повидимому, изъ житія ихъ²⁾. — Родители воспитали Николая духовно, приучили его къ церкви и научили грамотѣ (§ 8). Десяти лѣтъ (въ 803 г.) онъ прошелъ предварительное образованіе (προπαιδεία τῶν μαθημάτων) и приступилъ къ высшей степени: нищенствовать духомъ и смиренствовать тѣломъ. Онъ прибылъ въ первый между всѣми городами — въ Византію, гдѣ поступилъ въ домъ для изученія добродѣтели — въ киновію Студійскую къ дядѣ своему Θεοφάνу. Въ то время въ Студіи сіялъ добродѣтелями и подвигами Θεодоръ (§ 9). Θεοφάνъ принялъ Николая и привелъ его къ Θεодору, который, прозрѣвъ, благословилъ его, а затѣмъ по молодости еще возраста велѣлъ ему жить около монастыря въ монастырскомъ домѣ для дѣтей (καταχώριον τῶν παιδῶν), вмѣстѣ съ другими ровестниками, и изучать

1) εἰ καὶ ἀτέχνως, πλὴν φιλαλήθως.

2) Ἁ. Παπαδόπουλος-Κεραμεύς. Ἀνάλεκτα ἱεροσολυμιτικῆς σταχυολογίας, IV. 226: ἐκ δὲ τῆς Κυδωνίας Βασιλείδης.

науки. — Очевидно, Николай поступилъ въ монастырскіе дѣтеныши, о которыхъ мы говорили при разборѣ житія Стефана новаго (стр. 146). Дѣти жили вмѣстѣ внѣ монастыря, дабы не безпокоить монаховъ. Николай уклонялся отъ дѣтскихъ игръ и былъ трезвенникомъ (§ 10). Придя въ возрастъ, онъ изучилъ вступительныя науки (τὰς εἰσαγωγικάς μαθήσεις), потомъ грамматику для того, чтобы писать правильно; онъ сдѣлался даже скорописцемъ, чѣмъ обратилъ на себя вниманіе многихъ. У «преподавателя общаго знанія» (τῷ κοινῷ καθηγητῇ) онъ ежедневно упражнялся въ заповѣдяхъ и пожиналъ плоды благочестія. Входя въ храмъ первымъ и выходя послѣднимъ, онъ внимательно слушалъ повѣствованія объ отцахъ и самъ перечитывалъ ихъ житія (§ 11). Достигши совершеннолѣтія, онъ былъ облаченъ Θεодоромъ въ монашескую рясу (§ 12), отдался святому исполнѣ и поработилъ ему свою волю, такъ что казался бездушною статуею (§ 13). Соединяя добродѣтель съ мужествомъ, онъ, выражаясь поэтически, «бѣжалъ на лидійской колесницѣ» (§ 14)¹⁾, отличался воздержаніемъ, молитвами и слезами (§ 15); таковъ былъ совершенный человекъ въ нашемъ поколѣніи (τῇ κατ' ἡμᾶς γενεᾷ). По приказу «отца» и по просьбѣ общаго братства онъ былъ поставленъ во пресвитера (§ 16); занимался рукодѣліемъ, переписывая книги (δέλτους ἀριστα συρμεσογράφων) съ такою быстротою, съ какою бѣгалъ Асаиль (§ 17). Родной братъ Николая, Титъ, явившійся странникомъ по взятіи его отечества и по задержаніи тамъ его родителей, рассказалъ трагическую повѣсть о занятіи острова Измаильянами²⁾, прибавляя: горе вамъ, критяне, населяющіе концы моря (Софон. II. 5); блещетъ мечъ, лукъ наказанія натянутъ на насъ (§ 18). — Агіографъ ограшиваетъ краткимъ упоминаніемъ этого событія; онъ упустилъ изъ вида, что тогда мученически скончался архіепископъ Горгинскій Кириллъ³⁾. И вообще рассказъ о занятіи острова Крита Арабами (826 г.) здѣсь не на мѣстѣ: онъ долженъ былъ бы находиться въ § 47. Въ такомъ случаѣ Титъ увѣдомилъ брата о несчастіи не въ Студіи, гдѣ Николая уже не было, а, вѣроятно, въ Виоиніи, гдѣ послѣдній находился съ Θεодоромъ Студитомъ.

1) Григорій Богословъ въ похвалѣ Василю Великому (Migne, XXXVI. 525): περὶ παρὰ Λύδιον ἄρμα ἐθέομεν; агіографъ: διὰ Λύδιον ἄρμα θέειν, ποιητικῶς εἶπετ'.

2) col. 901: τραγῳδίας ὑπὸ τῶν ἀγρίων συῶν γενομένης σφαγῆς τῶν ἀδελφῶν Ἰσμαηλιτῶν μετὰ πολλῶν τῶν δακρύων ἐκδιηγούμενος.

3) Cedr. II. 94.

«Общій нашъ отецъ» Николай отличался безмолвіемъ; братъ его (Титъ) былъ образцемъ добродѣтелей; у всѣхъ было общее свѣтило — великій Θεодоръ; братъ послѣдняго Іосифъ, позже архіепископъ Солунскій, Тимофей, Аѳанасій, Навкратій и много другихъ подвижниковъ — всѣ они жили въ земномъ семѣ (τοῦτῳ) небѣ (§ 19). Но среди покоя неожиданно появилась туча съ восточныхъ частей и затемнила все: явился Левъ Армянинъ, человекъ вредный и совсѣмъ дурной, притворявшійся благочестивымъ. Въ царствованіе имп. Михаила, когда «Гунны» опустошали греческія страны до самаго Лива¹⁾, онъ былъ назначенъ стратигомъ и со многими другими посланъ противъ этого народа. — Здѣсь имѣется въ виду греко-болгарская война 813 года. Въ отношеніи опредѣленія мѣстности Лива мы дальше ушли отъ Комбенисова «haud satis intelligo» и можемъ сказать, что Ливъ была мѣстность или городъ во Фракіи, въ означенное время принадлежавшая Византіи, но позже, какъ видно изъ житія Іоаннікія (р. 346), населенная Болгарами. Съ подобнымъ названіемъ мы встрѣтимся, впрочемъ, и ниже. — Содержа тайно ересь отца Константина Копронима, тоже Льва, и его львинаго сына (Λεοντίδου τοῦ τοῦτου υἱοῦ), Левъ Армянинъ возсталъ противъ имперіи (§ 20). Подкупивъ многими дарами подчиненные ему полки, онъ во Фракійскихъ областяхъ, внѣ городовъ, былъ провозглашенъ царемъ, и входитъ во дворецъ въ качествѣ императора-иконоборца²⁾. — Извѣстіе о подкупѣ впервые сообщено въ Михайловомъ житіи Θεодора Студита; оно повторено въ разбираемомъ здѣсь житіи Николая, а также у Кедрина³⁾, но его не знаетъ ни самый ранній хронографъ — Θεοφάνης, ни авониново житіе Θεодора. — Левъ Армянинъ не долго хранилъ молчаніе, — пока не обезопасилъ за собою власти; потомъ онъ разверзъ свои хульные уста словами, что нельзя ставить иконы, ибо онѣ — идольскія изображенія (§ 21). Здѣсь агіографъ проводитъ разницу между εἰδωλον, которое есть нѣчто такое, что представляетъ подобіе экземпляра въ ложномъ видѣ (δολιοῦν), и εἰκών, которое названо такъ потому, что ему подобно (εἰκονῆα). — Красивое, по замѣчанію Комбениса, различеніе этихъ словъ однако не убѣдительно съ корневой точки

1) col. 904: τῶν Οὐννων ἤδη κατὰ τὸν Λίβα ληϊζομένων τὰς χώρας.

2) τὰς ὑπ' αὐτὸν τελοῦσας, στρατιωτικὰς φάλαγγας δώροις πολλοῖς φαιναχίσας ὁ μάταιος, καὶ πρὸς τὰ Θρακικῶα μέρη γεγονώς, τῶν ἄστων θύραθεν ἀναγορεύεται ἄναξ, καὶ εἴσεισιν εἰς τὰ βασίλεια.

3) Cedr. II. 45: τὰ ὑπ' αὐτὸν διαφθείρας τάγματα.

зрѣнія. — Левъ подыскалъ нѣсколько лицъ, умственно испорченныхъ, и хотѣлъ съ помощію ихъ обратить благочестіе въ посмѣшище, но это ему не удалось (§ 22). Однажды онъ въ одномъ изъ священныхъ дворцовъ (τῶν ἀνακτορικῶν ἐν τινὶ τῶν θείων) собралъ сонмъ іереевъ и «нашихъ» (студійскихъ) отцовъ, оцѣпилъ ихъ кругомъ войсками, самъ сѣлъ посрединѣ и снова началъ рѣчь объ иконахъ, направляя ее противъ патріарха (μέγαν ἱεράρχην) и его сторонниковъ; но видя, что духовенство отметаётъ его вздорныя мысли, а смѣлость Θεодора приводитъ его въ столбнякъ, раздраженный царь приказалъ выгнать ихъ изъ дворца и каждому изъ нихъ назначилъ ссылку (§ 23). Изгнанъ былъ патріархъ Никифоръ (ἀρχιερεὺς καὶ τῆς νίκης ἐπίνομος) и всѣ другіе, а равно Θεодоръ съ ученикомъ своимъ, исповѣдникомъ Николаемъ, который переносилъ съ учителемъ всѣ испытанія, какъ видно изъ писемъ Θεодора (§ 24). — Очевидно, здѣсь авторъ ссылается на письма студійскаго игумена къ Евдокии, къ брату Іосифу, къ разнымъ братствамъ, къ студитамъ, къ Навкратію и пр., въ которыхъ Θεодоръ говоритъ о своемъ сострадальцѣ Николаѣ. — Императоръ сослалъ ихъ въ крѣпость у Аполлоніадскаго озера Метону (τὸ Μέτωπα), гдѣ оба они содержались цѣлый годъ. Молва о нихъ распространилась повсюду, и многіе пожелали также претерпѣвать за вѣру. Тогда царь перевелъ ихъ въ восточную оему — въ другую крѣпость, Вонитъ (Βόνιτα), гдѣ велѣлъ стеречь ихъ такъ, чтобы ихъ никто не видѣлъ и никто не разсуждалъ съ ними о вѣрѣ (§ 25). Но Θεодоръ посредствомъ писемъ убѣждалъ не только сосѣдей, но и отдаленныхъ жителей уклоняться отъ ереси. Одно изъ его писемъ въ защиту иконопочитанія попало въ руки императора, который послалъ немедленно наказать святого. Посланный вывелъ узниковъ, велѣлъ дать сто ударовъ Николаю, обоимъ, почти бездыханныхъ, заключить снова въ тюрьму и не давать имъ пищи (§ 26). Ихъ кормили черезъ два и черезъ четыре дня, а иногда и разъ въ недѣлю, причемъ лишали ихъ и воды (§ 27). Затѣмъ явился къ нимъ посланецъ съ книгою и вынуждалъ ихъ сказать, когда и къ кому она была написана противъ императора (§ 28). Когда они сказали, посланецъ велѣлъ раздѣть Николая и нещадно бить его ремнями и почти бездыханнаго оставить подъ открытымъ небомъ, между тѣмъ это было зимою — третьяго числа текущаго мѣсяца (февраля, § 29). — Какъ видно изъ житія Θεодора, здѣсь ошибка, вмѣсто 23 февраля (819 года). — Θεодоръ былъ также бичеванъ. Отъ него палачъ перешелъ снова къ Николаю, пытался отвлечь

его отъ Θεодора, но потерпѣлъ неудачу (§ 30). Тогда Николая снова начали бичевать по губамъ, по рукамъ (τῶν βραχιόνων) и по локтямъ (τῶν ὠλενῶν), вообще по αὶ ῥέχαι; потомъ привязали веревку за обѣ руки и долго таскали его, вынуждая отказаться отъ иконопочитанія; но когда и это оказалось бесполезнымъ, посланецъ заключилъ его съ Θεодоромъ въ темницу и удалился. Николай лежалъ подобно трупу, и только по просьбѣ Θεодора стража принесла ему сала съ теплой водой. Игумень промывалъ раны и обмазывалъ ихъ саломъ; чрезъ нѣсколько дней онъ заживилъ больныя мѣста рукъ своего соузника. Однако и Николай заботился о Θεодорѣ: опытною рукою онъ отрѣзывалъ висѣвшія части тѣла и заживлялъ раны Θεодора (§ 31). Много горя перенесли страдальцы въ теченіи трехъ лѣтъ; они противились какъ императору, его чиновникамъ, такъ и самому закону природы, изнуряемые голодомъ и жаждою, холодомъ и наготою (§ 32). Много лѣтъ спустя, царь отправился въ Смирнскую митрополию. Θεодоръ и Николай сидѣли тогда въ заточеніи и въ колодахъ вотъ уже 20 мѣсяцевъ (§ 33). Затѣмъ нечестиваго царя постигъ судъ Божій: Михаилъ эскувить (ὁ ἐσχοῦβιτος), принявъ ромейскій скипетръ, хотя и былъ насыщенъ еретическою закваскою, однако освободилъ исповѣдниковъ (§ 34). Θεодоръ и Николай, отправившись изъ Смирны, пѣшкомъ прибыли въ мѣстности Прусы, отсюда въ Халкидонъ, гдѣ видѣлись съ изгнаннымъ патріархомъ Никифоромъ, которымъ были приняты очень радушно (§ 35). Патріархъ съ сонмомъ митрополитовъ рѣшились идти къ царю и искоренить ересь. — Агіографъ забылъ упомянуть, что Никифоръ въ послѣднюю минуту отказался отъ личнаго посѣщенія столицы. — При помощи одного чиновника они проникли во дворецъ и прежде всего поздравили Михаила съ восшествіемъ на престолъ; затѣмъ Θεодоръ произнесъ рѣчь о догматахъ церкви, согласно съ порученіемъ Никифора. Царь — иконоборецъ, обратившись къ Θεодору, сказалъ: «ты обыкновенно противишься скипетру», намекая на сопротивленіе Θεодора при имп. Константинѣ и Никифорѣ. Послѣднему Студійскій игумень пророчески предсказалъ жалкую смерть въ Болгаріи за прелюбодѣйный союзъ ¹⁾. Императоръ однако обошелся съ духовенствомъ милостиво и, давъ клятву въ ихъ безопасности, выслалъ ихъ изъ дворца (§ 36).

1) Col. 917: τῷ ἀνακτι Νικηφόρῳ διὰ τὴν μοιχοζευξίαν ἀλόγιστον ἔνστατον ἐν Βουλγαρίᾳ προφητευθέντα σίχτιστον θάνατον.

Здѣсь агиографъ пользуется случаемъ передать одинъ рассказъ, имѣвшій мѣсто въ Болгаріи во времена имп. Никифора, рассказъ, который просило автора внести въ житіе то духовное лицо, которое постригло его во иноческій санъ и долго правило «нашимъ» монастыремъ; «знаю, что всѣ вы знаете нашего пастыря Анатолія», который такимъ образомъ началъ устраивать духовную трапезу (§ 37). По словамъ Анатолія, одинъ изъ учениковъ Николая, Кипріанъ, по обыкновению ежегодно навѣщалъ одного благочестиваго старца на службѣ въ Атроѣ¹⁾. Старецъ дивился любви его къ себѣ съ самаго еще дѣтства и рассказалъ юношѣ повѣсть, которая черезъ Кипріана сдѣлалась полезною для всѣхъ (§ 38). Будучи юношею, говорилъ старецъ, я былъ зачисленъ въ полкъ схоляріевъ²⁾. И когда царь Никифоръ со всѣмъ войскомъ отправился противъ Скивовъ, я по нѣкоторымъ обстоятельствамъ остался позади войска, которое долженъ былъ нагнать. Прибывъ вечеромъ въ одно мѣстечко въ Фракійскомъ районѣ (πρὸς τὰ Φρακῶα μέρη) и собираясь поставить палатку (τὴν μονήν), я былъ приглашенъ одною богатою женщиною, которая угостила меня обильною трапезою и занимала меня среди ужина пріятнымъ разговоромъ, а послѣ стола позаботилась уложить меня на высокой постели, чтобы дать мнѣ отдыхъ съ дороги (§ 39). Но дьяволъ вселилъ въ сердце женщины злую страсть, побуждая ее къ смѣшенію со мною. Вставъ со своей постели, она направилась ко мнѣ и стала склонять меня къ блуду. Я, какъ могъ, оттолкнулъ ее и сказалъ: женщина! если бы не было войны въ землѣ варваровъ (ἐπὶ ξυροῦ τῶν βαρβάρων), то соблюдать цѣломудріе слѣдовало бы по закону Божию; а если уже блещутъ орудія войны, то хранить цѣломудріе—прямая справедливость: пораженный мечемъ страсти, я несчастный погубилъ бы свою душу и какъ отправился бы на войну съ врагами, будучи мертвымъ до сраженія? Выслушавъ меня и немного помедливъ, женщина снова подошла ко мнѣ съ прежними рѣчами, но я снова выпроводилъ ее; она появилась въ третій разъ, тогда я пригрозилъ ей муками ада и своимъ мечомъ. Послѣ того я всталъ, сѣлъ на коня и быстро отправился въ дальнѣйшій путь (§ 40). Женщина послала за мною своихъ рабовъ, чтобы убить меня, но Богъ смилосердился, избавилъ меня отъ вреда и направилъ меня неожиданно на другой путь (§ 41). Когда я

1) Col. 920: κατὰ τὴν τῆς Ἀτροῶας ὑπουργίαν, переводъ Комбефиса неточенъ: pro exillii ratione.

2) ἐν τῇ τῶν схоляріων στρατείᾳ καταληλεγμένος (sic).

достигъ границы Болгаріи и очутился внутри болгарской страны, я ѣхалъ одиноко, былъ очень несчастенъ, плакалъ и хотѣлъ подняться на гору. Вдругъ я услышалъ съ горы голосъ, звавшій меня; я оглянулся и увидѣлъ престарѣлаго мужа въ блестящихъ ризахъ, гигантскаго роста. Онъ протянулъ руку и звалъ меня къ себѣ. Я поднялся, увидѣлъ его сидящимъ на землѣ и поклонился ему до земли. Онъ велѣлъ мнѣ подняться и встать по правую руку отъ него; а сидѣлъ онъ со сложенными ногами и рукою указывалъ на поле подъ горою, переполненное тѣлами, и на массу войскъ, стоящихъ вмѣстѣ съ императоромъ. Онъ спросилъ, могу ли я отличить отдѣльно нашъ лагерь отъ лагеря враждебнаго (§ 42), и я отвѣтилъ утвердительно. Но вотъ онъ переложилъ правую ногу на лѣвую, и я вижу, что наше войско съ силою нападаетъ и разбиваетъ враговъ. Когда Скивы стали гибнуть и обращать тылъ передъ поражавшими ихъ, мужъ тотчасъ переложилъ лѣвую ногу на правую—и вдругъ варвары поднялись и стали безжалостно избивать нашихъ. Я былъ пораженъ гибелью ромейскихъ войскъ, избіеніе которыхъ продолжалось до заката солнца. Мужъ перемѣнялъ положеніе ногъ и побѣда снова переходила на другую сторону. Наконецъ онъ выпрямилъ ноги, и войска прекратили битву (§ 43). Тогда мужъ поднялся и спросилъ меня, могу ли я сосчитать количество павшихъ, и неужели осталось хоть одно свободное мѣсто на полѣ, не покрытое трупомъ? Я признался въ невозможности отвѣтить на эти вопросы. Тогда онъ сказалъ, что осталось еще немного мѣста, какъ бы для помѣщенія одного вола, и указавъ на это мѣсто, сказалъ: видишь ли мѣстечко, свободное отъ трупа? оно—твое, а не кого либо другого: на немъ съ остальными долженъ былъ бы лежать ты въ качествѣ пищи для птицъ, но такъ какъ ты сохранилъ свое тѣло непорочнымъ, то Богъ освободилъ тебя отъ смерти. И съ этими словами мужъ исчезъ изъ моихъ глазъ. Со страхомъ я наклонилъ голову, поцѣловалъ мѣсто, на которомъ онъ стоялъ, спустился съ горы и всю ночь шелъ обратно назадъ. Черезъ нѣсколько дней я прибылъ сюда (τὰ ἐνταῦθα, въ Атрою?) и рѣшился служить Богу, меня спасшему, въ этой одеждѣ (§ 44). И ты, дитя Кипріанъ, закончилъ старецъ, не унывай, когда посѣтятъ тебя искушенія, но мужественно удерживайся отъ нихъ (§ 45).—Повѣсть эта объ анонимномъ воинѣ, а потомъ аскетѣ, неудачно вставленная въ житіе по просьбѣ игумена Анатолія, рисуется намъ несчастною войну имп. Никифора съ Болгарами, кончившуюся гибелью всей византійской арміи и смертью

самого царя въ 811 году. Несомнѣнно, здѣсь мы имѣемъ дѣло съ однимъ изъ тѣхъ сновъ (особаго литературнаго приѣма), путемъ которыхъ сообщались исходы различныхъ сраженій¹⁾. Позже повѣсть эта была выдѣлена въ особое сказаніе о Николѣ войнѣ, о чемъ сказано будетъ ниже. Игумень Анатолій, ученикъ Θεодора Студита, долженъ былъ править монастыремъ въ позднее время, ибо послѣдовательный рядъ игуменовъ Студійскаго монастыря безъ его имени намъ извѣстенъ съ 842-го по 868-й по крайней мѣрѣ годъ.

Довольно равнодушный къ церковнымъ вопросамъ, но болѣе все-таки иконоборецъ, царь Михайлъ «по своему невѣжеству» предоставилъ каждому мыслить такъ, какъ кто хочетъ; однако запретилъ иконопочитателямъ оставаться въ столицѣ. Θεодоръ и Николай, переговоривши со сторонниками патріарха (Никифора), переселились въ заливъ Прусы (*παράχολπιον τόπον τῆς Προύσης*, § 46). Но когда народный бунтовщикъ (*λασπλάνης*) Θοма сталъ опустошать ромейскую территорію, исповѣдники, по повелѣнію царя, поневолѣ прибыли въ Византію; но скоро они снова покинули столицу и поселились на полуостровѣ св. Трифона, смежномъ съ Акритомъ. — Здѣсь надобно замѣтить, что въ это время (въ 826 г.) Критъ былъ занятъ Арабами, и Титъ, избѣгшій смерти и плѣна, явился къ своему брату Николаю. Агіографъ, какъ сказано, отнесъ это событіе къ раннимъ годамъ пребыванія Николая въ Студійскомъ монастырѣ, но очевидно ошибочно. — На полуостровѣ Трифона Θεодоръ и умеръ — 11 ноября (826 г.). Тѣло его было перевезено на сосѣдній островъ Принкипо, гдѣ и погребено; «но объ этомъ писали нѣкоторые изъ церковныхъ священнослужителей, описавъ его доблести какъ бы нѣкій общепользительный даръ» (§ 47). — Несомнѣнно здѣсь дѣлается намекъ на житіе Θεодора, но стоитъ сравнить §§ 23—47 настоящаго житія съ §§ 32—68 житія Θεодора, чтобы видѣть, какъ мало повліяло на нашего апонима сочиненіе инока Михаила.

Осиротѣвъ по смерти Θεодора, Николай приходитъ къ его гробу и съ новою силою предается подвигамъ. «Многіе изъ Византіи и особенно изъ сената (*ἐκ τῆς συγκλήτου*), а также изъ окрестныхъ мѣстностей стекались къ нему», какъ къ человѣку добродѣтельному, и онъ помогалъ въ ихъ душевныхъ недугахъ (§ 48). Между тѣмъ по смерти имп. Михаила (829 г.) вступилъ на престолъ сынъ его Θεофилъ.

1) См. «Визант. Врем.» 1897, IV. 389.

Война противъ иконопочитателей снова возгорѣлась, ремни снова были пущены въ дѣло. Тогда пострадали братья Θεодоръ и Θεофанъ, которымъ царь за упорство въ иконопочитаніи велѣлъ начертать лица, представивъ міру странное зрѣлище (§ 49). Бѣгая ереси, Николай переходилъ изъ одного мѣста въ другое, пока одна женщина не отдала ему пріюта близъ столицы во еракійскомъ районѣ, гдѣ у ней было тихое предмѣстье; именемъ Ирина, она дѣйствительно даровала миръ (*εἰρήνη*) святому. Отсюда Николай наблюдалъ за иконоборческимъ движеніемъ. Позже онъ присоединилъ къ своему (Студійскому) монастырю и это предмѣстье подъ именемъ «Фирмополь» (§ 50). По смерти Θεофила (842 г.) ересь была погребена въ могилу: супруга его Θεодора съ малолѣтнимъ сыномъ Михаиломъ заняла престолъ, смѣстила Янна и посадила на его мѣсто Меѳодія. При содѣйствіи богоносныхъ отцовъ настало празднество православія (§ 51). Тогда же «общій отецъ нашъ» Навкратій, вернувшись изъ изгнанія, прибылъ въ Византію и былъ принятъ царицею и патріархомъ съ честью. По убѣжденію ихъ, онъ принялъ начальство надъ Студійскимъ монастыремъ, который Θεодоръ Студитъ увеличилъ почти до 1.000 человѣкъ братіи. Паства снова расцвѣла, какъ нѣкій рай (§ 52). Николай, привыкшій въ темницахъ къ уединенной жизни, и теперь предпочиталъ киноіи жизнь одинокую (§ 53). Въ это время, по усмотрѣнію августы, патріарха и съ помощью всего церковнаго собранія, 26 января (844 г.) были перенесены мощи Θεодора Студита съ о. Принкипо «въ нашъ монастырь» и положены рядомъ съ дядею его Платономъ и братомъ — архіереемъ Іосифомъ въ Предтечевомъ храмѣ, справа къ востоку (§ 54). По смерти Меѳодія патріаршій престолъ занялъ Игнатій (847 г.). Навкратій скончался 18 апрѣля (846 г.?), оставивъ преемникомъ своимъ Николая; послѣдній уступилъ только многимъ убѣжденіямъ отцовъ и принялъ начальство (§ 55). Однако черезъ три года управленія монастыремъ (въ 849 г.) онъ возлюбилъ уединеніе, повѣдалъ о томъ братіи и рукоположилъ имъ вмѣсто себя игуменомъ пресвитера Софронія, который со дня вступленія въ монастырь не вкушалъ ни хлѣба, ни вина, ни тучной пищи (§ 56). Оставивъ ему паству въ присутствіи архіерея (*πρὸς τοῦ ἀρχιερέως*, разумѣется, патріарха Игнатія), Николай удалился въ Фирмопольскую обитель, которая доставляла ему истинное наслажденіе. Между тѣмъ Софроній послѣ четырехлѣтняго управленія Студіемъ скончался 3 ноября (853 г.). Братія снова послала за Николаемъ и почти насильно извлекла его въ

столичный монастырь (§ 57). Между тѣмъ по достиженіи совершеннѣйша имп. Михаилъ выгналъ изъ дворца свою благочестивую мать (856 г.) и подпалъ подъ дурное вліяніе своего дяди по матери—Варды. Одинъ изъ нихъ сталъ самодержцемъ, другой получилъ титулъ кесаря. Подданные были смущены такимъ оборотомъ дѣлъ, «видя предъ собою поправіе законовъ Божіихъ» (§ 58). Царь высококомѣрно отнесся къ матери, а его дядя кромѣ того погрѣшилъ противъ природы: незаконно возлюбилъ ложе своего сына, явившись чужимъ мужемъ его женѣ (§ 59).—Изъ другихъ источниковъ, перечисленныхъ Гергенротеромъ¹⁾, видно, что Варда находился въ любовной связи со вдовою своего сына, Евдокією. Патриархъ Игнатій вздумалъ исправить Варду и началъ его убѣждать, побуждать, напоминать; но видя бесполезность этого, воспретилъ ему входъ въ церковь (εἰσργεῖ τῶν τῆς ἐκκλησίας οὐδῶν). Разсерженный Варда въ сопровожденіи громадной толпы народа (πανδημί) прибылъ въ храмъ, вошелъ въ алтарь (τῶν τε ἁδύτων ἔνδον γενόμενος) и потребовалъ у патриарха приобщенія Св. Таинъ (§ 60). Игнатій публично обличилъ Варду въ противозаконіи и выгналъ (ἀπήλασεν) его изъ церкви со стыдомъ. Тогда кесарь убѣдилъ царя смѣстить съ престола Игнатія, чего добился впрочемъ не скоро²⁾. Патриархъ былъ тираннически изгнанъ (именно 23 ноября 857 г.), и они (Михаилъ и Варда) выбираютъ (προβάλλονται) нѣкоего Фотія, бывшего тогда протасифритомъ и славившагося благочестіемъ (ἐπ' εὐλαβείᾳ) и обширностью знаній. Они тотчасъ велѣли постричь его и вручили ему прерогативы (πρέσβεια) архіерейства. «И зачѣмъ перечислять возникшіе отсюда плевелы, каждый въ отдѣльности, извѣстные всѣмъ питомцамъ церкви? Но слѣдуетъ приурочить это дѣло къ пастырю нашему Николаю» (§ 61). Пришлецъ (παροικος) и странникъ (παρεπίδημος) со временъ юности, сохранившій иконопочитаніе и незапятнанную въ общинѣ строгость (τὴν ἀκρίβειαν), Николай отдѣлился отъ незаконнаго смысла несоединимаго и, выйдя изъ монастыря со своимъ братомъ (очевидно, Титомъ), переселился въ обитель Пренетскую (ἐν Πρανέτω),—которая, замѣтимъ, находилась въ гавани Вионинской.—Когда слухъ объ этомъ разнесся и, распространяемый народомъ, подтвердился, кесарь, знавшій издавна о высокой добродѣтели Николая, былъ раздраженъ; онъ велѣлъ отыскать игумена и убѣдить его

1) Hergenröther. Photius. Regensburg. 1867, I, 369.

2) col. 936: ὅπερ οὐ μετ' οὐ πολὺ καὶ συνέβηκεν, у Комбесиса неточно: quod etiam aud diu post accidit.

въ пользу кесаря, какъ онъ убѣдилъ царя Михаила «въ баняхъ Вионинскихъ» (τὰ τῶν Πυθίων θερμά).—Этимъ именемъ назывались горячіе источники Вионини, служившіе курортомъ для царственныхъ особъ. Мы видѣли, что сюда ѣздилъ для леченія имп. Константинъ V; сюда пріѣзжалъ, какъ теперь оказывается, имп. Михаилъ III съ Вардою; сюда же пріѣзжалъ для купанія и имп. Алексѣй Ангелъ.—Посланные на кораблѣ прибыли къ Николаю въ Пренетъ и думали склонить его льстивыми словами (§ 62); но игумень отъ лица Духа Святого сказалъ имъ, что они погрѣшили противъ законовъ Божіихъ, что судъ для предстоятелей будетъ строгъ, что они не пожелали прибѣгнуть къ врачамъ — раскаянію для излеченія язвъ нравственныхъ, и грозилъ имъ дурными послѣдствіями (§ 63). Посланные вернулись ни съ чѣмъ и послали къ святому сказать: «тебѣ не слѣдуетъ жить ни въ одномъ изъ твоихъ монастырскихъ домовъ», и поставили на его мѣсто каюигуменомъ нѣкоего Ахиллу (ок. 857 г.), человека вполне нравственнаго, а сами всячески старались схватить святого (§ 64).—Замѣтимъ здѣсь, что папа Николай желалъ имѣть Николая представителемъ у себя по дѣлу Игнатія: конечно, это былъ бы ярый защитникъ Игнатія и врагъ Фотія; но поѣздка его въ Римъ не состоялась. Почему агиографъ умолчалъ объ этомъ, неизвѣстно.—Изгнанный Николай переходилъ изъ одного мѣста въ другое подъ бременемъ нужды и старости. Нѣкій Самуилъ, видя его страданія, купилъ въ столицѣ, въ мѣстности Лива, удобное для покоя мѣсто¹⁾ и предложилъ его святому, который поставилъ тутъ монастырь (§ 65). Потомъ онъ пригласилъ сюда одного изъ своихъ учениковъ Евареста, и мѣстность, называвшаяся нѣкогда Кокоровійскою (τῶν Κοκοροβίου), теперь прославилась.—Итакъ названіе столичной мѣстности было ὁ Λίψι или иначе τὰ Κοκοροβίου. Николай поставилъ обитель ок. 857 г. въ Кокоровіи: мы знаемъ, что Еварестъ погребенъ ок. 890 г. именно въ Кокоровійскомъ монастырѣ. Вполнѣ возможно, что названіе Кокоровія держалось до X вѣка; но когда (если это не выдумка) при имп. Львѣ Мудромъ патрикій Ливъ построилъ здѣсь свой монастырь, старое названіе стало отходить на второй планъ, вытѣсняясь новымъ τοῦ Λιβός. Одни ученые (Мордтманнъ) полагаютъ, что монастырь τοῦ Λιβός лежалъ къ югу, другіе (патр. Констанцій и Паспати) — къ сѣверо-

1) col. 987: ἔνδον τῆς πόλεως πρὸς τὰ τοῦ Λίβα μέρη τόπον ἀποκισμένον καὶ ἡσυχὸν ἐκπρίαμένον.

востоку от храма Апостоловъ (нынѣ мечеть Темирджеларъ). Связь этой мѣстности Лива съ упомянутой выше Λίψ, Λιβός, Λίβα, Λίμα во Фракіи, а равно съ приморскою мѣстностью Λιβός въ Виоиніи, упоминаемой Теофаномъ, пока не ясна; но возможно, что всѣ они названы такъ потому, что были открыты со стороны югозападнаго вѣтра (ὁ λίψ). Въ столичномъ монастырѣ Лива (τοῦ Λιβός, у нашего Зосимы: Липеси) были погребены: первая супруга Иоанна Палеолога Анна Васильевна и супруга Андроника Младшаго Ирина; поэтому-то онъ, вѣроятно, и назывался «Царицынымъ» монастыремъ.

Между тѣмъ архіерей Фотій съ правителями (σὺν τοῖς κρατούσιν) всячески старался привлечь Николая на свою сторону и посѣтить его: онъ «гонялся за его славою» (ἐθήρα γὰρ αὐτοῦ τῆν δόξαν). Однако Николай, не желая попасть въ ихъ сѣти, бѣжалъ въ Приконисъ (островъ около Кизика), въ Митилину (одинъ изъ городовъ Лесбоса), гдѣ жилъ довольно долго, далѣе въ Херронисъ, гдѣ желалъ поселиться со своимъ братомъ (то-есть Титомъ) въ Ксамиліи (ἐν τῷ Ξαμηλίῳ, § 66).—Херронисомъ или Херсонисомъ Фракійскимъ назывался, какъ извѣстно, длинный мысъ между Геллеспонтѣмъ и Фракійскимъ моремъ, съ Калиполемъ, Мадитомъ и другими городами. Существованіе здѣсь мѣстности или города Ксамиліи упоминается только въ разбираемомъ житіи и возбуждаетъ нѣкоторое подозрѣніе въ своей правильности: мы ожидали бы чтенія Ἐξαμηλίον, подобно тому, какъ называлась одна изъ мѣстностей Цареграда («Шестимильная»). Повидимому, Николай изъ Лесбоса повернулъ обратно по направленію къ столицѣ.—Между тѣмъ Ахилла, послѣ пятилѣтняго управленія Студіемъ, (въ 862 г.) былъ избранъ архіепископомъ въ восточной области—въ Наколіи. Преимникомъ его въ монастырѣ былъ Θεодосій въ теченіи года (862—863); по смерти Θεодосія игуменомъ былъ Евгеній, правившій всего 4 мѣсяца (863 г.); за нимъ слѣдовалъ Θεодоръ Сантаваринъ (ἐκ χωρίου τοῦ Σανταβάρως, Σανταβαρινός)¹⁾, правившій цѣлый годъ (863—864); далѣе слѣдовалъ Савва изъ Каллистрата (ἐκ Καλλιστρατός)²⁾, ученикъ тогдашняго патріарха (то-есть Фотія, § 67). Послѣ семилѣтняго пребыванія своего въ Кокоровійскомъ монастырѣ (858—865) Николай, и безъ того больной и старый, былъ связанъ кесаремъ (Вардою) и отведенъ въ Студійскій монастырь подъ надзоръ Саввы. Здѣсь онъ

1) Zandara—городъ Мизіи.

2) Καλλιστρατία—городъ Галатіи, у Чернаго моря.

содержался въ крѣпкомъ заключеніи два года (865—867), предсказавъ кончину обоимъ кесарямъ (κατ' ἄμφω τοῖν δυοῖν καισάρων). И дѣйствительно: царь Михайлъ съ кесаремъ отправился въ походъ противъ Измаильтянъ, дорогою между ними возгорѣлась злоба и кесарь жалкимъ образомъ былъ изрубленъ мечемъ (21 апрѣля 866 г.); царь вернулся въ столицу и вскорѣ (οὐ μετὰ πολὺ) самъ испилъ ту же чашу (23 сентября 867 г., § 68). Престолъ занялъ кесарь Василій,—правильнѣе было бы сказать: соимператоръ. — Онъ созвалъ священный соборъ и послѣ передачи патріаршаго престола богоносному Игнатію (867 г.) самъ разыскалъ «общаго нашего отца» Николая и вмѣстѣ съ архіереемъ (очевидно патр. Игнатіемъ) просилъ его занять свой монастырь (Студійскій). Аскетъ сначала отвергъ такое предложеніе, ссылаясь на старческую немощь и бремя тамошняго игумена; я въ твоей волѣ, царь, замѣтилъ святой, но требую для себя свободы и считаю великою выгодною находиться подъ защитою твоего преподобства (τῆς σῆς ὀσιότητος). Царь однако убѣдилъ его принять власть (867 г.), съ благоволеніемъ отпустилъ его изъ дворца (τῶν βασιλείων) и очень часто приглашалъ его къ себѣ, находя удовольствіе въ его простотѣ (ἀπλότης, § 69).

Затѣмъ авторъ собирается вкратцѣ говорить о чудесахъ Николая, которые, по апостолу (1 Коринѣ. XIV, 22), суть знаменія невѣрующимъ (§ 70). — Такая мотивировка звучитъ какъ-то странно, точно были люди, которые не вѣрили въ правоту дѣла Николая и которыхъ необходимо было убѣдить въ томъ, что всѣ дѣйствія его были святы. — Въ то время Евдокія, супруга имп. Василія, страдала какою-то болѣзнію (πάθει δεινῆ); помощь врачей оказалась безсильною, и больной угрожала смерть. Василій горевалъ и стоналъ; но когда Евдокія увидѣла сонъ, онъ ободрился. Именно она увидѣла одного старца-монаха, который сказалъ ей: дерзай, ибо ты не умрешь нынѣ, но получишь отсель радость желаннаго выздоровленія. Евдокія рассказала этотъ сонъ мужу, и императоръ приказалъ явиться къ ней всѣмъ столичнымъ настоятелямъ церквей и монастырей. Явился и Николай, знакомый царю. Ею она и видѣла во снѣ, отъ него и исцѣлилась; всѣ и прежде всего императоръ почтили его особенною честью. Николай, подобно св. Николаю Мирликійскому, явился однажды царю въ сновидѣніи и освободилъ людей отъ несправеднаго наказанія (§ 71). Елена, жена патріарха Мануила, подобно августѣ, находилась у воротъ ада, и уже ея родные готовились къ исходной. Узнавъ объ этомъ, Нико-

лай коснулся рукой головы больной, начерталъ крестное знаменіе надъ нею и избавилъ ее отъ смерти (§ 72). Тоже случилось и съ мужемъ ея Мануиломъ: онъ лежалъ на одрѣ и уже выслушалъ окончательный приговоръ врачей о неминуемости смерти. Тогда онъ пригласилъ къ себѣ святого и просилъ облечь его въ схиму¹⁾. Нѣтъ, сказалъ ему Николай, это для тебя, дитя, будетъ бесполезно: ты выздоровѣешь и получишь великую власть; а когда это исполнится, я возьму тебя постриженнаго въ лучшій удѣлъ. Пророчество сбылось: патрикій выздоровѣлъ, достигъ разныхъ отличій, немного поболѣлъ, постригся и умеръ (§ 73). — Мы очень склонны отождествить этого патрикія Мануила во первыхъ съ тѣмъ патрикіемъ Мануиломъ, къ которому извѣстно два письма патр. Фотія. Это былъ врагъ патриарха, не перестававшій поносить его послѣ его сверженія, производившій жестокости и гнавшій его безъ меча и крови, что называется, въ могилу; Фотій грозилъ ему неумолимостью небеснаго суда²⁾, и во вторыхъ съ тѣмъ патрикіемъ Мануиломъ, начальникомъ почтъ, которому писалъ Митрофанъ Смирнскій и который по приказанію имп. Василія присутствовалъ на Константинопольскомъ соборѣ 869 года. Вѣроятно вскорѣ послѣ того онъ и умеръ. Съ одной стороны Николай спасаетъ его отъ смерти, но заявляетъ: только не надолго; съ другой Фотій грозитъ ему Судомъ Божиимъ, и патрикій умираетъ. Слова обоихъ, хотя и враждебныхъ другъ другу, оправдались на Мануилѣ. — Теофилъ Лидіатъ (Λυδίατης), приходившійся зятемъ Мелиссинымъ и носившій свою фамилію подобно послѣднимъ, состоялъ въ должности протоспаарія. Дѣти его умерли, и родители находились въ неутѣшномъ горѣ: такъ ихъ трогалъ дѣтскій неумѣлый лепетъ! Съ дѣвочкой-младенцемъ они явились къ Николаю, выражали свою скорбь по поводу неимѣнія сына и просили его помолиться о дарованіи имъ младенца мужескаго пола. Однако святой на это не согласился: коснувшись лѣвою рукою головы ребенка, котораго держали родители, а правую поднявъ кверху, онъ послѣ молитвы отпустилъ ихъ со словами: «се же глаголетъ Духъ Святой, яко будетъ жива дщерь, и узрите глазами вашими сыновъ ея сыновъ, и переселитесь отсель съ радостію». Пророчество сбылось, и родители, не имѣя сына, увидѣли сыновей своей дочери (§ 74). — Вѣроятно, и этотъ протоспаарій Теофилъ тождественъ съ тѣмъ прото-

1) col. 944: τῷ ἀγγελικῷ τῶν μοναχῶν κατακοσμηῆσαι τοῦτον ἐπιβοώμενος σχήματι. Этотъ византійскій обычай перешелъ и къ намъ на Русь.

2) Φωτίου ἐπιστολαί, ed. Montacut. p. 203, 334 № 146, 226.

спааріемъ Теофиломъ, которому писалъ Фотій и который былъ въ числѣ его недруговъ. Въ прежнее время имп. Михайлъ поставилъ его въ шутовскаго патриарха, да и вообще Теофилъ, по выраженію Никиты Пафлагонянина, былъ *γελωτοποιός καὶ μῦθος καὶ πάντων ἐναγέστατος*. На соборѣ 869 года онъ присутствовалъ въ санѣ проконсула и патрикія.

О другихъ чудесахъ Николая, замѣчаетъ авторъ, забыто, и переходитъ къ характеристикѣ святого (§ 75). Онъ сравниваетъ его съ Авелемъ по прямотѣ сердца и съ Енохомъ (§ 76), съ Ноемъ по избѣжанію потопа, съ Авраамомъ и Исаакомъ (§ 77), съ Иаковомъ (§ 78), съ Иовомъ по страданіямъ (§ 79), съ Моисеемъ, Давидомъ и Иліею (§ 80) и съ Іосифомъ, ибо и онъ, лежа на смертномъ одрѣ, спрашивалъ, вѣтъ ли нужды въ чемъ необходимомъ? и когда братія замѣтила, что существуетъ недостатокъ въ припасахъ (§ 81), онъ сказалъ: вотъ я ухожу къ моимъ отцамъ, но Богъ вамъ дастъ припасы черезъ три дня послѣ моей смерти. Передъ кончиною онъ собралъ всѣхъ монаховъ и выбралъ имъ игумена въ лицѣ эконома Климента (§ 82). Затѣмъ онъ потерялъ рассудокъ, протянулъ ноги, скрестилъ руки и предалъ душу относящимъ ее ангеламъ. Смерть святого послѣдовала 4 периттія (февраля) 6376 (868) г., перваго индикта, на 75 году жизни (§ 83). Гробъ его былъ помѣщенъ рядомъ съ гробомъ Навкратія, въ Предтечевомъ храмѣ, по правую руку къ востоку, въ предѣлѣ Мучениковъ (τῶν μαρτύρων σημεῖον), гдѣ покоится гробница и Теодора (§ 84). Дѣйствительно, на третій день его кончины отъ имп. Василія прибылъ одинъ изъ царскихъ кораблей, нагруженный хлѣбомъ, которымъ и были пополнены монастырскія житницы. Игумень Климентъ былъ пораженъ этимъ (§ 85). Онъ правилъ монастыремъ довольно лѣтъ (868—?) и умеръ 17 іюля; ему наслѣдовалъ Иларіонъ. Ученикъ Николая Антоній Мавръ (Μαῦρος) много лѣтъ страдалъ кровотеченіемъ; когда врачи отчаялись въ его выздоровленіи, Иларіонъ велѣлъ ему лечь въ той келліи, гдѣ былъ прежде заключенъ Николай. Послѣдній явился больному во снѣ и общалъ выздоровленіе. Съ того времени прошло 40 лѣтъ, и Антоній не чувствуетъ никакой болѣзни (§ 86). — Замѣтимъ здѣсь, что вѣроятно преемникомъ Иларіона былъ Анатолій, который постригъ агіографа въ монашество и сообщилъ ему вышеприведенную повѣсть. Онъ правилъ монастыремъ долго (напр. въ 80—90-хъ годахъ). Очевидно, послѣ него смѣнилось уже нѣсколько игуменовъ въ Студіи, если агіографъ говоритъ монахамъ:

«знаю, что всё вы знаете нашего пастыря Анатолия». Много, говорит авторъ, слѣдуетъ предать забвенію, чтобы быть краткимъ, ибо рѣчь слаба для передачи чудесъ святого (§ 87). Житіе оканчивается молитвеннымъ воззваніемъ агіографа, который между прочимъ заявляетъ, что онъ пожелалъ сдѣлать извѣстнымъ то, что покрыто бездной молчанія много лѣтъ (ἐν μακρῷ τῷ χρόνῳ), просить святого даровать миръ церковному сонму и ниспровергнуть дерзкій натискъ дикихъ народовъ¹⁾ и ихъ надменную гордость; «виждь, на что они нынѣ дерзають» (οἶα νῦν τὰ τολμώμενα): сжигаютъ церкви и проливаютъ кровь! убѣди молитвами твоими, чтобы они пришли чрезъ вѣру къ древнему благородству славы, или всецѣло были истреблены» (§ 88).

Время написанія Житія не можетъ быть опредѣлено съ точностію. Біографъ говоритъ о Критѣ, находившемся въ его время подъ властью мусульманъ, а извѣстно, что этотъ островъ оставался въ ихъ рукахъ съ 826 по 961 годъ. Въ виду того, что Николай умеръ въ 868 г., разстояніе можетъ быть сокращено до одного столѣтія (868—961). Далѣе, принимая во вниманіе, что выздоровѣвшій отъ посмертнаго чуда Николая Антоній Мавръ жилъ 40 лѣтъ въ полномъ здоровьѣ, заключаемъ, что Житіе могло быть написано лишь послѣ 915 года; неопредѣленное указаніе, что Житіе составлено много лѣтъ спустя послѣ кончины святого, оправдывая послѣднее соображеніе, можетъ дать основаніе къ еще ббльшему суженію предѣла 915—961. Сообразно съ этимъ, заключительныя моленія агіографа могутъ относиться къ борьбѣ партій евѣиміанъ и николаитовъ, сторонниковъ двухъ патріарховъ цареградскихъ (921 г.), и къ нашествію на Византію Болгарскаго царя Симеона (924 г.).

ГЛАВА IV.

Псамаѳійскій монастырь.

Жизнь патр. Евѣимія.

Псамаѳійскій монастырь св. беззребренниковъ Космы и Даміана (около Студія), основанный Евѣиміемъ, позже патріархомъ Константинопольскимъ (907—912), извѣстенъ между прочимъ пребываніемъ въ немъ его основателя. Среди братіи нашелся одинъ инокъ, который

1) col. 953: κατὰβύλλοις ἐθνῶν ἀτιμάστων θρασείων ὀρμήν.

написалъ мемуары изъ своего времени, въ которыхъ центральнымъ лицомъ изображенъ Евѣимій. Какъ назывались эти мемуары, мы не знаемъ, ибо единственный списокъ ихъ сохранился безъ начала, безъ нѣсколькихъ листовъ въ срединѣ и безъ конца. Издатель К. von Voog озаглавилъ ихъ Vita Euthymii (Berlin, 1888), и благодаря этому обстоятельству мемуары отнесены были въ агіографическую литературу. Но если это и Vita, то уже отнюдь не βίος τοῦ ἐν ἀγίοις πατρὸς ἡμῶν, такъ какъ она написана въ послѣ-Фотіевскій періодъ и не по правиламъ агіографической схемы. Правильнѣе она могла бы быть озаглавлена: Historia contemporanea или Ἱστορία ἡ κατ' ἡμᾶς.

Драгоценные мемуары, изданные и прекрасно разобранные и оцененные Бооромъ (S. 79—203) и довольно подробно рассмотрѣнные Н. П. Поповымъ¹⁾, не нуждаются здѣсь къ новой оцѣнкѣ во первыхъ потому, что они, повторяемъ, не есть житіе св. патр. Евѣимія и вторыхъ потому, что говорятъ о дѣятелѣ уже начала X вѣка. Ограничимся здѣсь перечнемъ біографическихъ данныхъ до вступленія Евѣимія на патріаршій престолъ.

Евѣимій жилъ въ монастырѣ св. Θεодора. — Бооръ поясняетъ: въ Пиги (Πιγγί), но такого опредѣленія нѣтъ въ Vita: можетъ быть обитель эта находилась и въ другомъ мѣстѣ столицы, напр. надъ кладбищемъ Пелагіевымъ (ср. ж. Антонія). — Къ нему прежде всего спѣшилъ новоцарившійся имп. Левъ Мудрый (въ 886 г.). Евѣимій, пользуясь своимъ вліяніемъ на царя, ходатайствовалъ о смягченіи участи своихъ противниковъ, но самъ онъ былъ яримъ противникомъ всемогущаго министра Стиліана и предсказалъ ему кончину. Высоко цѣнимый имп. Львомъ, Евѣимій прибылъ въ столицу (откуда?) на средства императрицы Теофаніи и назначенъ былъ патріаршимъ синкелломъ (Стефана, или Антонія?); слѣдствіемъ отказа его исполнять эту должность былъ новый разрывъ его со дворомъ. Евѣимій основалъ монастырь Псамаѳійскій, снискалъ расположеніе у Льва Катакилы, жилъ въ своемъ монастырѣ и напрасно старался о разрывѣ между имп. Львомъ и его супругою Теофанією, которой онъ предсказалъ скорый конецъ. — Опять не агіографическій приемъ. Святые предсказывали скорую кончину своимъ нечестивымъ недругамъ; но здѣсь пророчество относилось къ святой царицѣ. — Ярый противникъ брака царя Льва съ Зоєю, Евѣимій былъ сосланъ въ Константинопольскій

1) Имп. Левъ VI Мудрый и его царствованіе. М. 1892 стр. XLVII—LIV.

же монастырь Діомидовъ. Но предсказавъ заговоръ родственниковъ Зои и по обнаруженіи ихъ, онъ снова былъ приглашенъ ко двору. Вслѣдствіе его попытки явиться посредникомъ между царемъ Львомъ и Александромъ явилась новая натянутость отношеній между нимъ и Львомъ. Евѳимій посвящалъ время и литературнымъ занятіямъ и имѣлъ общеніе съ выдающимися духовными особами. Патриаршество ему было предсказано. — Не смотря на современность писателя, онъ все-таки кое-что и забылъ изъ біографіи Евѳимія, напр. о подвижничествѣ его въ монастырѣ Астакинскаго залива, о чемъ упомянулъ Арева (ср. стр. 153).

ГЛАВА V.

Влахерны.

Никифорово ж. Теофана Сигріанскаго. — Ж. царицы Теофаніи.

Знаменитѣйшимъ, послѣ св. Софіи, храмомъ въ Константинополѣ былъ Влахернскій, въ сѣверо-западномъ углу столицы, воздвигнутый въ V вѣкѣ и прославленный своею чудотворною иконою Богоматери. Уже въ VII в. Влахернскій храмъ соперничалъ по богатству украшеній со св. Софіею. Въ иконоборческой періодъ онъ былъ лишенъ благолѣпія, иконы были или убраны, или заштукатурены и вмѣсто ихъ появились изображенія птицъ, растений и т. д. Съ половины IX в. храмъ снова приведенъ былъ въ прежній видъ и установлена ежегодная церковная процессія изъ св. Софіи во Влахерны въ воспоминаніе торжества православія. Надобно думать, что и здѣсь находилась хорошая школа для образованія духовенства, ибо изъ нея вышло нѣсколько литературно образованныхъ лицъ, извѣстныхъ своею агиографическою дѣятельностью.

«Житіе съ похвалою Теофана-Исаакія» Сигріанскаго, написанное Никифоромъ, скевофилаксомъ Влахернской перкви¹⁾, составляетъ слѣдующій пересказъ Меѳодіева сочиненія. Біографъ, повидимому, не имѣлъ ничего общаго ни со святымъ, ни съ его монастыремъ, но вотъ его постигло какое-то несчастье, и Никифоръ по чьему-то порученію

1) *Ὁβν τι πάσχοισιν οἱ τῆν κοσμητῆν*: Theophanes. Chronographia, ed. de Boor, II 13—27. Въ виду того, что въ нѣкоторыхъ спискахъ имени автора не дано, Бароній впервые приписалъ это житіе перу Теодора Студита, за нимъ повторили Болландисты, архим. Сергій и проф. Васильевскій. (Одинъ изъ греческихъ сборниковъ, Спб. 1886, стр. 22).

рѣшился написать житіе съ похвалою этому скорому помощнику въ бѣдахъ, о чемъ онъ говоритъ въ началѣ и въ концѣ своего труда. Архіен. Сергій полагалъ, что до сего времени не существовало еще житій Теофана, что Никифоръ первый взялся за его біографію, но уже Крумбахеръ отвергъ это заключеніе¹⁾. Блестящій языкъ съ нѣсколькими излюбленными оборотами, риторическая, описательная рѣчь, доходящая иногда до темноты, и сравнительная скудость біографическихъ данныхъ, — таковы особенности разбираемаго житія. Крумбахеръ, довольно строго отнесшійся къ этому сочиненію, замѣчаетъ, что Никифоръ пишетъ какъ юноша, обрабатывающій школьную тему по опредѣленнымъ правиламъ. Но ученикъ не могъ бы быть скевофилаксомъ знаменитѣйшаго послѣ св. Софіи храма (не дворца, какъ полагаетъ нѣмецкій ученый); ясно, что здѣсь мы имѣемъ дѣло съ хорошо образованнымъ человѣкомъ, къ которому люди болѣе высокаго положенія обращаются съ литературнымъ заказомъ. Отожествляютъ его съ тѣмъ философомъ и монахомъ Никифоромъ, съ которымъ до 867 года переписывался патр. Фотій по вопросамъ литературнымъ, однако нѣтъ достаточно оснований. Подобно Аннѣ Комниной и Квиннаму, Никифоръ не охотно вноситъ въ сочиненіе имена прозаическія, какъ бы боясь, что появленіе этихъ именъ внесетъ разладъ въ его поэтическую прозу. Болландисты возстаютъ противъ двуименности автора, полагая, что вмѣсто *τοῦ καὶ Ἰσαακίου* слѣдуетъ почему-то читать *οἰοῦ Ἰσαακίου*. Въ общемъ, этотъ пересказъ все-таки прибавляетъ кое-что такое, чего мы не находимъ въ текстахъ Меѳодіевской группы²⁾.

Въ предисловіи авторъ превосходно сравниваетъ жизнь съ моремъ: какъ купцы, переплывая море, подвергаются бурямъ, непогодѣ и мраку, съ радостью устремляютъ взоры на звѣзды и держатъ путь прямо, — тоже испытываютъ и люди, желающіе переплыть море жизни: они подвергаются бурямъ искушеній, съ упованіемъ останавливаются на людяхъ святыхъ и прогоняютъ мракъ ихъ лучезарностью. Одни изъ нихъ прославились одними подвигами, другіе — другими: тотъ воздержаніемъ, этотъ цѣломудріемъ, третій добродѣтелями, четвертый презрѣніемъ жизни, пятый презрѣніемъ тщетной славы. Въ дѣлахъ Теофана ты увидѣлъ бы идею прекраснаго, какъ бы насажденную въ цвѣтущемъ саду (§ 1). Приглашенный описать эти

1) Ein Dithyrambus auf den Chronisten Theophanes. München 1897, S. 589.

2) K. Krumbacher. Eine neue Vita des Theophanes Confessor. München 1897, S. 383.

дѣянiя по закону похвалъ (ἐγκωμίων νόμος), я охотно уступилъ просьбѣ, будучи увѣренъ, что получу помощь въ молитвахъ его. Никифоръ заявляетъ, что пишетъ не для славы святого, ибо рѣчь его слишкомъ недостойна для главныхъ его подвиговъ, а для того, чтобы читатели и слушатели получили пользу, подражая святому. Къ прославленiю его взываетъ и родина, и родъ, и природа, и его добродѣтель. По закону похвалъ, отечество ради его вооружается, желаетъ удержать за собою первенство передъ всѣми и умоляетъ съ клятвою, что оно не перенесетъ лишения собственной красоты; родители, украшаясь его воспитанiемъ, образуютъ бухту въ виду отечества; добродѣтели поднимаютъ выю и громко взываютъ: «смотрите на его одно стремленiе и легко познайте поражениe»; но будучи судьей дѣлъ, не могущихъ противостоять, зачѣмъ я устрою поражениe? (§ 2). — Любопытно, что и въ XV в. имп. Мануиль Палеологъ, описывая жизнь своего брата, деспота Θεодора, все еще ссылается на тотъ же «законъ похвального слова»; «законъ похвалъ (ὁ νόμος τῶν ἐγκωμίων), говоритъ онъ, требуетъ, прежде украшенiя восхваляемаго, объявить всѣмъ родину и его, и родителей»¹⁾.

Родиною Θεοφана былъ Константинополь, который въ житiи названъ очень образно. — Изъ «служебной» редакцiи памяти, о которой рѣчь ниже, видно, что въ годъ смерти Льва Хазара (780) Θεοφану былъ 21 годъ отъ роду, стало быть онъ родился въ 759 году. Болландисты, имѣя въ виду, что святой передъ смертью (ок. 818 г.) жаловался на свою старость, полагаютъ, что въ «памяти» ошибка, что вмѣсто κα' слѣдуетъ читать λα', что Θεοφанъ родился въ 749 году. Однако это рискованно. Положимъ, что 58-милѣтнiй не очень старъ, но вѣдь все зависитъ отъ состоянiя организма, а организмъ Θεοφана изнуренъ былъ нефритомъ и каменною болѣзнию; поэтому онъ могъ чувствовать свою старость и въ 58 лѣтъ. — Родители его Исаакiй и Θεодота были знатны и богаты, состояли въ санѣ стратиговъ (στρατηγὰ λαμπόμενοι) и при тираннахъ и царяхъ отличались добродѣтелями. — Не упомянуто, что Исаакiй былъ стратигомъ острововъ Эгейскаго моря, изъ чего можно пожалуй заключить, что извѣстiе въ Меоодіевомъ житiи не точно. — Наслѣдникомъ ихъ имущества былъ Θεοφанъ, эта звѣзда материнской утробы, соединившiй красоту души съ благолѣпiемъ тѣла. «Надлежало, повторяетъ агиографъ вслѣдъ за Го-

1) Combesis. Hist. haeres. monoth. col. 1049.

меромъ, чтобы не у мужа-родителя, а у бога былъ сынъ»¹⁾, «отъ пеленъ освященный», по выраженiю прор. Іеремiи (§ 3). Отецъ его, поживъ немного въ странѣ золь, покинулъ ее среди заботъ, въ должности стратига, и умеръ, когда Θεοφану исполнилось три года (въ 762 г.). — Здѣсь подобно тому, какъ и въ Меоодіевомъ Житiи, недостаетъ многихъ подробностей биографiи, которыя могутъ быть восстановлены изъ пересказа Симеона Метафраста. — Отпраздновавъ свою свадьбу, Θεοφанъ былъ всецѣло занятъ божественнымъ. — Хотя въ «служебной» редакцiи памяти и сказано, что онъ женился 12 лѣтъ отъ рода, но Болландисты, находя, что по римскимъ законамъ нельзя было вступать въ бракъ такъ рано, полагаютъ, что 12 лѣтъ Θεοφанъ былъ только помолвленъ, а свадьба его состоялась въ 766 г., т. е. когда ему было 17 лѣтъ. — Ночью онъ подошелъ къ постели своей супруги, сѣлъ и началъ говорить: Жена! настоящая жизнь коротка, какъ всѣмъ извѣстно, и обдержима неизвѣстностью будущаго; никто не знаетъ, когда придетъ смерть и позоветъ на общiй судъ; неготовому человеку, исполненному грѣховъ, грозитъ вѣчный огонь; напротивъ, благiя дѣла уготовляютъ кончину лучшею; богатство, дурно управляемое, болѣе слуга зла, нежели добродѣтели; красота тѣла не вѣчна и погибаетъ отъ времени и болѣзни; слава человѣческая преходяща по сравненiю ея съ вѣчною славою; поэтому, если хочешь, мы немного послужимъ законамъ природы, а потомъ сдѣлаемся выше самихъ себя (§ 4). Жена, превзошедшая любовью ко Христу супругу мученика Мардарiя²⁾, отвѣтила ему: Милый! насколько справедливѣе навсегда сохранить красоту дѣвства! кто поручится, что для служащихъ жизни и призванныхъ къ дѣторожденiю надежды не оправдаются? — Само собою разумѣется, что эти рѣчи сочинены агиографомъ; несомнѣнно, что если бы онѣ были у Меоодiя, онѣ читались бы иначе, какъ онѣ читаются опять иначе у Метафраста. Прототипомъ этого разсказа можетъ служить повѣсть Палладiя (IV в.) о св. Амунѣ, который сказалъ своей новобрачной: «приди сюда, госпожа и сестра моя, я поговорю съ тобою; въ бракѣ нашемъ особенно хорошаго ничего нѣтъ; такъ хорошо мы сдѣлаемъ, ежели съ нынѣшняго же дня станемъ спать порознь; сохраняя такимъ образомъ дѣвство свое неприкосновеннымъ, мы угодимъ и Христу... Молодая ему отвѣтила: «я я, господинъ мой, рѣшилась съ радостью проводить святую жизнь, и буду дѣлать все,

1) p. 15: οὐ γὰρ ἐφκει ἄνδρος γεννητοῦ πατρὸς ἐμμενχι, ἀλλὰ θεοῦ.

2) Мардарiй—мученикъ при Ціоклитiанѣ въ Арменiи; память его 13 декабря.

что повелишь мнѣ», и т. д.¹⁾ Теофанъ былъ пораженъ словами жены: онъ палъ на землю, возблагодарилъ Бога и затѣмъ заключилъ съ нею условіе, что будетъ имѣть се во всю жизнь сообщницею всякаго добра. Оба они сдѣлались монашествующими, хотя жили и въ мірѣ (§ 5). Ночь провели въ псалмопѣніи. Богъ принялъ ихъ рѣшеніе и украсилъ ихъ своимъ присутствіемъ. Супруги, повѣрнувшись на полъ, молили его о милости. Когда знаменіе скрылось, они роздали богатство бѣднымъ. Однако въ теста водворилась зависть дьявола, и онъ подвигъ царя на гнѣвъ. Тогда царствовалъ Левъ, сынъ Копронима, болѣвшій о молодыхъ и цѣнившій своего друга; онъ съ клятвою грозилъ, что лишитъ зрѣнія молодого человѣка, если онъ не прекратитъ задуманнаго дѣла (вѣроятно полной раздачи денегъ и намѣренія уйти въ монастырь). Онъ отправилъ его въ Кизикъ, вручивъ ему управленіе (тамошними) дѣлами, какъ будто бы онъ занимался, по замѣчанію агіографа, тщетнымъ и преходящимъ и забывалъ красоту вѣчно сущаго. Теофанъ по пути въ Сигриану (ἐπὶ Σιγριανῆν) прибылъ къ дивному старцу Григорію, обладавшему даромъ пророчества, который освободилъ его сердце отъ страстей и замѣтилъ: тебѣ нѣтъ надобности въ бѣгствѣ: скоро твое отшествіе (въ пустыню) сдѣлается безпрепятственнымъ, ибо твой тестъ и царь умрутъ (§ 6).—По Болландистамъ, Теофанъ явился къ Григорію въ 776 г.; этого Григорія они отождествляютъ съ тѣмъ игуменомъ Агаврскаго монастыря, о которомъ рассказывается въ житіи Іоаннікія. — Теофанъ болѣе служилъ подъ началомъ старца, нежели отправлялъ царскую службу по части коней. Онъ опоздалъ возвращеніемъ домой и остановился со свитою въ случайно попавшемъ мѣстечкѣ, гдѣ принужденъ былъ переносить зной и жажду въ виду отсутствія воды. Вознеся обычныя молитвы къ Богу, онъ легъ на свой коверъ, заснулъ и былъ удостоенъ чудотворенія: источникъ, находившійся около его ковра, неожиданно забилъ; водою его святой утолилъ жажду народа и возблагодарилъ Бога-подателя. Ночью источникъ скрылся, къ утру не осталось отъ него и слѣда (§ 7).

Не прошло и трехъ лѣтъ, какъ тестъ Теофановъ и царь Левъ умерли (780 г.). На престолъ вступила Ирина. Иконоборчество кончилось и заблестало солнце православія. Теофанъ съ женою роздали свое богатство. Она ушла въ монастырь на о. Принкипо²⁾ (въ 30

1) Migne. Patr. gr. XXXIV, 1025—Палладія Лавсаикъ. Спб. 1873⁸, стр. 29 и сл.

2) τῷ κτῆ Πρίγκηπον σεμνείω.

или 40,000 шагахъ отъ Византіи), а онъ—къ «великому» Стратигію въ Сигрианскомъ предмѣстьи, гдѣ и былъ имъ постриженъ.—Одни помятали Сигрианскую гору въ Мидіи, другіе въ Митилинѣ, близъ Мидіи, гдѣ, по словамъ святогорца Никодима, есть Σιγρι и гора съ монастыремъ Іоанна Богослова, въ которомъ будто бы находился Теофанъ. Однако съ большою увѣренностью мы должны присоединиться къ мнѣнію Болландистовъ, что Сигрианская гора лежала недалеко отъ Кизика (въ 22,000 шагахъ), рѣки Великой (Ридака) и отъ моря (тоже въ 22,000 шагахъ).—Здѣсь святой пожертвовалъ много денегъ на монастырь, по совѣту Стратигія переправился на о. Калонимъ (или по Никодиму, Калолымъ, древній Бесбикъ) и здѣсь поставилъ на отцовскія средства монастырь, собралъ въ него монаховъ изъ обители Оеодора Монохерарія, добродѣтели котораго «вошли въ народную поговорку», надѣлилъ монастырь владѣніями, поставилъ игумена и преданъ подвигамъ: ежедневно занимался св. писаніемъ, ночью молился, получивъ власть надъ демонами и страстями; мягкостью походилъ на Моисея; о мужествѣ, силѣ воли и презрѣніи къ бѣдамъ свидѣтельствуютъ особенно послѣдніе его годы (§ 8). — Что касается Стратигія, то Болландисты насчитываютъ трехъ лицъ этого имени, страдавшихъ за иконопочитаіе: domestика эскувитовъ (765 г.), двоюроднаго его внука и узника Преторія (780 г.); повидимому, здѣсь — новое лицо, которое Метафрастъ называетъ Христофоромъ. Объ основателѣ монастыря Оеодорѣ Монохераріи (Монохирѣ), а равно о мѣстоположеніи этой обители не имѣется свѣдѣній въ другихъ источникахъ. — По смерти игумена братія просила Теофана принять настоятельство, но онъ отказался, взялъ посохъ и отправился въ Сигрианскую гору. Здѣсь онъ купилъ у одного земледѣльца мѣстечко, по имени Село (Αγρός. Поле), гдѣ и поселился, занимаясь трудами рукъ; черезъ нѣсколько времени онъ уже уплатилъ долгъ (§ 9). Далѣе слѣдуетъ риторическая характеристика святого (§ 10). Теофанъ отправился по монастырямъ Византіи и другихъ странъ, собиралъ, какъ розы, подвиги тамошнихъ братій и приносилъ къ себѣ. «Едва не позабылъ сказать о самомъ главномъ»: когда состоялся вторично въ Никей соборъ, съ другими отцами былъ приглашенъ и Теофанъ. Всѣ являлись на изрядныхъ коняхъ, блистали великолѣпными одеждами, а онъ украшался обычною власяницею и охотно (ἀσμένως) прибылъ на вьючномъ животномъ жепскаго пола. Увидѣвъ его въ такомъ нарядѣ, всѣ исполнились всяческаго добродушія; а онъ, прикрываясь истинною и поразивъ

заблужденіе, вернулся во свояси (§ 11). Демоны въ видѣ дикой свиньи искушали ему руку; онъ помазалъ ее муромъ Древъ Честныхъ, и больное мѣсто зажило. «Если я стану говорить обо всемъ, что даровала ему божественная милость, замѣчаетъ авторъ, я нарушу законы похвального слова»: разрѣшенное слово пойдетъ какъ судно въ великомъ морѣ; а если я многое опущу и вспомню только немного, то рѣчь, какъ бы опирающаяся на базисъ, приобрететъ крѣпость и остальное изъ сказаннаго получить точнѣйшую ясность (§ 12). Одинъ, одержимый злымъ духомъ, сталъ пожирать свое тѣло, какъ чужое, и сдѣлался страшнымъ для всѣхъ посѣтителей. Онъ былъ связанъ и заключенъ подъ стражу; но однажды вечеромъ послѣ молитвы у него спали съ тѣла оковы, и онъ пришелъ въ церковь здоровымъ. Нѣкая нужда требовала присутствія святого въ предмѣстьѣ. Дорогою настала зима, море сильно бушевало и мѣшало ѣхать далѣе. Тогда Теофанъ обратился къ корабельнику со словами: скажи сорабынѣ, что буря свирѣпствуетъ, а намъ нужно, чтобы море было тихо, дабы мы могли ѣхать домой спокойно, — и море тотчасъ утихло. Теофанъ особенно заботился о бѣдныхъ, любилъ братію, всегда подавалъ спасительную руку и однажды въ теченіи четырехъ мѣсяцевъ раздавалъ безъ разбора монастырскій хлѣбъ, хотя его и для себя было недостаточно. Экономъ былъ недоволенъ этимъ и принялся считать его; но и послѣ раздачи изъ общаго количества не убыло и медимна (§ 13).

До сихъ поръ церковь наслаждалась спокойствіемъ: цари были благочестивы, патриархи сіяли добродѣтелями, архіереи примѣрно пали свою паству, настоятели монастырей учили братію пути, ведущему къ небу. Но врагъ-дьяволъ позавидовалъ церковной красотѣ и воздвигъ Льва, родомъ армянина и ассирійца, какъ нѣкоего звѣря. Способный быть обманутымъ, довѣрчивый къ обманутымъ, считалъ обманъ добродѣтелью и пользуясь имъ въ отношеніи къ своимъ приближеннымъ, онъ возсталъ противъ имперіи, изгналъ изъ церкви патриарха и почти всѣхъ архіереевъ, возсталъ противъ подобія божественной плоти Христовой, Богоматери и всѣхъ святыхъ; по беззаконію онъ превзошелъ древняго Рапсака и вооружился на градъ Божій—святую церковь. Одни умерли въ борьбѣ съ нимъ, другіе страдали отъ голода, третьи отъ ремней, а были и такіе, которые были брошены ночью въ море (§ 14). Тогда былъ вызванъ и Теофанъ—«не насильственной рукою, но лестью»; царь писалъ ему: «мнѣ предстоитъ походъ на враговъ, и необходимо сначала вооружиться твоими молит-

вами и такимъ образомъ сразиться съ врагами». Теофанъ, страдавшій застарѣлымъ нефритомъ (*νεφρῶ πολυχρόνιῳ*) и задержаніемъ мочи (*δυσουρία*), пріѣхалъ въ столицу. Царь черезъ посланнаго велѣлъ ему передать, что желаетъ его видѣть: если, говорилъ онъ, ты слушаешься моей просьбы и придешь, я тебя награжу всѣми благами, одарю твой монастырь, возвышу твоихъ родственниковъ, и самъ ты будешь у меня первымъ другомъ; въ противномъ случаѣ ты будешь повиненъ въ великомъ стыдѣ (§ 15). Теофанъ отвѣтилъ черезъ посланнаго: я не нуждаюсь въ деньгахъ и имѣніяхъ, отъ которыхъ я отказался еще въ юности; о монастырѣ и родственникахъ позаботится Богъ, который надежнѣе царей и князей; если же ты хочешь дѣйствовать угрозами противъ больнаго старика, какъ учителя неблагородно дѣйствуютъ палкою противъ дѣтей¹⁾, то готовь огни и пытки, я самъ пойду на костеръ (§ 16).—Умолчаніе здѣсь объ иконопочитаніи дало поводъ проф. Крумбахеру заключить, что житіе это написано вскорѣ послѣ окончанія иконоборчества (S. 592). Но неубѣдительность этого соображенія видна хотя бы изъ того, что Никифоръ и безъ того три раза говоритъ объ этомъ движеніи.—Царь былъ пораженъ отвѣтомъ Теофана; затѣя его не удалась: «осель былъ пойманъ за пѣніемъ на лирѣ». Святой былъ заключенъ въ крѣпчайшую тюрьму Елевѣріева дворца (*τοῖς τῶν Ἐλευθερίου ἀνακτόροις*); его морили голодомъ; онъ страдалъ отъ своихъ болѣзней, но былъ непреклоненъ; ангелы радовались его мужеству, а демоны были въ страхѣ (§ 17). Черезъ два года онъ былъ переведенъ въ тюрьму на о. Самоораки, гдѣ предсказалъ кончину царя и гдѣ черезъ 23 дня скончался.—Бароній пріурочивалъ его кончину къ 816-му, Гоаръ къ 818 году. Болландисты послѣ сложныхъ, но недостаточно обоснованныхъ соображеній пашли, что святой могъ жить до марта 820 года. Фактъ тотъ, что Теофанъ умеръ въ царствованіе имп. Льва Армянина (813—820), черезъ 2 года и 1 мѣсяцъ послѣ того, какъ былъ вызванъ въ Константинополь. Но въ столицу онъ былъ вызванъ вскорѣ послѣ бесѣды царя во дворцѣ съ иконопочитателями (около февраля 815 г.); стало быть кончина Теофана можетъ быть отнесена къ 12 марта 817 или 818 года.—Тѣло его руками боголюбивыхъ людей было положено въ деревянный гробъ и съ пѣснопѣіями предано землѣ. Когда язва распространилась на островномъ скотѣ и животныя стали гибнуть, владѣльцы ихъ брали воду отъ гроба его, кропили

1) p. 24: σκότηλη τὰ ἀγεννή τῶν μετρητῶν οἱ παιδεύται.

скотъ и такимъ образомъ спасали его (§ 18). Наконецъ дикій звѣрь погибъ въ священномъ мѣстѣ, и заблестало солнце свободы. Почтатели святого явились въ лодкѣ на островъ, взяли раку съ его тѣломъ и перевезли въ мѣсто Герію (Γέρεια), отстоящее отъ монастыря (по Болландистамъ: отъ Кизика) въ 12 стадіяхъ (§ 19). Богъ прославилъ своего угодника чудесами: болѣзни исцѣлялись, буря морская утихла, сумасшедшіе (δαμονῶντες) получали исцѣленіе у его гроба, паралитики, приносимые на носилкахъ, возвращались назадъ съ благодареніемъ; выздоравливали слѣпые, хромые и нѣмые, а также кровоточивыя жены; «рукописаніе, полное тяжелыхъ случаевъ, оказалось припечатаннымъ къ гробницѣ, и никто не зналъ, кѣмъ оно написано»; но всего, замѣчаетъ авторъ, пересказать не возможно (§ 20). Цѣлый годъ народъ посѣщалъ храмъ св. Прокопія (гдѣ очевидно лежали мощи святого), съ трудомъ шли по прямому пути монастыря его и становились около раки на четыре группы. Избранные изъ отцовъ, поднявъ кивотъ на плечи, понесли его (здѣсь въ рукописи повѣй пропускъ, § 21). Житіе оканчивается общою характеристикой святого, въ которой Никифоръ молитъ Θεοφана даровать ему освобожденіе отъ приключившихся обстояній, дабы можно было приступить къ описанію его подвиговъ (§ 22).

Похвальное слово царяцѣ Θεοφανίи, написанное современникомъ ея, живописцемъ Михайломъ Влахернитомъ, какъ видно изъ Ватиканскаго Минолога¹⁾, до насъ не сохранилось, но, какъ кажется, имъ еще пользовался въ XIV вѣкѣ Никифоръ Григора. Въ Обрядникѣ византійскаго двора сказано, что первая супруга имп. Льва погребена въ ἡρώων Константина Великаго вмѣстѣ съ дочерью Евдокією: *ἀρχιεπίσκοπος Κωνσταντῖνος ἡρώων ἐν τῇ ἀπόκειται Θεοφανῶ ἢ πρώτῃ γυνὴ τοῦ μακαρίου Λέοντος*²⁾.

ГЛАВА VI.

Хорскій монастырь.

Ж. Михаила Синкелла. — Ж. Θεοдора Начертаннаго.

Хорскій монастырь, подобно Студійскому, въ иконоборческое время представлялъ печальное зрѣлище: монахи были разорены и проживали въ самомъ ограниченномъ числѣ въ усадьбѣ *Καστώρεον*,

1) Ср. Pitra. *Anecdota sacra*, I, 648—649, гдѣ приведенъ отрывокъ изъ службы ей; см. также «Визант. Времен.» 1895, II, 464.

2) Migne, CXII, 1196.

земли его были конфискованы и самъ монастырь былъ почти разрушенъ и обращенъ въ гостиницу для приѣзжающихъ мірянъ. При такихъ условіяхъ не могло быть и рѣчи о книжной дѣятельности хорцевъ. Нѣкоторая населенность, образованіе и литературная дѣятельность въ монастырѣ начинается лишь со времени окончательнаго возстановленія иконопочитанія, когда игуменомъ Хоры сдѣлался образованнѣйшій человекъ того времени—св. Михайлъ Синкеллъ. Но иноки, вышедшіе изъ его школы и выступившіе на поприщѣ писательства не ранѣе конца IX вѣка, были люди недостаточно подготовленные и не отличались литературными дарованіями. Однако если они изъ школы своего учителя могли вынести любовь къ историческому прошлому своей обители, то уже и эта черта ихъ достаточно характеризовала хорскаго игумена Михаила.

Во второй половинѣ IX в. одинъ изъ хорцевъ составилъ житіе основателя обители, св. Θεοдора; другой (если не опъ же) составилъ житіе игумена Михаила Синкелла. Полная несамостоятельность авторства, заимствованіе почти всего содержанія изъ чужихъ книгъ, самое простое, незамысловатое изложеніе, съ синтаксическими неправильностями,—таковъ общій характеръ хорской школы агиографіи. Житіе Θεοдора издано было нами въ 1903-мъ, житіе Михаила—Θ. И. Шмитомъ въ 1906 году. Въ первомъ больше неправильностей въ построеніи рѣчи, нежели во второмъ, почему (если агиографомъ было одно лицо) можно предположить, что житіе Θεοдора было вѣроятнѣе его первымъ дебютомъ на литературномъ поприщѣ; во второмъ житіи уже менѣе синтаксическихъ неправильностей: агиографъ видимо уже сдѣлалъ успѣхи въ писательствѣ.

При разсмотрѣніи житія Михаила Синкелла мы видимъ уже проторенный учеными путь; напр. ассомпціонистъ S. Vaillhé хронологически уже опредѣлялъ главнѣйшіе моменты его біографіи¹⁾.

Житіе это²⁾ по всѣмъ видимостямъ написано было инокомъ Хорскаго монастыря во второй половинѣ IX столѣтія. Агиографъ не былъ

1) Saint Michel le Syncelle et les deux frères Grapti Saint Théodore et Saint Théophane (Revue de l'Orient Chrétien, 1901). О другомъ, позднѣйшемъ, Михаилѣ Синкеллѣ рѣчь будетъ во второй части этого сочиненія.

2) Τὴς τῶν ἀγίων ἀνδρῶν (Θ. И. Шмитъ: Кахріэ-джами, въ «Извѣст. русск. археол. Института въ Константинополѣ». Софія. 1906, XI, 227—259, ср. стр. 23—27 и пр.). Ср. еще наши замѣчанія въ De S. Theodoro monacho hegumenoque Chorensi. Petropoli 1903, стр. XXI—XXIII, съ нѣкоторыми ошибками въ цифрахъ, тамъ исправленными.

человѣкомъ лично хорошо освѣдомленнымъ въ дѣлѣ, но жилъ въ такое время, когда еще можно было спросить живыхъ свидѣтелей дѣятельности игумена и сподвижниковъ имп. Теофила. Разказы этихъ лицъ нашъ авторъ обильно снабдилъ выписками изъ житій другихъ святыхъ, отчасти изъ хроникъ и будто бы изъ писемъ самого игумена; отъ себя онъ не привнесъ ни одной сколько нибудь новой черты для біографіи, съ чѣмъ въ общемъ согласны всѣ изслѣдователи. Говорить о немъ, какъ о современникѣ описываемыхъ событій и какъ о писателѣ правдивомъ, о чемъ говоритъ г. Шмитъ, едва ли приходится, потому что онъ самъ въ сущности ничего не даетъ: контролировать пришлось бы не агіографа, а его источники.

Несамостоятельность его, какъ автора, сказывается уже съ первыхъ строкъ житія: коротенькое предисловіе цѣликомъ взято агіографомъ изъ житія св. Іоанна Милостиваго, патр. александрійскаго (VII в.), написаннаго Леонтіемъ неапольскимъ¹⁾ (въ житіи Теодора предисловіе взято изъ хроники Теофана). Персіянинъ по крови (*περσογενής*), Михаилъ родился въ Іерусалимѣ въ 761 году²⁾. Трехлѣтнимъ ребенкомъ (въ 764 г.) онъ былъ посвященъ Богу іерусалимскимъ патриархомъ, не названнымъ по имени:—былъ ли это Илія, неизвѣстно.— По достиженіи возраста родители отдали его учителю, *ὡπως προπαιδεύσῃ αὐτὸν τὰ τῆς προπαιδείας γράμματα*, а когда онъ изучилъ это, по приказанію патриарха былъ отданъ *εἰς τὰ τῆς γραμματικῆς καὶ ῥητορικῆς καὶ φιλοσοφίας διδάγματα*. Ко всему этому Михаилъ присоединилъ еще *καὶ ποιητικῶν καὶ ἀστρονομίας ὅσον τὸ κάλλιστον*. По смерти отца онъ остался на попеченіи у своей матери (матери многихъ дочерей и одного сына). Послѣ постриженія послѣдней съ дочерьми Михаиломъ въ одномъ изъ Іерусалимскихъ монастырей около св. Сіона (*τῆς μητρὸς πασῶν τῶν ἐκκλησιῶν*) онъ отдалъ въ этотъ монастырь много богатствъ и въ возрастѣ 26 лѣтъ (то-есть въ 787 г.) удалился въ лавру св. Савы Освященнаго, внесъ сюда имѣвшіяся при немъ средства и былъ постриженъ во иночество. Здѣсь въ теченіи 18 лѣтъ (до 805 г.) онъ велъ аскетическую жизнь, питаясь по цѣлымъ недѣлямъ одними овощами и то безъ соли, принимая пищу только по субботамъ и воскресеніямъ. Игумень убѣждалъ его довольствоваться только служеніемъ Богу и службою въ лаврѣ, но Михаилъ предпо-

1) См. Шмитъ, стр. 25.

2) Эта дата извлекается съ одной стороны изъ года смерти Михаила (846), а съ другой изъ числа лѣтъ его жизни (85).

читалъ строжайшее подвижничество. Проживъ въ лаврѣ 12 лѣтъ, онъ (въ 799 г.) былъ поставленъ въ санъ пресвитера отъ руки патр. Оомы въ храмѣ Воскресенія.—Послѣ Иліи († ок. 791 г.) въ каталогѣ арх. Сергія значатся: Теодоръ, антипатріархъ его Георгій и наконецъ Оома I въ 807, † послѣ 820 года. Въ виду того, что Палама не знаетъ Георгія, на основаніи житія Михаила можно, кажется, установить преемство въ такомъ видѣ: Илія (787—797), Оома (797—820).—Черезъ два года послѣ того (въ 800 г.) онъ выпросилъ себѣ у настоятеля особую келью для безмолвія и жилъ здѣсь, имѣя только одинъ хитонъ, который носилъ, небольшой матрацъ, на которомъ спалъ, и сосудъ (*βαυκάλιον*), на которомъ ѣлъ хлѣбъ.

Когда прибыли въ лавру два уроженца востока, Теодоръ въ возрастѣ 25 лѣтъ (родился около 775 г.) и Теофанъ въ возрастѣ 22 лѣтъ (родился ок. 778 г.), игумень поручилъ Михаилу принять ихъ. Михаилъ постригъ ихъ, былъ ихъ руководителемъ и училъ грамматикѣ, философіи и поэзіи. Братья оказались способными и даровитыми учениками; патр. Оома приглашалъ ихъ въ патриархію и слушалъ ихъ бесѣды. На 50-мъ году жизни Михаила (въ 811 г.) патр. Оома сдѣлалъ его своимъ синкелломъ, послѣ чего святой поселился въ патриархіи, а братьевъ Теодора и Теофана поселилъ въ монастырѣ Спудеевъ (*τῶν Σπουδαίων*), построенномъ патр. Ильею близъ храма Воскресенія. Вскорѣ они были рукоположены Оомою во пресвитеровъ. Отношенія между патриархомъ и его синкелломъ были самыя близкія: оба они были неразлучны.

Михаилъ денно и ночью мечталъ посѣтить Римъ и облобызать мощи св. ап. Петра и Павла. Въ то время нѣкіе священники и монахи изъ франковъ стали употреблять въ Символѣ Вѣры *Filioque*, чѣмъ очень смутили Римъ. Папа писалъ въ этомъ смыслѣ посланіе къ патр. Оомѣ, съ просьбою послать къ нему ученыхъ людей для борьбы съ ересью. Это извѣстіе, по словамъ агіографа, почерпнуто изъ писемъ самого Михаила къ православнымъ инокамъ о Сицилии, но эти письма, къ сожалѣнію, не сохранились. Патр. Оома рѣшилъ послать въ Римъ своего синкелла. Въ это время Агаряне напали на Іерусалимъ, и Оома рѣшилъ послать письмо къ имп. Льву Армянину и патр. Теодоту иконосжигателю. Это было, по словамъ агіографа, въ началѣ царствованія Льва, слѣдовательно около 814 года.—Подобный прецедентъ былъ уже во времена имп. Никифора, когда Теодоръ Студитъ, находившійся въ изгнаніи, писалъ патр. Оомѣ о еретикахъ—иконоборцахъ.—Оома и

теперь убѣждалъ царя и патріарха отступить отъ иконосжигательной ереси. Михайлъ съ Θεодоромъ и Θεοφάνομъ, а равно съ однимъ инокомъ Спудейскаго монастыря Іовомъ отправился съ упомянутымъ письмомъ патріарха въ Константинополь черезъ Діосполь (Δίοςπολις) и Лидду (Λύδδα). Въ селевкійскомъ городѣ Михайлъ встрѣтилъ нѣкихъ монаховъ, которые не признавали VII, Никейскаго, собора и не считали въ диптихахъ патр. Тарасія,—и убѣждалъ ихъ вѣровать въ святость собора. Посланцы прибыли въ Византию въ маѣ VII индикта (814 г.) и, по опредѣленію царя и патріарха, поселились въ монастырѣ Хоры на коштъ царской казны.

Мы и О. И. Шмитъ уже указали на то интересное обстоятельство, что Хорскій монастырь во все византийское время былъ подворьемъ іерусалимскихъ церквей, почему прибывавшіе изъ Іерусалима иноки останавливались всегда въ Хорѣ. Происхожденіе этого обычая относится къ самому началу возникновенія обители и довольно неопредѣленно. Уже въ концѣ IX в. существовало два преданія на этотъ счетъ: по одному (vita S. Theodori), св. Сава Освященный, прибывъ въ Византию, первый остановился въ новопостроенной Хорѣ у своего знакомаго — игумена Θεοδора (συνδαιτώμενος)¹⁾, и съ этого времени и всѣ іерусалимскіе иноки стали останавливаться здѣсь же; по другому преданію (vita S. Michaelis), имп. Юстиніанъ, воздвигнувъ Хору, населилъ ее іерусалимскими иноками,—два разныхъ преданія, но довольно близкихъ между собою, чтобы не могъ сообщить ихъ и одинъ инокъ въ разныхъ сочиненіяхъ.

Царь Левъ будто бы пригласилъ Михайла и его свиту во дворецъ Хрисотриклинь и спросилъ о причинѣ ихъ прибытія въ столицу. Михайлъ отвѣтилъ, что онъ присланъ іерусалимскимъ патріархомъ для напоминанія о томъ, что надобно имѣть въ церквахъ иконы святыхъ и поклоняться имъ. При этомъ онъ подалъ царю подлинное посланіе, которое тутъ же и было прочтано.—Агіографъ приводитъ этотъ якобы подлинный текстъ, но это такъ кажется только съ перваго раза; въ дѣйствительности же текстъ письма выдуманъ, какъ вымышлены всѣ вставочные якобы подлинные тексты въ византийской литературѣ. Самъ Михайлъ еще могъ знать содержаніе патріаршаго посланія, но агіографъ Хорскій уже рѣшительно не имѣлъ возможности ни видѣть, ни переписать его для своего труда. Здѣсь говорится о томъ, что Богъ

1) Chr. Loreyev, De S. Theodoro monacho hegumenoque Chorensi. Petropoli 1903, p. 11.

являлся Мойсею на Синайской горѣ и повелѣлъ сдѣлать два херувима, и о томъ, что скинія завѣта (р. 235: τοῦ μαρτυρίου?) имѣла икону Богородицы и Приснодѣвы Маріи (!), и о томъ, что пророки Исаія, Іеремія, Іезекіиль и всѣ видѣли на самомъ дѣлѣ иконы и изображенія (?), и о томъ, что апостолы дѣлали иконы и поклонялись имъ, и о томъ, что ап. Петръ далъ своему ученику Панкратію двѣ иконы—Христа и Богородицы, и о томъ, что ап. Лука первый написалъ икону Христа и Богоматери, «которая и до нынѣ хранится въ великомъ Римѣ и во святомъ Божіемъ градѣ нашемъ» (Іерусалимѣ?!), и о томъ, что самъ Христосъ послалъ едесскому монарху Авгарю свой перукотворенный образъ, «который и донынѣ хранится въ томъ же городѣ» (Едесѣ), и т. д. Не исторію мы здѣсь видимъ, а одну легенду второй половины IX вѣка. Какъ легенда, посланіе это имѣетъ свое значеніе въ смыслѣ опредѣленія terminus'a post quem.—Царь Левъ Армянинъ заключилъ іерусалимское посольство въ столичную тюрьму Фіала (τῆς Φιάλης). Здѣсь исповѣдники, несмотря на приносимую имъ пищу, рѣшились голодать. Царь прибѣгъ къ лестн; онъ обѣщаль поставить ихъ епископамъ на выдающихся каоедрахъ; но они посланному заявили рѣшительный отказъ и готовность пострадать за иконопочтаніе до самой смерти, такъ что посланный, вернувшись ко Льву, будто бы воскликнулъ: «мы побѣждены, царь, мы побѣждены: мужи — выше угрозъ». Тогда Левъ, оставивъ Михайла съ Іовомъ въ Фіалѣ, Θεοδора и Θεοφана перевелъ на островъ Афусію (Ἀφουσία). Последніе прибыли въ новую тюрьму въ августѣ VII индикта (814 г.) и поручены надзору начальника (ἀρχων, ἀρχηγός) острова. Но и въ Афусійской тюрьмѣ братья находили возможность писать увѣщательныя посланія къ православнымъ.

Черезъ шесть лѣтъ, по смерти Льва Армянина († 820) вступилъ на престолъ царь Михайлъ, также иконоборецъ. Последній велѣлъ перевести Михайла съ Іовомъ въ оковахъ изъ Фіалы въ одинъ изъ олимпійскихъ монастырей близъ города Прусіады¹⁾. Михайлъ (подобно братьямъ) не переставалъ укрѣплять православныхъ посланіями.

По смерти царя Михайла († 829) на престолъ вступилъ сынъ его Θεοφιλъ, «злѣйшій изъ всѣхъ, до него царствовавшихъ».—Подъ вліяніемъ этого извѣстія О. И. Шмитъ также считалъ Θεοφιла «наиболѣе яримъ врагомъ монаховъ» (стр. 32), однако все-таки по сравне-

1) τῶν τοῦ Ὀλύμπου μοναστηρίων τῆς πόλεως Πηρουσιάδος.

нію напр. съ Константиномъ Копронимомъ Теофилъ былъ куда болѣе снисходительный. И вообще надо признать за несомнѣнное, что первый періодъ иконоборчества (VIII в.) былъ наиболѣе жестокимъ; во второмъ періодѣ (IX в.) императоры какъ будто задумываются, основательно ли преслѣдованіе ими иконопочитанія. Самъ Теофилъ подъ конецъ своей жизни, извѣрившись въ преслѣдованіи, послалъ къ Іоанникію, вѣиискому аскету, спросить мнѣнія, надо ли продолжать гоненіе.— На 5-мъ году своего царствованія (въ 834 г.) онъ вызвалъ Михаила синкелла изъ темницы Прусіадскаго монастыря и заключилъ въ столичный Преторій (Праіτώριον), разлучивъ съ Іовомъ. Два года узникъ страдалъ слабостію и отъ старости и страданій очень ослабѣлъ зрѣніемъ. Одна вѣрная монахиня Евфросинія приняла въ немъ живое участіе и заботилась даже въ его тѣлесныхъ нуждахъ. Черезъ два года (въ 836 г.) Теофилъ велѣлъ перевести Михаила изъ одного каземата Преторія въ другой. Черезъ четыре мѣсяца послѣ того Теофилъ вспомнилъ о братьяхъ Теодорѣ и Теофанѣ—по слѣдующему поводу. Нѣкій протасикритъ (ασηκρητις), знакомый св. Михаила и его учениковъ, подъ давленіемъ правительства подписался подъ иконоборческою ересью. Синкелль, узнавъ о томъ, писалъ ему увѣщательныя письма и вернулъ его снова въ лоно православія. Тогда имп. Теофилъ осудилъ Стефана на изгнаніе, а имущество его конфисковалъ. Михайль укрѣпилъ въ православіи также своего знакомаго спаварія Каллону (Καλλονᾶν), чѣмъ привелъ царя въ изступленіе. По этому поводу царскіе приспѣшники напомнили Теофилу: изъ Іерусалима де при царѣ Львѣ прибыли сюда четыре монаха, съ намѣреніемъ ѣхать въ Римъ; они—иконопочитатели и, не смотря на угрозы царя, не отстали отъ идолослуженія, не смотря на ссылки и заточенія они продолжаютъ разсылать письма для укрѣпленія «православныхъ». Теофилъ велѣлъ вызвать всѣхъ ихъ къ себѣ. Всѣ четверо собрались 8 іюля XIV индикта (836 г.) и были заключены въ Преторій. На 9-е іюля былъ назначенъ допросъ ихъ въ присутствіи царя въ Христотриклинѣ. Иноки были введены къ царю епархомъ (ἐπαρχος), вошли съ веселыми лицами, какъ бы на бракъ, а не на подвигъ. Тутъ житіе принимаетъ тонъ мученичества.— Откуда вы? спросилъ Теофилъ.— Изъ Моавитиды, послѣдовалъ отвѣтъ.— Зачѣмъ прибыли сюда? Не дождавшись еще отвѣта, царскіе слуги набросились на иноковъ и били ихъ до потери ими сознанія. Когда иноки пришли въ себя и встали на ноги, Теофилъ повторилъ свой прежній вопросъ. Тѣ молчали. Обра-

тившись къ епарху (ἐπαρχος)¹⁾, Теофилъ велѣлъ начертать братьямъ на лицахъ стихи и въ такомъ видѣ отправить ихъ на родину. Христо-дуль, державшій въ рукахъ готовые уже стихи, стоялъ тутъ же, прибавивъ: «хотя они и не хороши, но не безпокойся», а одинъ изъ слугъ замѣтилъ: «да они (братья) и не достойны, владыко, чтобы ямбы были лучше». И вотъ въ Преторіи Теодору и Теофану были начертаны на лицахъ слѣдующіе 12 стиховъ:

«Изъ всѣхъ, любящихъ приходитъ ко граду,
гдѣ всечистые ноги Бога Слова
стояли для созиданія вселенной,
сія явились къ поклоняемому мѣсту
негодными сосудами суетвѣрнаго заблужденія;
впрочемъ, много тамъ по невѣрію
безбожномысленно сдѣлавъ постыднаго, страшнаго,
оттуда они были выгнаны какъ отступники;
ко граду же царства прибѣгши,
они не оставили беззаконныхъ глупостей;
посему, какъ преступники, съ написанными лицами,
они осуждаются и преслѣдуются снова»²⁾.

Негодование агіографа по поводу этого начертанія выражено сильно и искренне, но и тутъ съ синтаксическими ошибками. По прибытіи въ Преторій, въ такъ называемую Оермастру (Θερμάστρα), они снова были приведены къ Теофилу, который сказалъ имъ: «можетъ быть вы, придя въ свою землю, будете говорить, что вотъ де мы посмѣялись надъ царемъ Ромеевъ; но я ранѣе осмѣю васъ и, жестоко наказавъ, отошлю васъ домой». Братьевъ начали бичевать воловьими жилами; при истязаніи Начертанныхъ солдаты смѣнялись четыре раза; а царь подбадривалъ истязателей, приговаривая: «если любишь меня,— прибавь еще»³⁾. Окровавленныхъ и безгласныхъ, ихъ снова отвели въ тюрму, такъ какъ они едва могли идти. Но вотъ является новый посланецъ отъ царя съ приказаніемъ опять идти во дворецъ. Но идти братья уже были не въ состояніи. Логоветъ дрома спросилъ ихъ: для

1) Чередованіе ἐπαρχος и ὑπαρχος встрѣчается и въ болѣе древнихъ агіографическихъ памятникахъ, см. напр. М. Krascheninnikov, Vita S. Basilii Ancyran, Jurievi 1906; ср. Н. Usener, Der heilige Theodosios, Leipzig 1890, S. 129.

2) Иной переводъ стиховъ у Ф. А. Терновскаго, Греко-восточная церковь въ періодъ вселенскихъ соборовъ. Кіевъ 1883, стр. 492.

3) Стр. 244, § 48: εἰ ἔχεις ἐμέ, δὲς καλᾶ.

чего вы радовались смерти царя Льва? и зачѣмъ, прибѣжавъ къ нему, не навязали ему той же вѣры, какую исповѣдуете сами? На это братья отвѣтили: смерти царя Льва мы не радовались, вѣру или лучше ересь его мы не принимали. — Черезъ четыре дня допрашивать ихъ сталъ енархъ съ упомянутымъ Христуломъ и его отцомъ. Онъ грозилъ мучить ихъ снова, отправить къ Агарянамъ и только потомъ на родину. Отецъ Христуловъ невольно спросилъ енарха: не кланяясь иконѣ, зачѣмъ они страдают? Теофанъ на это сказалъ ему: отступи отъ насъ, врагъ истины! мы поклоняемся иконамъ, зная, что ἡ τῆς εἰκόνος τιμὴ ἐπὶ τὸ πρωτότυπον ἀνάγει τὴν τιμὴν. Тогда енархъ 18 июля XIV индикта (836 г.) велѣлъ написать имъ лица. — Двойное извѣстие о написаніи лицъ безъ сомнѣнія говоритъ въ пользу того, что агіографъ заимствовалъ свѣдѣніе изъ разныхъ агіографическихъ памятниконъ; въ одномъ говорилось о написаніи до 18 июля, въ другомъ — именно 18 июля; нашъ агіографъ, не въ состояніи провѣрить дату, включилъ обѣ въ свой рассказъ. — Народъ сходился и билъ братьевъ по лицу. Когда енархъ сообщилъ царю отвѣтъ братьевъ, Теофилъ сказалъ ему: «если бы я зналъ, что это вѣрно, то я бы начерталъ такъ на всемъ моемъ народѣ». По распоряженію императора Начертанные были заключены въ темницу рядомъ съ Михаиломъ Спикелломъ. Послѣдній написалъ имъ утѣшительное письмо (которое и приводится), радуясь, что они такъ мужественно пострадали за иконы Христовы, и ободрявая ихъ, что и великій боецъ за благочестіе Меодій выражаетъ имъ свое удивленіе. Письмо это было передано имъ черезъ Юва. Меодій, по словамъ агіографа, писалъ много писемъ Михаилу, называя его владыкою и отцомъ, писалъ и братьямъ на о. Афусію. Онъ и самъ находился въ заключеніи, въ томъ же Преторіи, много лѣтъ. Узники переписывались между собою.

По смерти имп. Теофила († 842 г.) престолъ перешелъ къ Теодорѣ и ея сыну Михаилу. Теодора задумала вернуться къ иконопочитанію и вернуть изъ ссылки и тюремъ всѣхъ исповѣдниковъ. Полетѣли повюду указы о возвращеніи. И когда всѣ собрались въ столицу, царица собрала ихъ во дворцѣ въ присутствіи сената и народа для обсужденія вопроса о возстановленіи иконопочитанія. Иконоборцевъ предали анаемѣ, патриархъ Иоаннъ былъ проклятъ и изгнанъ съ престола и изъ столицы. Когда поднялся вопросъ о преемникѣ патриарха, взоры всѣхъ будто бы остановились на Михаилѣ Спикеллѣ. — Это невѣроятно. Кромѣ этого житія нигдѣ болѣе не говорится о кан-

дидатурѣ Михаила на патриаршій престолъ. Михаилъ былъ совсѣмъ дряхлый и къ тому же полуслѣпой. Главнымъ основаніемъ при выборѣ должна была быть все-таки наличность страдальчества. За Михаила могло быть подано нѣсколько голосовъ, но они потерялись среди другихъ кандидатовъ. Михаилъ, говоритъ агіографъ, изъ скромности и смиренія отказался отъ патриаршества и подалъ мысль спросить совѣта у Иоаннікія Великаго, подвизавшагося на Олимпѣ вмѣстѣ съ игуменомъ Агаврскаго монастыря Евстратіемъ. Синодъ и царица согласились съ этимъ и послали туда двухъ епископовъ и одного мірянина — спаварія. Посланные нашли Иоаннікія въ лаврѣ прор. Или. Послѣ семидневнаго моленія Иоаннікія вручилъ посланнымъ посохъ и сказалъ: «идите, дѣти, и передайте посохъ сей Меодію, монаху и пресвитеру, изгнаннику въ монастырѣ τῶν Ἐλεσβωμητῶν. Соборъ и царь немедленно велѣли Меодію явиться и поставили его въ патриархи. Меодіи проклялъ еретиковъ и освободилъ церковь отъ иконоборческихъ священниковъ; Михаила онъ сдѣлалъ своимъ спикелломъ и рукоположилъ во игумена Хорскаго монастыря.

При описаніи Хоры агіографъ пользовался житіемъ Теодора Хорскаго или повторилъ изъ него свои прежнія свѣдѣнія. Царь Юстиніанъ Великій поселилъ Хорскій монастырь монахами изъ Іерусалима и давалъ имъ харчи изъ средствъ государственной казны¹⁾. Поэтому, когда преп. Сава прибылъ въ Константинополь, онъ построилъ Хору и черезъ годъ по порученію царя освятилъ монастырь, съ тѣхъ поръ прибывающее изъ Іерусалима духовенство посылалось царями въ Хору²⁾. Посему-то и настоящіе исповѣдники «звѣроименнымъ» царемъ (Львомъ Армяниномъ) были отправлены въ Хору — какъ выходцы изъ Іерусалима³⁾. Царь Левъ Исавріанинъ, изгнавъ патр. Германа, поселилъ его въ Хорѣ. Константиинъ Копроимъ обнажилъ, уничтожилъ и почти сравнилъ съ землею Хору, сослалъ сюда мужа своей сестры Анны, православнаго царя Артавасда съ женою и девятью сыновьями, устроивъ здѣсь гостиницу для мірянъ. — О ссылкѣ царя Артавасда именно въ Хору извѣстно только изъ одного этого житія. Безъ сомнѣ-

1) Стр. 250 § 57: τοὺς ἀπὸ Ἱεροσολύμων παραχινόμενους ἱερεῖς τε καὶ μονάζοντας ἐκέλευσεν ἐν αὐτῇ ἀναπαύεσθαι, τὰς δὲ αὐτῶν χρεῖας ἐκ τῶν βασιλικῶν ταμείων τούτοις δίδουσαι.

2) Стр. 251 § 59: ἔκτοτε οἱ ἀπὸ Ἱεροσολύμων παραχινόμενοι ἐν τῇ Κωνσταντινουπόλει ἐν ταύτῃ παρὰ τῶν εὐσεβῶν βασιλέων ἀπεστέλλοντο.

3) Ibid.: ἐν τῇ αὐτῇ ἀπεστάλησαν μονῆ ἀπὸ Ἱεροσολύμων παραχινόμενοι.

нія свѣдѣніе это откуда-то заимствовано агіографомъ, но оно не заключаетъ въ себѣ ничего невѣроятнаго. — Здѣсь и лежатъ православныя мощи этихъ изгнанниковъ, равно какъ и патр. Германа. Патр. Меодій поставилъ Михаила игуменомъ Хоры, а Теофана Начертаннаго — митрополитомъ въ Никею. Епископы говорили Меодию: не падо де епископовъ изъ чужой земли, мы де пичего не знаемъ ни о немъ, ни о его житіи; но Меодій отвѣтилъ: Теофанъ много страдалъ, на лицѣ его письмена, и я неволью поставилъ его въ Никею. Но Михаилъ сказалъ патриарху: если ты что дѣлаешь Теофану, — мнѣ дѣлаешь, ибо я — онъ и онъ — я. Теофановъ братъ Теодоръ Начертанный скончался 27 декабря въ возрастѣ 70 лѣтъ (ок. 844 г.). Отъ него осталось сочиненіе «Κυνήλιος», свидѣтельствующее о высотѣ его мудрости, заграждающее уста еретикамъ и иконосжигателямъ, впрочемъ до насъ не сохранившееся. Теофанъ и Михаилъ Синкелль почтили кончину Теодора похвалами и положили его тѣло въ ракъ до него умершихъ святыхъ отцевъ, — но гдѣ именно, не сказано; какъ увидимъ (стр. 224), онъ погребенъ былъ въ Апаміи (фригійской?). — Теофанъ правилъ Никейской каедрою четыре года (842—845). Однажды онъ, прибывъ въ Константинополь, имѣлъ разговоръ съ патр. Меодиємъ и остановился въ Хорѣ у своего «отца» Михаила, гдѣ прожилъ долго (χρόνον οὐκ ὀλίγον), впалъ въ болѣзнь и умеръ. Передъ смертію онъ пригласилъ Михаила и сказалъ: помолись, отче, о сынѣ своемъ, ибо жизнь моя кончается; похорони тѣло мое въ землѣ отцовъ моихъ. Онъ скончался 11 октября IX индикта (846 г.), въ возрастѣ 67 лѣтъ. Теофанъ оставилъ много сочиненій церковнаго характера. Это былъ μελωδόςъ подобно Давиду, составившій слова въ честь Христа, Богородицы, пророковъ, апостоловъ, мучениковъ, блаженныхъ, праведныхъ и архангеловъ, и всѣмъ имъ составилъ каноны. Михаилъ Синкелль почтилъ кончину Теофана надгробными словами (?) и положилъ его рядомъ съ ракою патр. Германа.

Михаилъ Синкелль при вступленіи въ Хору нашелъ монастырь почти разрушеннымъ. Монахи его жили въ монастырской усадьбѣ (ἀγρῶ) Касторей (Καστώρειον) съ храмомъ во имя св. Трифона. Михаилъ вызвалъ ихъ къ себѣ, выстроилъ монастырь за-ново. Монашество увеличилось при немъ до 100 человекъ. Находя монастырь безъ средствъ, онъ отправился къ Меодию съ ходатайствомъ, и патриархъ выпросилъ у Михаила и Теодоры земли, отнятыя у монастыря иконоборцами. Слава Михаила была такъ велика, что къ нему

приходили почти весь дворецъ и церковь. Самъ Меодій почти не разлучался съ Хорскимъ игуменомъ.

Послѣднему было уже почти 85 лѣтъ. Онъ молился о кончинѣ, и ангелъ возвѣстилъ ему ея приближеніе. Въ Рождественскомъ посту (845 г.) явившійся ему ангелъ сказалъ: «Михаилъ, Михаилъ! возстань и готовься: черезъ десять дней придетъ къ тебѣ смерть. Проснувшись, Михаилъ молился со слезами, прося Бога о прекращеніи соблазновъ въ церкви; затѣмъ велѣлъ бить въ било. Когда собралась братія, онъ совершилъ утреннія пѣснопѣнія и объявилъ о близости своей кончины. Братія заплакала, и святой утѣшалъ ее, прося не забывать его наставленій. Утромъ онъ отправился къ Меодию съ радостнымъ лицомъ, чѣмъ даже поразилъ патриарха. — Что ты такъ вселъ? никогда я не видѣлъ тебя такимъ, замѣтилъ онъ. Михаилъ шепнулъ ему на ухо: пужно радоваться, что Господь призвалъ меня недостойнаго въ его царствіе. Опечалился Меодій, ибо очень любилъ Хорскаго игумена, и предложилъ ему посѣтить царей. Разказавъ послѣднимъ о близости кончины Михаила, патриархъ оставилъ ихъ, его мѣсто занялъ Хорскій игуменъ. Цари будто бы припали къ ногамъ его и просили молитвы. А игуменъ просилъ ихъ хранить церковь въ чистотѣ, обѣщая имъ за это мѣсто рядомъ съ Константиномъ Великимъ, Теодосіємъ и Елесвоа, православными царями. Изъ дворца Меодій съ Михаиломъ прибыли въ патриархію. Патриархъ просилъ игумена жить вмѣстѣ съ нимъ въ келліи до самой кончины. Михаилъ сначала согласился и имѣлъ съ Меодиємъ постоянныя сношенія. Однако за пять дней до кончины (30 декабря 845 г.) онъ отпросился у патриарха вернуться въ свой монастырь и умереть здѣсь въ своей келліи. Патриархъ съ неохотою отпустилъ игумена. Войдя въ монастырь, послѣдній посѣтилъ храмъ св. Анеяма и усыпальницу съ мощами мучениковъ Вавилы и съ нимъ 84 отроковъ. Выйдя изъ монастыря, онъ благословилъ всѣхъ. Когда всѣ разошлись, къ Михаилу явились его ученики со свѣчами. Съ ними онъ отправился въ храмъ 40 мучениковъ и, припавъ къ гробницамъ св. Германа и Теофана, молился со слезами: «се, я буду лежать съ вами тѣлесно», и при этомъ указалъ мѣсто для своей могилы. Вернувшись въ келью, онъ въ субботу 19 декабря (845 г.), на память св. Игнатія¹⁾, велѣлъ служить панихиду въ его молитвенномъ домѣ — въ храмѣ св. Анеяма, затѣмъ собралъ своихъ учениковъ и

1) Память св. Игнатія Богоносца празднуется 20-го декабря; поэтому агіографъ вѣроятно ошибся.

объявилъ имъ о своей скорой кончинѣ, чѣмъ привелъ всѣхъ въ слезы; просилъ ихъ слушаться своихъ, слѣдующихъ за нимъ, игуменовъ. Произнеся слова «въ руки Твои предаю духъ мой», Михаилъ скончался 4-го января (846 года).—Уже О. И. Шмитъ, вслѣдъ за S. Vaillhé, останавливался на нѣкоторой нескладности хронологическихъ датъ житія. Если Михаилъ умеръ 4 января, то ангелъ возвѣстилъ ему о кончинѣ (черезъ 10 дней, значить) 26 декабря, но это былъ уже не Рождественскій постъ. — Изъ чудесъ св. Михаила агіографомъ отмѣчено только одно: нѣкій монахъ Хорскаго монастыря много лѣтъ страдалъ сумасшествіемъ (πνεῦμα ἀκάθαρτον) — и исцѣлился въ моментъ смерти игумена.

Житіе Θεодора Начертаннаго, написанное во второй половинѣ IX столѣтія, остается неизданнымъ¹⁾; имъ, какъ кажется, пользовалась въ XIII вѣкѣ Θεодора Раулена, не говоря уже о Μεταφραστῆ. Равнымъ образомъ не издано и слово о перенесеніи его мощей изъ Апаміи въ Халкидонъ²⁾.

ГЛАВА VII.

Иосифовъ монастырь.

Житіе Иосифа Пѣнописца. — Ж. патриарха Μεσοδία.

Препод. Иосифъ Пѣнописецъ основалъ свой монастырь близъ храма Іоанна Златоустаго, гдѣ онъ былъ первымъ игуменомъ. Монастырь этотъ, по весьма правдоподобному предположенію А. И. Пападопуло-Керамевса, могъ быть школою церковнаго пѣнописанія, а кромѣ того и метохією сицилійскихъ монаховъ и паломниковъ. Сюда прибылъ сицилиецъ Θεοφάνης, съ молодыхъ лѣтъ находившійся при Иосифѣ, принялъ здѣсь монашество, прошелъ школу пѣнописанія и былъ однимъ изъ любимѣйшихъ учениковъ Иосифа. Незадолго до своей кончины св. старецъ въ сопровожденіи Θεοφάνη явился къ патр. Фотію съ книгою, содержащею въ себѣ официальную опись патриаршей ризницы, прося его принять церковныя сокровища. Представленіе при этомъ ипока Θεοφάνη безъ всякаго сомнѣнія говорило о томъ, что Иосифъ желалъ послѣ своей смерти видѣть Θεοφάνη игуменомъ своего монастыря. Фотій такъ и понялъ молчаливое желаніе

1) Cod. Paris. № 921, XII—XI в., f. 67—75 (Colb. 958) и № 501, XII в., f. 61 v.—74 (Omont, I. 62, 176); cod. Vatic. № 3, XI в., f. 114—124 (Pitra, 3).

2) Εἰκότως ἄν τις ἤμῃν (cod. Paris. MCDLVI n° 10). Ср. стр. 184. Боюсь, что неясное указаніе Фабриція вводитъ насъ въ заблужденіе: перенесеніе мощей св. Θεοδора (Студита, или Начертаннаго?).

Иосифа и по смерти старца назначилъ Θεοφάνη игуменомъ Иосифова монастыря. «Ты предызбралъ меня, хотя и не по достоинству, стоять во главѣ твоей паствы, поставивъ меня пастыремъ, а не какъ слѣдовало бы—овцею», писалъ Θεοφάνης объ Иосифѣ (§ 16).

Дѣйствительно Θεοφάνης сицилиецъ извѣстенъ своимъ пѣнописаніемъ: ему принадлежитъ между прочимъ служба со стихирами и канономъ св. Кириллу, епископу Катанскому¹⁾. Однажды въ Иосифовъ монастырь хартуларіемъ былъ назначенъ одинъ иконоборецъ. По этому поводу патр. Фотій въ письмѣ Θεοφάνη τῷ μονάζοντι (Βαλέττα τ. 429—431) восклицаетъ: τῆς περιβοήτου Σικελίας ἔφθασεν ὁ ἄθεος. Этимъ картиннымъ выраженіемъ Фотій безъ сомнѣнія указывалъ на Иосифовъ монастырь, какъ метохію Сициліи.

Ученикъ и преемникъ Иосифа въ его монастырѣ, монахъ, пресвитеръ и игумень Θεοφάνης составилъ житіе св. Пѣнописца²⁾, хотя и не сейчасъ послѣ его кончины (ок. 883 г.); г. Керамевсъ основательно полагаетъ, что житіе Иосифа было составлено уже по смерти Фотія, между 898—899 годами. Агіографъ называетъ Иосифа θεός, ἱερώτατος и μακάριος, рѣже μακαρίτης (§§ 5, 12), заявляетъ, что пишетъ простою, необработанною рѣчью и въ такое время, когда онъ уже обдержимъ болѣзнями и труднымъ (σὺν εὐλαλον) языкомъ (§ 1, 16).

Иосифъ родился въ 813 г.³⁾ на о. Сициліи отъ отца Πλωτῆρος и матери Αγαθῆς (Ἀγάθη). Когда островъ былъ взятъ варварами и многіе были уведены въ плѣнъ⁴⁾, Иосифъ со своими родителями переселился въ Πελοπόννησος (πρὸς τὴν Πέλοπος γῆν, § 2). — Указанное занятіе Сициліи вѣроятно относится ко времени 819—820 г., когда на островъ напалъ капитанъ Mohammed-ibn-Abd-Allah-ibn-Aghlab, дядя аглабидскаго князя Ziadet-Allah'a, взялъ много плѣнныхъ и вернулся въ Африку⁵⁾. — Изъ Πελοπόννησος онъ, на 15-мъ году возраста (въ 828 г.), прибылъ въ Солунь, главный городъ Θεσσαλίи⁶⁾, и здѣсь былъ постриженъ во иноческій санъ (§ 3). Послѣ начального образованія онъ приступилъ къ изученію философіи (§ 4); потомъ получилъ санъ пресвитера. Чудотворецъ Григорій Декаполитъ,

1) См. П.-Керамевсъ, Θεοφάνης Σικελός въ Byz. Zeitschr., IX, 370—378.

2) Πολλῶν τῶν ἐν ποικίλοις διαλαμπάντων (А. И. Пападопуло-Керамевсъ. Сборникъ греческихъ и латинскихъ памятниковъ, касающихся Фотія патриарха. Спб. 1901, I).

3) См. ниже. Амари относитъ рожденіе Иосифа къ 800 г. (I, 533).

4) ἦλω γὰρ χερσὶ βαρβάρων καὶ πολλῶν πλειόνων δὲ δορυαλώτων ἀποφανθέντων.

5) M. Amari. Storia dei musulmani di Sicilia. Firenze 1854, I, 231.

6) πρὸς τὴν τῶν ἄλλων προκαθημένην Θεσσαλίαν πόλιν Θεσσαλονίκην.

жившей тогда въ Солуни, очень любилъ Иосифа. Вмѣстѣ съ Григоріемъ Иосифъ прибылъ въ Константинополь и оба они поселились въ храмѣ Антипы, близъ св. Мокія (§ 5). — Храма Антипы мы доселѣ не знали; изъ настоящаго житія видно, что онъ стоялъ около св. Мокія, между старою Константиновскою и византійскою стѣнами столицы.

Когда началась христорборная ересь, нѣкоторые просили Григорія Декаполита послать Иосифа въ Римъ для сообщенія всѣмъ о начавшемся злѣ. Иосифъ поплылъ на суднѣ; но варварскіе корабли схватили его около Крита и увели въ плѣнъ. Вмѣстѣ съ другими Иосифъ былъ заключенъ въ темницу, гдѣ обратилъ одного иконоборческаго епископа къ иконопочитанію. Варвары убѣждали послѣдняго отказаться отъ христіанства, епископъ не согласился и за то былъ бичеванъ и разстрѣлянъ (§ 6). Въ тюрьмѣ Иосифъ занимался проповѣдью и укрѣплялъ православіе денно и ношно. Однажды явился къ нему благообразный мужъ изъ Миръ (очевидно Ликійскихъ, то-есть св. Николай) и велѣлъ ему взять поданный свитокъ. Иосифъ взялъ его, прочелъ и воспѣлъ: «потщися, милосердый, и воспѣши яко милостивый на помощь пашу, яко можеша хотий». И воспѣваемое дѣло наутро стало удивительнѣйшимъ (§ 7).

По смерти иконоборца Теофила (въ 842 г.) церковь одѣлась въ свою иконную красоту, чему Иосифъ въ темницѣ радовался, но скорбѣлъ о разлукѣ съ Григоріемъ Декаполитомъ и его ученикомъ Иоанномъ (§ 8). Послѣ многихъ лѣтъ отсутствія (*μετὰ χρόνους συχούς*) Иосифъ вернулся изъ плѣна въ Константинополь и поселился въ монастырѣ Иоанна Златоустаго, «сосѣднемъ съ нашимъ монастыремъ»¹⁾, гдѣ по смерти Григоріева ученика Иоанна жилъ пять лѣтъ. Къ Иосифу сошло очень много иноковъ, и тогда онъ воздвигъ свой монастырь ἐν χώρῳ ἐρήμῳ τότε ὄντι, въ который перенесъ мощи Григорія Декаполита и его спостника Иоанна. Живя въ ѳессалійскихъ предѣлахъ, онъ вмѣстѣ съ Григоріемъ воздвигъ храмъ во имя апостола Варѳоломея, куда и положилъ мощи апостола, которыя онъ получилъ отъ одного преподобнѣйшаго и высокопоставленнаго мужа. — Въ виду того, что Варѳоломеевскій храмъ былъ поставленъ Иосифомъ въ ѳессаліи²⁾, становится очевидной неумѣстность этого извѣстія житія въ данномъ мѣстѣ: его слѣдовало бы помѣстить въ § 3. Когда и гдѣ Иосифъ получилъ мощи апостола? Въ виду того, что до 839 г. онѣ лежали на

1) τῆ καθ' ἡμᾶς γειτονίῳ μονῆ.

2) Ср. Amari. I, 502—503.

о. Липарѣ (около Сициліи), откуда были перенесены въ Беневентъ¹⁾, можно догадываться, что Иосифъ, какъ уроженецъ Сициліи, могъ получить частичку мощей еще на родинѣ, съ нею покинуть островъ, жить въ Пелопоннисѣ и затѣмъ въ Солуни. — Варѳоломея и Григорія съ Иоанномъ Иосифъ почтилъ пѣснопѣніями. Передъ памятью Григорія (20 ноября) онъ ночью какъ бы на-яву увидѣлъ страшнаго мужа въ апостольскомъ облаченіи, который взялъ съ престола евангеліе и передалъ его Иосифу; послѣ этого святой получилъ даръ пѣснотворенія (§ 9). — Судя по контексту, можно думать, что здѣсь идетъ рѣчь о томъ же ап. Варѳоломѣѣ, который стало бытъ былъ первымъ, кого Иосифъ почтилъ пѣснопѣніемъ. О Варѳоломѣѣ говоритъ Теофанъ быть можетъ со словъ самого Иосифа, и это—важное обстоятельство. Столѣтіемъ позже для объясненія особеннаго поэтическаго дара пѣснотворцевъ выработалась уже особенная, на библейской основѣ, схема—о яденіи святыми свитковъ²⁾. Иосифъ составилъ гимны другамъ Божиимъ, апостоламъ, пророкамъ, мученикамъ, подвижникамъ и подвижницамъ и безчисленнымъ святымъ. «Во всѣхъ языкахъ, говоритъ Теофанъ, Иосифъ ублажается, во всѣхъ церквахъ признается божественнымъ (*ἀποθεῖσθαι*), во всѣхъ славится и возвеличивается» (§ 10). Ему и я, замѣчаетъ агиографъ, составляю благодарственныя пѣснопѣнія за то, что онъ постриженіемъ волосъ вырвалъ меня изъ объятій отца и матери (*πατρικῶν ἀγκυλῶν*), изъ многмятежной жизни, и приобщилъ къ творцу всѣхъ и Владыкѣ (§ 11). — Если Иосифъ и Теофанъ были сицилійцами, то послѣдній пошелъ за первымъ вѣроятно въ юношескомъ возрастѣ.

Прославляемый всѣми, Иосифъ среди соблазновъ церкви испыталъ на себѣ тяжелую руку кесаря Варды и, по царскому повелѣнію, былъ сосланъ въ далекій городъ Херсонъ³⁾, откуда онъ вернулся въ столицу черезъ нѣсколько лѣтъ (*μετὰ τινὰς χρόνους*) и въ патріаршество Игнатія (867—877) назначенъ былъ отъ царей хранителемъ священныхъ сосудовъ (скевофилаксомъ) Великой церкви. По отшествіи Игнатія ко Господу приснопамятный патр. Фотій, этотъ канонъ

1) См. нашу рецензію на книгу А. Васильева: Византія и арабы (Спб. 1900), въ Ж. М. Н. Пр. 1901, XI, 189 и сл. Арх. Сергій, говоря объ исторіи мощей (МВ², II, 333), не знаетъ разсматриваемаго извѣстія этого житія.

2) См. во Введеніи Агиографическую схему (стр. 30).

3) λέγω δὴ τὰ περὶ τοῦ καίσαρος Βάρδα λαληθέντα τε καὶ πραχθέντα, ἵνα συντόμως εἴπω, ὅθεν βασιλείῳ χειρὶ καὶ ναύματι μακρὰν ὑπερόριον γίνεται, τοῦτέστιν ἐν Χερσῶνι τῆ πόλει, ἵνα καὶ τοῦ ἐντεῦθεν τύχη μαχαρισμοῦ.

(πῆδάλισον) церкви, возлюбилъ «покойнаго» Іосифа, почиталъ божественнымъ (ἐξεθείλας), былъ хвалителемъ добрыхъ дѣлъ его, считалъ его выше другихъ (§ 12). Дѣйствительно, Іосифъ «былъ миренъ съ ненавидящими миръ», чѣмъ и располагалъ къ себѣ всѣхъ. Имѣвшій съ нимъ бесѣду становился инокомъ и ученикомъ его; посланный родителями для полученія отъ него молитвы возвращался инокомъ; просившій у святого помышления и заботы черезъ немного лѣтъ удаивался помышления—отхода ко Господу (§ 13).

Іосифъ думалъ о своей кончинѣ и хотѣлъ ея. Прощель великій постъ и наступилъ великій пятокъ спасительныхъ Страстей Христовыхъ. Старецъ, взявъ инвентарную книгу (γραμμάτειον) церковнаго имущества (Св. Софіи), вмѣстѣ съ Теофаномъ отправился къ патр. Фотію¹⁾ и вручилъ ее. Фотій былъ обезпокоенъ и удивленъ этимъ, соображая, въ чемъ тутъ дѣло. А Іосифъ, освободившись отъ такой заботы, вернулся къ своей паствѣ въ благодушномъ настроеніи духа. Но сейчасъ же (παραιτίκα) у него явились предвѣстники болѣзни — ознобъ и жаръ. Благовословивъ дѣтей, помолившись о друзьяхъ, онъ произнесъ отходную, приобщился Св. Таинъ, склонился на одрѣ и скончался, на седьмой день послѣ того, какъ слегъ въ постель, именно 3 апрѣля (§ 14). — Таково опредѣленіе Теофаномъ времени кончины Іосифа. Если послѣдній слегъ въ постель въ пятокъ на Страстной недѣлѣ, а скончался 3 апрѣля на седьмой день, то Пасха въ это время приходилась на 31 марта; а на 31 марта Пасха приходилась въ 883 году²⁾. — Масса духовенства (даже епископовъ) и народа присутствовала при гробѣ почившаго Пѣснописца; поминутно раздавались голоса: отлетѣла отсюда церковная ластовица, замолкъ пѣснотворный языкъ! и пр. Скорбь распространилась по всей столицѣ; одни спѣшили ко гробу для поклоненія, другіе для полученія милостей; всего народа не могло вмѣститься. Іосифъ скончался въ почтенномъ возрастѣ (ἐν πολῷ αἰδεσίμῳ καὶ χρόνῳ), по словамъ Псалмопѣвца, семидесяти лѣтъ (§ 15)³⁾. — Если Іосифъ въ 883 г. скончался въ возрастѣ 70 лѣтъ, значитъ онъ родился въ 813 году. — Послѣ своихъ личныхъ замѣчаній о своей болѣзни, о недостойнствѣ «Житія», агіо-

1) τῷ φωτωνύμῳ τοῦ θεοῦ ἀρχιερεῖ καὶ τὴν κλῆσιν ἔχοντι τοῖς ἔργοις ἐπαληθεύουσιν.

2) ἑβδομῆς ἀπὸ τῆς κατακλίσεως ἀνοομένης ἡμέρας (§ 14). Ἀνοομένης свидѣтельствуеъ, что прошло полныхъ шесть дней и святой почилъ на седьмой день; но если бы кто сталъ понимать, что Іосифъ скончался черезъ семь дней, тогда пасху слѣдовало бы отодвинуть на 30 марта: на этотъ день она падала въ 878 году.

3) Псал. LXXXIX, 10.

графъ предоставляет другимъ рассказывать о благовоніи, исходящемъ отъ гроба Іосифа (§ 17). Въ заключеніе Теофанъ молитъ святого о ходатайствѣ предъ Богомъ о дарованіи мира церкви, объ удавленіи всякихъ соблазновъ, о храненіи православной вѣры (§ 18). — «Особенно эта послѣдняя глава житія, говоритъ г. Керамевъ, оставляетъ такое впечатлѣніе, что Теофанъ, оканчивая свой трудъ о жизни преподобнаго Іосифа, находился подъ вліяніемъ важныхъ церковныхъ вопросовъ, которые съ 898 г. готовились къ рѣшенію. Въ этомъ именно мѣстѣ своего труда Теофанъ проситъ Іосифа, чтобы онъ молился Христу о прекращеніи смутъ и о мирной жизни Церкви; далѣе онъ сильно ударяетъ на то, чтобы Іосифъ собственными мольбами упросилъ Христа, дабы православная вѣра навсегда сохранялась неповрежденной. Очевидно, здѣсь Теофанъ имѣетъ въ виду смуты, происшедшія съ 891 года при папѣ Формосѣ, а также расколъ, вызванный изъ-за нихъ между Римскою и Византійскою Церквями, и наконецъ горячій споръ объ исхожденіи Св. Духа отъ Отца и Сына. Эти волненія между двумя церквями были улажены въ Константинополѣ посредствомъ собора, состоявшагося при патр. Антоніи и папѣ Іоаннѣ IX. Хотя мы и не имѣемъ точныхъ и опредѣленныхъ свидѣтельствъ объ условіяхъ, на которыхъ состоялось тогда соединеніе церквей, но несомнѣнно то, что соборъ 899—900 или 900—901 годовъ имѣлъ своею цѣлью выполнить и подтвердить акты собора 879—880 годовъ».

Житіе патріарха Меѳодія, написанное его современникомъ сицилійскимъ архіеп. Григоріемъ Авестомъ, до насъ не сохранилось¹⁾. Патр. Меѳодій — лицо, непосредственно предшествовавшее патріархамъ Игнатію и Фотію, время которыхъ описано страстно и подъ разными углами зрѣнія. Великая борьба между двумя первосвятителями, въ которой приняла участіе и тогдашняя духовная и свѣтская литература, въ которой безспорно дѣло не обходилось безъ инсинуацій, безъ передержекъ, безъ уничтоженія противныхъ свидѣтельствъ, отчасти отозвалась и на памяти Меѳодія. Мы желаемъ думать, что исчезновеніе житія, составленнаго Григоріемъ, не есть дѣло случайное и — именно по самой личности автора. Григорій Авеста былъ

1) Migne. Patr. gr., CXL. 282; AA. SS. Boll., июнь II, 960; ср. Θ. И. Успенскій, въ Ж. М. Н. Пр. 1891, I. 140; Очерки по исторіи византійской образованности, стр. 69. О патр. Меѳодіи статья J. Pargoire въ Echos d'Orient, 1903, VI, 126 — 131 и 183—191 и Добшица въ Byzant. Zeitschrift 1909, XVIII, 41.

сынъ имп. Льва Армянина и въ качествѣ сицилійскаго архіепископа состоялъ въ большой дружбѣ съ патр. Фотіемъ. Постриженникъ Григорія, Фотій всегда высоко ставилъ и считалъ его святымъ мужемъ. Ему, а не кому другому Фотій поручилъ переговоры съ папою, для чего посылалъ Григорія въ Римъ. Очевидно, Асвеста долженъ былъ знать жизнь Меодія прекрасно — и потому, что онъ самъ былъ въ Сиракузахъ, и потому, что самъ былъ Римъ, куда ѣздилъ передъ тѣмъ съ порученіями и Меодій. Сынъ иконоборца, Григорій прикнулъ къ фотіанамъ и очевидно долженъ былъ идти противъ Игнатія и Меодія, какъ лицъ одного направленія въ отношеніи къ Риму. Быть можетъ онъ засвидѣтельствовалъ въ житіи Меодія о такихъ сторонахъ церковнаго вопроса, опубликованіе которыхъ не входило въ интересы игнатіанской партіи, почему сочиненіе и было уничтожено, какъ уничтожено все, что говорило въ пользу противной партіи.

ГЛАВА VIII.

Монастырь Психаитскій.

Житіе Іоанна Психаита.

Между мало извѣстными обителями Константинополя заслуживаетъ вниманія монастырь Богородицы τῶν Ψυχᾶ, мѣстоположеніе котораго съ точностью неизвѣстно, по полному недостатку свѣдѣній о немъ. Правда, извѣстенъ столичный кварталъ τῶν Ψυχῶν, въ которомъ безъ сомнѣнія и стоялъ этотъ монастырь, но бѣда въ томъ, что и его мѣстоположеніе неизвѣстно. Дю-Канжъ и Мордтманнъ¹⁾ помѣщали его въ окрестностяхъ форума Константина, значить близъ Ипподрома, но напр. Van den Ven полагаетъ, что онъ стоялъ внѣ сухопутной стѣны, то-есть совсѣмъ въ противоположной части столицы. Основаніе къ приуроченію послѣднимъ изслѣдователемъ монастыря именно внѣ стѣны болѣе или менѣе гадательное: ни откуда не видно, чтобы τὰ Ψυχᾶ была монастыремъ приписнымъ и зависимымъ отъ загороднаго монастыря «Источника». Полагаютъ, что Ἡ ζωδόχος Πηγὴ былъ основанъ Юстиніаномъ, стало быть τὰ Ψυχᾶ (Ψυχᾶ) могъ возникнуть только позже. До какого времени существовалъ Психаит-

1) Mor dtmann. Esquisse topographique de Constantinople. Lille 1892.

скій монастырь, также неизвѣстно; Антоній Новгородскій (ок. 1200 года) уже не говоритъ о немъ. Ниже, при разсмотрѣніи памятей св. Іоанна, мы встрѣтимся и съ другимъ начертаніемъ имени этого монастыря.

Житіе Іоанна Психаита (IX в.)¹⁾ составлено было однимъ изъ анонимныхъ иноковъ психаитской обители вѣроятно спустя значительное время послѣ кончины св. настоятеля, когда память о немъ уже стала забываться. Впрочемъ, одинъ изъ списковъ житія (Мюнхенскій) относится къ X (или даже будто бы къ IX) в., поэтому агіографъ не могъ быть очень удаленъ отъ времени жизни Іоанна. Авторъ лично не зналъ святого; свѣдѣнія о немъ довольно скудны и не свободны повидимому отъ безпристрастія. Его литературный языкъ хорошъ, однако не безъ примѣся солецизмовъ (μικρός 115 и пр.) и необычныхъ оборотовъ (Δὴ λαβῶν 117); послѣдовательность въ разсказѣ примѣрная.

Родиною Іоанна была галатская страна Вукелларій²⁾, въ частности мѣстечко очень извѣстное (οὐκ ἄσημον), но не поименованное;— этою данью агіографической риторической схемѣ авторъ сразу обнаружилъ недостатокъ своихъ свѣдѣній въ отношеніи біографіи своего игумена. — Отецъ его Левъ былъ священникомъ. Онъ переѣхалъ съ семьей въ мѣстечко около Никомидіи (χωρὶς τῆς Νικομηδείων ἐπαρχίας), гдѣ у него явилась полнота припасовъ и гдѣ онъ заботился о воспитаніи и развитіи дѣтей. По достиженіи ими совершеннолѣтія отецъ подумывалъ о ихъ бракѣ, но они заявили, что предпочитаютъ иное ученіе, то-есть иночество. На общемъ семейномъ совѣтѣ, въ присутствіи Льва, его жены Χιονίи (Χιονία), сыновей Θεοдора, Іоанна и Филиппа и дочери Евфросиніи, было рѣшено избрать иноческую жизнь. Инокъ Антоній вкратцѣ преподавалъ имъ начала монашескаго житія (§ 2). Жену и дочь Левъ поселилъ въ монастырѣ (ἀσκητήριον), а самъ съ тремя сыновьями постригся въ византійскомъ монастырѣ Богоро-

1) Le Muséeon. Études philologiques, historiques et religieuses. Louvain 1902, III, 103—123 (публикація van den Ven'a): Βίος ἤτοι πολιτεία τοῦ ὁσίου καὶ Θεοφόρου πατρὸς ἡμῶν καὶ ὁμολογητοῦ Ἰωάννου, γενομένου ἡγουμένου μονῆς τῆς παναγίας δεσποίνης ἡμῶν Θεοτόκου τῶν Ψυχᾶ (Νίχαι μὲν καὶ τρέπανα πολέμων). Изъ двухъ списковъ Monac. 866 положенъ въ основу, изъ Bagoss. 240 приведены варианты. Но въ виду того, что первый, хотя и болѣе старый, представляетъ изъ себя интерполированный текстъ житія по Оксфордскому списку, крупною ошибкою van den Ven'a было пользоваться списками такъ, а не наоборотъ.

2) ἢ πρὸς τῇ Γαλατίᾳ κατεμένη χώρα, ἣν δὴ Βουκελλαρίους ὀνομάζουσιν.

дицы (Живоноснаго) Источника, изобиловавшимъ иноками¹⁾. — Последнее извѣстiе по всей вѣроятности ошибочное. Въ вѣкъ иконоборческой, къ каковому времени относится постриженiе семьи, монастыри опустошались и монахи изгонялись, почему объ обилии монаховъ «Источника» не могло быть рѣчи. Очень возможно, что послѣ 842 г. обитель и снова населилась, но въ такомъ случаѣ позднiй агiографъ, говоря о VIII вѣкѣ, рисовалъ картину монастыря конца IX или начала X вѣка: это называется несоблюдениемъ исторической перспективы. — Игуменъ монастыря «Пиги», Георгiй, постригъ всѣхъ ихъ въ обители. — Личность Георгiя извѣстна. Онъ присутствовалъ на соборѣ 787 г. и защищалъ иконопочитанiе: Γεώργιος ὁ εὐλαβεστάτος ἡγούμενος τῆς Πηγῆς ἐξεφώνησεν ὁμοίως²⁾. — По словамъ нашего агiографа, это былъ мужъ достохвальный, славившiйся своимъ великимъ житiемъ по Богу, слава о которомъ была широко распространена. Вскорѣ по принятии схимы Левъ умеръ, «приложившись къ святымъ отцамъ», за нимъ умеръ младшiй изъ братьевъ Филиппъ, исполненный добродѣтелей. Θεόδωρος и Ιωάννης продолжали подвижничество. Видя ихъ рвенiе, игуменъ Георгiй хотѣлъ рукоположить ихъ въ санъ священниковъ и привелъ ихъ къ патр. Тарасiю (784—806), который перваго рукоположилъ въ пресвитера, а втораго — въ дiакона (§ 3). Послѣ длиннаго разглагольствованiя о предметахъ тогдашняго образованiя (§ 4) авторъ рассказываетъ, что одинъ изъ видныхъ патрикиевъ, по имени Михаилъ, любившiй иноческое житiе, все свое состоянiе отдалъ монастырю³⁾ и просилъ имп. Ирину (780—790, 797—802) сдѣлать Θεοδώρα игуменомъ, а Ιωάννα — экономомъ основаннаго имъ монастыря. Императрица соизволила на это. — Van den Ven думаетъ, что святой былъ назначенъ экономомъ психаитскимъ и одновременно съ этимъ былъ экономомъ въ монастырѣ, построенномъ Михайломъ; по нашему же, онъ былъ дiакономъ пигийскимъ, потомъ экономомъ психаитскимъ. — Братья ревностно служили въ обители. Однажды Ιωάννης верхомъ на конѣ отправился для совершенiя обычнаго канона; доро-

1) μοναστῶν τε πλήθει ἀρετῆ κομόντων ὄντι ἐμπλέω, такъ ошибочно въ Мюнхенскомъ спискѣ, въ Барочиевомъ (Оксфордскомъ): μοναστῶν ἀρετῆ κομόντων ἐμπλέως ἦν.

2) Labbe et Cossart. Concilia, VII, 154. S. Bénay (Le monastère de la Source à Constantinople: Échos d'Orient 1900, III, 295) въ спискѣ игуменовъ не упомянулъ имени Георгiя, но E. Marin (Les moines de Constantinople, p. 348) восполнилъ этотъ недостатокъ.

3) τὴν τε ἀπαταν αὐτοῦ ὑπάρξιν εἰς χητασχευὴν μοναστηρίου προδόμενος.

гоу ему явилось видѣнiе (§ 5). Послѣ того какъ «державный» (ὁ κρατῶν) поставилъ Θεοδώρα во епископа, Ιωάννης принялъ игуменство. — Здѣсь останавливаются на себѣ вниманiе три вопроса: когда все это могло случиться? Гдѣ Ιωάννης сдѣлался игуменомъ? Куда былъ назначенъ епископомъ Θεόδωρος? Авторъ говоритъ: τοὺς τρηκὰς κρατοῦντας τῶν σκήπτρων, Εἰρήνη δὲ ἦν ἡ θειοτάτη δέσποινα, гдѣ сi κρατοῦντες по отношенiю къ Иринѣ не совсемъ точное, лучше было бы сказать: Ирина и сынъ ея Константинъ. Но если бы и въ данномъ мѣстѣ разумѣлась Ирина, агiографъ вѣроятно продолжалъ бы свое неточное выраженiе сi κρατοῦντες, но на дѣлѣ мы видимъ ὁ κρατῶν. Вотъ почему мы склонны къ допущенiю, что Ιωάννης сдѣлался игуменомъ уже по смерти Ирины (802), быть можетъ при имп. Никифорѣ (802—811). На второй вопросъ само житiе не даетъ отвѣта. Авторъ излагаетъ такъ неопредѣленно, что невозможно заключить, гдѣ Ιωάννης былъ игуменомъ; и если бы не заглавiе нашего житiя, мы можетъ быть никогда не узнали бы имени обители. Теперь мы знаемъ, что Ιωάννης былъ сдѣланъ игуменомъ Психаитскаго монастыря (въ началѣ IX в.). Что касается до брата его Θεοδώρα, то онъ былъ сначала инкомъ Пигийскаго монастыря, потомъ пресвитеромъ Психаитскаго и занялъ епископскую кафедру одновременно съ Ιωάνномъ, стало быть также въ началѣ IX в. Гдѣ была эта кафедра — совершенно неизвѣстно, но вѣроятно на мѣстѣ его родины, въ Галатiи, ибо въ IX в. все еще прочно держался обычай рукополагать епископа на мѣстѣ его родины¹⁾. — Игуменъ Ιωάννης, говоритъ агiографъ, началъ возстановлять честный храмъ и упавшiя и сожженныя постройки. — Van den Ven полагаетъ, что постройки были сожжены въ 813 г. болгарскимъ княземъ Крумомъ. — Собственными трудами святой возстановилъ ихъ съ большимъ блескомъ.

Между тѣмъ на престолъ вступилъ царь Левъ, эта «свинья въ грязи нечестiя»; и хотя это животное было очень дѣятельнымъ (δραστήριότητος), оно не шло выше своей природы. Онъ вооружился на икону Христа и злословилъ святыхъ его, свелъ съ трона первопрестольника, — патр. Никифора, въ 815 г.; — иереевъ жестоко изгонялъ, монастыри опустошалъ (ληϊζεται), производилъ розыски по горамъ и пещерамъ, стерегъ площади, запиралъ городскiя ворота; вооружен-

1) Упоминается епископъ Θεόδωρος Аморийскiй VIII—IX в. (Schlumberger, Sigill. byzant., 268), однако Аморий стоялъ во Фригии, а не въ Галатiи.

ные войны разыскивали подвижниковъ благочестія какъ враговъ (§ 9). Иоаннъ былъ оболганъ передъ новымъ, незаконнымъ, патриархомъ, — Теодоромъ Касситерою (815 — 821), — который донесъ о немъ царю. Епархъ¹⁾ вызвалъ Иоанна на судъ. — Агіографъ находится подъ очевиднымъ вліяніемъ мученической литературы. Епархи въ древнее время судили мірянъ, по прямо смѣшно говорить, чтобы въ IX в. и игуменовъ могли судить тѣ же епархи. Въ дальнѣйшемъ авторъ уже прямо говоритъ, что страданіе Иоанна было нисколько не менѣе, нежели мученичества старыхъ мучениковъ. — Побѣжденные святымъ, судьи передали Иоанна кровожадному звѣрю Льву, варвару по названію и по образу мыслей, который обнажилъ его тѣло, бичевалъ и заключилъ игумена въ тюрьму. Изъ тюрьмы послѣдовала ссылка Иоанна. — Здѣсь въ житіи замѣтно сочинительство автора. Послѣ словъ (р. 117) *εἶτα διαδέχεται τὸ δεσποτήριον ἕξορία* агіографъ какъ бы увидѣлъ, что страданія Иоанна все еще представлены не въ достаточной мѣрѣ, и вотъ онъ прибавляетъ, что (не смотря на ссылку) игумень опять былъ битъ плетьюми и запертъ въ крѣпчайшую тюрьму, гдѣ былъ лишаемъ пищи. Распространившись объ этомъ в вводномъ разсказѣ, авторъ въ дальнѣйшемъ потерялъ нить своего повѣствованія и уже ни словомъ не упоминаетъ объ *ἕξορία*. Подобная манера — нагроможденіе доказательствъ, каковы бы они ни были, — свидѣтельствуеетъ о школьной обработкѣ житія, вышедшей изъ-подъ пера неопытнаго, некритичнаго и неточнаго автора. — На сцену появляется предтеча антихриста, магъ Яннисъ (т. е. патр. Иоаннъ Грамматикъ). Послѣдній иконоборческий патриархъ, по прозванію *Κατασάμβρα* (*Κακοσάμβρα*), Галила, *Μωροχαρζιανός* или *Μωροχαρζάνιος*, бывший до своего патриаршества игуменомъ столичнаго монастыря Сергія и Вакха, часто фигурируетъ въ житіяхъ святыхъ въ качествѣ яраго иконоборца какъ до патриаршества, такъ и послѣ, когда онъ былъ уже разбитымъ, слѣпымъ старикомъ въ отставкѣ. Въ настоящемъ житіи Яннисъ выведенъ въ эпоху до своего патриаршества, хотя и съ полномочіями архіерарха: онъ заперъ нашего святого въ высочайшемъ строеніи, зажегъ внизу огонь и ждалъ, что тотъ, вынужденный удушьемъ, спустится къ нему. Лепетъ школьника! Для чего было садить игумена въ столпъ, чтобы нужно было потомъ выгонять его оттуда посредствомъ

1) *ἑπαρχος* = *ἐπαρχος*, ср. данныя van den Ven'a о тожествѣ этихъ реченій (р. 115).

дыма? — Закончивъ разсказъ о злоключеніяхъ святого, агіографъ патетически вопрошаетъ: кто въ состояніи передать муки святого? (§ 7).

Но вотъ имп. Льва постигъ праведный судъ, — убитъ 24 декабря 820 года, — и Иоаннъ, получивъ возможность, отправился въ городъ Херсонъ, лежащій около Веспора¹⁾. — Мы ожидали бы, что здѣсь-то и будетъ сказано о ссылкѣ игумена въ Херсонъ; однако *ἀδεία* и *εὖ διατίθεσθαι* говорятъ о добровольной поѣздкѣ святого въ Крымъ. Почему же агіографъ, заявивъ сначала объ изгнаніи Иоанна, потомъ тщательно затушевываетъ насильственность поѣздки? Основанное на преданіи, житіе это составлено изъ ряда разнаго рода легендъ. Существовала легенда о его ссылкѣ, какъ ходило въ обращеніи преданіе о его добровольномъ путешествіи. Авторъ житія началъ было пересказывать первую изъ нихъ, но потомъ, почти незамѣтно для себя, пересказалъ второе преданіе. По житію, поѣздка святого состоялась послѣ 820 года, то-есть по смерти Льва, уже при Михаилѣ II. Но если мы хоть на минуту остановимся на изгнаніи, для насъ будетъ совершенно ясно, что изгнаніе это могло имѣть мѣсто въ царствованіе Льва. Извѣстно, что Армянинъ во все свое царствованіе изгонялъ монаховъ, тогда какъ Косноязычный съ первыхъ же лѣтъ началъ ихъ возвращать въ столицу. Затѣмъ, добровольное путешествіе игумена въ Херсонъ, совершенно необъяснимое, производитъ странное впечатлѣніе: здѣсь у него не было ни знакомыхъ, ни самой цѣли для путешествія. Напротивъ видно, что какъ только представилась возможность, онъ изъ Херсона прибылъ въ Византію, гдѣ и скончался. Такимъ образомъ мы считаемъ въ высшей степени вѣроятнымъ такое положеніе вещей, что Иоаннъ былъ сосланъ въ Херсонъ царемъ Львомъ. — Здѣсь, въ Херсонѣ, святой снова взялся за свои подвижническіе труды; во все время исполненія канона онъ держалъ руки распростертыми въ воздухѣ. Въ одну ночь нѣкій изъ близъ его стоявшихъ видѣлъ лампаду огня, исходившую изъ устъ святого; на утро онъ съ благочестіемъ разсказывалъ объ этомъ своимъ сосѣдямъ. Слава объ Иоаннѣ разнеслась кругомъ; всѣ больные сходились къ нему, и святой исцѣлялъ ихъ (§ 8). У одной женщины рука была поражена демономъ; Иоаннъ помолился, взялъ больную за руку, и она выздоров-

1) *Ἀδείας γοῦν ἐπειλημμένος ὁ ἅγιος καὶ τὰ καθ' ἑαυτὸν εὖ διαθέμενος ἐπὶ Χερσῶνα τὴν πόλιν χωρεῖ τὴν παρακαταμένην τῇ Βοσπόρῳ.*

вѣла. Нѣкій юноша, сброшенный демономъ со скалы, упалъ и лишился языка и движенія: Иоаннъ исцѣлилъ его. Мѣдникъ (*χαλκεύς*) Анастасій, исцѣленный святымъ, жилъ у него довольно долго и потомъ снова занялся своимъ ремесломъ. Нѣкій рыбоволовъ (*ἀλιεύς*) Исидоръ также исцѣленъ (§ 9). «Такъ стекались (къ Иоанну) народы, жившіе около Воспора и расположенные вѣкъ святого¹⁾». Игуменъ считалъ приходъ ихъ (*συνδρομή*) наказаніемъ, а хвалы ихъ — уменьшеніемъ собственной добродѣтели. Пригласивъ одного изъ своихъ учениковъ, Пароенія, онъ посоветовалъ ему идти въ Византію; но тотъ сказалъ, что это не возможно въ виду массы (враговъ?), что трудно какъ выбраться изъ Херсона, такъ и вернуться въ него; на это Иоаннъ предложилъ ѣхать вмѣстѣ²⁾. Ободривъ жителей или народы, Иоаннъ и Пароеній выѣхали въ Византію, чѣмъ навели на херсонитянъ общую печаль. — Судя по количеству свѣдѣній изъ жизни игумена въ Херсонѣ, можно догадываться, что психаитскій игуменъ пробылъ въ Крыму значительное время. Изъ житія выносятся впечатлѣніе, что святой соскучился по столицѣ и ѣхалъ сюда обнять своихъ друзей; но еще правдоподобнѣе, кажется, думать, что онъ поѣхалъ въ Византію только послѣ того, какъ вышелъ указъ объ амнистіи. При Михаилѣ II было нѣсколько моментовъ, когда сосланныхъ монаховъ правительство снова сзывало въ столицу, какъ напр. это было въ эпоху возстанія Θомы. Когда послѣдній былъ въ М. Азіи, вызванъ былъ оттуда Θεодоръ Студитъ; когда Θома былъ у береговъ Θракіи, царь могъ вызвать монаховъ съ побережья Чернаго моря, изъ боязни, какъ бы изгнанники не перешли на сторону возстанія. Последнее продолжалось до 823 г., до гибели Θомы, почему около этого времени и возможно было возвращеніе Иоанна въ Константинополь.

Прибывъ въ Византію, поклонившись здѣсь честнымъ храмамъ и отдавъ должную любовь друзьямъ, Иоаннъ удалился въ опредѣленное убѣжище, обитель, — вѣроятно Психаитскую. Здѣсь онъ сказалъ своему ученику, его сопровождавшему: Иоаннъ уже переселяется изъ жизни, нужно готовиться къ исходу. Пароеній понялъ такъ, что предсказаніе касается его собственной жизни, поэтому сказалъ: «конечно,

1) Οὕτω γοῦν συρρεόντων τῶν παρακειμένων ἐθνῶν τῇ Βοσπόρῳ θύραθεν τε τοῦ ἁγίου καθέζομένων.

2) μὴ δυνατόν φήσαντος εἶναι ἐαθῆναι ἡμᾶς ὑπὸ τοῦ πλήθους εἰς ἔργον τοῦτο προαγαγεῖν, παλινδρομεῖν, ὁ σοφώτατος φησιν, αὐτοῖς ὑποδάμασα καὶ αὐτὸ τέλος ἡμῖν τοῦ σχολοῦ γένοιτο. Въ другомъ спискѣ чтеніе значительно отличное.

(ты говоришь) обо мнѣ, отче? Но Иоаннъ явственно сказалъ, что умираетъ онъ, игуменъ. Передъ смертью онъ собралъ учениковъ и преподалъ имъ обычное (*συνήθης*) наставленіе (§ 10): укрѣпляйтесь въ подвигахъ за благочестіе, до конца храните вѣру непоколебимо, считайте себя гостями міра (§ 11)¹⁾. По смерти святого одна сумасшедшая женщина приходитъ къ его гробу. На крикъ ея сбѣжался весь городъ, все отложили страхъ передъ царемъ — вѣроятно, Михаиломъ II, 820—829, — и прибыли сюда, чтобы видѣть мощи («Дотоле царю зловоніе ереси»): тогда и упомянутая женщина исцѣлилась отъ бѣса. Другая женщина имѣла слѣпое отъ рожденія ребенка, принесла и повергла его къ ногамъ святого: ребенокъ прозрѣлъ. Съ трудомъ, изъ-за тѣсноты, присутствующіе могли предать землѣ тѣло Иоанна, который приложился къ іереямъ какъ іерей, къ мученикамъ какъ мученикъ, къ преподобнымъ какъ преподобный (§ 12). Не забудь, замѣчаетъ агиографъ, предстательствовать предъ Богомъ о паствѣ твоей, но какъ ты при жизни цекся о ней, такъ и по кончинѣ ограждай ее, чтобы волкъ не вырвалъ овцы изъ стада (§ 13).

Данныя житія св. Иоанна слишкомъ скудны и общи, чтобы на основаніи ихъ можно было извлечь изъ памятника какія либо хронологическія даты. Неизвѣстно, когда святой родился, неизвѣстно, когда онъ и умеръ. «Памяти» и житіе приурочиваютъ кончину его къ 25 мая; изъ житія можно догадываться о кончинѣ въ царствованіе имп. Михаила Травла (820 — 829). Въ виду значительнаго, какъ можно думать, времени, проведеннаго Иоанномъ въ Херсонѣ (до 823 года), и въ виду короткаго пребыванія его передъ смертью въ Константинополь, можно допустить, что святой скончался въ половинѣ 20-хъ годовъ IX столѣтія.

ГЛАВА IX.

Пафлагонія (Амастрида, Тій, Дадивры).

Житіе Иоанна Готескаго. — Ж. Георгія Амастридскаго. — Константина Тійскаго Слово объ обрѣтеніи мощей Евѳиміи Всехвальной. — Никиты-Давида Пафлагонянина ж. патріарха Игнатія.

Пафлагонская область, имѣвшая историческія связи съ Крымскимъ полуостровомъ, невольно привлекаетъ къ себѣ взоры русскаго историка. Частыя путешествія Крымскихъ Скифовъ въ Амастриду и пафла-

1) Ср. выше, стр. 41--42.

гонскихъ грековъ въ Крымъ, то съ цѣлью грабежа, то съ цѣлью торговли, даютъ понять, что историческій путь между Крымомъ и Византією былъ не сухопутный, а морской, и первымъ этапнымъ пунктомъ на этомъ пути была собственно не Византія, а Амастрида и вообще пафлагонское побережье. Пафлагонія— первая область имперіи, которая принимала удары сѣверныхъ народовъ, и первая область, которая получала скиѣскіе товары. Здѣсь память о Крымѣ была живою, не книжною, здѣсь должны были знать о положеніи крымскихъ народовъ лучше, нежели въ самой столицѣ. Къ сожалѣнію, пафлагонская литература, къ тому же только агіографическая, очень скромная и мало даетъ положительныхъ свѣдѣній о зарѣ русской исторіи, и чѣмъ менѣе извѣстій, тѣмъ болѣе они служатъ предметомъ споровъ въ ученой литературѣ.

Современное и подробное житіе Іоанна, епископа Готскаго, написанное повидимому въ Амастридѣ, до насъ не дошло; взамѣнъ того мы имѣемъ лишь βίος ἐν συντόμῳ, которое В. Г. Васильевскій изслѣдовалъ въ качествѣ современнаго и оригинальнаго; о немъ мы говоримъ во второй части настоящаго сочиненія.

Знаменитое своимъ отношеніемъ къ Русской исторіи житіе Георгія Амастридскаго, сохранившееся въ единственномъ Парижскомъ кодексѣ X столѣтія¹⁾, уже съ давняго времени послужило предметомъ ученыхъ споровъ въ области русской исторіи. Акад. Васильевскій со свойственною ему обстоятельностью изложилъ ученую судьбу памятника и снабдилъ его такимъ широкимъ изслѣдованіемъ, послѣ котораго не остается мѣста для новыхъ догадокъ и предположеній. Впрочемъ, житіе Георгія представляется въ слѣдующемъ видѣ²⁾.

Въ предисловіи анонимный резонеръ-агіографъ исходитъ отъ гимнастическаго сравненія: администраторы допускаютъ къ гимнастическому состязанію лишь тѣхъ лицъ, которыя доказали свою физическую способность; а его, автора, «духовные подвигоположники» толкаютъ на арену слова совсѣмъ не подготовленнаго къ дѣлу; взятыя

1) Cod. Paris. 1452, f. 57 г.—75 г., изслѣдованіе житія, Васильевскаго, въ Ж. М. Н. Пр. 1878, февр. 277—306, мартъ 128—161; по гречески съ русскимъ переводомъ издано акад. Васильевскимъ: Русско-византійскія изслѣдованія. Спб. 1893, II. 1—73 Приложенія; полатыни въ AA. SS. Boll. 21 февраля, III. 269—279. Корректуръ и поправки къ изданію, П. В. Никитина, въ «Зап. Имп. Акад. Наукъ» (Mémoires, VIII-e série, cl. hist.-philol. I. 1.). Спб. 1895 стр. 27—48.

2) Изложеніе житія также у Васильевскаго, стр. XXVIII—XLV; W. von Gutzeit. Ueber die Lebensgeschichte des heiligen Georgios von Amastra.

за работу было бы дерзостью, но и откладываніе, нерѣшительность, возбудило бы подозрѣніе въ пренебреженіи и только продлило бы испытаніе; но дерзновеніе какъ результатъ ревности, представляетъ, кажется, меньшую опасность, чѣмъ небреженіе, этотъ признакъ души лѣнливой и близкой къ отчаянію (§ 1). Акад. Васильевскій правильно заключилъ отсюда, что житіе Георгія есть первый литературный опытъ агіографа. Послѣ этого дается общая характеристика Георгія, начинающаяся словами: «кто же не знаетъ этого великаго и небеснаго произрастѣнія, слава котораго прозвучала отъ края до края, котораго чудеса многочисленны, а подвиги еще многочисленнѣе? «Онъ былъ угоденъ въ глазахъ царей ради своего пророческаго дара и былъ уважаемъ сановниками ради необычайности чудотворенія; онъ былъ извѣстенъ блескомъ своей добродѣтели патриархамъ ранѣе своего священства», «былъ страшенъ для враговъ и дорогъ для своихъ» (§ 2). Программа автора обнимаетъ такимъ образомъ не только жизнь Георгія, но и посмертныя его чудеса.

Родители Георгія, Θεодосій и Μεγεσα (Μεγεσώ), давшіе агіографу поводъ къ игрѣ словами, жили въ очень богатомъ и сильномъ мѣстечкѣ Кромнахъ около «славной» Амастриды¹⁾ (§ 3). Они до старости не имѣли дѣтей, и когда обѣщались посвятить дѣтище свое Богу, узы безплодія были разрѣшены (§ 4). Посѣщая по обыкновенію храмы, Μεγεσα во время беременности проходила однажды въ преддверіяхъ церкви мимо сидѣвшихъ тутъ наиболѣе видныхъ лицъ городка, которыя, кажется, прошли на счетъ ся положенія²⁾. Ночью они увидѣли во снѣ страшныхъ мужей съ палицею въ рукахъ, которые требовали у нихъ извиненія передъ обиженной ими женщиною, ибо не было оказано надлежащей чести своему архіерею, то-есть плоду въ утробѣ женщины. Именитые граждане по утру явились къ Μεγεσῆ, извинились передъ нею и рассказали ей о своемъ снѣ (§ 5). Не довольствуясь этимъ, она ὄтправилась къ одному прозорливцу, который предсказалъ дитяти имя Георгія, помазаніе священства и дары божественной благодати; агіографъ разсуждаетъ далѣе на тему, почему дѣти отъ безплодныхъ всѣ знамениты, тогда какъ рожденные не отъ безплодной но всѣ прославлены (§ 6).

1) Стр. 5: τῆς πλησίον τῆς περιβλήπτου Ἀμαστρίδος οἰκήτορες γεγονότες τῶν Κρωμνηνῶν πολίχνης, τῆς τῷ πολλῷ πλούτῳ καὶ τῇ δυναστείᾳ διασήμου χρηματισίας.

2) Стр. 8: ἐμφανισθῆναί τισι τῶν τῆς πόλεως προχόντων ἐν τοῖς τοῦ ναοῦ προτεμενίσμασι προσκαθεζομένοις ἐπισυμβέβηκεν, οἵτινες οὐδὲν πλέον ἢ ὡς γυναῖκα ἐσεβάζθησαν.

Родился дѣйствительно мальчикъ. — Акад. Васпльевскій, приурочивая вступленіе его на епископскую кафедру къ 790 г., а съ другой стороны допуская, что по каноническимъ правиламъ Георгій ранѣе 30 лѣтъ и не могъ быть рукоположеннымъ, полагаетъ, что святой родился ок. 760 года. — На третьемъ году жизни, когда онъ, страннымъ образомъ, все еще ползалъ, не безъ интригъ демона, онъ обжегъ себѣ руки и ноги, каковой случай агиографъ толкуетъ иносказательно, что врагъ желалъ лишить будущаго воина Христова средствъ для борьбы со змѣемъ (§ 7), — однако изъ житія совсѣмъ не видно, чтобы Георгій боролся съ иконоборчествомъ. По оказаніи медицинской помощи, ребенокъ выздоровѣлъ, но развивался болѣе разумомъ, нежели физически. Сдѣлавшись способнымъ къ ученію, онъ былъ отданъ школьнымъ учителямъ (*τοῖς παιδοτρέβαις ἐκδίδοται*); изучилъ всю энциклопедическую науку (*πᾶσαν ἐγκύκλιον παιδείαν*), какъ нашу (ἡμετέρα, духовную), такъ и внѣшнюю, причемъ первую всецѣло, а вторую только въ извлеченіи полезнаго. Чуждый ребяческихъ рѣзвостей, онъ уже въ началѣ возраста обнаруживалъ качества старцевъ; убѣгалъ удовольствій юности, не любилъ слушать мірскихъ разговоровъ, звуковъ напѣвовъ, созданныхъ для возбужденія удовольствія, и рѣчей рассказчиковъ (*γελοιαστῶν ἀνδρῶπων*, § 8). По достиженіи зрѣлаго возраста онъ былъ взятъ къ себѣ дядею, занимавшимъ тогда епископскій престолъ на родинѣ¹⁾, для того, чтобы участвовать въ церковной обычной жизни и быть посвященнымъ во всякое церковное благолѣпіе и устройство (§ 9). — До Георгія Ле-Кевъ знаетъ двухъ архіереевъ на кафедрѣ Амастридской церкви: Иоанна (при Львѣ Исаврѣ) и Григорія (современника VII вселенскаго собора); представляется возможнымъ допустить, что этотъ Григорій и могъ быть дядею Георгія.

Жизнь въ Амастридѣ, повидимому, не поправилась Георгію, и онъ тайкомъ удалился изъ своей родины, не помысливъ о какихъ либо большихъ сборахъ для своего исхода, не взявъ съ собою ни сумы, ни жезла, ни мѣди въ поясѣ, ни множества слугъ, ни чего-либо другого, что требуется для удобства путешествія²⁾; но одинъ только домашній слуга, одно вьючное животное были достаточны; всего менѣе

1) Стр. 17: εἰσποικίται παρὰ τοῦ ἱερέως καὶ θείου τὸ τηλικαῦτα τὸν τῆς πατρίδος θρόνον διέποντος.

2) Въ Житіи Лазаря Галисійскаго (XI в.): οὐ πῆραν, οὐ ῥάβδον, οὐκ ἄρτον, οὐκ ἄλλο τι τῶν πρὸς τροφήν (Сообщ. Имп. Прав. Пал. Общ. 1897, февр., стр. 20 отд. отт. Отчета о поѣздкѣ на Афонъ).

заботился о старости родителей, объ этомъ пресловутомъ и благовидномъ препятствіи на пути къ лучшему» (§ 10). У подошвы горы Агріосирики (*Ἀγρῖοσηρικῆ*) онъ отослалъ слугу съ вьючнымъ животнымъ домой, а самъ удалился въ глубину лѣса, вдалѣ отъ городского шума, гдѣ не ступала еще нога человѣка. На вершинѣ горы онъ нашелъ пещеру, въ которой жилъ одинъ пустынный-прозорливецъ, поселился здѣсь и облачился въ монашескую схиму (§ 11). — Очевидно Агріосирика находилась гдѣ-то въ Пафлагоніи, не далеко отъ Амастриды. Объ известной горѣ *Κύτωρος*, получившей прозваніе отъ города *Κύτωρος*, однако, не можетъ быть рѣчи, такъ какъ, по свидѣтельству Евстація Солунскаго, городъ *Κύτωρος* сохранилъ свое названіе до конца XII вѣка¹⁾, — а стало быть и гора едва ли могла переимѣнить свое имя; впрочемъ, эпитетъ «Агріосирика», то-есть Дико-шелковая, могъ относиться къ Китору по какому либо частному случаю; во всякомъ случаѣ трудно отыскать современное названіе горы. — Вскорѣ Агріосирикійскій аскетъ скончался. Передъ смертью онъ посовѣтовалъ Георгію идти «въ монастырь, который туземцы называютъ Вонисею»²⁾; «это та Вонисса, замѣчаетъ агиографъ, о которой такъ много говорятъ и которая такъ славится добродѣтелию, въ которой соборнице монаховъ, живущее на земли равноангельски». Георгій отправился въ монастырь и былъ принятъ тамъ безпрепятственно (§ 12). — Монастырь *Βόνισσα* (вѣроятно въ Пафлагоніи) почти несомнѣнно тождественъ съ тѣмъ монастыремъ *Βόνισσαι*, игуменъ котораго присутствовалъ на VII вселенскомъ соборѣ³⁾, и несомнѣнно отличенъ отъ нынѣшняго каппадокійскаго селенія «Ванисса» и отъ Анатолийской крѣпости «Вонита». — Здѣсь Георгій всецѣло предался подвигамъ: изучалъ св. Писаніе, читалъ житія святыхъ, исторію Іосифа (Прекраснаго), книгу Іова, и изъ всего извлекалъ для себя примѣры для подражанія (§ 13); такъ онъ проводилъ каждый день и каждую ночь (§ 14).

Съ тѣхъ поръ прошло много времени (*χρόνος οὐκ ἐλίγος*). Слава о подвижничествѣ Георгія достигла до Амастриды. По смерти тамошняго предстоятеля (вѣроятно Григорія), жители рѣшились на его

1) *Στέφανος. Περί πόλεων*, ed. Berkel. p. 486. Сагра-дахъ? (къ востоку отъ Амастриды).

2) Стр. 22: πρὸς μονήν τινα παραγενέσθαι, ἣν οἱ ἐγκύριοι Βόνισσαν προσαγορεύουσιν.

3) В. Васильевскій, стр. LXII; о безразличіи ед. и мн. чиселъ см. «Визант. Врем.» 1897, IV. 366. Святогорецъ Никодимъ, отождествивъ *Βόνισσα* съ *Βόνιτζα*, страннымъ образомъ приурочилъ монастырь къ Акарнаніи, близъ *Ξερόμυρον*.

мѣсто выбрать Георгія, для чего отправили къ нему посольство изъ избранныхъ людей города, частью членовъ священнаго собора, частью представителей городского управленія (*οἱ ἐν τέλει*, § 15). Въ рѣчи своей послы указывали на долгъ Георгія родинѣ и просили уплатить плату за воспитаніе воспитавшимъ, оказать городу честь прибытіемъ, а церкви — утверженіемъ на епископскомъ сѣдалищѣ (§ 16). Георгій отклонилъ предложеніе гражданъ, но тѣ не сдались и деликатно похитили подвижника (§ 17), съ которымъ прибыли въ Константинополь къ патр. Тарасію. Знакомство Тарасія съ Георгіемъ было давнее. Когда первый числился еще «въ придворномъ чинѣ, исполняющемъ тайную царскую службу, что на языкѣ италійскомъ называется «секретарствомъ»¹⁾, совершалъ всенощное псалмопѣніе и раздавалъ плату народу, Георгій, постоянно сопровождавшій своего дядю, хотя и участвовалъ въ совершеніи онаго священнаго псалмопѣнія, но принять плату отказался, замѣтивъ Тарасію, что онъ получитъ лучшую награду въ будущей жизни. Секретарь былъ пораженъ добродѣтелью молодого человѣка, и теперь хотѣлъ, чтобы Георгій немедленно былъ рукоположенъ во архіерея (§ 18).—Неожиданная подробность изъ болѣе ранняго времени жизни Георгія (до 784 г.) не должна насъ беспокоить, такъ какъ житіе написано не по принципу хронологической послѣдовательности, а по ассоціаціи идей именъ и сходства.—Но тутъ нѣкоторое затрудненіе сдѣлалъ самъ царь, предназначавшій на тотъ же самый епископскій престолъ другого. Патріархъ, созвавъ весь духовный чинъ, произвелъ испытаніе обоимъ мужамъ, результатомъ чего было избраніе Георгія, который получилъ помазаніе іерейства, оставилъ столицу, гдѣ успѣлъ обратить на себя вниманіе царей, влостей и властвуемыхъ, магнатовъ и убогихъ, и отправился на родину съ представителями Амастриды (§ 19). Описывается небесное одобреніе и радость небожителей по случаю избранія (§ 20). — Исходя изъ того соображенія, что Іоаннъ Готскій, вскорѣ послѣ собора 787 года прибывшій въ Амастриду, былъ принятъ здѣсь епископомъ Георгіемъ, и что царь имѣлъ своего кандидата на Амастридскую каедрю (Константинополь сдѣлался единоподержавнымъ въ 790 г.), акад. Васильевскій склоненъ къ догадкѣ, что рукоположеніе Георгія состоялось около 790 года.

1) Стр. 80: ἐν τῷ τάγματι δὲ τῷ τὴν μυστικὴν ἐπιτελοῦντι βασιλικῆν χρεῖαν κατελεγεμένον, ὅπερ ἀσκητήτης (a secretis) τῆ Ἰταλῶν διαλέκτῳ προσαγορεύεται.

Въ поздніе сравнительно годы святительства Георгія Амастридская церковь получила самостоятельность — по слѣдующему случаю. Новый митрополитъ, прибывъ въ Амастриду, «съ видомъ послушанія» отправился для представленія къ Гангрскому митрополиту (отъ котораго онъ зависѣлъ); но тотъ, «показывая свою обычную надменность и обнаруживая злонравіе и грубость тщеславнаго или же ненавидящаго людей человѣка», оттолкнулъ его отъ себя. Тогда Георгій написалъ посланіе императору, который и отдѣлил Амастридскую каедрю отъ Гангрской, давъ ей самостоятельное мѣсто; «я сказалъ объ этомъ не потому, чтобы это стояло прежде въ порядкѣ событій, или совершилось въ началѣ; напротивъ, по времени это есть гораздо позднѣйшее событіе, но (упомянуто о немъ ранѣе) для того, что къ тому пришла рѣчь и чтобы не возвращаться второй разъ къ тому же предмету» (§ 21). Новый митрополитъ былъ встрѣченъ при всеобщемъ стеченіи народа; старики забыли о своей старости и съ юношескою бодростью шли на встрѣчу къ нему; больные, женщины и дѣти — всѣ бѣжали въ залуски и опережали другъ друга; дороги, улицы — все было полно народомъ (§ 22). Георгій одинаково обращалъ вниманіе и на священныя установленія, и на благочиніе алтаря, и на устройство духовнаго чина; заступался за вдовъ и сиротъ, питалъ нищихъ, сбавлялъ долги и совершенно прощалъ долговья обязательства, сострадалъ единоплеменникамъ и питалъ жалость къ нуждающимся (§ 23). За нихъ онъ ходатайствовалъ передъ царями, передъ властителями и между прочимъ передъ сборщиками податей (*οἱ τὰ δημόσια διφικηότες*). Изъ дѣлъ Георгія на пользу народа приводится одинъ примѣръ. «Было нашествіе непріятелей и притомъ болѣе тяжкое изъ всѣхъ когда либо упоминаемыхъ нашествій¹⁾. Всякій полъ и возрастъ былъ увлекаемъ руками беззаконныхъ; тѣ, которые были способны къ оружію, всѣ брались въ плѣнъ, а всѣ старцы и дѣти были предаваемы смерти мечемъ... земля полна была крови, села полны рыданій, все изображало персидскій плѣнъ іудеевъ (?). Агарянское племя (*τὰ Ἀγαρηῶν φύλον*) относительно жестокости нисколько не уступаетъ персидской свирѣпости, но еще во столько превосходитъ персовъ грубостью, во сколько уступаетъ имъ въ мужествѣ». Дѣти на рукахъ матерей погибали отъ меча; матери старались подставить свои шеи, чтобы не видѣть смерти

1) Стр. 88: ἔφοδος ἦν πολεμίων καὶ τῶν πάποτε μνημονευομένων ἐφόδων χαλεπωτέρα τυγχάνουσα.

своихъ дѣтей; дитя въ одно и тоже время припадало къ сосцамъ материнскимъ и получало смертельный ударъ въ свое сердце; мать подставляла грудь къ устамъ ребенка и принимала кровь его въ родное лоно (§ 24). Среди всѣхъ этихъ сценъ, Георгій, не думая о своей собственной безопасности, съ крестомъ въ рукахъ, поспѣшно обходилъ сосѣднія села, собиралъ пасомыхъ и утверждалъ ихъ внутри града. Господь обходомъ одного іерея спасаетъ городъ многолюдный и обращаетъ вспять народъ, исполненный бѣшенства; тогда можно было видѣть бѣгущихъ, когда никто ихъ не преслѣдовалъ, и падающихъ, когда никто не пускалъ въ нихъ стрѣлъ (§ 25). И это тѣмъ удивительнѣе, что Георгій не пользовался ни вооруженнымъ войскомъ противъ непріятельскаго строя, не имѣлъ ни всадниковъ, ни стрѣлковъ, ни чего либо другого, пригоднаго въ боѣ, но одинъ, безоружный, поднятіемъ рукъ къ Богу спасаетъ отчизну (§ 26).—Отъ конца VIII и начала IX в. мы знаемъ о двухъ нашествіяхъ Сарацинъ, которыя могутъ имѣть отношеніе къ походу, описанному въ житіи: въ 797 г. Гарунъ-ал-Рашидъ взялъ пограничную со стороны горъ Тавра и Киликіи крѣпость Сафсадъ, между тѣмъ какъ другіе отряды проникли до Анкиры (Ангоры) и Аморія; Каппадокія и Галатія сильно пострадали; въ 811 году Сарацины производили разбой у г. Евхайтъ, недалеко отъ Аминса. Акад. Васильевскій (стр. LXXII) отдаетъ предпочтеніе 797 году, говоря, что разстояніе до Амастриды вовсе не было такимъ большимъ, чтобы можно было оставаться спокойнымъ въ послѣдней, когда не подалеку стояла непріятельская армія.

Другое чудо Георгія, по словамъ агіографа, еще болѣе удивительное. Амастридскіе купцы въ Трапезунтѣ вслѣдствіе ложнаго доноса о нарушеніи таможенныхъ правилъ (*δημοσίως συκοφαντηθέντες ἐγκλήμασι*) были схвачены и переданы воеводою (*παρὰ τοῦ στρατηγού*) на заключеніе въ государственной тюрьмѣ въ ожиданіи казни мечемъ. Находясь въ полномъ отчаяніи (§ 27), они были услышаны сострадательнымъ ихъ соплеменникомъ: Георгій, не убоившись длиннаго пути, не отговариваясь тѣлесною болѣзнію, ни зимнимъ временемъ, ни труднымъ плаваніемъ, сѣлъ на корабль и поплылъ въ Трапезунтъ; плаваніе его было спокойное и море тихое (§ 28). Между тѣмъ оруженосецъ воеводы, называемый по италійски комисъ-кортисъ¹⁾, узнавъ

1) Стр. 46: ὁ τοῦ στρατηλάτου ὑπασιστης τῆς κόρτης, οὕτως τῇ Ἰταλῶν διαλέκτῳ λεγόμενος.

о прибытіи Георгія, съ новою силою возобновилъ обвиненіе ложныхъ доносчиковъ, бранился и выдумывалъ, что купцы за многое повинны смерти и совершили величайшее преступленіе, вопіялъ, что нарушены будутъ законы и оскорблены всѣ обычаи, если они не будутъ подвергнуты наказанію за свою продерзость. Воевода уже поддавался его внушеніямъ (§ 29). Но вотъ супруга его теряетъ зрѣніе. Воевода круто измѣнился: просилъ, умолялъ, плакалъ, рыдалъ, признавалъ свой грѣхъ и обѣщалъ исправленіе, оставилъ прежнюю суровость и сдѣлался благорасположеннымъ. Георгій исцѣлялъ ослѣпшую и получилъ купцовъ, а клеветники просили у него прощенія (§ 30).—Нѣтъ возможности хотя бы и съ приблизительною точностью опредѣлить время пребыванія Георгія въ Трапезунтѣ: рассказъ этотъ поставленъ агіографомъ рядомъ съ нашествіемъ Сарацинъ лишь по однородности главной идеи — заступничества Георгія за своихъ земляковъ. Трапезунтъ находился въ рукахъ Византіи и тамошній воевода долженъ былъ руководствоваться дѣйствующимъ византійскимъ законодательствомъ. Но въ Византіи за нарушеніе таможенныхъ правилъ ни въ какомъ случаѣ не слѣдовало казни мечемъ, а положено было тѣлесное наказаніе, остриженіе волосъ въ знакъ безчестія и штрафъ¹⁾; въ этомъ рассказѣ замѣтно очевидное преувеличеніе агіографа, столь склоннаго ко всякаго рода эффектамъ; подобное преувеличеніе (смертная казнь вмѣсто простого наказанія) мы встрѣтили и у агіографа Теодора Студита (стр. 175).—Одна женщина просила святого отслужить въ ея молитвенномъ домѣ литургію (§ 31), но при этомъ забыла о томъ, что потребно для божественной литургіи, — о хлѣбѣ и винѣ. Когда окончилось поученіе и наступило время начинать литургію и когда при этомъ не оказалось потребнаго для предложенія, то святой, сотворивъ чудо, получилъ хлѣбъ и вино (§ 32). Распространяясь о пренебреженіи къ тѣлесной нуждѣ, обнаруженномъ женщиною, агіографъ между прочимъ замѣчаетъ: «о, если бы съ самаго начала люди не изобрѣтали ни сухопутной, ни морской торговли, ни безвременныхъ заботъ, ни долгихъ трудовъ и хлопотъ, бессонныхъ бдѣній, всѣхъ этихъ горькихъ исчадій сребролюбія, ради котораго бываютъ ненависти, убійства и кораблекрушенія, ради котораго существуютъ разбойники, воры и хищники, ради котораго — ложь, клятвы и клятвопреступленія и тысячеобразный рой другихъ преступленій!» (§ 33).

1) В. Васильевскій, стр. LXXVIII.

Изъ Трапезунта Георгій вернулся съ купцами въ Амастриду и затѣмъ отправился въ Константинополь, гдѣ тогда царствовала импер. Ирина. Царица и сынъ ея Константинъ любили Георгія, скучали по немъ, желали его всегда видѣть при себѣ, раздѣлять съ нимъ царство, но онъ не любилъ пребыванія во дворцѣ и близости къ самодержцамъ, какъ будто видя въ этомъ нѣчто постыдное (§ 34). Въ Византіи онъ проявилъ даръ пророчества, неясными намеками указывая на исходъ событій. «Въ это время государственными податями завѣдывалъ¹⁾ логоетъ, по имени Никифоръ, находившійся въ числѣ друзей и знакомыхъ Георгія; причемъ онъ не только въ дѣлахъ, касающихся души, но и житейскаго быта, имѣлъ руководителемъ святого, дабы и жизнь его, и слово, и дѣло направлялись благимъ образомъ. И вотъ, пожелавъ пріобрѣсти покупкою домъ, онъ сообщилъ о своемъ дѣлѣ всегдашнему своему во всемъ наставнику; стремленіе его было остановлено, но за то подано было указаніе на ожидающее его царство; именно святой изрекъ ему, что спустя немного времени онъ сдѣлается наследникомъ одной вдовствующей женщины, владѣтельницы большихъ домовъ; при этомъ подразумевалась царица, послѣ которой Никифоръ наследовалъ царство. Но тогда онъ не понялъ загадочно высказаннаго указанія на дѣло; когда же предреченное исполнилось и онъ уразумѣлъ пророческій даръ святого, то уже ни во что вмѣнялъ царскую діадему и всю власть надъ Ромеями²⁾ — въ сравненіи съ тѣмъ (преимуществомъ), чтобы раздѣлять трапезу, находиться вмѣстѣ и жить подъ однимъ кровомъ съ нимъ; онъ презиралъ и самую порфиру и тайно одѣвался въ его хитонъ и покровъ, и это считалъ за нѣкоторый талисманъ и укрѣпленіе своего царствованія; онъ пренебрегалъ высокими кроватями и повергалъ себя долу» (§ 35).—Нѣтъ основанія заподозривать знакомства Никифора съ Георгіемъ, но совершенно сомнительнымъ кажется извѣстіе агіографа, будто бы Никифоръ ни во что вмѣнялъ царскую діадему и, считая другомъ своимъ святого, тайкомъ покрывался его мантиею для охраненія своего царства (однако мантия не уберегла его отъ роковой кончины). Все это не факты, а личные разсужденія автора, а какъ таковыя, они имѣютъ общій характеръ, а не частный, примѣнительно къ этому императору. Про Θεодосія II извѣстно, что онъ тяготился у кормила правленія, ревновалъ іордан-

1) τῶν δημοσίων φόρων προεστώς, Νικήφορος ἦν τῷ Λογοθέτῃ ὄνομα.

2) стр. 56: οὐδὲν ἦν αὐτῷ τὸ βασιλικὸν διάδημα, αὐδὲ πᾶτα ἢ τῶν Ῥωμαίων ἱερῆ.

скому аскету и покрывался мантиею Хевронскаго епископа¹⁾; про Льва V разсказываютъ, что онъ такъ полюбилъ Михаила Синкелла, Θεодора и Θεοφана (Начертанныхъ), что пребываніе съ ними считалъ болѣе высшимъ наслажденіемъ, нежели корона и порфира; про Никифора II извѣстно, что онъ тяготился скипетромъ царства, любилъ Аѳанасія Аѳонскаго и покрывался мантиею своего дяди св. Михаила Малесина до дня своей гибели²⁾; про нашего Николу Святошу извѣстно, что онъ промѣнялъ корону на монашескій клобукъ, что его мантиею покрывался братъ его Изяславъ до дня со своей катастрофы³⁾. Къ царствованію имп. Никифора I (802 — 811) акад. Васильевскій (стр. LXV) относитъ перемѣну въ іерархическихъ отношеніяхъ Памфлагоніи, указанную въ Житіи выше (§ 21). Съ давняго времени Амастрида составляла епископію, подвѣдомственную Гангрской митрополи, но уже въ такъ называемомъ спискѣ патр. Никифора (806 — 815) замѣтно въ кодексахъ колебаніе: въ однихъ удерживается еще старое преданіе, но въ другихъ Амастрида помѣщается уже въ числѣ автокефальныхъ архіепископій. Въ связи съ данными Житія становится возможнымъ пріуроченіе означеннаго событія къ 802—806 году. — «Совершая однажды плаваніе по Евксинскому понту въ свое отечество (изъ Константинополя), святой очутился въ нѣкоемъ мѣстѣ, гдѣ находится теченіе Сангарія, — а Сангарій есть рѣка, текущая по странѣ Галатовъ; корабль присталъ при самомъ впаденіи рѣки въ море, гдѣ происходитъ нѣкоторая борьба рѣчнаго теченія съ морскимъ, причемъ первое сильно напираетъ, а море подъ вліяніемъ воздушныхъ вѣяній вздымается и изрыгаетъ свои волны на твердую землю, — когда же подуетъ съ суши настоящій вѣтеръ, то оно сильно затрудняетъ пловцовъ, а иногда и поглощаетъ ихъ въ бездну вмѣстѣ съ кораблями». Во время плаванія Георгія вѣтеръ дулъ съ особенною силою, такъ что разрывалъ и пѣнилъ воду, издавая потрясающій гулъ. Святой, едва выбравшись на сушу при помощи гребцовъ, сталъ на берегу и воздѣвъ руки къ небесамъ, запретилъ вѣтру и укротилъ бурю (§ 36). Георгій облагодѣтельствовалъ чудотвореніями какъ современниковъ, такъ и потомковъ (§ 37). Слѣдуютъ сравненія его съ Авраамомъ, Исаакомъ и Іаковомъ, Іосифомъ, Моисеемъ и Аарономъ, Финеесомъ, Давидомъ и Іліею, Петромъ, Павломъ и Іоанномъ (§ 38)

1) Визант. Врем. 1898. V, 79.

2) Ibid. 80.

3) Ibid. 80.

и общая характеристика святого (§ 39). Георгій умеръ «за два дня до десятаго числа мѣсяца Дистра» (8 февраля); «и можно было видѣть стеченіе царей и архіереевъ¹⁾, слезы и неутѣшный плачь властителей и властвуемыхъ; одни оплакивали въ немъ образецъ для хорошаго управленія, другіе — для добраго повиненія властямъ; и вотъ онъ предается боголѣпно погребенію руками іереевъ» (§ 40). Близкій современникъ, хорошо знавшій жизнь святого, подробно описалъ бы самую болѣзнь и ходъ ея, между тѣмъ агіографъ располагаетъ скуднымъ запасомъ свѣдѣній, недостатокъ которыхъ старается восполнить резонерствомъ и витіеватостью изложенія; и самая фраза о присутствіи на похоронахъ царей и архіереевъ дышитъ какою-то стереотипностью. Гдѣ умеръ Георгій — не сказано, но вѣроятно въ Амастридѣ; когда онъ скончался — также не опредѣлено. Имя имп. Никифора — послѣднее, которое встрѣчается въ Житіи. Акад. Васильевскій полагаетъ, что Георгій не пережилъ правленія Логоета и указываетъ на 806 годъ, какъ на вѣроятный предѣлъ жизни святого. Дѣйствительно, въ это время Никифоръ съ соимператоромъ Ставрикіемъ были въ Малой Азіи и могли явиться въ Амастриду для оказанія послѣдней почести архіерею, имѣвшему особыя права на ихъ уваженіе. И это тѣмъ болѣе правдоподобно, что какъ разъ въ это время отправлено было для заключенія мира съ Гаруномъ императорское посольство, состоявшее изъ митрополита Синадскаго, Петра, игумена Гулейскаго монастыря, и Григорія, эконома Амастридскаго²⁾: назначеніе послѣдняго лица ничѣмъ инымъ не можетъ быть объяснено, какъ только личнымъ присутствіемъ и знакомствомъ императоровъ съ экономомъ въ Амастридѣ.

Георгій по смерти творилъ много чудесъ, исцѣляя сумасшедшихъ (ὑπὸ πνευμάτων ἀκαθάρτων δυχλούμενοι), прикоснувшихся къ его гробу; паралитиковъ (μέλεσι παρειμένοι), которыхъ приносили на носилкахъ и которые уходили на собственныхъ ногахъ, ослѣпшихъ (στέρησις τῶν ὀφθαλμῶν), которыхъ приводили ко гробу; однако агіографъ изъ многихъ чудесъ выбираетъ для разсказа «одинъ или два» (§ 41). «Былъ сильный дождь, способный покрыть всѣхъ когда-либо существовавшихъ множествомъ водъ и напоминающій, можно сказать, подобіе другого потопа; наводнялись горы, плавали въ водѣ долины; дома, храмы

1) стр. 63: ἦν ἰδεῖν συνδρομήν βασιλέων καὶ ἀρχιερέων.

2) Theoph. I, 482; въ превосходномъ указателѣ фонъ Боора имена Петра и Григорія пропущены.

были полны водою; отчасти текущая сверху черезъ крышу, отчасти проникающая снизу чрезъ двери, вода наполнила все; городъ вслѣдствіе напора волнъ со всѣхъ сторонъ какъ бы плавалъ въ морѣ, колебался въ своихъ основаніяхъ и угрожалъ разрушеніемъ. . . . Когда храмъ (съ мощами Георгія) наполнился водою, то эта вода никакъ не приближалась ко гробу святого; . . . и можно было видѣть, какъ влажная и жидкая стихія превратилась въ нѣчто совсѣмъ противоположное, и стала по ту и другую сторону гроба, какъ нѣкая твердая и неподвижная стѣна, такъ что гробницы не коснулась даже малѣйшая сырость» (§ 42).—О наводненіи, постигшемъ Амастриду, упоминается только въ этомъ памятникѣ; оно могло произойти, по мнѣнію акад. Васильевскаго, даже не отъ дождя, а просто отъ морскаго прилива и затопить городъ, расположенный на длинной косѣ, вдающейся въ море, особенно если плотины не было. Но еще вѣрнѣе, какъ кажется, думать, что здѣсь имѣется обычный легендарный разсказъ о пропавшихъ или затонувшихъ городахъ, о чемъ спеціально писали проф. Н. Θ. Сумцовъ (1895 г.) и В. Н. Перетцъ (1904 г.). Но говоря о затопленіи Драча (Епидавра, Dyrchachium'a, Dugazzo), упомянутомъ Серапіономъ Владимірскимъ, изслѣдователи не знали, что въ основѣ его лежитъ преданіе, записанное Созоменомъ и Иеронимомъ Стридонскимъ въ житіи Иларіона Великаго.

«То, что слѣдуетъ далѣе, еще болѣе удивительно. Было нашествіе варваровъ, Руси, народа, какъ всѣ знаютъ, въ высшей степени дикаго и грубаго¹⁾, не носящаго въ себѣ никакихъ слѣдовъ челоуколюбія. Звѣрскіе правами, безчеловѣчные дѣлами, обнаруживая свою кровожадность уже однимъ своимъ видомъ, ни въ чемъ другомъ, что свойственно людямъ, не находя такого удовольствія, какъ въ смертоубійствѣ, они — этотъ губительный и на дѣлѣ и по имени народъ, — начавъ разореніе отъ Пропонтиды и посѣтивъ прочее побережье, достигли наконецъ и до отечества святого²⁾, посѣкая нещадно всякій полъ и всякій возрастъ, не жалѣя старцевъ, не оставляя безъ вниманія младенцевъ, но противу всѣхъ одинаково вооружая смертоубійственную руку и спѣша вездѣ пронести гибель, сколько на это у нихъ было силы. Храмы ниспровергаются, святыня оскверняется: на

1) стр. 66: ἔροδος ἦν βαρβάρων τῶν Ῥώσ' ἔθνος, ὡς πάντες ἴσασιν, ὀμοτάτου καὶ ἀπηνούς.

2) ἀπὸ τῆς Προποντίδος ἀρξάμενον τῆς λοίμης καὶ τὴν ἄλλην ἐπινημηθὲν παράλιον, ἔφθασεν καὶ μέχρι τῆς τοῦ ἁγίου πατρίδος.

мѣстѣ ихъ (нечестивые) алтари, беззаконныя возліянія и жертвы, то древнее таврическое избѣненіе иностранцевъ, у нихъ сохраняющее свою силу¹⁾. Убійство дѣвицъ, мужей и женъ; и не было никого помогающаго, никого, готоваго противостать. Лугамъ, источникамъ и деревьямъ воздается поклоненіе²⁾. Верховный Промыслъ допускаетъ это можетъ быть для того, чтобы умножилось беззаконіе, что, какъ мы знаемъ изъ Писанія, много разъ испыталъ Израиль (§ 43). Пастырь добрый не былъ на лицо тѣломъ, а духомъ былъ съ Богомъ, и въ непостижимыхъ судахъ Его читая, какъ посвященный, лицомъ къ лицу, медлилъ заступленіемъ и откладывалъ помощь. Но въ конецъ онъ не возмогъ презрѣть, и вотъ онъ и здѣсь чудодѣйствуетъ не меньше, чѣмъ въ другихъ случаяхъ. Когда варвары вошли во храмъ и увидѣли гробницу, они вообразили, что тутъ сокровище, какъ и дѣйствительно это было сокровище. Устремившись, чтобы раскопать оное, они вдругъ почувствовали себя разслабленными въ рукахъ, разслабленными въ ногахъ, и связанные невидимыми узами, оставались совершенно неподвижными³⁾, жалкими, будучи полны удивленія и страха, и ничего другого не имѣя силъ сдѣлать, какъ только издавать звуки голоса (§ 44). А ихъ предводитель (ἡγεμών), когда увидѣлъ необычайное явленіе, исполнился тоже страха и ужаса, и приказавъ подвести одного изъ уведенныхъ въ плѣнъ, спрашивалъ его, что означаетъ случившееся и какого Бога это сила, и что такое было здѣсь закопано, и какимъ образомъ пострадали воины. Тотъ отвѣчаетъ: это сила Бога, все приведшаго изъ небытія въ бытіе и творящаго все Ему угодное, которому никто не можетъ противорѣчить — ни царь, ни тиранъ, ни князь, ни варваръ, ни кто-либо другой, кого только ты можешь назвать, ни даже цѣлый народъ: ибо Имъ цари царствуютъ и властители владѣютъ землею. Что же отвѣчаетъ варваръ? Развѣ мы не приносимъ, говоритъ онъ, каждый день жертвы богамъ, устраивая алтари и возліянія?—Но, человѣче, это никакъ не суть истинные боги, которыми вы совершаете возліянія: не такія жертвы угодны нашему Богу; ни въ чемъ не нуждается тотъ, кто надъ всѣми владычествуетъ. — Но существуетъ ли какая другая жертва, которая бы угодна была вашему Богу? И какъ нуждающійся въ ней можетъ счи-

1) стр. 67: ἡ ταυρικὴ ξενοκτονία ἐκεῖνη ἢ παλαιὰ παρ' αὐτοῖς νεάζουσα.

2) λειμῶνες καὶ κρήναι καὶ δένδρα σεβασζόμενα.

3) стр. 68: παρεϊμένοι ὄφθησαν χεῖρας, παρεϊμένοι πόδας, καὶ δεσμοῖς ἀόρατοῖς πεδηθέντες, ἔμειναν ὅλως ἀκίνητοι.

таться ни въ чемъ не имѣющимъ нужды? — Самъ Онъ ни въ чемъ не нуждается, но будучи благимъ, принимаетъ благія дѣянія, приносимыя Ему отъ чистаго помышленія. Кто же явился чистымъ предъ Нимъ своими благими дѣлами, тотъ удостоивается величайшей чести и при жизни и по смерти. — А какая это честь? спрашиваетъ (варваръ).—Все, что ни захотѣли бы, творить во имя Его и благодѣлствовать почитающимъ ихъ, и останавливать тѣхъ, кто покушается не воздавать имъ чести: вслѣдствіе того и твоя войны, какъ видишь, осмѣлившись раскопать этотъ гробъ (были наказаны): такъ какъ прикосновеніе нечистыхъ рукъ варварскихъ было оскорбленіемъ лежащему въ немъ, то по своему дерзновенію предъ Богомъ онъ связалъ руки и ноги ихъ; и если хочешь узнать, что все это истина, то принеси Ему дары, умиловивъ чрезъ посредство насъ христіанъ, и люди твои освобождены будутъ отъ обдержавшихъ ихъ печалей.—А какими дарами можно ему угодить и какія приношенія Онъ принимаетъ? — Елей и воскъ, какъ это обычно у христіанъ, и освобожденіе плѣнныхъ, сохраненіе почтенія къ храмамъ. Если все это хочешь сотворить и соблюсти, то увидишь своихъ воиновъ здоровыми, какъ прежде (§ 45). Варваръ, пораженный этимъ, обѣщалъ все сдѣлать какъ можно скорѣе. Давъ вольность и свободу христіанамъ, онъ поручилъ имъ ходатайство предъ Богомъ и предъ святымъ. И вотъ устраивается щедрое возженіе свѣтильниковъ, и всенощное стояніе, и пѣнопѣніе; варвары освобождаются отъ божественнаго гнѣва, устраивается нѣкоторое примиреніе и сдѣлка съ христіанами, и они уже болѣе не оскорбляли святыни, не попирали божественныхъ жертвенниковъ, уже не отнимали болѣе нечестивыми руками божественныхъ сокровищъ, уже не оскверняли храмовъ кровію. Одинъ гробъ былъ достаточно силенъ для того, чтобы обличить безуміе варваровъ, прекратить смертоубійство, остановить звѣрство, привести свирѣпыхъ волковъ къ кротости овецъ и заставить тѣхъ, которые поклонялись рощамъ и лугамъ (ἄλση καὶ λειμῶνας), уважать божественные храмы (§ 46). Разсужденія агіографа по случаю этого чуда слѣдующія: «Видишь ли силу гроба, поборовшаго силу цѣлаго народа? Видишь ли силу гроба, заставившаго волка пастись рядомъ съ агнцемъ, какъ это говорится у Исаи (XI, 6), и тигра покоиться вмѣстѣ съ козленкомъ? Видишь ли славу гроба, сіяющую чудесами, какъ лучами солнца? Видишь ли прахъ сильнѣйшій многихъ стрѣлъ и копьевъ? Видишь ли останки, смягчившіе силу, поражающую въ сердце? О, видимый гробъ и мы-

сленное сокровище! О, гробъ, искупившій гробы и многимъ доставившій миръ! О, гробница, слава которой достигла до предѣловъ океана! О, прахъ, развѣявшій варваровъ и сокрушившій оружіе, сѣкиру и войну! О, останки, скрываемые, но драгоценнѣйшіе злата, свѣтлѣйшіе многоцѣнныхъ камней и пышнѣйшіе виссона и порфира, могущественнѣйшіе царей, христіанъ сила и гордость! (§ 47). Обращаясь къ святому, авторъ восклицаетъ: «воззри на насъ свыше, сохраняй твоихъ пѣснопѣвцевъ (τοὺς σοὺς ὑμνητάς), освобождая отъ грѣховъ, охраняя отъ паденій, спасая отъ ударовъ, бѣдствій, обстояній, опасностей и всякой скверны! Снизойди къ смѣлости, съ которою я взялся за предпріятіе похвалъ твоихъ, но благосклонно пріими (доброе) произволеніе, такъ какъ и оно угодно Богу! Мое предпріятіе не есть проявленіе легкомыслія, но произведеніе горячей вѣры и дружбы къ подвигнувшему меня на него—знаменитому и славному Іоанну, любителю изящнаго¹⁾. Побуждаемый его увѣщаніемъ, чтобы не навлечь на себя обвиненія въ непослушаніи, я пустился въ это море похвалъ. Потерпѣвъ неудачу, я радуюсь столько же, сколько бы въ другихъ случаяхъ радовался, одержавъ побѣду. Ибо (въ этомъ случаѣ) словесное пораженіе только доказываетъ самымъ дѣломъ величіе восхваляемаго: оно обнаруживаетъ высоту добродѣтели; а сама она является ручательствомъ близости къ Богу. Того ради явился намъ заступникомъ, помощникомъ и защитникомъ! Подаждь намъ еще больше поводовъ къ похваламъ (новою) придачею чудесъ твоихъ! По дерзновенію твоему предъ Богомъ, охрани градъ сей (τὴν πόλιν σοῦ ταύτην), соблюди сіе твое стадо!» (§ 48).

Прежде чѣмъ говорить о значеніи приведенной выписки, необходимо поставить вопросъ о личности агіографа, о времени, когда онъ жилъ, а также о личности Іоанна, по порученію котораго Житіе написано, — о личности, въ которой заключается наиболѣе надежный путь къ окончательной разгадкѣ вопроса о времени написанія похвалы Георгію. Акад. Васильевскій такъ или иначе уже отвѣтилъ на эти вопросы и тѣмъ въ значительной мѣрѣ избавилъ изслѣдователей отъ новыхъ изысканій. Постараемся изложить существенные его выводы.

1) стр. 73: πίστεως δὲ διαπύρου τὸ σπούδασμα καὶ τῆς τοῦ εἰς τὸδε συνωδήσαντος ἐυχέρημα φιλίας Ἰωάννου τοῦ κλεινοῦ καὶ τῶν καλῶν ἑραστοῦ. Въ Житіи Θεодора Студита (Migne, XCIX, 233, 245) ἑρασταὶ τῶν καλῶν — любители добра, въ противоположность людямъ безпечнымъ. Тоже выраженіе встрѣчается въ диэирамбѣ Теофану и у Георгія Никомидійскаго.

Анонимное житіе Георгія написано вскорѣ послѣ кончины святого (стр. СXXXVI) и вообще въ первой половинѣ IX столѣтія (стр. СХII). Въ это время главными представителями византійской агіографіи были два лица: діаконъ Игнатій (до-Фотіевскаго времени) и философъ Никита Пафлагонянинъ (послѣ Фотія). Игнатій родился ок. 770—774 г. и получилъ первоначальное образованіе подъ руководствомъ протаскриты Тарасія; во время патриаршества послѣдняго (784—806) Игнатій, въ санѣ діакона Великой церкви, прошелъ подъ его руководствомъ энциклопедическое образованіе, ознакомившись кромѣ св. писанія и церковной христіанской письменности еще и съ эллинскою мудростью; въ такомъ случаѣ онъ учился у Тарасія одновременно съ пребываніемъ въ Константинополѣ юноши Георгія, прибывшаго съ дядею изъ Амастриды ок. 785 г., и былъ развѣ немногимъ его моложе. Близкій человѣкъ къ патриархамъ Тарасію и Никифору, Игнатій однако не уберегся отъ заблужденія: подъ угрозою былъ уловленъ въ сѣти иконоборства и далъ въ томъ свое рукописаніе. Въ позднее время (ок. 846 г.) онъ сдѣлался митрополитомъ Никейскимъ. По словамъ Свида, онъ «написалъ житія Тарасія и Никифора, святыхъ и блаженныхъ патриарховъ, надгробныя елегіи, письма, ямбы на Ѳому бунтовщика, что называютъ «τὰ κατὰ Ѳωμᾶν, и многое другое». Изъ этого многого другого можно назвать еще житіе Григорія Декаполита, непоименованное Свидою, въ своихъ надписаніяхъ носящее имя Игнатія и относящееся также къ періоду иконоборчества, а равнымъ образомъ Житіе Георгія Амастридскаго. Агіографическіе труды его слѣдуютъ въ такомъ порядкѣ: 1) Житіе Георгія, первый литературный опытъ автора, написано было въ такую эпоху его жизни, о которой авторъ говорилъ съ сожалѣніемъ и раскаяніемъ, въ періодъ примирительнаго и хотя по внѣшности дружескаго отношенія къ иконоборцамъ; и дѣйствительно въ Житіи Георгія есть ясныя признаки умышленнаго умолчанія о иконахъ (стр. LXXIV, LXXXII). 2) Житіе Григорія Декаполита, важное для исторіи иконоборчества и отмѣчающее иконоборческихъ епископовъ, съ которыми приходилось сталкиваться Григорію; этотъ святой въ бытность свою въ Константинополѣ останавливался у своего будущаго агіографа Игнатія¹⁾ и имѣлъ въ числѣ учениковъ нѣкоего Іоанна, отличавшагося краснорѣчіемъ, съ которымъ Игнатій былъ хорошо знакомъ. 3) Житіе

1) Ошибочность этой догадки указывается нами при разборѣ Житія Григорія.

патр. Никифора, написанное вскорѣ послѣ его смерти (829 г.); здѣсь Игнатій вспоминаетъ о своемъ невольномъ заблужденіи и проситъ святого подать ему помощь при выходѣ на путь истины. По поводу перенесенія мощей Никифора (846 г.) Игнатій составилъ ему канонъ.

4) Житіе патр. Тарасія, написанное до 846 года; здѣсь авторъ жалуется уже на свою старость и немощи. Желаніе связать житіе Георгія съ авторствомъ Игнатія, бывшаго нѣкоторое время иконоборцемъ, заставило акад. Васильевскаго впасть въ ошибку: Житіе Георгія, по его словамъ, написано ранѣе Житія патр. Никифора; между тѣмъ послѣднее явилось въ 30-хъ гг., а первое, съ его же точки зрѣнія, въ половинѣ 40-хъ годовъ IX столѣтія. «Рѣчь Игнатія, продолжаетъ русскій академикъ, въ доподлинныхъ его сочиненіяхъ пересѣпана оборотами, отдѣльными словами и сентенціями изъ классическихъ и другихъ образцовъ; важно, замѣчаетъ русскій академикъ (стр. CVII), что всѣ черты, сколько-нибудь обрисовывающія литературную фязіономію Игнатія, могутъ быть наблюдаемы и въ Житіи Георгія Амастридскаго». Здѣсь повторено нѣсколько выраженій изъ Гомера и Еврипида; встрѣчается масса сентенцій и классическихъ именъ; «стиль, манера, литературные приемы, свойственные автору Амастридскаго Житія, близко сходятся съ тѣми, какіе замѣчаются въ агіографическихъ трудахъ Игнатія». Для образца приводится параллель: преслѣдованіе иконопочитателей изъ Житія Никифора и нашествіе сарапинъ изъ Житія Георгія; отдѣльныя выраженія въ родѣ: «пускаться въ море похвалъ», «не имѣть въ себѣ никакихъ слѣдовъ», опредѣленіе слова «секретарь» — одинаковы какъ тамъ, такъ и здѣсь; сравненіе святого съ ветхозавѣтными пророками и новозавѣтными апостолами — также одинаково. Съ другой стороны Житіе Георгія не имѣетъ ничего общаго со стилемъ произведеній Никиты Пафлагонянина: хотя послѣдній былъ епископомъ по сосѣдству съ Амастридою, написалъ похвалу св. Іакинуу Амастридскому и говорилъ о нашествіи Руси (въ Житіи патр. Игнатія), тѣмъ не менѣе его произведенія совсѣмъ иной школы. — Иоаннъ, поручившій написать похвалу для произнесенія ея при гробѣ Георгія, конечно былъ Иоаннъ Амастридскій же и можетъ быть преемникъ св. Георгія на кафедрѣ. Дѣйствительно, извѣстенъ Иоаннъ, предстоятель Амастридской церкви, котораго Ле-Къенъ ошибочно отнесъ ко времени Льва Исавра. Ле-Къенъ извлекъ свѣдѣнія объ Иоаннѣ изъ свидѣтельства Николая Комнина Пападопуло, канониста XVII—XVIII вѣка, у котораго Иоаннъ названъ другомъ

Теодора Студита. Иоаннъ грамматикъ переписывался съ Теодоромъ между прочимъ по вопросу объ иконахъ¹⁾; онъ и могъ занимать Амастридскій престолъ въ IX вѣкѣ. Итакъ, по мнѣнію акад. Васильевскаго, Житіе Георгія написано діакономъ Игнатіемъ по порученію преемника Георгіева, Амастридскаго архіепископа Иоанна въ первой половинѣ IX вѣка.

Но если Игнатій писалъ житіе Георгія, то остается не доказаннымъ, чтобы онъ могъ жить въ Амастридѣ. Русскій ученый сознаетъ эту слабость, но обходитъ ее замѣчаніемъ, что о первоначальной жизни Игнатія, о его отношеніи къ Пафлагоніи, ничего не извѣстно. Но при этомъ знаменитый ученый забываетъ, что Игнатій, по его же словамъ, родился около 770 г., молодость провелъ въ Константинополѣ и не только до 806 г., до смерти Георгія, но и до 842 г., времени нашествія Русскихъ, не могъ получить литературнаго заказа; если бы онъ былъ авторомъ житія, то это могло быть только въ періодъ съ 842 до 844 года, до времени вступленія его на Никейскую кафедру. И если бы Иоаннъ правилъ престоломъ съ 807 г. и поручилъ составленіе житія около половины IX столѣтія, то было бы невѣроятно полагать, чтобы онъ же правилъ кафедрою и въ половинѣ 840 годовъ, т. е. гораздо болѣе 35 лѣтъ, да къ тому же и самъ Игнатій въ это кажется время былъ уже престарѣлымъ митрополитомъ, авторомъ житій Никифора и Тарасія. Чтобы выйти изъ этого заколдованнаго круга, надобно вовсе отказаться отъ принадлежности Похвалы Игнатію: сходства литературныхъ приемовъ, замѣчаемыхъ въ Житіи Георгія и въ Житіи Никифора, совсѣмъ еще не могутъ указывать на одного автора; на одну школу — да. Разрушая Куниковскій параллелизмъ Фотія и агіографа о русскомъ нашествіи, самъ же Васильевскій находитъ его не убѣдительнымъ, явившимся просто отъ того, что два автора заговорили объ одномъ и томъ же предметѣ и потому у нихъ оказалось нѣсколько общихъ выраженій. Тоже должно сказать и въ данномъ случаѣ. Напротивъ общія замѣчанія агіографа о большинствѣ чудесъ святого и самый характеръ сочиненія — Похвала — указываютъ, что произведеніе написано въ позднее время, когда недостатокъ подробностей о чудесахъ и вообще о жизни Георгія нужно было восполнить риторикою и резонерствомъ. Но отрицая участіе въ дѣлѣ Игнатія, мы дорожимъ открытіемъ акад. Васильевскимъ личности

1) Migne, Patr. gr. XCIX, 1532: Ἰωάννης Γραμματικῆς; ср. col. 1588, 1637.

Иоанна, хотя и тут позволяемъ себѣ нѣкоторыя отступленія отъ его взгляда. Грамматикъ Иоаннъ, переписывавшійся съ Θεодоромъ Студитомъ около 816—820 года и называемый этимъ послѣднимъ «святостью», могъ и не быть въ то время епископомъ; «святостью» Θεодоръ называлъ также и игуменовъ; простое названіе Иоанна также говоритъ не въ пользу его епископства, а скорѣе въ пользу его настоятельства въ монастырѣ. Этого грамматика Иоанна мы позволяемъ отождествить съ тѣмъ философомъ Иоанномъ, «усерднымъ любителемъ діалектики»¹⁾, съ которымъ переписывался патр. Фотій по вопросу о пророчествахъ. Ничего нѣтъ невозможнаго въ томъ, что Иоаннъ уже въ молодыхъ годахъ зарекомендовавшій себя ученостью, позже является съ именемъ философа, любителя діалектики или, если угодно, «визящнаго» (ибо и самъ агіографъ Георгія стремился быть визящнымъ); понятнымъ становится и то, почему агіографъ не рѣшался приступить къ сочиненію, имѣя въ виду такого компетентнаго судью, какъ философъ и діалектикъ Иоаннъ. Допуская, что грамматикъ Иоаннъ переписывался съ Θεодоромъ на 25 году жизни, мы заключимъ, что онъ родился ок. 795 года; съ Фотіемъ онъ могъ переписываться ок. 865 г., когда Иоанну было подлѣ 70 лѣтъ. По свидѣтельству Николая Пападопуло, онъ былъ епископомъ Амастриды, и могъ во времена Фотія поручить одному изъ амастридскихъ монаховъ составленіе похвалы Георгію. Біографъ 50 лѣтъ спустя послѣ смерти святого конечно располагалъ немногими данными о его жизни, не былъ въ состояніи послѣдовательно обозрѣть его жизнь и потому избралъ особый планъ въ похвалѣ — передачу событій по ассоціаціи идей именъ и сходства. Мы должны отказаться отъ надежды найти имя агіографа (хотя Никита все-таки невольно приходитъ при этомъ на умъ), но за то можемъ утѣшиться, что онъ вышелъ изъ школы Игнатія, и приурочить его ко времени 858—867 и 878—886 годовъ, когда патриаршествовалъ Фотій и жилъ философъ Иоаннъ, любитель риторикъ²⁾. Впрочемъ, послѣднюю дату мы не принимаемъ въ расчетъ, ибо во второмъ періодѣ своего патриаршества Фотій писалъ письма исключительно благодарственные или заклинательныя, смотря по тому, поддерживалъ, или не

1) Φωτίου ἐπιστολαί, ὑπὸ Ἰ. Ν. Βαλλέττα. Ἐν Λονδίνῳ 1864, σ. 404, № 78: Ἰωάννη φιλοσοφοῦντι—σὲ τὸν διάπυρον τῆς διαλεκτικῆς ἐραστὴν.

2) Существуютъ письма Фотія къ Иоанну Помпейпольскому (въ Пафлагоніи) и Иоанну Ираклійскому (близъ Пафлагоніи), но нѣтъ основанія считать ихъ инициаторами въ дѣлѣ прославленія Георгія.

поддерживалъ адресать его сторону въ періодъ 869—878 годовъ; литературными и богословскими вопросами въ письмахъ онъ интересовался до 869 года.

Приурочивъ появленіе Житія приблизительно къ 865 году, посмотримъ отсюда на русскій походъ, въ немъ описанный. Съ сожалѣніемъ, подавляемымъ самостоятельнымъ убѣжденіемъ въ противности, переходя отъ своего учителя на сторону А. А. Куника, мы должны разсматривать амастридское нашествіе Русскихъ какъ частный походъ одной общей экспедиціи 860 года. Большая часть русскаго флота, прибывшаго къ южному берегу Чернаго моря, двинулась направо къ Босфору, опустошила острова на Мраморномъ морѣ и осадила Константинополь; но часть его направилась влѣво, дошла до Амастриды, гдѣ и остановилась. Здѣсь русскіе хотѣли было ограбить храмъ съ какимъ-то большимъ ларцемъ, думая, что тутъ собраны драгоценности; но когда вмѣсто денегъ они увидѣли покойника, они помирились и на томъ, что до сихъ поръ награбили; поставили свѣчку неизвѣстному, но нахваленному имъ Богу, для благополучнаго плаванія и вернулись на родину¹⁾. Греки Амастры, какъ и Греки Константинополя, увидѣли въ отступленіи враговъ чудо святого и чудо Богоматери. Патр. Фотій первый явился выразителемъ общаго настроенія: въ двухъ рѣчахъ, а затѣмъ въ окружномъ посланіи по поводу Русскаго нашествія онъ первый далъ Русскимъ суровую характеристику, какъ народа грубого и кровожаднаго. Рѣчи Фотія, произнесенныя въ маѣ 860 года и отвѣчавшія на жгучій вопросъ современности, могли сдѣлаться извѣстными и въ провинціяхъ, а окружная грамота его, какъ оффиціальная

1) Cedr. II, 173: τὰ δὲ ἐν τῷ Εὐξείνῳ καὶ πᾶσαν τὴν αὐτοῦ παραλίαν ὁ τῶν Ῥῶς ἐπὶ ῥῆσι καὶ κατέτρεχε στόλος καὶ αὐτῇ δὲ τῇ βασιλίδι δεινὸν ἐπέσει κίνδυνον. А. Куникъ (О запискѣ Готскаго топарха, Спб. 1874, стр. 102) допускаетъ единство похода: Русскіе отступили отъ Константинополя и вѣроятно послѣ того уже разграбили Амастриду; но акад. Васильевскій, подробно изучившій значеніе Пропонтиды, какъ географическаго термина, и указавшій прежде всего, что Пропонтидою назывался какъ Босфоръ, такъ и Дарданеллы, пришелъ къ заключенію, что для обозначенія Босфора существовали наименованія: Στενὰ Προποντίδος (Зосима), [прибавимъ отъ себя: ἡ Προποντίς τοῦ Στενοῦ (Ник. Катаскепизъ: Виз. Врем. 1897, IV, 383)], Ἀνάπλους Προποντίδος (Ефремія), Προποντίς (Генесій) = Στενόν (Кедринъ), ἡ Προποντίς ἡ ἔξω τοῦ Εὐξείνου πόντου (Θεодосій Мелитинскій); въ такомъ смыслѣ употреблена Προποντίς и въ Житіи Георгія, и потому о Мраморномъ морѣ для этой части русскихъ судовъ не можетъ быть и рѣчи; для точнѣйшаго опредѣленія русскій академикъ, найдя Προποντίς (въ Житіи Стефана Новаго) въ значеніи «части моря, вдающейся въ материкъ», склоненъ думать, что агіографъ Георгія Пропонтидою обозначилъ взморье отъ рѣки Сангарія до Амастриды.

бумага, несомненно попала и въ Амастриду. Агіографъ, описывая чудо Георгія по поводу нашествія, для характеристики народа прибѣгъ къ словамъ патріарха и свободно воспользовался его выраженіями. Къ параллелямъ, приведеннымъ акад. Куникомъ (стр. 98) и акад. Васильевскимъ (стр. XLIX), присоединимъ еще нѣкоторыя, соответствующія также и описанію Агарянскаго нашествія. Слова Фотія о избіеніи русскими половъ (р. 219 ed. Nauck) агіографомъ отнесены къ Агарянамъ (стр. 38—39) и къ Русскимъ (стр. 67); слова Фотія о несчастіяхъ Израиля (р. 207, 227, 229, 230) агіографомъ также отнесены къ Агарянамъ (стр. 39) и къ Русскимъ (стр. 67); слова Фотія о избіеніи Русскими младенцевъ подъ соснами матерей (р. 219) отнесены агіографомъ только къ Агарянамъ (стр. 40).

Очень близкое отношеніе къ только что разсмотрѣнному житію представляетъ иного рода агіографическій памятникъ того же времени. Пафлагонскій городъ и епископская кафедра Тій (Τίος), какъ кажется, подвѣдомственная Амастридской епископії, также выставила агіографа—въ лицѣ тійскаго епископа Константина. Повидимому пафлагонскій уроженецъ, Константинъ въ молодости, въ концѣ VIII и началѣ IX в., жилъ въ Константинополѣ, вѣроятно проходившій образованіе въ патріаршей школѣ, былъ знакомъ съ Георгіемъ Амастридскимъ, который просилъ его написать рассказы о св. Евфиміи Всехвальной. Сначала Константинъ написалъ слово о пребываніи мощей ея въ Константинополѣ, у Ипподрома, но оно повидимому не сохранилось до нашего времени; потомъ, какъ кажется до 837 г., онъ составилъ слово объ обрѣтеніи мощей ея: *Κωνσταντίνου τοῦ ἀγιωτάτου ἐπισκόπου Τίου λόγος εἰς τὴν εὐρεσιν τοῦ λειψάνου τῆς ἀγίας καὶ πανευφρήμου μάρτυρος Εὐφημίας, προτραπέντος παρὰ Γεωργίου τοῦ ἀγιωτάτου ἐπισκόπου Ἀμάστρης*¹⁾. И такъ какъ подъ епископомъ амастридскимъ Георгіемъ мы можемъ разумѣть не кого другого, какъ того святого, житіе котораго мы только что разсмотрѣли, мы должны сказать, что литературный заказъ былъ выполненъ епископомъ Константиномъ уже спустя много лѣтъ послѣ кончины Георгія. Въ 869 г. еп. Константинъ присутствовалъ на константинопольскомъ соборѣ и подписался подъ его актами по поводу возстановленія патр. Игнатія; онъ присутствовалъ тамъ также и въ 878 г. по поводу возстановленія Фотія на патріаршество; умеръ послѣ 880 года.

1) Cod. Athon.-Laur. Δ 79, XII в., f. 129—136 (Ἀμάστρης): "Ὡς τὸ ἐπίταγμα φερὸν (AA. SS. Boll., сентябрь, V, 274—283).

Рассказъ о перенесеніи мощей св. Евфиміи Всехвальной, принадлежащій перу Тійскаго (въ Пафлагоніи) епископа Константина, вообще говоря, заслуживаетъ полнаго вниманія, ибо написанъ если не современникомъ описываемыхъ имъ событій, то по крайней мѣрѣ близкимъ по времени лицомъ. Ле-Къенъ (I, 576) и другіе ученые правильно отождествляютъ его съ тѣмъ епископомъ Константиномъ, который присутствовалъ на соборахъ 869 и 878 годовъ и который стало быть стоялъ сначала на сторонѣ патр. Игнатія, а затѣмъ Фотія. Слово основано на рассказахъ иконопочитателей (быть можетъ Никиты Мономаха и другихъ) и отчасти на личномъ знакомствѣ съ мѣстностью, о которой идетъ рѣчь. Но такъ какъ изустные рассказы объ иконоборчествѣ въ IX в. доходили до чудовищныхъ размѣровъ, то естественно, что мало критичный авторъ на ряду съ несомненно вѣрными извѣстіями пользовался и темными, смутными источниками.

Въ предисловіи онъ обращается къ «всесвятѣйшему отцу», котораго называетъ любителемъ всякаго добраго начинанія и «учителемъ моего грубаго разума»; исполняя его порученіе, агіографъ сознается въ своей неспособности выполнить возложенную на него задачу, въ своемъ невѣдѣніи и грубости, и если приступаетъ къ написанію, то только изъ боязни не исполнить отеческаго порученія; намѣревается изложить то, «что я слышалъ отъ людей благочестивыхъ и что видѣлъ собственными глазами», какъ мощи Евфиміи были унесены на окраины (ἐπὶ τῆν ὑπερρῆσαν), погибали, были найдены и принесены «на позоръ и безчестіе тѣхъ, которые смѣютъ возставать противъ славы святыхъ» (§ 1).

Въ прошедшія лѣта царствовалъ нечестивый царь Левъ изъ рода Исавріянъ, не честно захватившій престолъ; онъ началъ лаять на церковь Божию и подъ предлогомъ благочестія разрушать иконы; св. патріарха Германа бичевалъ безстыдно и свергъ съ престола; мощи мучениковъ презиралъ и называлъ благочестивыхъ костепоклонниками (ὀστεολάτραι, § 2). Мощи Евфиміи невредимо лежали въ храмѣ ея имени около Ипподрома¹⁾, будучи принесены вмѣстѣ съ ракою изъ Халкидона въ Константинополь вслѣдствіе тогдашняго нашествія «Персовъ» на Византію. Надъ ковчегомъ былъ воздвигнутъ жертвенникъ; внизу его лежали мощи, а наверху совершалось таинство Тѣла и Крови Господней. Въ ковчегѣ находилось небольшое отверстіе, «ко-

1) 275: ἐν τῇ ταύτης καὶ τῇ πλησίον τοῦ λεγομένου ἰπποδρομίου ὄντι.

торое и до нынѣ существуетъ» и въ которое могла входить человѣческая рука. «Однажды, говоритъ Константинъ, я недостойный осмѣлился всунуть туда руку, дотронулся до мѣста, почувствовалъ благоуханіе и сподобился благодати». Это замѣчаніе, опережающее событіе, показываетъ, что Константинъ лично видѣлъ раку съ мощами въ Константинополѣ. Когда Персы, во дни царя Ираклія, заняли Халкидонскую страну, они захотѣли сжечь мощи Евфиміи, но послѣднія остались въ огнѣ невредимыми: изъ ковчега выходило только пламя въ видѣ шара сквозь упомянутое отверстіе (§ 3). Жители Константинополя, «какъ мы выше сказали»¹⁾, питали глубокую вѣру, приходили въ храмъ Евфиміи и обильно получали здѣсь исцѣленія; кровь отъ мощей, исполненная благовопія, исходила подобно мурѣ и раздавалась больнымъ людямъ. Тогда царь Левъ со своими сторонниками въ глубокую ночь сдѣлалъ нападеніе на храмъ, открылъ ковчегъ, взялъ мощи Евфиміи вмѣстѣ съ ихъ ящикомъ, а на мѣсто ихъ вложилъ высохшія кости одного покойника; мощи Евфиміи вмѣстѣ съ деревянною ракою онъ положилъ въ одномъ изъ молитвенныхъ отдѣленій въ царскихъ палатахъ (ἐν τοῖς βασιλείοις); сестры и дочери его стали только почитать ихъ (§ 4).—О сестрахъ Льва Исавріянина нѣтъ нигдѣ упоминаній, а изъ дочерей его извѣстна одна, Анна, бывшая замужемъ за Артаваздомъ и ниже названная Ἀρταβαστίνα.

Узнавъ о томъ, царь перенесъ мощи въ Вукелеонъ (ἐπὶ τὸν Βουκολέοντα) и въ Сидиру (τὴν Σιδιρᾶν) и бросилъ ихъ въ море.—Это, по видимому, значитъ, что изъ царскихъ палатъ онѣ были перенесены въ приморскій дворецъ Вукелеонъ (со статуями борющагося вола со львомъ) и затѣмъ на пристань «Желѣзную». Изъ повѣсти о Римской иконѣ, о которой рѣчь ниже, видно, что въ VIII вѣкѣ пристань эта называлась Амантіевою и только позже стала называться Сидирою.—На другой день царь собралъ селентій (σελέντιον ἀσεβὲς ποιησάμενος), въ которомъ хулилъ Евфимію и говорилъ: «сидите и посмотрите на заблужденіе тѣхъ, которые говорили, что мощи Евфиміи цѣлы и невредимы».—Здѣсь разумѣется собраніе 730 года, повлекшее за собою отставку патр. Германа; о немъ говоритъ Теофанъ (I, 408) и агиографъ Стефана Новаго (выше стр. 122).—Присутствовавшіе на селентіи отправились и нашли не мощи, а сухія кости, разбили ковчежецъ и

1) Это замѣчаніе даетъ право на предположеніе, что Константинъ Тійскій написалъ и Акты св. Евфиміи, гдѣ говорилось о пребываніи мощей около Ипподрома и о почитаніи ихъ жителями столицы.

жертвенникъ, вынули изъ престола ковчегъ, служившій жилищемъ для некрещенныхъ (!) и неграмотныхъ людей, и взвалили его на плѣтниковъ¹⁾; другіе вооруженные люди (ζαβαρσι) и ремесленники поставили въ немъ печи и выстроили мірской домъ; на св. амвонѣ (βῆμα) совершали будто бы даже испражнения (§ 5). Не достойно было великаго императора прибѣгать къ столь грубымъ обманамъ и такъ кощунствовать надъ святынею.—Болѣе ранній свидѣтель, авторъ Житія Стефана Новаго, говоря о селентіи 730 года, ни слова не упоминаетъ о мощахъ Евфиміи; очевидно все это распространила въ IX вѣкѣ стоустая народная молва, въ которой правда была уже потеряна.—«Когда я, рассказываетъ Константинъ, видѣлъ это, я весь исполнился слезъ и стенаній и вышелъ, пораженный долготерпѣніемъ Вседержителя Бога». Когда мощи Евфиміи были брошены въ море, то, по домостроительству Божію, вышла изъ Софійской гавани (τοῦ λιμένος τῶν λεγόμενων Σοφίων, со стороны Пропонтиды, названной такъ въ честь Софіи, супруги Юстина II, иначе называвшейся гаванью Юліана) лодка съ двумя благочестивыми братьями. Выѣхавъ немного изъ гавани, они замѣтили, что подлѣ ихъ корабля что-то брошено въ воду. Они тотчасъ вытащили, положили предметъ въ судно, думая, что везутъ мірское сокровище. Поднявъ паруса, они поплыли, чтобы выйти черезъ устье Авида (τὸ τῆς Ἀβύδου στόμιον); но открывъ немного находку, они увидѣли, что это мощи. Ночью во снѣ они увидѣли великую славу, свѣтъ, свѣчи и мужей въ блистающихъ ризахъ и славившихъ Христа. Почувствовавъ запахъ благоуханія, они убѣдились въ томъ, что это дѣйствительно мощи. Они ѣхали въ свое отечество тайно, изъ боязни передъ тиранномъ (§ 6). Достигнувъ острова Лимна (Λίμνος, въ Егейскомъ морѣ, близъ устья Геллеспонта), они испытали морскую бурю и когда вошли въ мысъ острова, они встрѣтили опасное мѣсто, гдѣ разбивались корабли, и отчаялись въ своемъ спасеніи; однако чудомъ Божіимъ они миновали бурю и вошли въ тихую пристань. Братья все доискивались, чьи это мощи они везутъ, и вскорѣ узнали тайну посредствомъ deus ex machina. На томъ островѣ (Лимнѣ) почивали мощи св. Гликеріи. Въ одну изъ ночей они увидѣли, что Гликерія вышла съ острова, а святая, мощи которой братья везли, вышла съ судна, и обѣ онѣ привѣтствовали другъ друга, причемъ

1) 276: τοὺς γὰρ ἀπὸ ἑθνῶν δουραλώτους καὶ σκῦλα τῇ βασιλίδι δεδομένους ἐκείσε ἀπεφόρτιζον.

Гликерія сказала корабельной святой: «радуйся, всеславная мученица Христова Евфимія», и удалилась. Не смотря на театральный характер басни, агиографъ вѣрнѣе изустнымъ разсказамъ и принимаетъ ихъ какъ нѣчто цѣнное, безъ всякихъ оговорокъ. Проснувшіеся братья Сергій и Сергона (Σεργῶνας) теперь узнали, что везутъ мощи св. Евфимія, и воздали ей поклоненіе. Съ наступленіемъ дня они отплыли въ свое отечество; но въ разстояніи 20 миль отъ родины подулъ противный вѣтеръ, и они вернулись обратно (на Лимнъ, § 7). Черезъ нѣсколько дней они попытались опять плыть, но снова принуждены были вернуться. Это повторилось три раза. Однажды предстала имъ св. Евфимія и сказала: зачѣмъ вы хотите увезти меня отсюда туда? У меня нѣтъ желанія ни плыть далѣе, ни уходить отсюда; развѣ мнѣ не достаточно, что я переселилась изъ Халкидона въ Византію, была брошена въ море и теперь нахожусь здѣсь? — Все это, конечно, избытка общія мѣста, которыя Константинъ отмѣчаетъ съ такою же старательностью, какъ и все остальное. — Услышавъ такіа слова, братья построили молитвенный домъ и истративъ весь грузъ судна, принесли мученицѣ свое имущество, постриглись и посвятили себя на служеніе ей. Между тѣмъ «преподобнѣйшій» епископъ Лимна построилъ въ то время храмъ, куда хотѣлъ перенести ея мощи со всепопнымъ бдѣніемъ; однако ночью явилась ему во снѣ Евфимія и сказала: не приступай къ выполнению того, что ты задумалъ: въ этомъ дѣлѣ я не буду повиноваться твоему преподобію, но иди къ сестрѣ моей Гликеріи, которую я упрошу, и она сообщитъ тебѣ свою волю. Этотъ мотивъ безъ сомнѣнія приведенъ для поясненія причины, почему въ епископскомъ храмѣ почивали мощи одной Гликеріи, мощи же Евфимія лежали въ особомъ мѣстѣ. Проснувшись, епископъ исполнилъ все, что требовалось (§ 8). Далѣе разсказывается не кстати легенда о чудѣ Евфимія во времена четвертаго, Халкидонскаго, собора, какъ она избличила еретиковъ, послѣ чего стала изображаться на иконахъ съ хартією въ рукѣ (§ 9). — Болландисты справедливо называли этотъ разсказъ баснословнымъ, ибо онъ вышелъ изъ дурно истолкованныхъ словъ собора; но авторъ наивно вѣрнѣе баснѣ.

Затѣмъ Сергій и Сергона умерли, вскорѣ прекратился и родъ ихъ; царь Левъ также умеръ, оставивъ преемникомъ своего сына Константина. Послѣдній причинялъ зло не только иконамъ, но и церквамъ Божиимъ, монахамъ и всѣмъ иконопочитателямъ, жегъ и осквернялъ храмы, сжигалъ мощи, уничтожалъ всепопныя моленія,

иконопочитателей называлъ идолопоклонниками, изгонялъ заступничество Богоматери, свергалъ кресты, висѣвшіе на портикахъ (ἐν ἀμφόδῳ), красивыхъ клириковъ выбиралъ въ евнухи, монаховъ привлекалъ на свою сторону плетью и лестью, и становящимся иконоборцами давалъ мірскія должности; сжигалъ ризы, сосуды и иконы. Послѣ его смерти царствовалъ сынъ его Левъ, унаслѣдовавшій отцовскую ересь, но неспособный къ управленію¹⁾. При немъ никто не могъ свободно прославлять Бога, всѣ православные боялись и трепетали при видѣ общества прежнихъ схоляріевъ (τῶν σχολαρίων, дворцовой стражи), которые, будучи воспитаны при Константинѣ, подвергали теперь монаховъ жалкимъ казнямъ и смертямъ (§ 10). По смерти Льва τοῦ σκιδουρευοῦς воцарилась супруга его Ирина и сынъ ея Константинъ. Все, что было поругано ея свекромъ и мужемъ, теперь было исправлено. Она вызвала изгнанниковъ, отправила въ ссылку разбойниковъ и схоляріевъ иконоборческихъ царей, замѣнивъ ихъ иконопочитателями и замѣстивъ мѣста ихъ въ чиновначаліи, и даровала глубокой миръ церкви. Прежде всего она построила и украсила разрушенный храмъ Евфимія, поставила епископа во вдовствующемъ Халкидонѣ²⁾, который иконоборцы хотѣли уничтожить. Мощи Евфимія были обнаружены слѣдующимъ образомъ (§ 11). Онѣ лежали на о. Лимнѣ въ потаенномъ мѣстѣ и служили предметомъ почитанія со стороны островитянъ; слухъ о чудесахъ ихъ распространился повсюду. Тогда отъ лица тиранна явился на западъ одинъ изъ вельможъ-апокрисіаріевъ (отвѣтчиковъ), прибылъ на Лимнъ и увидѣлъ громадное стеченіе народа и происходящія чудеса. Узнавъ, въ чемъ дѣло, онъ началъ стращать собравшихся, говоря: опять почитаются кости? Тому ли цари учать? И устранивъ жителей, онъ разрушилъ хижину, гдѣ лежала рака Всехвальной, и удалился. Мощи пострадали и тѣло ея попортилось. Далѣе случилось слѣдующее (§ 12). Одинъ человекъ прибылъ въ молитвенный домъ Евфимія, гдѣ лежали ея мощи; послѣдній былъ выложенъ мраморомъ благодаря усердію благочестивыхъ тѣхъ моряковъ и носилъ надпись: «Мы Сергій и Сергона, плывя по Еллеспонту, подняли изъ глубины мощи Всехвальной и святой мученицы Христовой Евфимія и по желанію ея положили ихъ здѣсь». Когда наслѣдникомъ (по преемству) этого мѣста сдѣлался слав-

1) 278: πράξειως ἀμέτοχος· οὐ γὰρ ἦν δεινός, ὡς οἱ πατέρες αὐτοῦ.

2) 280: τῇ Χαλκηδόνι ἐπίσκοπον ἐνίδρουα (ἦν γὰρ ἕως τότε χηρεύουσα).

ный комитъ Анастасій, онъ былъ обоганъ и обруганъ нѣкоторыми лицами и изверженъ изъ должности. Немедленно онъ отправился въ Константинополь, желая восстановления своего въ комитской должности (τὸ κομητάτου). Здѣсь онъ искалъ протекціи передъ царицею, и нѣкоторые ему сказали, что такимъ лицомъ можетъ быть митрополитъ Халкидонскій, играющій главную роль. Анастасій засталъ митрополита въ палатѣ и, поклонившись ему въ ноги, просилъ защиты. Митрополитъ отвѣтилъ, что это невозможно. Отпустивъ комита, онъ вошелъ въ метохію своей епископіи съ храмомъ Евфиміи; за нимъ послѣдовалъ и мужъ, движимый божественнымъ провидѣніемъ (§ 13). Войдя въ храмъ, комитъ помолился и сѣлъ. Клирикъ храма, служившій въ тотъ день, подошелъ къ нему и спросилъ: откуда и кто онъ? Анастасій отвѣтилъ и рассказалъ ему о своемъ несчастіи; въ свою очередь онъ спросилъ, чей храмъ этотъ? Тотъ отвѣтилъ: Всехвальной. Комитъ положилъ руку на грудь и сказалъ: Всехвальной моей? Клирикъ удивился: какъ твоей? Анастасій рассказалъ: «въ моемъ домѣ и въ моемъ молитвенномъ домѣ имѣются мощи ея». Клирикъ замѣтилъ, что царица и царь дѣлаютъ большія разысканія мощей Евфиміи и велѣли митрополиту служить литіи. Анастасій увѣрилъ клирика, что мощи Всехвальной доподлинно находятся у него. Клирикъ донесъ о томъ «преподобнѣйшему» митрополиту Андрею, который тотчасъ призвалъ комита и, удостовѣрившись въ истинѣ его словъ, возблагодарилъ Бога.—Здѣсь только мы и встрѣчаемся съ именемъ Халкидонскаго митрополита Андрея, который вступилъ на кафедру послѣ долгаго вдовства Халкидонской церкви—за весь иконоборческій періодъ, и который пользовался большимъ вліяніемъ при дворѣ имп. Ирины.—Затѣмъ Андрей отправился къ патріарху Тарасію и рассказалъ ему о дѣлѣ послѣдовательно. Тарасій пошелъ къ царицѣ и сыну ея Константину, почитателю мученицы, и передалъ обо всемъ случившемся. Всѣ возблагодарили Бога; комита восстановили въ прежней должности, дали ему подарки, послали лодку и видныхъ клириковъ изъ церкви Всехвальной за ея мощами (§ 14). По прибытіи на о. Лимнѣ собрались отовсюду жители и вознегодовали, не желая отдавать мощей царскимъ мужамъ. Произошло возмущеніе. Лимнскій епископъ явился посреди бунтовщиковъ и сказалъ: уступите, люди, ибо совершается не что либо безбожное, — такъ Богъ благоволилъ; избѣгнемъ царскаго гнѣва, ибо гнѣвъ царя—гнѣвъ льва. Этими словами онъ едва успокоилъ народъ, чтобы не дѣлать вреда пришед-

шимъ и комиту. Народъ все еще кричалъ, что изъ-за него выдано наше сокровище. По прибытіи въ Константинополь, весь городъ, царица и Тарасій вышли на встрѣчу съ подобающими пѣснопѣніями и положили ихъ въ храмъ ея, гдѣ оно лежало прежде и откуда иконоборецъ-царь взялъ и бросилъ ихъ въ глубину морскую (§ 15).—Ле-Къенъ и другіе ученые полагали, что мощи Евфиміи были перенесены съ о. Лимна въ Халкидонъ, однако ошибочно: онѣ въ 796 г. перенесены были въ Константинополь, въ храмъ Всехвальной около Ипподрома.—Лица, принесшія мощи въ Византію, расхитили ихъ: вельможи, занимавшіе первыя мѣста у Артавастины (ἀπό τε Ἀρταβαστίνης, очевидно Анны), дочерей царя и многихъ другихъ, — всѣ взяли по частицѣ; святую руку, которою она взяла свитокъ, говорятъ, положилъ патрикій Никита Мономахъ, построившій храмъ на о. Сициліи; небольшіе останки главы положили въ прежній ларецъ, и они, «какъ мы знаемъ», и доселѣ хранятся въ ковчегѣ съ другими частицами; «полагаю, что на о. Лимнѣ также оставлены были нѣкоторыя частицы ея тѣла».—Личность патрикія Никиты Мономаха достаточно извѣстна изъ его памяти, ниже разсмотрѣнной. Опъ происходилъ изъ Пафлагоніи, приходился родственникомъ имп. Θεодорѣ и прославился святостью († ок. 837 г.). Константинъ агіографъ, могшій знать его и по времени и по мѣсту своей службы, еще не называетъ его святымъ, стало быть онъ писалъ до 837 года.—Восторгаясь величіемъ провидѣнія, авторъ замѣчаетъ: «мы же, воздавъ недостойными устами мученицѣ немногое, окончимъ наше слово» (§ 16). Слово оканчивается молитвеннымъ обращеніемъ агіографа къ Евфиміи, «защитѣ царей», «врагу варваровъ»; «помяни и меня смиреннаго и несчастнаго (δυστήνοῦ) и прими сіе смиренное и скромное погребальное писаніе моего дерзновенія» (§ 17).—Несчастливымъ называетъ себя Константинъ вѣроятно въ риторическомъ смыслѣ: такъ выражается и Θεодоръ Студитъ въ похвалѣ Платону¹⁾; другіе употребляютъ выраженіе τάλαις, напр. Фотій, монахъ и пресвитеръ Іоаннъ Евбейскій²⁾, авторъ житія царицы Θεοφανίи³⁾, авторъ житія Григорія Агригентскаго⁴⁾, и др. писатели.

Особенно важное историческое значеніе имѣетъ любопытное житіе

1) Migne, P. gr. XCIX, 848.

2) Migne, XCVI, 1501.

3) Ed. Ed. Kurtz. S. 17.

4) Migne, P. gr. XCVIII, 552.

патр. Игнатія, составленное Никитою-Давидомъ Пафлагоняниномъ¹⁾. Никита первый нарушилъ общепринятый агиографическій типъ житій, единство цѣли, восхваленіе святого, задавшись двумя противоположными цѣлями — прославить одно лице и запятнать другое. Поэтому житіе это рѣзко отличается отъ всего того, что мы до сихъ поръ видѣли: отъ панегирика Игнатію авторъ переходитъ къ осужденію Фотія и заканчиваетъ житіе не перечнемъ чудесъ Игнатія, какъ мы ожидали бы, а снова возвращается на прежнюю тему: «что же Фотій?» и т. д., то-есть продолжаетъ свои нападенія на Фотія и по смерти Игнатія. Къ великому сожалѣнію, мы почти ничего не знаемъ о жизни Никиты, а тѣмъ болѣе о его связяхъ съ патр. Фотіемъ. Видно только, что нарушеніе агиографической традиціи вызвано было какою-то особенною озлобленностью Никиты противъ Фотія, даже можно сказать, что главная мысль Пафлагонянина была именно — порицаніе Фотія и только антитезою ей явилось житіе Игнатія, подъ каковымъ названіемъ трудъ и былъ выпущенъ. Уже въ XI в. историкъ Скилицій (Іоаннъ Эракисійскій), говоря объ историкахъ прежняго времени, въ томъ числѣ и о Никитѣ Пафлагонянинѣ, замѣчаетъ, что одинъ изъ нихъ рассказываетъ «съ сочувствіемъ, другой съ неодобреніемъ, третій какъ ему было приказано, разноглася другъ съ другомъ въ своемъ повѣствованіи и поселяя въ читателяхъ чувство тошноты и смущенія». Равнымъ образомъ и имп. Андроникъ Старшій говорилъ о нѣкоторыхъ писателяхъ, что они «готовы бранить каждаго встрѣчнаго и съ удовольствіемъ острять свои злые, язвительные и обидные языки; пусть бы чтонибудь подстрекало ихъ выразить свою злость, а то безъ всякой причины: еще больше я дивился тѣмъ, которые осмѣливаются сплетать и безстыдно произносить лживыя ругательства на царей и на патріарховъ; но больше всѣхъ я дивился тѣмъ, которые свои лживыя ругательства не затрудняются излагать на бумагѣ»²⁾. Какъ было уже замѣчено акад. В. Васильевскимъ, житіе Игнатія есть ничто иное какъ пасквиль на Фотія, содержащій въ себѣ рядомъ съ несомнѣнно цѣннымъ указаніемъ на лица и событія — и много злостныхъ выдумокъ, сплетенъ и клеветъ³⁾.

Въ предисловіи агиографъ разсуждаетъ на ту тему, что разсказывать житія святыхъ для побужденія къ добродѣтели и для передачи

1) Πάντων μὲν τῶν ἁγίων τοὺς βίους (Migne, CV. 488—574).

2) Niceph. Gregor. I. 7.

3) Виз. Врем. 1899, VI. 89 и сл.

слѣдующему поколѣнію есть дѣло прекрасное и спасительное, — особенно житія іерарховъ, прославившихся блескомъ жизни и преслѣдованіями за нравственную высоту жизни; и чѣмъ ближе они къ нашему поколѣнію, тѣмъ болѣе они должны быть воспоминаемы передъ всѣми прочими. Что очень древнее, то не особенно побуждаетъ къ подражанію, а что совершилось въ наше время, то влечетъ къ соревнованію. Поэтому сильное сердечное желаніе побудило меня начать, на основаніи истинныхъ разсказовъ (ἀληθινῶς διηγήμασι), чуждыхъ всякаго представленія лжи, съ помощью Бога Духа Святого, слово о подвигѣ великаго іерарха столицы — Игнатія — для свѣдѣнія тѣхъ, которые не знаютъ, въ чемъ онъ состоялъ. Хотя Игнатій былъ позже другихъ святителей и жилъ передъ нашимъ поколѣніемъ (πρὸ τῆς καθ' ἡμᾶς ταύτης γενεᾶς), однако ни въ чемъ имъ не уступалъ: ни въ вѣрѣ, ни въ исповѣданіи, ни въ страданіи. Я намѣренъ точно говорить о немъ на основаніи письменныхъ и неписанныхъ свидѣтельствъ, имѣя въ виду во первыхъ живую истину, а во вторыхъ разсѣяніе долголѣтняго облака невѣжества, застилавшаго разумъ многихъ (§ 1)¹⁾.

Игнатій родился въ Константинополѣ, отъ отца Михаила и матери Прокопіи, благочестивыхъ царей. — По Гергенретеру (I. 355), это случилось въ 798 году. — Михаилъ былъ сынъ патрикія Теофилакта, а Прокопія — дочь благочестиваго (εὐσεβοῦς) Никифора. Когда Никифоръ перешелъ въ царство небесное и умеръ сынъ его Ставракій, очень не долго царствовавшій, Михаилъ, какъ зять по дочери Никифора, игравшій первую роль во дворцѣ въ санѣ куропалата, занялъ престолъ по жребію Божію и по жребію всего сената. О вѣрѣ его въ Бога и добродѣтели мы предоставимъ разсказывать по частямъ историкамъ. Но не прошло и двухъ лѣтъ его царствованія, какъ онъ добровольно уступилъ престолъ Льву Армянину, сначала стратигу Анатоликовъ, потомъ главнокомандующему въ войнѣ съ Болгарами, задумавшему здѣсь возстаніе. Блаженный удалился отъ власти, мирской кичливости, междоусобныхъ войнъ и зависти, считая болѣе полезнымъ для себя и для государства (τῷ κοινῷ) добровольный уходъ и миръ. Онъ удалился изъ столицы со всѣмъ своимъ семействомъ на острова Принцевы (πρὸς τὰς Πριγκιπέους νήσους), гдѣ избралъ съ женою и дѣтьми уединенную жизнь (§ 2). По смерти его, говорятъ

1) col. 489: τὸ χρόνους ἰκανοῖς ἤδη κατὰ πικνωθὲν τῆς ἀγνοσίας νέφος καὶ τὰς τῶν πολλῶν ἀμαρτωῶσαν διανοίας.

(λέγουσι), у него осталось пять дѣтей: двѣ дочери, старшая Георго и самая младшая Теофана, которыя окончили жизнь въ дѣвствѣ и монашествѣ, и три сына: Теофилактъ, Ставракій и Никита. Первенцемъ былъ Теофилактъ, который со Ставракіемъ были вѣнчаны на царство, но послѣдній еще совершенно юнымъ умеръ передъ удаленіемъ имп. Михаила съ престола (813 г.). Затѣмъ Теофилактъ вмѣстѣ съ родителями (въ 813 г.) постригся и во иночествѣ принялъ имя Евстратія. Никита же, которому исполнилось 10 лѣтъ (ок. 808 г.) былъ, говорятъ (φασί), сдѣланъ дѣдомъ своимъ Никифоромъ — domestикомъ иканатовъ (τῶν λεγομένων ἰκανάτων), — должность, впервые учрежденная ради Никиты. На 14 году возраста (въ 813 г.) онъ, покинувъ дворецъ съ родителями, также постригся — съ именемъ Игнатія (§ 3). Явившись преемникомъ царскихъ дѣтей, Левъ сослалъ ихъ по островамъ каждаго особо, подъ крѣпкую стражу, лишилъ дѣтей ихъ дѣтородныхъ членовъ, осудивъ ихъ на евнушество, захватилъ власть, но воспріялъ и достойный ея конецъ. Иконоборческая ересь Льва и сына его Константина, подавленная на седьмомъ вселенскомъ соборѣ, возродилась при этомъ Левѣ, который свергъ съ престола патріарха Никифора послѣ 9-ти лѣтняго его управленія каедрюю и сослалъ на правую сторону Стена въ одинъ монастырь, гдѣ патріархъ и умеръ на 17-мъ году. Намѣсто его Левъ поставилъ пѣкоаго Θεодота, чиновника (493 ἐν πολιτικῆς ἀξιωμασίῳ), человѣка совѣмъ свѣтскаго какъ по характеру, такъ и по дѣламъ, и необразованнаго, но такого, который могъ быть ревностнымъ иконоборцемъ. Императоръ постригъ его въ клирики и затѣмъ возвелъ на каедрю столицы. Черезъ семь лѣтъ своего жестокаго царствованія Левъ, подобно псу, былъ изрубленъ мечами въ алтарѣ Фарскаго, во дворцѣ, храма Богородицы¹⁾. Михаилъ Пселлъ (ὁ καὶ ψελλὸν φασί), domestикъ экскувитовъ, заподозрѣнный въ покушеніи и взятый подъ стражу своими товарищами, вошедшими тайно во дворецъ подъ видомъ клириковъ и убившими царя, былъ провозглашенъ императоромъ. Михаилъ велѣлъ увезти тѣло Льва въ мѣшкѣ на о. Протъ (εἰς τὴν Πρώτην) и тамъ похоронить его, а сыновей его сдѣлать евнухами и постричь въ монахи (§ 4). Михаилъ Аморианъ, по ереси савватіанъ, правилъ царствомъ 9½ лѣтъ, но не заботился о православіи, напротивъ употреблялъ насилие надъ иконопочитателями. По смерти

1) 498: ἐν μέσσοις τοῖς ἀδύτοις τοῦ καοῦ τῆς Θεομήτορος, ἐν δὲ Φάρων ἐν τῷ παλατίῳ φασί.

Θεодота Касситеры (τοῦ Κασσιτερᾶ), онъ сдѣлалъ патріархомъ бывшаго митрополита Пергскаго Антонія Вирсодепса (ὁ Βυρσοδέψης), иконоборца (съ 821 г., § 5). Послѣ Михаила царствовалъ сынъ его Теофилактъ 13 лѣтъ (829—842); «и былъ онъ во всемъ другомъ, какъ говорятъ (ὡς φασί), не дурень и руководствовался справедливостью¹⁾»; но въ посрамленіи надъ иконами и въ преслѣдованіи православныхъ онъ не уступалъ, такъ сказать, ни одному изъ своихъ предшественниковъ-гопителей, и это, полагаютъ, по внушенію особенно Іоанна, котораго Теофилактъ послѣ Антонія возвелъ на патріаршій престолъ (съ 834 г., § 6). Тридцать лѣтъ (813—842) продолжались безчисленныя опасности, смерти и страданія иконопочитателей. Въ это время Никита-Давидъ проходилъ монашеское житіе (Никита Пафлагонянинъ забылъ при этомъ сказать: въ монастырѣ Сатира), изучилъ Ветхій и Новый Заветъ, творенія отцевъ церкви. Далѣе слѣдуетъ общая характеристика его подвижничества. По смерти своего отца и своего наставника онъ явился попечителемъ братіи, добрымъ пастыремъ и руководителемъ паствы, которая увеличилась настолько, что не могла помѣститься въ одномъ монастырѣ: Игнатій построилъ четыре монастыря и каждый изъ нихъ снабдилъ необходимою принадлежностію; монахи учились у него все дѣлать во славу Божию (§ 7).

Принцевы (Πριγκίπεισι) острова: Плата (Πλάτη), Патръ (Υἱάτρος) и Теревинѣъ, населенные стараніями Игнатія, обратились въ церкви и монастыри. Противъ нихъ на берегу материка онъ въ концѣ своей жизни поставилъ монастырь архангела Михаила (ἡ τοῦ μεγάλου ταξίαρχου μονή), который всячески украсилъ. Затѣмъ онъ былъ удостоенъ священства: отъ руки Василя, епископа Парійскаго, страдальца за иконопочитаніе, онъ былъ поставленъ сначала въ чтецы или глашатаи св. Писанія, потомъ въ иподіаконы, діаконы и наконецъ іереи — по чину и закону духовнаго наслѣдованія. Въ санѣ священника онъ крестилъ безчисленное множество дѣтей: почти всѣ иконопочитатели Византіи, а равно и жители Виеинскаго района приводили къ нему своихъ дѣтей для крещенія, и онъ каждаго человѣка убѣждалъ хранить православную вѣру и отвращаться отъ иконоборческой ереси (§ 8). Тогда тяжелая буря волновала церковь и іереевъ-иконопочитателей; тихой пристанью для всѣхъ былъ Игнатій и его домъ: страдальцы, изгнанники, голодающіе находили помощь у Игнатія, его матери

1) ἢν τὰλλα μὲν, ὡς φασί, οὐ κακός, καὶ δικαιοχριστίας ἀντεχόμενος.

Прокопiи и его сестры, которыя раздавали свои богатства. Казалось, благодать священноначалiя почивала на Игнатiи, такъ что, по рассказамъ (ὡς λόγος), Теофанъ, строитель монастыря Сигрианскаго, когда посѣтилъ его еще совершенно молодымъ Игнатiй, возложилъ на него руку и благословилъ его патриархомъ (§ 9). По смерти Теофила, когда вступила на престолъ Θεодора (въ малолѣтство своего сына Михаила), иконоборчество прекратилось. Иоаннъ или Яннъ (Ἰαννῆς), прозванный Леканомантисомъ, виновникъ Теофилова заблужденiя, былъ низведенъ съ патриаршаго престола и замѣненъ Меоодиѣмъ, много перенесшимъ за исповѣданiе иконопочитанiя: онъ былъ сдѣланъ патриархомъ Константинопольскимъ «по жребiю Божию и царицы», отставилъ приверженцевъ ереси и обновилъ церковь. Какъ при Тарасiи и Иринѣ еретики осудили свою ересь, по потомъ снова къ ней вернулись и были осуждены патр. Никифоромъ, такъ и теперь они были осуждены Меоодиѣмъ, подъ влiянiемъ Иоанникiя. Черезъ четыре года Меоодiй скончался (842 — 846). Выборъ преемника ему падалъ на многихъ, но избранъ былъ пресвитеръ Игнатiй «дѣйствиѣмъ св. Духа и содѣйствиѣмъ и жребiемъ архiereевъ», по пророческому вѣщанiю Иоанникiя. — По Гергенретеру (I. 355), избранiе его было 4 iюля 846 года.

Онъ мужественно противостоялъ грѣху, хотѣлъ быть свободнымъ, властвовать надъ вельможами и обличать погрѣшающаго; всѣ его боялись и не было при немъ слышно ни о прелюбодѣйствахъ, ни о другихъ нечистыхъ вещахъ; онъ смѣло относился какъ къ вельможамъ, такъ и къ самимъ царямъ (§ 10). Послѣ такого предисловія агiографъ переходитъ къ личности Θεодорина брата Варды. Послѣднiй рисуется «не добрымъ, очень горькимъ и безчеловѣчнымъ», дѣятельнымъ въ государственныхъ дѣлахъ, но дурнымъ въ церковныхъ; онъ, говорятъ (φασίν), воспылалъ такою страстью къ своей невѣсткѣ (νύμφη), что это сдѣлалось извѣстнымъ по всему городу. Высокій санъ Варды не смутилъ Игнатiя. Патриархъ обличилъ его, подвергъ епитимiи и убѣждалъ его пощадить свою душу; но Варда не только не отказался отъ зла, но въ праздникъ Богоявленiя безстыдно пришелъ въ храмъ съ намѣренiемъ приобщиться св. Таинъ. Игнатiй отлучилъ его отъ общенiя, какъ недостойнаго такого воспрiятiя. Варда разсердился и пригрозилъ патриарху собственнымъ мечомъ; Игнатiй возразилъ, что мечъ его направится противъ его же самого. Таково начало соблазна, таковъ первый поводъ церковнаго нестроенiя. Варда всячески старался обвинить патриарха

передъ царемъ. Состоя въ санѣ патрикiя и domestика школь, онъ, какъ дядя Михаила, перенесъ на себя всю его власть и однажды сказалъ мальчику: зачѣмъ, владыко, ты уступаешь царство своей матери и сестрамъ? неужели ты все еще ребенокъ? не совершенъ возрастомъ? но вотъ ты уже женатъ и считаешься мужчиною: нужно тебѣ показать и разумъ мужчины: пригласи патриарха и вели постричь свою мать и сестеръ; Богу и всѣмъ намъ достаточно, чтобы царствовалъ ты одинъ и твои будущiя дѣти. Михаилъ немедленно вызвалъ Игнатiя и велѣлъ ему постричь Θεодору съ ея дочерьми. Патриархъ воспротивился, говоря, что онъ при вступленiи на кафедру далъ письменную клятву не дѣлать никакого заговора противъ имперiи. Варда обвинилъ Игнатiя и въ присутствiи царя поносилъ Гивовасилевта (Γηβoβασιλευτον): Гивонъ (Γήβων) былъ глупый челоуѣкъ, съ безпорядочными мыслями, прибывшiй недавно изъ Диррахiя въ видѣ клирика, распускавшiй нелѣпный слухъ, что онъ сынъ царицы Θεодоры отъ другого мужа, заручившiйся расположенiемъ толпы, которая предвѣщала ему царство, и посаженный въ тюрьму на о. Оксiи (Ὀξεία). Игнатiй, внушивъ подозрѣнiе царю, вернулся въ церковь; а Михаилъ велѣлъ отвести свою мать и сестеръ въ Карiанскiй монастырь (ἐν τοῖς Καριανοῦ λεγομένοις), гдѣ и постричь ихъ. Вскорѣ (μετὰ μικρόν) онъ изгналъ съ патриаршества Игнатiя и сослалъ его на о. Теревинѣ и въ тотъ же день перевелъ Гивона съ Оксiи на Принкипо, отрубилъ ему руки, выкололъ глаза и умертвилъ, полагая, что этимъ путемъ онъ отомститъ патриарху. — Сверженiе патр. Игнатiя, какъ увидимъ ниже, произошло 23 ноября 857 года. — Не прошло и трехъ дней, какъ къ царю явились толпы епископовъ съ просьбою (λίβελλος) объ отставкѣ, мотивируя свой отказъ совершеннымъ зломъ, тѣмъ, что ихъ пастыръ удаленъ неканонически; однако отставка ихъ не была принята. Вскорѣ (μετ' ὀλίγας ἡμέρας) патрикiи и болѣе видные изъ судей съ епископами всячески принуждали патриарха письменно отказаться отъ престола, дабы не навлечь на себя большей опасности. Однако Игнатiй остался непреклоненъ; тогда они съ непокрытою головою, по рассказамъ (κατὰ τὸ ἀδόμητον), и безстыднымъ лицомъ приступили ко всякимъ несправедливостямъ: изъ себялюбiя, сребролюбiя, страсти къ удовольствiямъ и любовначалiю они продали себя и несправедливостями, клятвопреступленiемъ, крестопопранiемъ и злодѣйствами смутили церковное благостоянiе (§ 11). Но пшеница очищается отъ шелухи и праведный очищается въ огнѣ бѣды, какъ золото въ горнилѣ (§ 12). Посмотримъ,

что случилось съ Игнатіемъ, что противъ него затѣвалось; «я знаю, что не возможно изложить всего детально (κατὰ μέρος), по моимъ силамъ я коснусь главнаго (τοῖς κυριωτέροις) и постараюсь не опустить ничего, достойнаго примѣчанія» (§ 13).

Когда приближенные къ царю (οἱ παρὰ τοῦ βασιλέως) не могли склонить Игнатія къ тому, чего они желали, они избираютъ въ архіереи столицы протоспафарія и протасикрита Фотія. Это былъ очень знатный и именитый человекъ, славный по природѣ и знаменитый, считавшійся передъ всѣми самымъ виднымъ по свѣтской мудрости и разумѣнію дѣлъ государственныхъ; въ немъ былъ избытокъ грамматическаго знанія, поэзіи, риторикѣ, философіи, медицины и едва ли не всякаго свѣтскаго знанія, такъ что онъ могъ поспорить и съ древними; въ немъ сочетались и способность природная и рвеніе и богатство, путемъ котораго онъ пріобрѣталъ каждую книгу; но больше всего имъ руководила любовь къ славѣ, ради которой онъ проводилъ въ занятіяхъ безсонныя ночи. Когда ему нужно было вступить въ самую церковь (о, если бы этого не было! ὡς μὴ ὄφελον), онъ предался чтенію книгъ не на досугъ (οὐ κατὰ πάρεργον). Если выразиться словами Григорія Богослова, онъ не зналъ невѣдѣнія, не достойнаго его мудрости; онъ не хотѣлъ обращать вниманія на изреченіе «если кто хочетъ быть мудрымъ, пусть будетъ глупымъ», онъ не желалъ избрать пути смиренномудрія, черезъ которое дается великая благодать Божія и истинная мудрость; онъ утвердилъ свое сердце и умъ на хрупкомъ и песчаномъ основаніи — на свѣтской мудрости и на гордынѣ слова, развитаго не для Христа, поддавался тщетнымъ похваламъ людей, обнаружилъ гордыню противъ Бога и этимъ совершилъ всякое злодѣяніе и соблазнъ; посему и конецъ его былъ послѣдователемъ его пачалу; онъ не отказался отъ церкви, незаконно переданной ему мірскими начальниками, и не убоился прелюбодѣйно сочетаться съ женою другого мужа, — наоборотъ, онъ сдѣлалъ это съ радостію и безстыдствомъ. — Агіографъ умалчиваетъ о томъ, что Фотій отказывался отъ престола, — это засвидѣтельствовано письмами его къ папѣ Николаю и къ Вардѣ. Гергенретеръ (I. 378) говоритъ, что принужденіе его къ патріаршеству не было абсолютнымъ и физическимъ, и Фотій уступилъ своему честолюбію; «кажется, все было точно разсчитано». Однако сомнѣваться въ искренности показанія Фотія нѣтъ причинъ: подобно Василію Великому, Григорію Богослову, Іоанну Златоустому, патр. Тарасію и многимъ другимъ святителямъ, онъ сознавалъ труд-

ность своего будущаго положенія и особенно въ дѣлѣ съ Игнатіемъ. «Дѣйствительно, говоритъ одинъ историкъ, Фотій не показалъ при этомъ геройства добродѣтели». Но принимая въ расчетъ формулу того времени, что, повинаясь существующей власти, отнюдь не слѣдуетъ разсуждать, справедливо, или нѣтъ то, что требуется властію: за несправедливость будетъ отвѣчать имѣющей власть, а не тотъ, кто по неволѣ исполняетъ ея приказанія, — принимая во вниманіе и другія господствовавшія тогда понятія, особенно оправданіе знаменитой οἰκονομία (приспособленія къ обстоятельствамъ), къ которой прибѣгали патр. Тарасій и Никифоръ, мы можемъ если не оправдать, то объяснить поступокъ Фотія. — Въ шесть дней онъ вступилъ на желанную кафедру; и надо было видѣть, по пословицѣ, скороспѣшно выдуманнаго святого: въ первый день монахъ вмѣсто мірянина, во второй чтець, на слѣдующій иподіаконъ, далѣе діаконъ, потомъ пресвитеръ, наконецъ на шестой день, въ Рождество Христово (25 декабря 857 г.), онъ вступилъ на іерархическій престолъ, провозгласилъ миръ народу, нисколько не помышляя, достоинъ ли онъ истиннаго мира (§ 14).

Руководителемъ и исполнителемъ во всемъ у Фотія былъ Григорій Асвеста (ὁ Ἀσβεστᾶς), бывший, какъ говорили (ἔφασαν), нѣкогда епископомъ Сиракузскимъ, обвиненный въ нѣкоторыхъ преступленіяхъ въ Византіи и уже изверженный римскою церковью (τῆς τῶν Ῥωμαίων ἐκκλησίας) за антиканоническія дѣянія. Игнатій, когда долженъ былъ быть посвященъ (въ патріарха) въ первый разъ (въ 847 г.), чтобы Григорій не присутствовалъ при его хиротоніи, послалъ его (куда-то), чтобы на досугъ, говорятъ (φησιν), разузнать о его дѣяніяхъ точнѣе. Это сдѣлалъ патріархъ на первыхъ порахъ. Хотя многіе думали: поступилъ онъ не хорошо, однако, — справедливо (§ 15). Вслѣдствіе этого какой шумъ поднялся, какая темъ! Кто изобразитъ малымъ словомъ самолюбіе, гнѣвъ и коварство расторопнаго онаго сицилійца? Узнавъ объ этомъ, онъ не отнесся къ извѣстію философски, не скрылъ своего стыда какъ человекъ разсудительный, но бросилъ изъ рукъ своихъ свѣчи, бывшія при хиротоніи, велъ себя безстыдно, передъ всею церковью до крайности ругалъ певиннаго и въ ярости утверждалъ, что въ церковь вторгся волкъ вмѣсто пастыря. За нимъ послѣдовали Петръ, епископъ Сардійскій (ὁ Σαρδέων), прозванный Жалкимъ (Δεΐλαιος), Евламвій Апамійскій и нѣкоторые другіе изъ незначительныхъ (невидныхъ) клириковъ, которые перазумно отдѣлились отъ церкви

(§ 16).—Письмо папы Николая кромѣ Петра и Евлампія называетъ еще другого Петра, но точнѣе его не опредѣляетъ.—Въ теченіи цѣлыхъ 11 лѣтъ (ἐν ἔλοισ ἐνδεκά χρόνοις) своего перваго патріаршества (847—858) Игнатій всячески старался—и убѣжденіемъ и подкупомъ (δωρεῶν) — потушить зло Асвесты, но бесполезно. Григорій обходилъ всѣ дома вельможъ, всеу ругалъ Игнатія, доказывая, что Игнатій не достоинъ даже называться христіаниномъ; со стороны Фотія и его сторонниковъ (συγγενεῖς) онъ почитался выше всего и считался нѣкимъ великимъ человѣкомъ Божиимъ. Имъ первымъ Фотій былъ хиротонисанъ и изъ вѣры къ нему обратилъ все свое неистовство противъ невиннаго (Игнатія): какъ будто онъ для того былъ избранъ въ патріархи, чтобы наказать невиннаго, и дѣйствовалъ такъ, что, казалось, хотѣлъ лишить его не только іерейства, но и самой жизни, хотя онъ потребовалъ отъ принявшихъ его сначала митрополитовъ рукописанія, что будетъ воздавать Игнатію отеческое почтеніе, дѣлать все по его желанію и ни чѣмъ его не огорчать. Но не прошло и двухъ мѣсяцевъ со времени его хиротоніи, какъ онъ самъ нарушилъ клятву, сначала заключивъ клириковъ, особенно близкихъ къ патр. Игнатію, и подвергнувъ ихъ насильственнымъ пыткамъ и бичамъ; потомъ онъ сталъ лстить, подкупать и обѣщать, требовать рукописанія и всячески старался возвести обвиненіе на Игнатія, будто онъ тайно замышляетъ государственнѣйшій переворотъ. Немедленно отправились въ Теревинѣе жестокіе начальники и дерзкіе воины, произвели разслѣдованіе, но, не найдя состава преступленія, воспользовались чистою несправедливостью. Они перевезли его съ его сторонниками на Іерію (πρὸς τὴν Ἱέρειαν) и одѣли его связаннаго въ козлиную рясу, затѣмъ перевели въ Промитову мѣстность (πρὸς τὰ Προμήτου λεγόμενα), гдѣ оный Левъ Лалаконъ (ὁ Λαλάκων), domestикъ воинскихъ отрядовъ (τῶν Νομέρων) такъ билъ его по щекамъ, что вышибъ у старца два зуба; потомъ заковали ноги его въ кандалы, подобно разбойнику, бросили въ тюрьму, оставили для службы ему двухъ мальчиковъ и удалились. Всѣ эти терзанія клонились къ тому, чтобы Игнатій далъ имъ запись объ отреченіи (λίβελλος ἀποταγῆς), о добровольномъ уходѣ съ престола. Игнатій, видя волка, вторгшагося въ паству, на сколько могъ, воздвигъ нашествіе. Черезъ нѣсколько дней Игнатій былъ переведенъ въ Нумеры (εἰς τὰ Νούμερα) и заключенъ въ кандалы; затѣмъ, съ наступленіемъ августа, его на суднѣ перевезли въ Митилину. Всѣхъ заподозрѣнныхъ слугъ и друзей его подвергали пыткамъ и, въ луч-

шемъ случаѣ, изгоняли изъ города; хартофилаксу Власію за его смѣлость за истину отрѣзали языкъ. Когда Игнатій жилъ въ Митилинѣ, Фотій собралъ на него «церковь лукавнующихъ» и, прибывъ въ храмъ Апостоловъ, возвѣщаетъ изверженіе отсутствующаго Игнатія: анаеematствуетъ и провозглашаетъ его, будучи самъ и обвинителемъ и судьей. И кто соглашался съ этимъ незаконнымъ дѣяніемъ и подписывался, того Фотій приближалъ къ себѣ въ число первыхъ сослужителей; лицъ, не сочувствовавшихъ этимъ безразсудствамъ, онъ ввергалъ въ Преторій и тюрьмы. Многіе негодовали и заявляли объ этихъ противозаконностяхъ Фотія, но послѣдній, обличаемый собственными дѣлами, задумалъ мысль болѣе злую, нежели умную: онъ думаетъ, что зло излѣчивается не добромъ, а зломъ, и къ меньшему злу присоединяетъ большее (§ 17). Онъ задумалъ послать посольство въ Старый Римъ и потребовать отъ папы Николая намѣстниковъ, подъ предлогомъ исправленія церкви или для окончательнаго истребленія иконоборческой ереси, а на самомъ дѣлѣ, чтобы рукою римлянъ (τῶν Ῥωμαίων) совершить болѣе торжественное изверженіе Игнатія. Онъ отправилъ Θεοφιλα еп. Аморійскаго и Самуила еп. Хонскаго, находившагося дотолѣ подъ вѣдѣніемъ Лаодикіи, но теперь произведеннаго имъ въ санъ архіепископа; «благородный» рѣшился писать папѣ ложь, будто Игнатій отказался отъ престола по старости, болѣзни и тѣлесной немощи и удалился отъ церкви, поселился на своемъ островѣ и въ своемъ монастырѣ и служитъ предметомъ почитанія со стороны царей, всей столицы и своей церкви. Папа принялъ посольство, но, не зная истины дѣлъ, отправилъ двухъ намѣстниковъ - епископовъ Захарію и Родоальда (§ 18). Между тѣмъ Игнатій провелъ въ изгнаніи въ Митилинѣ шесть мѣсяцевъ, послѣ чего по волѣ царей былъ возстановленъ на о. Теревинѣе — не для славы, а для безчестія. Трудно описать, какія огорченія причинялъ ему друнгарій царскаго флота Никита Орифа (ὁ Ὠρίφας), любимецъ Фотія и царей.

Но случилась со святымъ и другая бѣда. «Въ то время убійственнѣйшій народъ скиескій, Русь, прибывъ въ Стенъ по Евксинскому Понту и разграбивъ всѣ мѣстечки и всѣ монастыри, стеклись разрушая всѣ принадлежности и имущества населенныхъ островковъ Византіи и убивая всѣхъ захваченныхъ людей. Къ тому же они, набросившись варварскимъ натискомъ и яростью, уничтожили все имущество, находившееся въ монастыряхъ патріарха, захватили 22 ближайшихъ его

слугъ и умертвила ихъ топорами на кормѣ судна¹⁾. Игнатій, узнавъ о томъ, постоянно говорилъ одно: «Господь далъ, Господь взялъ; какъ Господу угодно было, такъ и стало». Въ постоянной молитвѣ онъ чаялъ суда и помощи отъ Бога, — спасеніе отъ царей онъ считалъ тщетнымъ. Слышавшіе о бѣдствіяхъ Игнатія (будто бы) жалѣли, что онъ не былъ взятъ варварами и не убитъ собственными отроками. Вскорѣ потомъ (οὐ πολὺ τὸ ἐν μέσῳ) состоялись собранія и совѣты начальниковъ и архіереевъ противъ невиннаго. Игнатій жилъ въ мѣстности Позейской (εἰς τὰ Ποσειῶς) и наблюдалъ за кознями противъ себя; а Фотій, принявъ свою церковь (τὴν κατ' αὐτὸν ἐκκλησίαν) и намѣстниковъ, прибывшихъ изъ Рима, прибылъ въ храмъ Апостоловъ. Здѣсь находились на лицо цари, всѣ начальники и почти вся столица. Сначала выбрали апокрисиаріями къ Игнатію препосита Ваана Ангориса (ὁ Ἀγγορής) и другихъ изъ маловажныхъ ромеевъ. Послы явились къ изгнаннику со словами: великій и священный соборъ приглашаетъ тебя къ себѣ: иди скорѣе защищаться противъ справедливо, или несправедливо говоримаго о тебѣ. Игнатій отвѣтилъ: скажите пожалуйста, какъ я поѣду? какъ епископъ, іерей, или служитель? Не зная, что сказать, тѣ отвѣтили: а вотъ мы пойдемъ къ пославшимъ насъ и принесемъ тебѣ точный отвѣтъ. На другой день они возвратились и сообщили: намѣстники Стараго Рима, Родоальдъ и Захарія, черезъ насъ недостойныхъ объявляютъ слѣдующее: поспѣши на святой вселенскій соборъ, какъ говоритъ тебѣ твоя совѣсть. Тогда Игнатій одѣлся въ архіерейскія ризы и вмѣстѣ съ епископами, пресвитерами и съ большой толпой монаховъ и мірянъ отправился на соборъ пѣшкомъ. Вблизи храма Григорія Богослова, гдѣ посреди площади стоитъ крестъ на мраморной колоннѣ²⁾, патрикій Иоаннъ Коксисъ (ὁ Κόξης) встрѣтилъ его со словами, что онъ посланъ отъ царя, и пригрозилъ, что если онъ явится не въ простой монашеской рясѣ, то ему предстоитъ смерть. Игнатій перемѣнилъ ризы и былъ представленъ въ

1) col. 516: κατ' ἐκεῖνον γὰρ τὸν καιρὸν τὸ μακροφώτατον τῶν Σχυθῶν ἔθνος, αἱ λεγόμενοι Ῥῶς, διὰ τοῦ Εὐξείνου πόντου προσχεχωρηκότες τῷ Στενῷ καὶ πάντα μὲν χωρῖα, πάντα δὲ μοναστήρια διηρηκότες, ἔτι δὲ καὶ τῶν τοῦ Βυζαντίου περιοικίδων καταδραμονησίων, σκεύη μὲν πάντα ληϊζόμενοι καὶ χρήματα, ἀνθρώπους δὲ τοὺς ἀλόγους πάντας ἀποκτείνοντες· πρὸς οἷς καὶ τῶν τοῦ πατριάρχου μοναστηρίων βαρβαρικῶι καταδραμόντες ὀρμητικῶι καὶ θυμῶι, πᾶσαν μὲν εὐρεθεῖσαν κτήσιν ἀφείλοντο, εἴκοσι δὲ καὶ δύο τῶν γνησιωτέρων αὐτοῦ κερρατικότες οἰκετῶν, ἐφ' ἐνὶ τροχαντήρι πλοίου τοὺς πάντας ἀξίνας κατεμέλισαν.

2) col. 517: πλησίον δὲ τοῦ ναοῦ Γρηγορίου τοῦ θεολόγου, ὅπου σταυρὸς ἐν μαρμαρίνῳ κίονι κατὰ μέσον ἀνεστήλωται τῆς λεωφόρου.

собрание. Явилось 72 жесвидѣтеля, съ давняго времени всѣ известныя безбожники, обыкновенные и сенаторскаго сословія, во главѣ которыхъ стоялъ патрикій Левъ Критскій (ὁ Κρητικός) и за нимъ патрикій Θεодотакій, получившій санъ магистра за свое клятвopеступленіе. Потомъ собрали остальныхъ изъ каждаго сословія и даже изъ такъ называемыхъ двоекрещенцевъ (ἀπὸ τῶν λεγομένων διβαπτιστῶν), которыхъ подкупили деньгами и чинами; приводили ихъ каждаго въ отдѣльности, и они клялись, что «Игнатій, почти 12-й годъ архіерействовавшій, правилъ церковь, будучи хиротонисанъ не по жребію» (ἀψηφίστως); ссылались на 30-й канонъ: «если какой епископъ, воспользовавшись мірскими начальниками, черезъ нихъ овладѣетъ церковью, да извержется», но умолчали о дальнѣйшихъ словахъ: «и всѣ имѣющіе съ нимъ общеніе». На это и обратилъ вниманіе Игнатій. Агіографъ замѣчаетъ при этомъ: «кто не знаетъ, что Игнатій избранъ канонически и законно, жребіемъ всѣхъ вмѣстѣ архіереевъ и съ согласія всей церкви, а самъ Фотій, воспользовавшись содѣйствіемъ дѣльца Варды и мірскими начальниками, достигъ престола не канонически и тираннически болѣе, нежели церковнымъ путемъ; но не знали подкупленные, въ какихъ козняхъ они обличаются» (§ 19). Послѣ словеснаго диспута, вопреки всякому закону справедливости, Игнатія нарядили въ грубыя ризы и сняли сзади одѣяніе архіерейское. При этомъ находился иподіаконъ Прокопій, человекъ почти безсловесный и развращенной жизни, котораго патриархъ за это прежде извергъ изъ степени; онъ первый, сорвавъ омофоръ и остальные ризы, провозгласилъ: ἀνάξιος. Захарія и Родоальдъ и нѣкоторые другіе повторили тоже самое. Ихъ всѣхъ вскорѣ постигло возмездіе: серпъ прор. Захаріи справедливо умертвилъ ихъ. Фотій въ своей ярости противъ невиннаго обнаружилъ ярость противъ всей вселенной и отрекся отъ мирнаго пастыря Иисуса. Не было никого, кто бы не порицалъ этого суда. Даже сторонники Фотія и его друзья стонали при видѣ происходящаго и предрекали, что несправедливость эта падетъ на голову самого судьи. Но Фотій не стѣснялся: къ зависти присоединяя зависть и къ злу зло, онъ всячески старался не только погубить, но, что еще хуже, умертвить его, какъ достойнаго смерти. Осужденнаго Игнатія передали лютейшимъ людямъ для наказанія, пока онъ собственноручно не подпишетъ своего изверженія. Его били, въ сильный холодъ выводили въ одномъ хитонѣ, распинали, жгли, двѣ недѣли держали подъ стражею и морили голодомъ, принуждали спускаться въ могилу

Копронима, привязывали къ ногамъ его камни и прижимали его остриемъ мрамора. Всевозможныя насмѣшки словами и дѣлами чинили надъ нимъ незаконные сыны: Мороеодоръ оный, Иоаннъ Горгонитъ (ὁ Γοργονίτης) и Николай Θεодуловъ Скutelопси (ὁ Σκουτελόψις, § 20). Послѣ всѣхъ этихъ терзаній его растягивали на мраморѣ въ видѣ креста, били и обагрили землю его кровію. Игнатій едва дышалъ и къ тому же страдалъ разстройствомъ желудка. Мороеодоръ насильно взялъ его за руку, поставилъ хартію, чтобы онъ на ней начерталъ крестъ, и передалъ ее Фотію. Послѣдній, взявъ крестъ, подписалъ «Игнатій, недостойный Константинопольскій исповѣдую, что я вошелъ не по жребію и сіи годы правилъ церковью не свято, но тиранствовалъ». Подпись эта была послана царю; Игнатій былъ выпущенъ на свободу и удалился въ домъ своей матери въ Посей (τὰ Ποσειῶς), гдѣ сталъ поправляться. Между тѣмъ цари рѣшили вновь призвать его въ храмъ Апостоловъ, выслушать отъ него о его изверженіи и о собственномъ анаѳематствованіи, послѣ чего хотѣли выколоть ему глаза и отрубить руку. Насталъ день Пятидесятницы, и вотъ толпа вооруженныхъ солдатъ неожиданно окружила его домъ. Игнатій рѣшилъ, что они намѣреваются убить его; одѣлся въ убогую ризу мірянина, повѣсилъ на плечи двѣ корзины и вышелъ подобно какому нибудь носильщику, скрывшись ночью отъ стражи. Вмѣстѣ съ ученикомъ своимъ Кипріаномъ онъ черезъ портикъ направился въ мѣстность Сиваитскую (ἐπὶ τὸ Σιβαίτικον). Дорогою ему предсталъ благолѣпный мужъ съ гладко причесанными волосами на головѣ, въ бѣлыхъ ризахъ и на бѣломъ конѣ, ѣхавшій по направленію къ Влахернамъ; онъ произнесъ: «Богъ и пресв. Богородица да сохранитъ тебя и твоихъ спутниковъ, священный владыко, въ безопасности». Игнатій въ жалкомъ образѣ сѣлъ въ судно и отправился на Принцевы острова, потомъ на Приконисскіе, Пропонтидскіе, переѣзжалъ съ одного острова на другой, блуждалъ по пустынямъ, скрывался въ горахъ и пещерахъ. Фотій, ошибшись въ добычѣ, обыскалъ всѣ монастыри, всю столицу и окрестности, но не могъ отыскать его; тогда онъ по царскому повелѣнію отправилъ Орифу съ 6-ю кораблями по всѣмъ островамъ и побережьямъ схватить Игнатія и умертвить его, какъ возмутителя всей имперіи (ὡς ἄλην ἀνατρέποντα τὴν βασιλείαν). Часто охотники нападали на Игнатія, но не узнавали его въ рабскомъ одѣяніи; иногда онъ проходилъ мимо ихъ, но они его не видѣли, какъ Ассиріанс Елисея, и возвращались ни съ чѣмъ (§ 21).

Съ наступленіемъ августа столица подверглась страшнымъ землетрясеніямъ. Люди въ страхѣ видѣли одну причину несчастія—въ несправедливости по отношенію къ Игнатію. Землетрясеніе длилось 40 дней съ такою силою, что сами цари всенародно поклялись, что Игнатій можетъ безбоязненно вернуться въ свой монастырь. Когда узналъ объ этомъ Игнатій, онъ открылся патрикію Петропѣ, дядѣ императора по матери, который вручилъ патриарху ладонку царя. Игнатій, надѣвъ ее на шею, явился къ Вардѣ. Послѣдній спросилъ: зачѣмъ ты вѣчно блуждаешь изъ одной страны въ другую? И въ отвѣтъ услышалъ евангельское слово. Варда отослалъ его обратно въ монастырь. Землетрясеніе прекратилось. Тогда Болгары, Божіимъ смотрѣніемъ, изнуренные голодомъ, подкупленные царемъ¹⁾, сложили оружіе и приняли крещеніе (§ 22),—совершенно лишняя подробность, вкрававшаяся въ житіе.

Тогда подкупленные (δωροδοκῆθέντες) Фотіемъ намѣстники Рима возвратились въ Римъ. Папа Николай разспросилъ ихъ въ точности о патриархѣ Игнатіи и, уличивъ ихъ ихъ же словами, назвалъ ихъ предсѣдателями разбойническаго, а не каноническаго собора, извергъ и предалъ ихъ анаѳемѣ; а равно и самого Фотія назвалъ тиранномъ и прелюбодѣемъ, извергъ и анаѳематствовалъ его на каноническомъ соборѣ, жребіемъ всей своей церкви, объявивъ, что онъ не отличается отъ Максима Киника, оскорбителя Григорія Богослова, смутителя церкви. Поэтому онъ и осудилъ его, какъ причину соблазновъ, и рукоположенныхъ имъ, какъ его единомышленниковъ и сообщниковъ Фотія, и письменно отлучилъ самого императора и все его государство; послѣ чего онъ приговоръ свой сообщилъ патриархамъ Востока (§ 23).

Въ тѣ дни случился пожаръ во св. Софіи, но это бѣдствіе не образумило поступающихъ несправедливо, напротивъ (§ 24).

Между тѣмъ Варда, забравъ въ свои руки ромейскую власть, былъ провозглашенъ сначала куропалатомъ, а вскорѣ (μετὰ μικρόν) и кесаремъ; онъ злоупотреблялъ добротою (εὐήθεια) племянника и являлся поклонникомъ всякой невоздержности и сластолюбія. Михаилъ, развративъ умъ юношескими страстями, осмѣивалъ все божественное, выбиралъ въ свою среду жалкихъ человѣчковъ, лишенныхъ св. Духа и исполненныхъ противнаго духа; жалкій, онъ рукополагалъ въ подра-

1) col. 525: τοῖς δώροις τοῦ αὐτοκράτορος δωροδοκῆθέντες.

жаніе церкви іереевъ и архіереевъ, а нѣкоего протоспаѳарія Теофила, шута и мима, поставилъ даже въ патріарха, за что былъ осмѣянъ. Благодаря такому обществу имя Божіе среди народовъ подверглось нареканію (§ 25). Съ безстыдствомъ онъ говорилъ: у меня патріархъ Теофилъ, у кесаря Фотій, а у христіанъ — Игнатій. Теофилъ такъ издѣвался надъ св. тайнами, что даже у еллиновъ-язычниковъ никто бы этого не посмѣлъ дѣлать. Но Фотій, видя кощунство, не обличалъ Теофила; «и не удивительно: онъ былъ наемникъ, а не пастьрь». Онъ не заботился о погибающихъ овцахъ, душа его направлялась только къ двумъ цѣлямъ — при фаворѣ царей сохранить за собою патріаршество и, если можно, лишить жизни Игнатія; а что это истина, о томъ вопіютъ самыя дѣла, а не пустыя слова. Однажды одинъ пришлецъ, дотогѣ незнаемый, одѣтый въ монашескую рясу, по имени Евстратій, неожиданно явился въ патріаршій домъ, представилъ патріарху передъ всѣми два подложныхъ письма, которыя, какъ выяснилось въ послѣдствіи, изготовилъ самъ мудрѣйшій Фотій: одно отъ лица Игнатія къ папѣ Николаю съ изложеніемъ дѣла о его низведеніи и несправедливостей царя; этого письма папа будто бы не хотѣлъ и читать, и оно къ нему было возвращено обратно; другое письмо отъ папы Николая къ Фотию, въ которомъ уничтожается первое разногласіе между Фотіемъ и папою и провозглашается вѣчная дружба между ними. Фотій, получивъ эти письма, представилъ ихъ царю и кесарю съ замѣчаніемъ: Игнатій творитъ зло противъ вашей царственности, обманываетъ и обвиняетъ васъ передъ иноземными народами, онъ жить недостойнъ, его злодѣянія вотъ засвидѣтельствованы письмами, которыя говорятъ скорѣе въ нашу пользу; не справедливо, если ваша царственность попирается Игнатіемъ. Вслѣдствіе этого Игнатій былъ взятъ подъ стражу и заключенъ въ тюрьму, начались допросы и розыски. Былъ допрошенъ принесшій письма, отъ кого онъ получилъ письмо къ папѣ и подорожную. Сначала онъ говорилъ, что получилъ ихъ отъ Кипріана, ученика Игнатьева, но черезъ мѣсяцъ сталъ отрицать показаніе, что не знаетъ ни Кипріана, ни кого-либо изъ людей Игнатія. За противорѣчіе въ показаніи онъ былъ наказанъ кесаремъ плетью. Фотій много старался освободить его, но не могъ, но потомъ въ утѣшеніе сдѣлалъ его начальникомъ ликторовъ (διωμητῶν ἄρχων). Когда козни Фотія были обнаружены, никто не могъ переносить его происковъ (§ 26).

Послѣ того въ праздникъ Вознесенія Господня вечеромъ случи-

лось землетрясеніе, самое страшное изъ всѣхъ когда либо бывшихъ, и продолжалось всю ночь. Изъ земли и моря раздавался шумъ и неясный гулъ, люди находились въ трепетѣ; колонна Юстина, сорванная съ подножія, рухнула. Тогда же оный Василій, бывший ранѣе епископомъ Критскимъ, вслѣдствіе нашествія Агарянъ, былъ переведенъ въ Солунь (и это къ стыду столичнаго архіерея); онъ дерзновенно явился къ императору и убѣждалъ его отказаться отъ кощунственнаго подражанія іерейскимъ дѣламъ, утверждая, что вновь возгорится гнѣвъ Божій. Раздраженный царь ударилъ по щекѣ честнаго старца, вышибъ ему зубы и такъ билъ его по спинѣ, что тотъ чуть было не лишился жизни. Но объ этомъ нисколько не заботился наемникъ (Фотій): онъ и самъ наслаждался совершаемыми святотатствами, вмѣстѣ съ шутами и мальчикомъ ходилъ и пировалъ и былъ недалеко отъ ихъ занятія. Онъ все думалъ объ Игнатіи и вѣрилъ всему, что противъ него говорили; обличитель Игнатія дѣлался его другомъ; онъ подкупалъ пріятелей и слугъ Игнатія. Однимъ изъ учениковъ послѣдняго былъ Игнатій, который, какъ нѣкій Димасъ (Δημάς), возлюбивъ нынѣшній вѣкъ, перешелъ на сторону Фотія и былъ сдѣланъ начальникомъ (ἄρχων) тогда пропонтидскихъ монастырей, потомъ митрополитомъ Іерапольскимъ. Отвѣчая на повышеніе, онъ сказалъ (Фотию): владыко, дивлюсь, какъ отъ тебя скрылся проступокъ Игнатія: посрединѣ площади острова стоитъ храмъ 40 мучениковъ, а рядомъ съ нимъ молитвенный домъ Богоматери; престолъ его повергли на землю ранѣе Русскіе¹⁾, но Игнатій возстановилъ его. Фотій раздулъ дѣло, представивъ царямъ дѣло въ великомъ и страшномъ видѣ; посовѣтовавшись со своими сторонниками (ἐκκλησίαι), онъ послалъ на островъ митрополитовъ Амфилохія Кизическаго, Θεодора Патрскаго и сенатора Панталеонта Воера (ὁ Βόθρος) и руками ихъ уничтожилъ престолъ. Онъ велѣлъ имъ явиться на морской берегъ, окропить его 40 разъ и воздвигнуть новый. Какъ не дивиться тебѣ, человѣче? иронизируетъ Никита надъ Фотіемъ, какъ не издѣваться надъ тобою и сначала, и потомъ? Этому ли тебя научили продолжительныя занятія, безсонныя ночи, безчисленное множество книгъ, чтеніе и собесѣдниковъ, ветхій и новый Завѣтъ, мнѣшія классическихъ философовъ, законы и слова святыхъ? развѣ тебѣ было не достаточно насильственнаго сверженія чловѣка съ престола, беззаконнаго изверженія, ссылокъ и кандаловъ, бѣгства, доносовъ,

1) col. 562: τοῦτου τὴν τράπεζαν πρῶην οἱ Ῥῶες τὴν νῆσον πέρθειντες κατέβαλον εἰς γῆν.

обмановъ, которыми ты окатилъ его? ты насилуешь теченіе рѣки, всеу желая погубить его (§ 27). Затѣмъ агіографъ рассказываетъ о снѣ, который видѣлъ кесарь Варда. Призвавъ однажды своего вѣрнаго друга, нѣкогда логовѣта казны (γενικῶν ποτε λογοθέτην) Филооея, Варда сообщилъ ему страшный сонъ: будто онъ съ царемъ Михаиломъ въ прошлую ночь вошелъ въ храмъ св. Софїи и увидѣлъ, что архангельскія иконы вверху и внизу по всѣмъ окнамъ смотрятъ въ храмъ; когда они подошли къ амвону, явилось двое кубякуларіевъ: одинъ схватилъ царя и повлекъ его вправо, другой Варду влѣво. Варда увидѣлъ въ алтарѣ старца, похожаго на икону ап. Петра, и съ нимъ двухъ преноситовъ; у ногъ сидящаго стоялъ Игнатїй и молился ап. Петру, прося его утѣшить его многострадальную старость и говоря, что его болѣе всего обидѣлъ Варда. Тогда сидящїй подалъ мечъ стоявшему отъ него справа, велѣлъ вывести Варду за нартѣкъ и рубить на части, а царю объявилъ погибель. Что ему сказалъ на это Филооей, Никита умалчиваетъ, но Варда въ началѣ поста послалъ на островъ Фотіева родственника Льва Птаолима (ὁ Πταολήμης) съ войскомъ и велѣлъ содержать Игнатїя въ совершенномъ уединенїи.

Черезъ три мѣсяца сонъ осуществился: Михаилъ отправился на Критъ, Варда сопровождалъ его до Кипъ (Κῆποι), гдѣ и былъ умерщвленъ и разрубленъ на куски. Такъ погибъ софистъ, всегда приноровлявшїйся ко времени, угождавшїй сильнымъ и тѣснившїй бѣдныхъ (§ 28). Императоръ немедленно вернулся въ столицу и въ пятидесятилетнему возвелъ патрикія и паракимомена Василю въ царскїй санъ.

Многоумный Фотїй, оказавшись не въ состоянїи повредить папѣ Николаю, убѣдилъ царя созвать соборъ для его осужденїя. Собралъ всѣхъ подвѣдомственныхъ ему епископовъ, нѣкоторыхъ жалкихъ людшекъ и неизвѣстныхъ замѣстителей восточныхъ патріарховъ, Фотїй безъ всякой причины произнесъ анаѣму противъ Николая. Онъ подкупилъ франкскаго короля Людовика (Λεδόχου) и его супругу Ингельберту (Ἠγγεβέργαν), обѣщая провозгласить ихъ въ Константинополѣ царями, лишь бы они содѣйствовали ему изгнать изъ церкви Игнатїя. Устроивъ дѣло, онъ отправилъ въ Италію акты собора съ рукоположенными имъ Халкидонскимъ митрополитомъ Захарїею Кофомъ (ὁ Κοφός) и Θεодоромъ, перемѣщенными изъ Карїи въ Лаодикію; а самъ всячески старался привлечь на свою сторону Игнатїевыхъ слугъ, но напрасно; онъ старался поссорить Михаила съ Василемъ, наговаривая каждому изъ нихъ противъ другого, но это не понравилось Василю.

Вскорѣ затѣмъ Михаилъ былъ умерщвленъ въ храмѣ (πρὸς τῷ τεμένει) муч. Маманта, процарствовавъ съ матерью 15 лѣтъ и 8 мѣсяцевъ и одинъ — 9 лѣтъ.

Сентября 24 (867 г.) Василю вступилъ во дворецъ и былъ провозглашенъ самодержцемъ. Немедленно онъ послалъ вернуть съ дороги Захарїю Халкидонскаго. На слѣдующій день послѣ провозглашенїя онъ низвелъ Фотїя съ патріаршаго престола и сослалъ въ монастырь Скепи (Σκέπη), а на третїй день отправилъ друнгарїя царскаго флота Илию съ царскимъ судномъ за Игнатїемъ — вернуть его съ острова съ подобающею честїю. Новый царь водворилъ Игнатїя въ «отцовскихъ своихъ палатахъ» Машганахъ (Μάγκανα, § 29). Имп. Василю рѣшился взять у Фотїя всѣ рукописи и бумаги, которыя тотъ взялъ, уходя съ патріаршества. Не смотря на то, что Фотїй клялся, что у него ничего нѣтъ, преноситъ Ваанъ (Βαάνης), посланный къ нему, забралъ у него семь полныхъ мѣшковъ, запечатанныхъ свинцовою печатью. Тутъ оказались двѣ книги, писанныя золотомъ и серебромъ, въ шелковомъ переплетѣ; одна изъ нихъ содержала семь соборныхъ дѣяній (фантастичныхъ и дѣйствительныхъ) противъ Игнатїя. Въ началѣ ихъ при каждомъ дѣянїи рукою Сиракузскаго архіепископа Григорїя Асвесты (Ἀσβεστάς), извѣстнаго живописца, былъ изображенъ Игнатїй. Въ первомъ дѣянїи его влекутъ и бичуютъ, подпись «дїаволь»; во второмъ на него плюютъ, съ подписью «начало грѣха»; въ третьемъ его извергаютъ съ престола, надпись «сынъ погибели»; въ четвертомъ онъ изображается связанымъ и изгоняемымъ, съ подписью «скудость Симона мага»; въ пятомъ на шею Игнатїя надѣто дерево, съ подписью «превозносящїйся выше Бога и святыни»; въ шестомъ изображенъ осужденнымъ, съ подписью «мерзость запусѣнїя»; въ седьмомъ его влекутъ и обезглавливаютъ, съ подписью «Антихристъ». Я, пишетъ Никита, умолчалъ бы объ этомъ, если бы не видѣлъ авторовъ, содѣявшихъ это, и близкихъ къ нимъ лицъ, которыя не только не краснѣли, но гордились, приписывая Фотїю славу святости. Очевидцы, присутствовавшїе при чтенїи дѣяній, увѣряли, что противъ Игнатїя было выставлено 52 обвиненїя; въ концѣ cadaго изъ нихъ оставлено мѣсто для подписи лицъ, которыхъ бы удалось подкупить. Вторая синодиковая книга направлена была противъ папы Николая. Второй экземпляръ этихъ книгъ Фотїй хотѣлъ послать съ Захарїею и Θεодоромъ къ королю франкскому для того, чтобы Людовикъ изгналъ Николая съ престола, а первый экземпляръ оставилъ у себя. Отнявъ эти четыре

книги, императоръ доложилъ о нихъ сенату и церкви и затѣмъ приказалъ съечь ихъ (§ 30).

Имп. Василій созвалъ во дворцѣ Магнавры silentій и въ воскресенье 23 ноября, день изгнанія Игнатія, возстановилъ его во всѣхъ патріаршихъ правахъ, послѣ девяти полныхъ лѣтъ его страданія. Весь городъ присутствовалъ при этомъ событіи. Игнатій былъ веденъ мимо святаго колодца (*διὰ τοῦ ἁγίου φρέατος*), поднимаясь къ храму св. Софіи; у правыхъ дверей его встрѣтилъ сонмъ патріархievъ. По обычаю, была совершена литургія. Когда іерей, совершая возношеніе даровъ, возгласилъ: «Благодаримъ Господа», уже самъ народъ воспѣлъ: «Достоинъ и праведно». Утвердившись на престолѣ, Игнатій возбранилъ служеніе не только Фотію и его ставленникамъ, но и всѣмъ его сторонникамъ. Затѣмъ онъ убѣдилъ царя созвать вселенскій соборъ для прекращенія соблазна. Къ папѣ Николаю были посланы апокрисіаріями на двухъ дромонахъ: Іоаннъ Пергскій (*ὁ τῆς Πέργης*), сострадаецъ Игнатіевъ, со стороны Фотія Петръ Дилей (*Δεῖλαιος*) Сардскій; съ ними отправился также спатарій Василій Пинака (*Πινακᾶς*). Дорогою Петръ Дилей жалко (*δειλαίος*) погибъ въ Далматинскомъ заливѣ, а Іоаннъ съ Васиіемъ нашли въ Римѣ уже не Николая, недавно умершаго, а новаго папу Адріана. Вскорѣ въ Византію съѣхались: Стефанъ и Донатъ, епископы папы римскаго, и съ ними одинъ изъ семи діаконovъ Маринъ; дарами и письмами императоръ пригласилъ Сирійскаго начальника; замѣстителемъ Александрійскаго патріарха Михайла былъ архидіаконъ и синкелль Іосифъ, Антиохійскаго патріарха Михайла—Θομα, митрополитъ Тирскій, Іерусалимскаго патріарха Θεοδосία—пресвитеръ и синкелль Илія. Всѣ они съ 12-ю сострадавшими съ Игнатіемъ епископами собрались въ правой части катихуменъ Софійскаго храма во главѣ съ имп. Васиіемъ (§ 31). Передъ честнымъ и животворящимъ древомъ и св. Евангеліемъ были прочитаны сначала грамоты папы Адріана и восточныхъ патріарховъ, затѣмъ были провѣрены полномочія замѣстителей (§ 32). Далѣе, священники и архіереи, поставленные патр. Меѳодіемъ и Игнатіемъ, но склоненные на сторону Фотія, дали покаянныя письма (*λιβέλλους μετανοίας*), просили прошенія, были подвергнуты епитиміи и получили свои каѳедры (§ 33). Затѣмъ соборъ изъ 102 епископовъ привелъ Фотія, противъ его воли; его обвиняли въ зломышленія противъ Игнатія, во лжи, клеветѣ и замыслахъ противъ папы Николая; спрашивали, что онъ

думаетъ объ осужденіи его въ Римѣ. Фотіи молчалъ¹⁾; замѣстители, царь и сенатъ убѣждали его просить прошенія, чтобы онъ въ санѣ мірянина могъ удостоиться общенія съ вѣрными; но Фотіи отказался. Тогда его осудили, анаѳематствовали какъ виновника церковнаго соблазна. Приговоръ былъ подписанъ не голыми чернилами, но, «какъ я слышалъ отъ знающихъ и утверждавшихъ» (*ὡς τῶν εἰδόντων ἀκήρως διαβεβαιουμένων*), погружали перо (*κάλαμον*) въ самую кровь Спасителя; такъ осудили Фотія и всѣхъ имъ рукоположенныхъ (§ 34). По этому поводу Никита замѣчаетъ: Я намѣренъ осудить постановленіе этого восьмого собора, какъ это ни смѣло; правда, я его принимаю вмѣстѣ съ семью предшествующими, но порицаю его, не за то (какъ нѣкоторые полагаютъ), что онъ поступилъ сурово и со злопомненіемъ, а за то, что неправильно судилъ, судилъ съ бѣльшимъ, чѣмъ слѣдовало, снисхожденіемъ, вопреки апостольскому правилу. Фотіи осудилъ Игнатія, овладѣвшаго церковью будто бы чрезъ посредство мірскаго власти,— очевидно по 30 Апостольскому канону²⁾; но этотъ канонъ долженъ быть примѣненъ къ самому Фотію, который правилъ церковью не избраніемъ Божіимъ и іерейскимъ, а при чрезмѣрномъ своемъ любоначаліи и жаждѣ къ славѣ черезъ мірскую власть. Его самого слѣдовало извергнуть со всѣми, имъ рукоположенными; членамъ собора не слѣдовало быть снисходительнѣе Бога и Божьяго суда; это все перевернуло вверхъ дномъ (намекъ на событіе, послѣдовавшее по смерти Игнатія). Какъ во времена Тарасія соборъ поступилъ съ еретиками снисходительнѣе, чѣмъ слѣдовало, и они потомъ возобновили свое нечестіе, такъ и теперешній соборъ произнесъ судъ не каноническій, и зло снова распространилось въ церкви, ибо позже Фотіи снова захватилъ престолъ, поправъ апостольское правило и церковное преданіе, и принудивъ всѣхъ отказаться отъ своихъ рукописаній и такимъ образомъ быть крестопопрателями. Такова, по моему мнѣнію, ошибка этого собора, принявшаго въ общеніе павшихъ и введшаго въ стадо волка. Да нѣкоторые и предвидѣли это по знаменіямъ тѣхъ временъ. Еще до собора, но уже въ ожиданіи его, извнѣ пригнанные быки были ведомы по городу; вдругъ они разъярились и бросились

1) По другому списку: сказалъ, что не имѣетъ причины оправдываться во взводимыхъ на него обвиненіяхъ.

2) Ράλλη καὶ Πότλη Σύνταγμα, II, 37: εἰ τις ἐπίσκοπος κοσμικοῦς ἀρχοῦσι χρησάμενος, δι' αὐτῶν ἐγκρατῆς ἐκκλησίας γένοιτο, καθαιρεῖσθαι καὶ ἀφορίζεσθαι καὶ οἱ κοινωνοῦντες αὐτῷ πάντες.

въ разныя стороны; одинъ вторгся въ храмъ св. Софіи и добѣжалъ даже до амвона; это было въ 9-мъ часу дня. Затѣмъ 9 января произошло страшное землетрясеніе, когда упало много церквей, портиковъ и домовъ, погубило множество скота и людей, и треснулъ во многихъ частяхъ храмъ св. Софіи, заботы о поправкѣ котораго приложилъ имп. Василій. Это происходило до собора. А послѣ него, въ началѣ октября, разразился надъ столицей ураганъ, сорвавшій крыши со многихъ церквей, дворцовъ и свинцовый покровъ съ патриаршей палаты, и уронившій тяжеловѣсный мѣдный кубарь съ четырехсторонняго столпа-монолита на ипподромъ; «этого бы не случилось, если бы, какъ сказано, члены собора рѣшили по апостольскому правилу». — Эти разсужденія Никиты въ лучшемъ случаѣ конечно наивны. Если небесныя явленія необходимо было ужъ непременно подгонять къ дѣлу Игнатія и Фотія, то вѣдь та партія сторонниковъ Фотія, которая находила осужденіе его въ 869 г. слишкомъ суровымъ, могла толковать ихъ совсѣмъ наоборотъ, въ томъ смыслѣ, что кара небесная посѣтила городъ въ отвѣтъ на намѣреніе осудить Фотія и за совершившійся судъ надъ нимъ. — Но соборъ, замѣчаетъ Никита, равно какъ простота, чтобы не сказать слѣпота, царя, благоволили Фотію и его сторонникамъ (§ 35).

Во второе свое патриаршество Игнатій правилъ церковью съ большею опытностью, святостью и увѣренностью, чѣмъ прежде. Въ общей его характеристикѣ заслуживаетъ вниманія указаніе на заботу его объ устроении церкви и на произнесеніе имъ словъ въ храмахъ Богоматери, Апостоловъ и Мучениковъ. Никита отмѣчаетъ, съ какимъ благочестіемъ патриархъ служилъ литургію, и приводитъ образчикъ его проповѣди (§ 36).

Достигши глубокой старости (πῶν ἡρᾶς), Игнатій желалъ смерти, какъ избавленія отъ временныхъ трудовъ, болѣзней и горестей (§ 37). Передъ смертью у него отнялся языкъ. Въ полночь служка воскликнулъ «благослови, владыко»; Игнатій съ трудомъ спросилъ его: какого святого сегодня память? Тотъ отвѣтилъ: «Іакова, Брата Божія, твоего друга, владыко». Игнатій поправилъ его: «владыки моего; ну спасайтесь; благословенъ Богъ нашъ всегда, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ, аминь». И съ этими словами онъ испустилъ духъ. Облаченъ онъ былъ въ святительскія ризы съ наплечниками Іакова, Брата Божія, нѣсколько лѣтъ тому назадъ присланными ему изъ Іерусалима. Игнатій скончался 23 октября (877 г.) и поставленъ былъ

сначала въ деревянной ракъ во храмъ св. Софіи (§ 38). Народъ пропталъ такое почтеніе къ Игнатію, что растащилъ доски изъ-подъ кровати, на которой лежалъ почившій, и разорвалъ на тысячи частей покрывало, которымъ онъ былъ покрытъ. Едва удалось освободить отъ народа его тѣло и перенести въ храмъ муч. Мины, гдѣ оно лежало не долго. При гробѣ его исцѣлились двѣ сумасшедшія женщины. Лица, завѣдывавшія его похоронами, положили тѣло на судно и поплыли къ построенному Игнатіемъ храму Архистратига (πρὸς τῷ ἱερῷ τοῦ ἀρχιστρατήγου ναῶ); стоявшая на морѣ буря утихла. Тѣло было положено въ мраморной ракъ въ правой сторонѣ (§ 39). Игнатій во второе патриаршество правилъ десять лѣтъ, всего тридцать съ небольшимъ лѣтъ и умеръ на 80-мъ году жизни (§ 41). Разсказывать, какими чудесами прославилъ его Богъ — дѣло исторіи, а не настоящаго времени, тѣмъ не менѣе Никита предлагаетъ немного изъ многаго (§ 42).

Мальчикъ 8 — 9 лѣтъ, совершенно параличный и оглохшій, былъ приведенъ ко гробу Игнатія и черезъ четыре дня совершенно выздоровѣлъ и самъ собою открылъ церковныя двери (§ 43). Другой, пораженный эпилепсіей и нѣмотою, обратился съ молитвою къ Игнатію, который явился ему во снѣ съ ключемъ въ рукѣ, всунулъ ему ключъ въ ротъ, повернулъ и назвалъ себя патриархомъ Игнатіемъ, послѣ чего больной совершенно выздоровѣлъ (§ 44). — Легенда о чудодѣйственномъ ключѣ, исцѣляющемъ человѣческія немощи, сохранилась въ Византіи и въ болѣе позднее время; въ 1200 г. она приурочена была къ затвору Софійскаго храма, мѣдный запоръ котораго брали въ ротъ люди, одержимые какою либо отравою, и исцѣлялись¹⁾. — Третій человекъ, страдавшій диссентеріею, не получившій помощи отъ врачей и стоявшій на краю смерти, обратился съ молитвою къ Игнатію, увидѣлъ его во снѣ, успокоился и выздоровѣлъ (§ 45). Одна законная жена, мать трехъ дѣтей, страдала сухоткою сосцевъ и давала кормить дѣтей другимъ женщинамъ; обратившись съ молитвою къ Игнатію, она собрала миро съ его волосъ и получила избыліе своего собственнаго молока; тоже получила и другая женщина, страдавшая тѣмъ же (§ 46). Одна благородная жена долго была бездѣтна; мужъ принесъ ей слея отъ мощей Игнатія; женщина намазалась имъ, разрѣшилась отъ неплодія и стала матерью многихъ дѣтей (§ 47).

1) См. Паломникъ Антонія Новгородскаго, въ изд. Имп. Прав. Пал. Общ., пред. стр. LXXXV.

Но Игнатій помогаль не только тѣмъ, кто притекаль къ его гробу, — онъ исцѣляль и дальнихъ. Стратигъ Сициліи Мусуликъ клятвенно утверждалъ, что когда онъ въ войнѣ съ Сарацинами призвалъ на помощь Игнатія, онъ увидѣль его въ воздухѣ на бѣломъ конѣ, что онъ справа предводительствуетъ войскомъ, и стратопедархъ разбилъ враговъ (§ 48)¹⁾. — Описанное здѣсь происшествіе относится вѣроятно къ 881 году²⁾. По Георгію иноку (р. 761 М), стратилатомъ Сициліи былъ тогда Евпраксій; на помощь ему былъ посланъ протове-стиарій Прокопій; Мусуликъ (*Μουσουλίχης*) былъ отправленъ въ Кефаллинію, Равдухъ (*ὁ Ῥαβδοῦχος*) въ Диррахій, Иниатъ (*Ἰνιάτης*) и Левъ Апостиппъ въ Пелопоннись. Извѣстно, что Прокопій, вслѣдствіе измѣны Апостиппа, проигралъ битву и былъ убитъ Сарацинами. Появленіе здѣсь Льва свидѣтельствуетъ, что вскорѣ въ Сицилію стянулись военныя силы всѣхъ западныхъ оемъ, что здѣсь же могъ оказаться и Мусуликъ, который по смерти Прокопія могъ принять начальство надъ корпусомъ и отгѣснить Арабовъ. — У одной женщины были необычайно трудныя роды; врачи совѣтовали даже разсѣчь утробу и извлечь оттуда ребенка. Но одинъ изъ присутствующихъ имѣль при себѣ кусочекъ того покрывала, которымъ былъ покрытъ въ гробу Игнатій; онъ приложилъ его къ бедрамъ больной, и женщина благополучно разрѣшилась отъ бремени (§ 49). Кромѣ того Игнатій исцѣляль лицъ, страдавшихъ нефритомъ (*νεφρῆτικῶ νοσήματι*), прокаженныхъ (*λεπρούς καὶ ἀλεφαντιῶντας*), слѣпыхъ, паралитиковъ, сухорукихъ и сухоногихъ, отъ горячки, лихорадки и сумасшествія. Саккеларій Лидъ (*ὁ Λυδός*), вступившій въ монастырь по обману Фотія, долженъ былъ бичемъ выгонять всѣхъ, кто приходилъ ко гробу Игнатія; кромѣ того онъ велѣль разрушить смежныя съ гробомъ мѣста подъ тѣмъ предлогомъ, что Игнатій спряталъ тамъ золото, а на самомъ дѣлѣ, чтобы обезчестить мощи. Но вотъ его покаралъ гнѣвъ Божій: Лидъ страшно вскричалъ, облился собственною своею кровью, былъ принесенъ домой и четыре дня пробыль безъ голоса (§ 50).

1) 564 ὁ τῆς Σικελίας στρατηγός, ὡς μέλλον εἰς πόλεμον συμβαλεῖν ἐν Σικελίᾳ τοῖς Σαρακηνοῖς καὶ ἀγῶνι πολλῶ συνεχόμενος . . . εἶδον αὐτὸν ὀφθαλμοφανῶς ἐπὶ τοῦ αἴερος ὡσπερ ἐφ' ἵππου λευκοῦ καθήμενον—πρὸς τοῖς δεξιῶς μέρεσιν ὄδηγεῖν τὸν στρατὸν . . . ὃ καὶ πεποιηχότα τὸν στρατοπεδάρχη (Μουσιλίχης δὲ ὄνομα τῷ ἀνδρὶ), κατακράτος τοὺς ὑπεναντίους ἐλεῖν.

2) Muralt, 462.

Но Фотій не остановился въ своемъ коварствѣ: въ теченіе своего 10-тилѣтняго изгнанія онъ имѣль противъ Игнатія тысячи умысловъ и, наконецъ, воспользовавшись простотою или слѣпотою царя, добился его расположенія. Изъ имень Василія, Евдокіи, Константина, Льва, Александра и Стефана онъ составилъ слово *Βεκλας* и выдумалъ небывалое родословіе, по которому Василій былъ потомкомъ армянскаго царя Тиридата, сыномъ Векласа¹⁾. Это родословіе онъ переписалъ на старыхъ хартіяхъ александрійскимъ, древнимъ, почеркомъ (*γράμμασιν ἀλεξανδρινοῖς*), въ видѣ отрывка изъ древнѣйшей книги, и спряталъ свою рукопись въ царской библіотекѣ (§ 52). Вѣрнымъ челоукомъ у Фотія былъ царскій клярикъ Теофанъ, бывший позже епископомъ Кесаріи Каппадокійской. Онъ, воспользовавшись удобнымъ моментомъ, доложилъ царю, что въ его библіотекѣ имѣется драгоценнѣйшая рукопись, прочитатъ которую можетъ одинъ только Фотій. Такъ Фотій добился свиданія и расположенія имп. Васи-лія и часто сталъ посѣщать дворець. Затѣмъ Фотій представилъ царю монаха Теодора Сантаварина въ качествѣ святого челоука, но это былъ магъ и кудесникъ, черезъ котораго Фотій много вредилъ Игнатію. Не обращая вниманія на постановленія вселенскаго собора, Фотій засѣдалъ во дворцѣ Магнаврѣ, назначая здѣсь экзарховъ и совершая хиротоніи и болѣе, чѣмъ прежде, забравъ силу при посредствѣ мірской власти. Черезъ три дня по смерти Игнатія онъ вступилъ снова на патріаршій престолъ и прежде всего заточилъ всѣхъ сторонниковъ Игнатія, которыхъ подвергалъ разнымъ истязаніямъ и подкупомъ переманивалъ на свою сторону; непокорныхъ бичевалъ: для этого у него былъ жестокій зять (*γαμβρός*) Левъ Катакаль (*ὁ Κατάκαλος*), назначенный имъ друнгаріемъ стражи и замучившій нѣкоторыхъ до смерти. Фотій пытался отставить всѣхъ епископовъ, рукоположенныхъ Игнатіемъ, и замѣститъ ихъ лицами, изверженными этимъ послѣднимъ; но когда имп. Василій отклонилъ это, Фотій рѣшился вновь хиротонисать игнатіанъ и для этого накупилъ омофоровъ и орарей (§ 53). Находясь въ изгнаніи, Фотій рукоположилъ Теодора Сантаварина въ митрополиты Патръ (и его называли тогда фотіане митрополитомъ Афантополя, то-есть несуществующаго города); теперь онъ отправилъ его апокрисиаріемъ къ папѣ Иоанну сказать, что онъ противъ воли, насильно вступилъ на патріаршество. Петръ, секре-

1) Любопытно, что легенда о Векласѣ пережила много столѣтій и слово это играетъ роль въ жизни даже Михаила Палеолога (Pachum. I. 11).

тарь (*μυτογράφος*), позже бывший епископомъ Сардскимъ, укралъ подписи митрополитовъ (?) и приложилъ ихъ къ грамотѣ. Сантаваринъ, вслѣдствіе сосѣдства, добивался запать епископію Евхантаскую; Фотій удалилъ Евфиміана Евхантаскаго и поставилъ на его мѣсто Θεодора, которому далъ нѣсколько сосѣднихъ епископій, удаливъ изъ нихъ епископовъ, и котораго называлъ *πρωτόθρονος*. Никейскаго митрополита Никифора онъ насильно заставилъ отказаться отъ орфанотрофіи, а Амфилохія кизическаго перевелъ въ Никею; по смерти его онъ назначилъ сюда Григорія Сиракузскаго, смерть котораго онъ восхвалялъ надгробнымъ словомъ (§ 54). Тогда у царя умеръ перворожденный сынъ Константинъ, котораго Фотій не усумнился почитать въ церквахъ и монастыряхъ (§ 55). Затѣмъ Сиракузы испытали страшную гибель: весь островъ и всякій городъ и страна до нынѣ (*μέχρι και τήμερον*) опустошаются врагами (§ 56).—Мы знаемъ, что Арабы нанесли поражение Грекамъ при Мессинѣ въ 890 году, — быть можетъ, это время разумѣть и Никита.—Но, замѣчаетъ агиографъ, рассказывать обо всѣхъ беззаконіяхъ Фотія, «начальника лицемѣровъ, крестоборцевъ, и всѣхъ его преемниковъ и общниковъ любоначальіа»—дѣло исторіи, а не цѣль настоящаго слова (§ 57).—А. И. Пападопуло-Керамевсъ, находя выраженіе «преемники» не подходящимъ къ дѣлу, пытался доказать, что Ж. Игнатія подложно, что оно написано въ эпоху уніи, въ XIII вѣкѣ¹⁾. — Житіе оканчивается пожеланіемъ Никиты стать общниками части Божіей и избѣгать церковныхъ соблазновъ (§ 58).

ГЛАВА X.

Вионія (Олимпъ, Катаволь, Пандимъ, Мидикій).

Петрово ж. Иоанникія. — Саввино ж. Иоанникія. — Ж. Θεοφана Сигрианскаго. — Ж. Евстратія. — Ж. Антонія Новаго и особый отрывокъ изъ того же житія. — Ж. Никиты Мидикійскаго. — Ж. Никифора Мидикійскаго.

Послѣ Константинополя ни одна изъ областей Византійской имперіи не изобидовала такимъ количествомъ иноческихъ обителей, какъ вионская гора Олимпъ. Языческій, ессалийскій, Олимпъ, какъ и все языческое, со временъ Константина Великаго не только потерялъ ореолъ святости, — онъ даже сдѣлался предметомъ отвращенія въ глазахъ христіанъ.

1) Визант. Врем. 1899, VI, 17—19; тамъ же (стр. 39 сл.) блестящая отвѣдакад. В. Г. Васильевскаго.

Но христіанская религія, уничтожая языческія воспоминанія, переклассъ о вызовѣ къ жизни аналогичныхъ мѣстностей, гдѣ бы религіозность (но уже въ совершенно христіанскомъ духѣ) могла найти для себя пищу. Съ перенесеніемъ столицы Константинъ перенесъ и центръ религіозной жизни къ своей новой столицѣ. Появился Новый Римъ, Византія, Константинополь, появился вионскій Олимпъ. Святость языческаго Олимпа смѣнилась теперь святостью Олимпа христіанскаго. Послѣдній удерживалъ свое оффиціальное названіе Святой горы долгое время, до половины XI столѣтія, когда оффиціально святою Горю сталъ именоваться Аѳонъ. «Константинъ Мономахъ, говоритъ Н. А. Скабалановичъ, далъ Аѳону оффиціальное названіе 'Αγιον Όροςъ»¹⁾.

Но и послѣ того Олимпъ Вионскій все же не утратилъ въ народномъ вѣрованіи своего значенія. На старыхъ картахъ область Олимпа до поздняго даже времени носила общее названіе *«ιεροι Τόποι»*²⁾.

Подъ именемъ вионскаго Олимпа разумѣется цѣлый рядъ высокихъ холмовъ (изъ которыхъ одинъ извѣстенъ по имени — Авксентіевъ³⁾), отстоящихъ другъ отъ друга на небольшомъ разстояніи. Эти холмы были усѣяны многочисленными обителями. О. Болландистъ Van den Gheyn въ 1894 г. тщательно собралъ свѣдѣнія о монастыряхъ; въ настоящее время списокъ ихъ можетъ быть нѣсколько дополненъ. Вотъ этотъ списокъ.

- 1) τῶν Ἀγαύρων, монастырь во имя свв. Космы и Даміана,
- 2) Ἀντιδίου монастырь,
- 3) Ἐριστῆς монастырь,
- 4) τῶν Κελλίων монастырь,
- 5) Ἐλαιοβῶμι (Ильины алтари?) монастырь,
- 6) Τελάου (Hytoteloi) монастырь,
- 7) Захаріевъ монастырь (въ Атроѣ, у подножія Олимпа),
- 8) Никольскій монастырь,
- 9) Κοῦνις монастырь,
- 10) Αἰνογενῶν монастырь,
- 11) τῶν Εὐνοῦχῶν монастырь.

Къ числу ихъ слѣдуетъ отнести нѣсколько киновій, метоховъ указанныхъ монастырей:

1) Византійское государство и церкви въ XI вѣкѣ. Спб. 1884, стр. 436.
2) Ср. Θ. И. Шмитъ, въ «Извѣст. русск. Археолог. Института въ Константинополѣ», X.
3) О немъ прекрасная работа о. J. Pargoire въ *Bibliothèque hagiographique orientale* Clugnet'a, вып. VI.

- 1) киновія св. Агапія, метохъ Агаврскаго монастыря,
- 2) » св. прор. Илія,
- 3) » Λευκάδων,
- 4) » Дѣвы Маріи,
- 5) » Петра и Павла,
- 6) » св. Евстаѳіа,
- 7) » Φλουβουτηνόν,
- 8) » Иоанна,
- 9) » Βαλέου,
- 10) » Βολίου, можетъ быть тождественная съ предыдущей¹⁾.

О. Луи Пти въ 1904 г. прибавилъ сюда изъ житія Евѳимія новую еще киновію Πισσαδηνόν²⁾, со своей стороны мы можемъ прибавить еще киновію τοῦ Κρίλη, недалеко отъ Пандима, часовню св. Георгія, близъ монастыря Евнуховъ, и св. Пантелеймона, въ Крилѣ. Еп. Киріонъ³⁾ полагаетъ, что на Олимпѣ находился также грузинскій монастырь, но какой именно, не называетъ. Положимъ, что изъ перечисленныхъ монастырей Агаврскій и Телайскій звучатъ по грузински (Арагва, Телай), однако нѣтъ никакихъ данныхъ для доказательства существованія въ IX вѣкѣ иверскаго монастыря на Олимпѣ. Въ житіи Иларіона грузина (ср. выше, стр. 58) видно, что этотъ святой въ бытность свою на Олимпѣ поселился въ маленькой церкви близъ Лавры, но церковка была необитаема и завѣдывалась греческимъ духовенствомъ; пусть, если угодно, доказываютъ, что это была грузинская церковь.

Діаконы Стефанъ и Игнатій—наиболѣе яркіе представители двухъ направленій агіографическаго дѣла въ самомъ Константинополѣ въ первой половинѣ IX столѣтія. Стефанъ, какъ мы видѣли, писалъ на основаніи историческихъ и біографическихъ данныхъ, а Игнатій оставался только на главныхъ моментахъ біографій и украшалъ свои Житія цвѣтами классическаго краснорѣчія. Судьба того и другого направленія была не одинакова. Первое, какъ болѣе отвѣчавшее за-

1) На Олимпѣ упоминается еще мѣстность ὁ Μεσών (AA. SS. Boll., ноябрь, II, 324), упомянутая въ житіи св. Константина иже отъ Іудей.

2) Въ паннонскомъ житіи св. арх. Меодія упоминается еще олимпійскій монастырь «Полихронъ», но это свидѣтельство должно быть признано подложнымъ: авторъ житія въ данномъ случаѣ находился подъ вліяніемъ житія Теофана Сигрианскаго. Теофанъ жилъ въ Полихроніи (около Кизика), Теофанъ спорилъ съ Иоанномъ, а славянскій агіографъ отнесъ это къ Меодию и Константину!

3) Культурная роль Иверіи въ исторіи Руси. Тифлисъ, 1910.

просамъ времени, сохранялось почти во все время византійской имперіи, тогда какъ второе, которое могло поддерживаться лишь особою школьною постановкою византійской литературы и лицами, одаренными способностями къ усвоенію античнаго риторства, не могло пустить прочныхъ корней и прекращалось вмѣстѣ съ упадкомъ школьнаго дѣла въ патріаршихъ школахъ Византіи. Едва ли нужно прибавлять, что въ чисто историческомъ отношеніи первое направленіе гораздо болѣе важно, нежели второе.

Къ первому направленію примкнула виѳинская «Святая гора» Олимпъ и ея иноки, жившіе въ эпоху Иоаннікія Великаго. Къ числу ихъ принадлежатъ два монаха виѳинскаго Агаврскаго монастыря Петръ и Савва, изъ которыхъ каждый написалъ житіе Иоаннікія.

Петръ¹⁾, инокъ Агаврскаго киновія, имѣлъ пять сестеръ, состоялъ въ близкихъ отношеніяхъ къ виѳинскому аскету и подвижнику и по видимому не сочувствовалъ студійскимъ монахамъ²⁾. Le Quien полагалъ, что онъ былъ позже епископомъ Силейскимъ, однако, какъ показалъ Van den Gheyn, ошибочно. А. И. Пападопуло-Керамевсъ агіографа Петра отождествлялъ съ Петромъ Атройскимъ, но совершенно неосновательно. Матеріаломъ для житія были у него съ одной стороны личныя воспоминанія, съ другой рассказы ближайшаго Иоаннікіева сотрудника — Евстратія, который и побудилъ Петра взяться за перо для написанія житія ихъ общаго отца. Кромѣ всего этого необходимо предположить, что Петръ могъ пользоваться современными краткими монастырскими записями объ Иоаннікіи. Но этотъ агіографъ не имѣлъ особаго литературнаго вкуса, не всегда зналъ чувство мѣры, и житіе его не имѣетъ такого важнаго историческаго значенія, какъ житіе Иоаннікія, написанное современникомъ же его Саввою³⁾.

Петръ между прочимъ пишетъ (р. 390 § 12): «Богородица Евстратія Иоаннікіи былъ очень близокъ и любилъ благочестивѣйшаго Евстратія паче кого другого,— и по заслугамъ, ибо провидѣлъ будущее его настоятельство и пастырство надъ многими духовными овцами, и всѣмъ, что было тайно или необходимо, онъ дѣлился съ Евстратіемъ; да и мы были поощрены этимъ божественнымъ мужемъ къ сочиненію сего

1) Τῆς καὶ ἡμᾶς ἀπαντᾶς βροτοῦς (AA. SS. Boll., ноябрь, II, 1 p. 384).

2) Петръ р. 422, § 57: καὶ ὡς ἔθος ἐστὶ τοῦτοις (студитамъ) ταρχᾶς ἐμποιεῖν καὶ κατασεῖν οὐ μόνον τὴν τοῦ θεοῦ ἐκκλησίαν, ἀλλὰ καὶ πάντας τοὺς τῷ θεῷ ἀνακειμένους καὶ τὴν ἰσθλὸν γλῶσσαν εὐθετα πρὸς ἀγιοκατηγορίαν κινεῖν.

3) Ἀνάλεκτα ἱεροσ. σταχυολογίας, IV, 370.

священнаго и полезнаго труда; что мы отъ него слышали, то и вамъ сообщаемъ».

Раздѣляя точку зрѣнія Болландистовъ, мы также обращаемъ второстепенное вниманіе на Петрово житіе, отмѣтивъ ниже всѣ различія его при изложеніи Саввина житія Іоанникія.

Объ измѣнѣ стратига Востока Льва Армянина (Амаликитянина) Петръ говоритъ не такъ опредѣленно (П 392 § 15), какъ Савва (Σ 347 § 16). Но вообще онъ довольно много сообщаетъ свѣдѣній, которыя почему либо не вошли въ Саввинъ пересказъ. Іоанникій исцѣлилъ рабочаго Πάρδος'а отъ укушенія ехидною (§ 41); ходилъ въ Θρακισίηскую область для поклоненія храму св. Іоанна Богослова и оттуда къ горѣ Λισός (§§ 42—43); исцѣлилъ монахию въ монастырѣ Κοῦνιν (§ 44); Евгантровъ племянникъ, взятый въ плѣнъ сарацинами, былъ уведень въ Сирію, и за него хлопотали передъ Іоанникіемъ Левъ, царскій патрикій и сакелларій, а равно царскій кубякуларій и протовестіарій Агапитель (во время паденія Аморія, 838 г. § 62); при свиданіи Іоанникія съ Петромъ и Платономъ упомянутъ епископъ Прусскій Іоаннъ, неизвѣстная нигдѣ индѣ личность, съ которою агиографъ Петръ путешествовалъ (§ 68); въ эпоху собора 842 г. явилась большая сумятица въ мнѣніяхъ самихъ православныхъ на дѣло возстановленія иконопочитанія. Евстратій говорилъ Іоанникію, что сторонники Аеанасія, Навкратія (студитовъ) и (патріарха) Іоанна Какосамвы хотятъ уничтожить согласіе; да и самъ Іоанникій говорилъ, что патріархъ Іоаннъ за одно со студитами ¹⁾. Это очень важное свидѣтельство. Студитскій монастырь при преемникахъ св. Θεодора ударился въ церковную политику и интриги и подвергся осужденію за свое отщепенство отъ православія. Последнимъ иконоборческимъ патріархомъ былъ, какъ извѣстно, Іоаннъ Леканомантисъ, котораго православные, начиная со второй половины IX столѣтія, называютъ презрительно Янномъ. Въ разсматриваемомъ житіи мы имѣемъ даже родовое названіе его καχοσάμβας (рук. κατασάμβας). Болландистъ Van den Gheyn (p. 433) допустилъ необычайную странность, замѣтивъ: Ioannes Cacosambas — patriarcha haereticus Constantinopolitanus, а Theophilo loco s. Nicephori suffectus. Любопытное явленіе мы видимъ въ исповѣданіи вѣры Іоанникіемъ. Петръ влагаетъ въ уста святого длинную рѣчь (p. 417

1) Петръ p. 430 — 431, § 69: οἱ μὲν γὰρ τοὺς ἀπὸ Ἀθανάσιου καὶ Νικηρίτιου καὶ Ἰωάννου τὸν λεγόμενον Καχοσάμβαν δοξάζειν ἀγωνίζονται...—Ματαίωπονοῦσιν οἱ δοχοῦντες συνιστᾶν τοὺς ῥηθέντας Στουδίτας καὶ τὸν σὺν αὐτοῖς Ἰωάννου.

§ 55), которая почти цѣликомъ взята изъ сочиненія патр. Никифора ¹⁾. Извѣстіе о времени кончины Іоанникія изложено Петромъ въ слѣдующемъ видѣ: святой скончался, подвизавшись добръ, проживъ въ пустынѣ 52, а всего проживъ 84 года, почивъ 3 ноября 10-го индикта, что падаетъ какъ разъ на 846 годъ. Ошибка въ цифрѣ 84 у Петра несомнѣнна. Іоанникій, по словамъ Саввы, умеръ на 93 г. своей жизни, на основаніи чего Болландисты и отнесли его рожденіе къ 754 (753) году.

Петрово житіе Іоанникія не отличается соразмѣренностью частей, грѣшить недостаткомъ литературной мѣры, иногда подробно останавливается на такихъ частяхъ, которыя не имѣютъ прямого отношенія къ темѣ, — видно, что это сочиненіе новичка въ литературѣ. Современники чувствовали слабость произведенія и тамъ же, на Олимпѣ, хотѣли имѣть другое, болѣе литературное житіе великаго провидца. Игуменъ Іосифъ (можетъ быть Агаврскаго же монастыря) побудилъ инока Савву, какъ лично знавшаго Іоанникія, написать болѣе совершенное житіе святого, ибо величіе имени послѣдняго требовало и соответствующаго житія. Выборъ Іосифа былъ не случайный. Савва уже зарекомендовалъ себя въ области агиографіи своимъ житіемъ св. Петра Атроевскаго и похвалою св. Θεοφάνου Σιγρίανскому. Онъ и на этотъ разъ принялъ предложеніе или вѣрнѣе порученіе Іосифа и написалъ Βίος на основаніи Петрова житія, своихъ воспоминаній и рассказовъ другихъ иноковъ объ Іоанникіи. При этомъ Савва далъ нѣсколько иную группировку чудесъ святого и, обладая литературнымъ талантомъ, отнюдь не рабски пересказывалъ житіе своего предшественника, — нѣтъ, его пересказъ имѣетъ видъ заново написаннаго, оригинальнаго и современнаго житія.

Въ предисловіи ²⁾ Савва вкратцѣ говоритъ о необходимости предавать писанію житія святыхъ и пользуется случаемъ исполнить порученіе своего игумена Іосифа для того, чтобы изложить жизнь Іоанникія (§ 1). — Изъ писемъ Θεοδора Студита видно, что святой собственно назывался Іоанномъ, Іоанникіемъ же онъ былъ названъ уменьшительно, съ юности. — Іоанникій происходилъ изъ Виоинской епархіи, селенія Марикато (τῶν Μαριχάτου), расположеннаго въ сѣверной части Аполлонадскаго озера. Отецъ его назывался Мирицикъ (Μυριτζικός, у Петра: Μυριτζικός), имя матери — Анастасо. Іоанникій родился на

1) Nicephori Sermo pro imaginibus, ap. Mai Nova Patrum bibliotheca, V, 22.

2) Τὰ ψυχωφελέη καὶ θεάρεστα τῶν ἁγίων: AA. SS. Boll., ноябрь, II, 332—333.

14 году царствованія несторіанина Константина, сына Льва Исавра.— Послѣ усиленныхъ разысканій Болландистъ Van den Gheyn пришелъ къ выводу, что Іоанникій родился въ 754 (753) году.— Въ бытность свою въ первомъ возрастѣ, или семи лѣтъ отъ роду, Іоанникій по порученію родителей пасъ свиней; онъ выгонялъ ихъ на пастбище, осѣнялъ ихъ знакомъ животворящаго креста, послѣ чего могъ оставлять ихъ безъ надзора, безъ боязни, какъ бы они не пострадали отъ звѣрей и воровъ, вечеромъ онъ пригонялъ ихъ обратно. Въ этомъ занятіи онъ провелъ свой второй возрастъ. Въ началѣ третьяго періода (съ 16 лѣтъ), на 31 году царствованія Константина, на 1-мъ году брака Льва Хазара и Ирины, на 19 году жизни, въ 773 г., онъ былъ зачисленъ императоромъ въ экскувиторское войско въ 18-ю роту (*βάνδον*); отличался передъ всѣми тѣлесною силою, красотою и ростомъ, пользовался любовью своихъ товарищей, въ войнахъ оказывалъ помощь, кто только въ ней нуждался; онъ былъ обдержимъ со своими родителями иконоборческою ересью (§ 2). Затѣмъ авторъ говоритъ объ иконоборчествѣ, о появленіи ереси изъ Исавріи «въ послѣдніи 57 лѣтъ поруганія Божія строительства» (§ 3). На второмъ году царствованія имп. Ирины, на 12-мъ году ея власти доселѣ, на 28-мъ году возраста Іоанникія, въ 782 г., продолжалась война за Христову икону, наконецъ кончилась при Иринѣ. Начался голодъ, землетрясенія, молніи и громы, несчастія и смертность, но царилъ миръ въ городахъ и деревняхъ (§ 4).

На 36-мъ году жизни, въ 790 г., Іоанникій услышалъ голосъ старца, въ то время, когда войско находилось на востокѣ и возвращалось черезъ Олимпійскія горы; голосъ этотъ напомнилъ ему о его заблужденіи. Іоанникій палъ на землю и просилъ прощенія въ своемъ невѣдѣніи, рѣшившись вѣровать въ иконы Спаса, Богородицы и святыхъ. Съ этого времени онъ преданъ подвижничеству, проводилъ время въ слезахъ и спалъ на голомъ полу (§ 5).

На седьмомъ году подвижничества (на 42-мъ г. жизни), на шестомъ году царствованія имп. Константина младшаго, сына Льва, внука Константинова, правнука Льва Исавріанина, въ 797 г., Болгарскій народъ двинулся опустошительнымъ походомъ на Фракію. Императоръ выступилъ противъ враговъ. Сраженіе произошло въ Маркеллѣ (*ἐν τῇ Μαρκέλλῃ*)¹⁾, много грековъ погубило. Іоанникій

1) У Петра (р. 386, § 5): ἐν τόπῳ προσαγορευομένῳ Μαρκέλλαις.

обнаружилъ такую храбрость, что даже царь обратилъ вниманіе: «изъ какой ты страны, изъ какого полка и какъ твое имя?» спросилъ Константинъ.— Изъ Впоинской епархіи, изъ деревни Марикато, изъ рода Войладовъ (*Βοιλαδῶν*), по имени Іоанникій, экскувиторъ въ войскѣ. Царь пожелалъ имѣть его около себя и одарилъ его многими подарками. Въ это время одинъ изъ враговъ бросился на грековъ, но былъ обезглавленъ святымъ (§ 6). Послѣ битвы Іоанникій думалъ о гибели своихъ гражданъ, сошелъ съ коня и плакалъ, приговаривая: благодарю Тебя, Господи, яко избавилъ еси меня отъ руки враговъ. Съ права отъ него возвышалась виоинская гора Олимпъ. Онъ рѣшился послѣдовать св. Иліѣ и пустыннолюбцу Іоанну Крестителю. Вернувшись въ столицу и обойдя въ ней св. храмы, не думая о царскихъ почестяхъ и обѣщаніяхъ, онъ удалился на родину, взявъ благословеніе у родителей и перемѣнилъ свою службу у царя на службу Христу (§ 7).

Онъ удалился на Олимпъ послѣ 24-лѣтней военной службы. Прибывъ въ Прусу, онъ пріютился въ монастырѣ Агаврскомъ (*τῶν Ἀγαύρων*)¹⁾ и повѣдалъ отцу Григорію о своемъ помышленіи. Тотъ принялъ и благословилъ его. Отсюда Іоанникій отправился въ деревню около Атрои — Кастуло (*Καστούλω*), гдѣ былъ принятъ своимъ другомъ. Рано утромъ былъ введенъ въ Телайскій монастырь (*τῶν Τελαίου*) и здѣсь изучилъ вступительныя науки (*τὴν τῶν γραμμάτων εἰσαγωγὴν*); по видя монастырь въ волненіи и по близости отъ деревень, онъ перешелъ въ другой, выше лежащій, Антидіевъ (*Ἀντιδίου*) (§ 8). Его встрѣтилъ у порога отецъ монастыря Іоаннъ и спросилъ: откуда ты, братъ, и зачѣмъ? Онъ принялъ Іоанникія, который изучилъ здѣсь подвиги святыхъ отцевъ. Въ такомъ положеніи онъ пробылъ два года, изучилъ до 30 псалмовъ, и затѣмъ переселился на гору около монастыря, называемую «Воронова голова» (*Κόραχος κεφαλή*). Молясь Богу, онъ просилъ у Него пустытника, который бы помазалъ его. Голосъ произнесъ: подымись на гору и тамъ найдешь, чего желаешь. Іоанникій обрѣлъ двухъ монаховъ, жившихъ въ пещерѣ 40 лѣтъ и носившихъ волосяныя одежды. Они научили его знанію, предрекли ему будущее и кончину. Затѣмъ онъ спустился внизъ, твердо запечатлѣвъ слова монаховъ (§ 9). Съ молитвою отца Іоанна онъ отправился

1) Агаврскій монастырь былъ воздвигнутъ во имя свв. Космы и Даміана, поэтому Петръ пишетъ (р. 389, § 10): πρὸς τὸ Ἀγαυρινὸν ὄρος ἐγγιστὰ τοῦ ἁγίου Κοσμῆ παρὰ γίνεται.

на гору монастыря Агаврскаго (ἡ Ἀγαύρων μονή), называемую Трихаликь (Τριχάλιξ). Узнавъ о томъ, игумень Григорій спустился къ нему и приготовилъ для него келію. Но когда онъ почувствовалъ тяжесть отъ приходящихъ, онъ перебрался на одну гору при деревнѣ Гелеспонта (Ἐλλησπόντου), у границъ Пандима (ὁ Πάνδημος), и здѣсь жилъ въ подземельи; пищу ему приносилъ козій пастухъ Аноицъ (Ἀνοινός). Черезъ три года онъ прибылъ въ церковь этого села и былъ узнавъ своимъ товарищемъ; потомъ онъ ушелъ въ горы Кундуріи (Κουνδουρία), полныя звѣрей, къ западу отъ Ликіи, къ востоку Азіи, близъ Миръ (Μύρων, § 10).

Здѣсь онъ отдохнулъ въ молитвенномъ домѣ около горы. Когда сюда вошелъ мужъ съ женою для зажженія огня и увидѣлъ святого, пришелъ въ изступленіе, ибо Иоанникій былъ большого роста, ангелоподобный, красивый и во власяницѣ, босой и косматый. Иоанникій успокоилъ ихъ, говоря, что онъ такой же человекъ, какъ и они. Они припали къ ногамъ его и на вопросъ о направленіи дороги отвѣтили, что здѣсь есть рѣка непереходная, что можно перейти ее въ день по причинѣ скопившихся снѣговъ. Иоанникій ночью отправился къ рѣкѣ и перешелъ на другой ея берегъ, не замочивъ ногъ (§ 11). Отсюда онъ прибылъ въ храмъ Иоанна Богослова въ Ефесѣ при закрытыхъ дверяхъ, отворившихся передъ нимъ и снова затворившихся, когда онъ оттуда вышелъ. Прибывъ въ Кундурію, онъ встрѣтилъ здѣсь двухъ монахицъ, дѣвушку съ матерью — старухою. Молодая монахиня упрашивала мать вернуться въ міръ. Старуха припала къ ногамъ Иоанникія и молила его за дочь. Святой подозвалъ молодую инокиню, велѣлъ ей положить руку на его шею, и заявилъ, что борьба дѣвушки съ плотью перейдетъ на него. Дѣвушка вернулась съ матерью въ монастырь. Когда Иоанникій уже проходилъ Кундурійскія горы, злой духъ сталъ побуждать его къ прелюбодѣянью. Святой предалъ себя въ пищу пещерному дракону, желая лучше умереть тѣлесно, а не душевно. Звѣрь отнесся къ нему съ почтеніемъ, какъ нѣкогда Крестителя боялись драконы. Такъ онъ побѣдилъ демоновъ и умертвилъ дракона, получивъ даръ силы на звѣрей. Проходя по горѣ и распѣвая псалмы Давида, онъ замѣтилъ кучу камней и на ней дракона; онъ наступилъ ему на голову, сотворивъ знаменіе креста, и желѣзною палкою поразилъ дракона. Зямою войдя въ пещеру, откуда горѣли два глаза дракона, Иоанникій набралъ дровъ и приготовился сжечь его. Но вотъ непогода кончилась и святой сталъ жить вмѣстѣ съ драко-

номъ безъ вреда (§ 12). Затѣмъ онъ спустился къ горамъ Киликіи и жилъ тамъ семь лѣтъ.

На пятомъ году «благочестиваго» царствованія Никифора и Ставракія, на 12-мъ году отшельнической жизни Иоанникія, на 54-мъ году всей его жизни, въ 808 г., ему было откровеніе идти въ Пандимскій (τοῦ Πανδήμου) монастырь Еристу (Ἐριστήν), самую большую изъ всѣхъ виоинскихъ киновій, гдѣ настоятелемъ былъ тогда Стефанъ, мужъ добродѣтельной жизни, а экономомъ — Анастасій, — дабы тамъ принять постриженіе. Прибывъ сюда, Иоанникій передалъ откровеніе игумену Стефану, послѣ чего былъ немедленно постриженъ игуменомъ и экономомъ. Отсюда Иоанникій перешелъ въ Митаты (τὰ Μητάτα) и найдя здѣсь, при рѣкѣ Горгитѣ (Γοργύτης), пещеру въ мѣстѣ Критамахъ (τὰ Κρίταμα), затворился здѣсь, наложилъ на себя вериги (въ шесть сажень) и предался добродѣтели (§ 13). Черезъ три года, проведенныхъ здѣсь, Иоанникій отправился на горы Лидійскихъ лѣсовъ и въ крѣпость Лисъ (Λισός), въ мѣстности Хелидонѣ (Χελιδόνα), къ великому настоятелю Георгію. Переправившись черезъ рѣку Горгитъ, онъ увидѣлъ въ ней страшнаго дракона. Убивъ его доблестью Христовою, святой явился къ Георгію, прожилъ съ нимъ три года, изучилъ всю псалтирь, вернулся съ ученикомъ Пахомиемъ къ настоятелю Антидіева монастыря Иоанну, отсюда къ игумену Агаврскаго монастыря Григорію и на недоступныя горы Трихалика (τοῦ Τριχάλικος). Тотъ, узнавъ о прибытіи его, вышелъ ему навстрѣчу съ братією: Евстратіемъ, любимымъ ученикомъ Иоанникія, Саввою (агіографомъ) и Теофилактомъ¹⁾. Они построили ему келью и увидѣли стадо дикихъ козъ. Иоанникій внушилъ мыслъ Саввѣ привести къ нему козла, котораго вскорѣ велѣлъ отпустить (§ 14).

На 11-мъ году царствованія Никифора, въ 811 г., жившіе въ Ливѣ (τὸν Λιβία) Гупны (Οὐννοί)²⁾ выпли для опустошенія Θракіи. Самъ царь со многими войсками выступилъ на встрѣчу и разбилъ ихъ на голову, преслѣдовалъ ихъ до ихъ столицы и тамъ необдуманно остановился на житье. Но сосѣдніе съ ними народы возстали противъ Никифора, разбили его войско, а самого взяли въ плѣнъ. Родственники царя просили Иоанникія помолиться о Никифорѣ; святой отвѣтилъ:

1) Петръ сначала говоритъ о Евстратіи и Теофилактѣ, а потомъ о Петрѣ, Саввѣ и Антоніи, съ которыми Иоанникій ушелъ въ τὰ μέρη τῶν Θρακησίων (р. 389, § 10).

2) Петръ выражается точнѣе (р. 386, § 5): τὸ τῶν Οὐννων ἔθνος, ἡγούσων τῶν Βουλγάρων.

за царя я уже молился, за царя помолюсь теперь. Понявъ тайный смыслъ этихъ словъ, они узнали, что царь раненъ въ битвѣ и погибъ и что сынъ его вступилъ на престолъ. Множество народа устремилось въ столицу и дивилось пророчеству святого. Ставракій былъ также раненъ и страдалъ, но взялъ въ руки власть. Внуки его черезъ честнаго мужа Евстратія и настоятеля Григорія вывѣдывали у Иоанникія, сколько лѣтъ онъ будетъ жить. Евстратій выѣхалъ изъ Константинополя въ свой монастырь, взялъ благословеніе у Григорія и поднялся къ Иоанникію. Святой сказалъ ему: дитя, Евстратій! теперь время горя и предстоитъ перемѣна правителя. Это и исполнилось, какъ сказано. Вскорѣ Ставракій умеръ и скипетръ перешелъ къ зятю его Михаилу (§ 15). Послѣдній правилъ имперією благочестиво. На второмъ году царствованія, намѣреваясь воевать противъ гунновъ, онъ назначилъ стратигомъ востока Льва Амаликитянина (Ἀμαλικίτης). Внукъ его Вріеній (Βριένης)¹⁾ прибылъ ко святому. Иоанникій спросилъ его: умѣетъ ли Левъ пасти овецъ? Вріеній отвѣтилъ: если онъ полководецъ, онъ стало быть можетъ пасти и овецъ. Михаилъ отправился во Фракію противъ Гунновъ. Левъ обратился въ бѣгство, вслѣдствіе чего греки были разбиты; Левъ захватилъ престолъ, жену и дѣтей Михаила постригъ въ монашество (§ 16). Дьяволъ, отецъ Льва, подвинулъ его возстать на иконы. По этому поводу агіографъ говоритъ вообще объ иконопочитаніи, о томъ, что уже Константинъ Великій велѣлъ чеканить на монетахъ изображеніе Христа. Левъ изгналъ съ престола патр. Никифора, замѣнивъ его Θεодотомъ Мелиссиномъ, уроженцемъ Наколій, и послалъ въ пустыни, горы и пещеры разыскивать иконопочитателей (§ 17).

Съ Прусской горы Трихалпка Иоанникій отправился въ такъ называемый «Лидійскій лѣсъ» (τὸ πρὸς Λυδίαν ἄλσος). Здѣсь жилъ развратникъ и магъ Гурій (Γουρίας), пользовавшійся извѣстностью у нѣкоторыхъ. Онъ вздумалъ стать ученикомъ Иоанникія, но ошибся въ расчетѣ. Демоны въ видѣ вооруженныхъ шлемами всадниковъ набросались на святого, но молитвою его были прогнаны. Магъ поднесъ ему въ питьѣ ядъ, но Иоанникій, сотворивъ крестное знаменіе и выпивъ, извергъ ядъ съ большимъ количествомъ крови. Онъ видитъ во снѣ страшнаго война съ деревомъ въ рукѣ. Это былъ Евстаѳій, посланный

1) Петръ говоритъ (р. 392, § 16): τῷ υἱῷ τοῦ Τούρκου, τοῦ νόμου Βριένης. Левъ и Вріеній — ἐξ ἀδελφοί.

отъ Бога на помощь, повелѣвшій съѣсть отъ этого дерева, чтобы быть въ состояніи уничтожить ядъ Гурія. Взявъ его, святой съѣлъ, почувствовалъ сладость, проснулся, но никого у него не было (§ 18). Выгнавъ мага, онъ воздвигъ молитвенный домъ и монастырь на томъ мѣстѣ стратилату Евстаѳію. Во снѣ онъ увидѣлъ чистый источникъ, около котораго паслись овцы, и пѣкій мужъ въ бѣлыхъ ризахъ назвалъ ему этотъ источникъ обителью Богородицы. Проснувшись, онъ отправился къ источнику, но не нашелъ его; но встрѣтивъ пріятную равнину, воздвигъ здѣсь храмъ во имя Богородицы, къ которому присоединилъ монастырь (§ 19)¹⁾. Во время постройки храма пошелъ сильный дождь, мѣшавшій рабочимъ, которые оказались безъ хлѣба и удрученными. Иоанникій помолился Богу, и дождь пересталъ. Онъ помогалъ рабочимъ собирать и убирать камни. Въ это время у него на рукѣ повисла ехидна; онъ сбросилъ ее на землю, зарылъ ее и остался невредимъ. Когда змѣя укусила одного рабочаго, Иоанникій крестнымъ знаменіемъ выгналъ изъ него ядъ. Онъ построилъ еще храмъ во имя св. Апостоловъ и посвятилъ его въ монастырь. Онъ жилъ пустынникомъ въ сосѣдней пещерѣ Марсалинѣ (Μαρσαλινῶ) и здѣсь молитвою умертвилъ дракона. Отправляясь изъ своего уединенія въ монастырь при громѣ и молніи, онъ воздвѣвъ руки къ небу и предотвратилъ пожаръ храма (§ 20). Во время преслѣдованія Льва «честной мужъ» Евстратій спустился изъ Агаврскаго монастыря, находящагося въ Прусѣ (τῆς ἐν Προύσῃ), къ своему отцу, жившему всегда въ Лисѣ (ὁ Λίσος), для аскетическихъ подвиговъ. Святой пребывалъ на молитвѣ; Евстратій видѣлъ, что онъ висѣлъ въ воздухѣ на два локтя отъ земли. Святой выразилъ неудовольствіе по поводу того, что его видѣлъ Евстратій, и заключилъ рѣчь словами: я знаю то, но совершенно не нужно дѣлать того, что не необходимо (§ 21). Затѣмъ Иоанникій исцѣлилъ одного бѣсноватаго мальчика, уроженца одной изъ деревень на той горѣ, а равно одну женщину, мучимую сладострастіемъ: она поднялась къ святому на гору Хелидонскую (τῆς Χελιδόνας), и тотъ исцѣлилъ ее (§ 22). Демоны сдѣлали пападеніе на самого Иоанникія, который молитвами и постомъ прогналъ ихъ (§ 23).

Затѣмъ Иоанникій отправился на Олимпійскую гору (Ὀλυμπικὸν ὄρος), по сосѣдству съ Трихаликой и Прусой. На пути жителя одной

1) По Петру (р. 394, § 19), Иоанникій воздвигъ здѣсь три храма—во имя Богородицы, ап. Петра и Павла и Евстаѳія Плакиды.

деревни просили его избавить ихъ отъ дракона, пожиравшаго людей и скотъ. Святой повелѣлъ звѣрю выйти вонъ изъ пещеры, сотворилъ крестное знаменіе и призываіемъ св. Троицы умертвилъ дракона. Прибывъ на Трихаликову гору, Іоанникій предался уединенію.

На седьмомъ съ половиною году тиранніи Льва Армянина (въ 820 г.) Евстратій, игумень Агаврскаго монастыря, въ виду воздвигнутаго преслѣдованія, поднялся на гору къ Іоанникію и спросилъ его о будущемъ и о кончинѣ императора. Святой отвѣтилъ ему: Господь не забудетъ въ конецъ наслѣдіе свое, но вскорѣ доставитъ намъ избавленіе: ибо царь Левъ погибнетъ ¹⁾. Евстратій спустился съ горы и вскорѣ отъ свѣдущихъ лицъ узналъ, что Левъ убитъ въ храмѣ отъ меча и что преемникомъ его сталъ Михайль, аморіецъ (*ἀμορραῖος*), обѣщавшій уничтожить преслѣдованіе, но оставившій еретикамъ право владѣнія церковью (§ 24). Поэтому, взявъ съ собою одного благочестиваго мірянина Никиту (*Νυκῖτης*), Евстратій снова поднялся къ святому. За трапезою Іоанникій обратился съ рѣчью къ близъ его жившему аскету Иліѣ и предсказалъ ему скорую кончину, чтò и сбылось: Илія умеръ въ Агаврскомъ метохѣ Агапія ²⁾ и перенесенъ въ монастырь «Келлій» (*τῶν Κελλίων*) ³⁾. Іоанникій спустился съ горы, облобызалъ мощи Илія и снова вернулся къ своему безмолвію (§ 25). Однажды ходя по скалистымъ мѣстамъ, Іоанникій выронилъ изъ рукъ желѣзный посохъ въ видѣ креста; онъ сталъ на молитву, и вотъ жезлъ спустился къ нему по воздуху. Однажды онъ проходилъ мимо пещеры, наполненной демонами; когда онъ поселился здѣсь, демоны бѣжали изъ пещеры (§ 26). Дочь одного сенатора, находившаяся въ параличѣ, принесенная къ ногамъ святого, послѣ троекратнаго крещенія святымъ, выздоровѣла ⁴⁾. Зять Іоанникія, женатый на его сестрѣ, былъ иконоборецъ; не поддаваясь убѣжденіямъ, онъ былъ пораженъ слѣпотою и умеръ слѣпымъ (§ 27). Однажды собрались къ святому для молитвы въ одинъ изъ Агаврскихъ метоховъ—въ храмъ св. прор. Илія: Іоаннъ митр. Халкидонскій, по прозванію Камуліанъ (*ὁ Καμουλιανός*),

1) По Петру (р. 401, § 30), Іоанникій велѣлъ Евстратію идти *πρὸς τὸν οἶκον τοῦ κύριου Νικήτα τοῦ Λυδηνοῦ* и ждать тамъ извѣстій изъ столицы.

2) По Петру (р. 402, § 31), Илія сначала лежалъ въ домѣ одной женщины *Λεοπαρδίνιας*.

3) По Петру, Илія былъ перенесенъ въ Агапіевъ метохъ Агаврскаго монастыря, гдѣ и умеръ.

4) По Петру (р. 403, § 34), это была дочь кандидата Θεодота Селлокаки (*ὁ Σελλοκάκης*).

Петръ Никейскій, Θεодоръ игумень Студійскій, Климентъ, потарій его, Іосифъ, эконокъ церкви ¹⁾, съ братомъ своимъ и много (около сотни) другихъ игуменовъ и мірянъ. Узнавъ о томъ черезъ Евстратія, Іоанникій принялъ собраніе и завелъ разговоръ о добродѣтели. Потомъ онъ предсказалъ близкую кончину эконому Іосифу, чтò и случилось черезъ 18 дней (§ 28).

Въ пятомъ году царствованія Михайла и сына его Θεофила и на 14-мъ отъ пораженія и плѣненія въ Болгаріи при Никифорѣ, въ 824 г., Іоанникій достигъ высоты добродѣтелей, прославился чудесами и пожелалъ посѣтить плѣнниковъ, содержимыхъ 14 лѣтъ Болгарами, и освободить ихъ. Явившись къ тюрьмамъ, онъ вошелъ въ нихъ невпидимо для стражи и вывелъ оттуда плѣнниковъ, которыхъ сопровождалъ до границъ христіанскихъ. Плѣнники спрашивали Іоанникія, кто онъ? И святой, назвавъ себя смиреннымъ и грѣшникомъ, просилъ ихъ отвращаться отъ всего мірскаго, вредящаго спасенію душъ. «И это, пишетъ агіографъ, мы слышали отъ одного изъ спасшихся, по имени Евстафія, избравшаго уединенную жизнь въ Виопискомъ заливѣ (*τῷ τῆς Βιθυνίας κόλπῳ*), по ту сторону Пренета (*Πραίνετος*), у деревни Цулль» (*Τζούλλον*) § 29). По возвращеніи Іоанникія на Трихаликову гору для благословенія у него прибыли игумень Елевомскій (*τῶν Ἐλασιβώμων*) Антоній и эконокъ его Василій. Святой сказалъ Василію: сходи къ Никейскому митрополиту Ингеру (*Ἰγγερ*) и сообщи ему о скорой смерти. Такъ и случилось: сей иконоборецъ скоро умеръ (§ 30).

Въ это время Іоанникій прибылъ въ Сигрианскій монастырь св. Θεофана «Село», чтобы облобызать честную и дивную палатку; затѣмъ отправился въ монастырь на сѣверѣ Аполлоніадскаго озера. У острова Θαза (*Θάσιον*) на встрѣчу ему вышелъ пастырь ²⁾ Даниль съ братією и молилъ святого освободить страну отъ дракона и змѣй. Іоанникій велѣлъ Данилю съ братією идти въ храмъ, а самъ пошелъ къ пещерѣ драконовой, гдѣ вооружился стрѣлами молитвы. Звѣрь не вынесъ этого и бросился въ озеро; скоро онъ со змѣями изчезъ на сушѣ, въ южной части озера, и въ сосѣднихъ горахъ. Іоанникій сказалъ Евѳемію, брату пастыря Данила: «Знай, господишъ Евѳемій, что царь бу-

1) У Петра (§ 36): *ὁ ποτε γερονὸς οἰκονόμος τῆς μεγάλης ἐκκλησίας*, по всей вѣроятности тотъ, который вѣнчалъ царя Константина съ Θεодотою.

2) Петръ (р. 414, § 53): *ὁ γερονὸς ποτε ἡγούμενος τοῦ νησιῦ τῆς εὐχαυῆς μονῆς τοῦ Θασιῦ*.

дети искать тебя; будь готовъ». Черезъ пять дней онъ умеръ (§ 31). Иоанникій съ Данииломъ удалился черезъ высокія горы на безмолвіе, гдѣ ему опредѣлено было вести подвижническую жизнь. Въ одной изъ тамошнихъ пещеръ, называвшейся у мѣстныхъ жителей Топархомъ (Τοπάρυξ), жило множество демоновъ, приносявшихъ вредъ прохожимъ. Проживъ тамъ 40 дней, Иоанникій явился Даниилу, жившему въ другомъ, ближайшемъ къ нему мѣстѣ, въ образѣ величаваго, чернаго и отвратительнаго демона. Приблизившись, онъ произнесъ: святая Богородица, помоги мнѣ. Съ этими словами врагъ упалъ на землю и такъ сильно ударилъ въ бокъ Иоанникія, что святой лишился языка на семь дней. Выздоровѣвъ милостію Божіею, Иоанникій съ Данииломъ отправился въ Трихаликовъ монастырь, гдѣ поселился въ Агаврскомъ метохѣ св. Космы. На обитель напала гусеница и уничтожила овощи монаховъ. Монахи черезъ честнаго Евстратія просили святого уничтожить ее. Иоанникій отвѣтилъ: пойдите, я самъ посмотрю садъ. Рано утромъ она ушла изъ сада и перестала портить овощи¹⁾. Агаврскій игумень Григорій хотѣлъ однажды идти въ столицу ради нѣкоей нужды и сообщилъ объ этомъ Иоанникію, на что святой сказалъ: настала часть лѣта, отецъ, жатва побѣлѣла, и царь позоветъ къ себѣ одного изъ насъ. Игумень не понялъ сказаннаго, прибылъ въ столицу, но черезъ 11 дней умеръ; игуменство его перешло къ племяннику его (ἀνεψιόν) Евстратію (§ 32)²⁾.

Нѣкій Исаакій, кураторъ одного изъ славныхъ монастырей около столицы, именно женской обители Клувія (Κλοῦβιον)³⁾, отправился однажды къ Иоанникію вмѣстѣ съ двумя Агаврскими (Ἀγανρινοῖς) монахами Досиеемъ и Евстратіемъ. Послѣ молитвы и духовной бесѣды онъ услышалъ отъ святого слѣдующее: не хорошо ты дѣлаешь, господинъ Исаакъ, рѣшившись вести монашеское житіе, но оставаясь только при этомъ намѣреніи: лучше не посвящать себя, нежели посвятить и не исполнить. Когда Исаакій сталъ ссылаться на строгость и отговоры своей жены, Иоанникій сказалъ: съ тобою отправляются въ Константинополь Досией и Евстратій; вотъ я сообщу женѣ твоей, пусть она разрѣшитъ тебѣ уйти въ монастырь, пока ты еще живъ. Осѣнивъ его, запечатлѣвъ печатью креста и помолившись съ упомянутыми иноками, Иоанникій отослалъ ихъ въ столицу. Монахи передали женѣ

1) У Петра (р. 421, § 56).

2) У Петра (р. 422—3, § 59).

3) У Петра (§ 57) не столь опредѣленно: кураторъ монастыря Клувійскаго.

Исаака желаніе Иоанникія и привели ее въ сильное смущеніе, такъ какъ мужъ ея былъ хорошимъ хозяиномъ, умѣвшимъ вести хозяйство. Тѣмъ не менѣе она было уступила требованію святого, но послушавъ дурныхъ людей, снова возбранила мужу постриженіе и послала его въ одно изъ городскихъ предмѣстій. Здѣсь Исаакій заболѣлъ, былъ постриженъ и на третій день скончался, согласно съ предсказаніемъ Иоанникія. Послѣ того благочестивая Клувійская игуменія съ дочерью-инокинею прибыла къ святому и удостоилась его благословенія. Иоанникій предрекъ игуменьѣ скорую кончину, а ея дочери — игуменство, въ знакъ чего святой передалъ дочери жезлъ. Старуха жаловалась, что ей приличнѣе было бы имѣть посохъ, но Иоанникій отвѣтилъ: жезлъ дается той, которой онъ приуготованъ. Опечаленная старица обратилась къ Евстратію: ради чего святой отецъ далъ посохъ не мнѣ, а моей дочери? Евстратій отвѣтилъ: отецъ быть можетъ чувствуетъ близость твоей кончины и предсказываетъ игуменство твоей дочери. Старица вскорѣ заболѣла и скончалась, оставивъ настоятельство своей дочери (§ 33)¹⁾. Сдѣлавшись извѣстенъ многимъ и постоянно осаждаемый посѣтителями, Иоанникій рѣшился переселиться въ неприступную пустыню «Воровову Голову» (Κόρακος Κεφαλή), гдѣ ранѣе получилъ предсказаніе отъ двухъ старцевъ, для чего взялъ съ собою Евстратія. Прибывъ въ Мерилукоми (Μερίλουκωμις)²⁾, святой сказалъ: скоро мы встрѣтимся со стадомъ овецъ и за ними собакъ; смотри, не бойся ихъ нападенія. Когда они встрѣтились со стадомъ, псы смиренно подошли къ святому, припали къ его стопамъ и лизали ихъ. Иоанникій велѣлъ Евстратію позвать пастуховъ, чтобы тѣ показали имъ дорогу, ведущую въ Трапезу (Τράπεζα). Евстратій не могъ окликать ихъ, ибо не зналъ ихъ имени, — но Иоанникій сказалъ: сначала позови Θεофилакτα, затѣмъ Христофора. Когда пастухи пришли къ нимъ, то на вопросъ отвѣтили: одинъ изъ насъ потерялъ свою овцу и идетъ на ея розыски. Иоанникій просилъ одного показать имъ дорогу, говоря, что овца у нихъ найдется, что и случилось. Пастухъ показалъ дорогу и вернулся къ своему стаду. Между тѣмъ дорогою Иоанникій сказалъ Евстратію: скоро встрѣтятся намъ путешественники, которыхъ бы я не хотѣлъ видѣть: иди впереди меня, а я послѣдую за тобою. Путники, встрѣтивъ Евстратія, сказали: благослови, отецъ! изъ какого ты монастыря? Какъ ты, странствуя по непроходимымъ горамъ, не

1) У Петра (р. 422, § 58).

2) У Петра (р. 423, § 60): Μερίλλου κόμη.

видишь возстанія? На это Евстратій отвѣтилъ: Кто имѣетъ Бога съ собою, тотъ не одинъ, не подвергается вреду и всегда безстрашенъ. Иоанникій стоялъ около Евстратія, но путешественники его не видѣли. Когда они ушли, святой снялъ съ себя родъ покрывала (*τὸν τῆς οὐκῆσεως ὄχλον περιάρων*) и сказалъ Евстратію: молитва твоя, подобно вѣлѣнію, скрыла меня отъ глазъ ихъ (§ 34) ¹⁾.

Достигнувъ горъ Антидіева монастыря, Иоанникій выстроилъ себѣ небольшую келью и предался здѣсь подвигамъ, полагая, что здѣсь онъ сокрытъ отъ народа. Его посѣтила жена патрикія и магистра Стефана, отравленная своими служанками и тронувшаяся въ умѣ. Потративъ много денегъ на докторовъ, но безуспѣшно, она была приведена къ святому: Иоанникій помолился, сотворилъ крестное знаменіе и отпустилъ ее здоровою, запретивъ ей искать людей, ей повредившихъ, напротивъ простить всѣхъ ²⁾. Быть можетъ здѣсь мы видимъ того магистра Стефана, о смерти жены котораго писалъ Феодоръ Студитъ ³⁾. Затѣмъ инокъ Стефанъ, состоявшій нотаріемъ ⁴⁾ стратига Олвіана (*Ὀλβιάνος*), прибылъ къ святому. Иоанникій однажды сказалъ Стефану: надо бодрствовать, ибо неизвѣстно, когда придетъ Господь. Черезъ восемь дней Стефанъ скончался. Затѣмъ посѣтилъ святого инокъ Оома съ игуменомъ Евѳиміемъ, сыномъ патрикія и магистра, и выслушалъ отъ него, что жизнь коротка, протекаетъ какъ сонъ: черезъ 25 дней онъ скончался (§ 35) ⁵⁾.

Съ появленіемъ при имп. Теофилѣ иконоборчества много епископовъ и игуменовъ бѣжали со своихъ мѣстъ въ горы. Евстратій, настоятель Агаврскаго монастыря, былъ смѣщенъ и замѣненъ однимъ изъ Агаврскихъ монаховъ — Антоніемъ. Три раза Иоанникій увѣщевалъ его, но Антоній все пребывалъ въ ереси. Наконецъ святой поднялся къ Антонію въ четвертый разъ и пригрозилъ ему приближеніемъ смерти черезъ 40 дней. Антоній заболѣлъ болью въ груди или въ желудкѣ (*τὸ ἤμισυ μέρος τοῦ σώματος*), былъ поднятъ какъ трупъ и черезъ 40 дней скончался (§ 36) ⁶⁾. Константинъ, ипатикъ, пришелъ однажды къ Иоанникію. Дорогою онъ прибилъ Иоанникіева пастуха. Святой замѣтилъ, что ипатъ (*χὴρ: ὑπάτε*) поступилъ не хорошо, прибавъ

1) У Петра (§ 60—61).

2) У Петра (р. 427, § 63).

3) Migne, P. gr. XCIX, 1313.

4) У Петра (р. 427, § 64): протонотаріемъ.

5) У Петра (р. 427, § 65).

6) У Петра (р. 427, § 66).

пастуха. Когда сынъ ипата Никифоръ явился къ Иоанникію, святой спросилъ его о его отцѣ, на что Никифоръ только картавилъ. Иоанникій просилъ его произнести слово *ἄρφα*, и Никифоръ говорилъ *ἄλφα*. Святой помолился надъ больнымъ, послѣ чего Никифоръ сталъ произносить слово правильно: *ἄρφα* и пр., и затѣмъ вернулся домой (§ 37). Во время постройки храма во имя Иоанна Предтечи въ Антидіевомъ монастырѣ, Иоанникій пришелъ взглянуть на работу. Монахъ Антидіева монастыря Иоаннъ ¹⁾ сообщилъ пароду, что святой пойдетъ вмѣстѣ съ нимъ. Но вотъ Иоаннъ прошелъ, а Иоанникія, шедшаго съ нимъ, народъ не видѣлъ: по словамъ святого, это была воля Божія (§ 38). Нѣкій монахъ и игумень Феодоръ, знакомый Иоанникія, однажды прославлялъ подвиги святого. Одинъ изъ слушателей пожелалъ вмѣстѣ съ Феодоромъ посѣтить святого и сподобиться его благословенія. Во время трапезы въ келліи Иоанникія появился большой медвѣдь изъ ближайшаго лѣса и напугалъ угощающихся. Святой подозвалъ звѣря, и медвѣдь расположился у его ногъ; онъ велѣлъ ему идти обратно, и звѣрь отправился въ гору. Тогда Иоанникій произнесъ: если мы являемся любителями Христа и его заповѣдей, намъ не страшны ни аспиды, ни василиски, ни львы, ни драконы; сія благодать показываетъ, что въ иконѣ неопикуемаго. Насладившись его бесѣдою, Феодоръ со своими знакомыми покинулъ святого (§ 39). Когда бѣдняки просили милостыни и святой не имѣлъ ни золота, ни серебра, онъ сказалъ своему управителю (*ὑπουργός*) Феодулу: принеси сюда сосудъ съ масломъ и дай нашимъ братьямъ бѣднякамъ, но принеси съ собою и пустой сосудъ для масла. Феодуль отвѣтилъ: если я принесу сюда полный сосудъ, то зачѣмъ сосудъ пустой? На это Иоанникій отвѣтилъ: ты имѣешь благословеніе; сдѣлай такъ, какъ я сказалъ. Феодуль отправился исполнить порученіе. Но возвращаясь обратно, онъ упалъ и разбилъ наполненный сосудъ, такъ что долженъ былъ перелить масло въ свободный. Понявъ свое непослушаніе въ отношеніи отца, Феодуль заплакалъ и, явившись къ Иоанникію, покался передъ нимъ, дивясь его пророческой прозорливости (§ 40) ²⁾. Агаврскій игумень Евстратій однажды сталъ харкать кровью; лежалъ безгласенъ, такъ что едва могъ сказать одному иноку Николаю, чтобы тотъ сходилъ къ Иоанникію и сообщилъ ему о его нездоровьѣ. Иоанникій, выслушавъ Николая, сказалъ: подожди немного

1) По Петру (р. 413, § 50), это былъ инокъ Павелъ (у Van den Gheyn'a р. 417, ошибочно: Петръ).

2) Ср. у Петра р. 414, § 52.

здѣсь. Затѣмъ онъ ушелъ помолиться и, вернувшись, сказалъ Николаю: Евстратій, ты не умрешь нынѣ, мы увидимъ другъ друга во плоти; не печалься. Николай вернулся къ Евстратію и сообщилъ ему, что произнесъ Иоанникій. Игуменъ выздоровѣлъ, и какъ разъ въ тотъ часъ, когда Иоанникій молился. Еще во время его болѣзни братья въ Левкадской киновіи (*μετόχιον Λευκάδων*) просила его побыть съ ними ради пользы и духовной бесѣды. Евстратій, не желая опечалить кого либо, согласился и прибылъ къ нимъ. Но уставъ съ дороги, онъ снова впалъ въ болѣзнь, подвергшись сильной лихорадкѣ. Четыре дня онъ провелъ безъ пищи, безъ голоса. Братія окружила его и плакала. Евстратій вспомнилъ объ Иоанникіи и тотчасъ, заснувъ, увидѣлъ святого, что онъ съ нимъ бесѣдуетъ. Игуменъ проснулся и выздоровѣлъ, послѣ чего вернулся въ свой монастырь (§ 41)¹). Во времена сквернаго и страшнаго Θεοφιλα, преслѣдовавшаго благочестивыхъ и требовавшаго въ то время повиновенія посредствомъ эдиктовъ, къ Иоанникію явился для молитвы нѣкій изъ Опсикія, протонотарій, писецъ и спаарій Дросъ (*Δρόσος*)²). Святой сказалъ ему: Готовъ, спаарій, себя и свои бумаги, ибо царь вскорѣ позоветъ тебя дать отчетъ въ дѣлахъ. Но Дросъ не понялъ аллегоріи и отвѣтилъ, что онъ готовъ хоть сейчасъ на отвѣтъ. Но Иоанникій замѣтилъ: я говорю тебѣ не о царѣ земномъ и не о бумагахъ неправедныхъ, но о царѣ небесномъ: наступаетъ время твоей кончины; разверни хартіи грѣховъ, обмой ихъ слезами и милостыней, дабы въ день суда не нашлись твои обвинители. Съ этими словами Иоанникій отпустилъ Дроса. Послѣдній однако не обратилъ вниманія на слова святого; но прибывъ на границу (*περὶ τὰ μὴτάτα*) Лидіи, онъ вскорѣ умеръ (§ 42). Однажды, когда благочестивый инокъ Петръ (второй агіографъ Иоанникія), часто посѣщавшій святого, прибылъ къ Иоанникію съ другимъ отшельникомъ, сосѣдомъ своимъ Платономъ, они были приняты святымъ и проводили время въ душеспасительной бесѣдѣ. Платонъ сказалъ: отъ всей души мы просимъ тебя, святой отче, удѣлить намъ разъ въ годъ времени для собесѣдованія съ тобою. Иоанникій отвѣтилъ: братъ Платонъ, тебѣ не дано будетъ видѣть меня во плоти. Затѣмъ онъ далъ имъ 12 частицъ сухого хлѣба и отпустилъ ихъ съ миромъ. Черезъ годъ едва Петръ съ Платономъ прибылъ къ другому иноку, также Петру, происходив-

1) У Петра (р. 415, § 54).

2) Петръ (р. 428, § 67): ὁ σπαδάμιος Δρόσος, ὁ ποτε γεγονώς ἀντιγραφεὺς τοῦ Ὀφικίου, διατρίβων ἐν τῇ ἀναγραφῇ.

шему изъ Виоинскаго монастыря *Ἠράκλην* и вскорѣ, по восстановленіи православія, сдѣлавшимся митрополитомъ Силлейскимъ (*Σιλλεαίου*): Авва Петръ сказалъ Петру: я имѣю большое желаніе, отче, видѣть святого Иоанникія и лобызать честныя его стопы, но не могу ходить пѣшкомъ, нуждаюсь въ животныхъ и провизіи. На это Петръ отвѣтилъ: братъ, сопровождай меня на одномъ изъ моихъ животныхъ. Но такъ какъ онъ не хотѣлъ брать съ собою Платона, то послѣдній недоумѣвалъ, какъ бы Иоанникій не оказался лжецомъ, что не увидитъ лица его во плоти. Когда они должны были отправиться, каждый изъ нихъ вошелъ къ святому для благословенія; потомъ получивъ 12 частицъ сухого хлѣба для благословенія, они удалились. Позади всѣхъ вошелъ къ Иоанникію сподвижникъ Платоновъ Петръ. Святой далъ и ему 12 благословеній и сказалъ: дитя Петръ, скажи Платону: не печалься, что противъ воли лишился скромнаго лицедрѣнія меня. Выслушавъ это, Петръ подумалъ: о, если бы святой послалъ благословеніе моей матери и сестрамъ! И святой далъ ему 36 благословеній со словами: дай по шести благословеній твоей матери и пяти твоимъ сестрамъ и иди съ радостью со своими братьями. Дивясь пророческому дару святого, Петръ покинулъ Иоанникія (§ 43)¹).

Когда чудотворецъ Петръ (Атройскій), бывший игуменъ монастыря св. Захаріи, лежащаго у подножія Олимпа по сосѣдству съ Калуками (*Καλουκάμη*), жилъ тогда въ верхнемъ храмѣ царскаго монастыря (*τῆς μονῆς βασιλείου*) св. Николая, гдѣ онъ и скончался, какъ великій Антоній видѣлъ дивное переселеніе Аммуна Нитрійца, такъ и великій Иоанникій дивно узналъ о славной кончинѣ Петра. Самъ онъ мнѣ однажды сказалъ (*πρὸς ἐμὲ τὸν ἐλάχιστον οἰκείῳ στόματι εἶρηκεν*): «дитя Савва, въ тотъ день и часъ утреннихъ пѣснопѣній, когда скончался Петръ, я молился и вижу въ экстазѣ, что я нахожусь въ храмѣ св. Николая вмѣстѣ съ Петромъ, вижу дивную гору, вершина которой подымалась до самаго неба. Когда мы стояли у ея подножія и бесѣдовали, передъ нами предстали два блестящихъ мужа, взяли Петра за руку и удалились туда, откуда они явились. И чѣмъ болѣе они удалялись, тѣмъ ярче видѣлся блескъ отъ него. Послѣ этого посланный мною къ Петру одинъ изъ моихъ слугъ сообщилъ о кончинѣ Петра. Мой духъ соединился съ его духомъ». Выслушавъ это отъ святого, я подробно изложилъ объ этомъ въ жизни Петра (§ 44). Царь-иконобо-

1) Петръ (р. 428, § 68).

рець Теофилъ однажды прислалъ къ Иоанникію двухъ своихъ слугъ, протовестіаря и великаго куратора, спросить святого, надо ли поклоняться иконѣ Христовой. Святой произнесъ имъ цѣлую лекцію объ иконопочитаніи. Теофиловы сборщики податей (*φερολόγοι*) вернулись и сообщили императору мнѣніе Иоанникія, но царь, обманываемый нечестивымъ Иоанномъ (патріархомъ), продолжалъ пребывать въ ереси (§ 45). — Если бы мы точно знали о времени царскаго посольства къ Иоанникію (*Van den Gheyn* приурочиваетъ его къ 841 г.), мы могли бы высказать мысль, что Теофилъ подъ конецъ жизни все-таки какъ будто усумнился въ своемъ иконоборчествѣ. Это наблюденіе оправдываетъ также легенда о томъ, что передъ смертью царь исповѣдалъ православіе, — легенда, о которой будетъ сказано ниже. — Черезъ нѣсколько дней Агаврскій игумень Евстратій по обыкновенію поднялся къ Иоанникію и рассказалъ ему о преслѣдованіяхъ иконоборцевъ. Святой на это сказалъ: еще немного, Евстратій, и изображеніе дракона-отступника силою Христовою будетъ уничтожено, умретъ Теофилъ и наступитъ католическое православіе. Ободренный такими рѣчами, Евстратій осмѣлился спросить святого: кто же окажется достойнымъ патріаршества? Иоанникій отвѣтилъ: Богомъ опредѣленъ къ этому славный дѣломъ, знаніемъ и духовнымъ убѣжденіемъ Меѳодій, бѣглець міра и богатства съ юности, перенесшій много страданій отъ икорборцевъ и немного лѣтъ тому назадъ вернувшійся изъ Рима, 9 лѣтъ содержавшійся во гробѣ и ежедневно боровшійся съ тиранномъ, какъ со львомъ. Такъ и случилось послѣ 6 1/2 лѣтъ безбожія Льва, послѣ 8 лѣтъ и 9 мѣсяцевъ Михаила, послѣ 12 лѣтъ и 3 мѣсяцевъ Теофила и послѣ 1 года воцаренія супруги его Теодоры и сына его Михаила. На второмъ году ихъ царства, въ 843 г., церковь одѣлась въ древнюю свою красоту, избрала въ архіереи Меѳодія и свергла безбожнаго Иоанна (§ 46). Отецъ этого послѣдняго, дьяволъ-иконоборецъ, былъ уничтоженъ, но посѣялъ смятеніе въ церкви: стали разногласить не еретики, а раздѣлились православные: нѣкоторые изъ нихъ стали порицать Меѳодія, глумясь надъ его равноангельскою жизнію; другіе думали, что иконоборцы и поставленные ими лица могутъ совершать службы; третьи отрицали у нихъ это право. Среди такой сумятицы Иоанникій послалъ Меѳодію письмо слѣдующаго содержанія: не смущайся озлобленіемъ, а радуйся, не безпокойся по поводу клеветъ на тебя; но знай, что намъ вредитъ не менѣе схизма, чѣмъ ересь. Отказывай въ принятіи иконоборческихъ епископовъ и священниковъ.

Св. патр. Тарасій однажды юридически одобрилъ служеніе ихъ, и они дали ему формулу клятвы, что не возвратятся къ ереси, но и они при возобновившемся нечестіи при Львѣ попрали свое рукописаніе и издѣвались надъ иконою Христа, уничтоживъ ее. Посему крещеніе ихъ должно быть принято смотря по обстоятельствамъ (*οἰκονομικῶς*), отъ священства они должны быть отставлены (§ 47)¹⁾.

Меѳодій, получивъ это письмо, показалъ его императорамъ; онъ удаляетъ всѣхъ иконоборцевъ, устраняетъ схизматиковъ и успокаиваетъ церковь. Устраненные вооружились клеветами противъ Иоанникія, говоря, что безбоженъ и беззаконенъ тотъ, кто такъ думаетъ. Зная объ этомъ, Иоанникій, когда явилось къ нему множество епископовъ, пресвитеровъ и монаховъ, сказалъ: думаютъ, что я не право мыслю; но вотъ я вамъ скажу свое мнѣніе о Богѣ. Богъ есть пресущественная и несотворенная сущность.... Слушатели много дивились благочестію святого отца, и утвержденные въ вѣрѣ съ благословеніемъ вернулись во свояси (§ 48). По возстановленіи православія, Иоанникій позаботился при Львѣ оставлять основанныя имъ церкви въ Лисѣ (*ἐν τῷ Λίσφ*). Нечистые духи, мучившіе людей, плакали, видя здѣсь Иоанникія, который бичевалъ ихъ. По освященіи игумены монастырей св. Евстаѳія и Богородицы, оба Макарія, прибыли къ святому и узнали отъ него обо всемъ, что случилось при освященіи: управленіе, раздачу милостыни и неистовство мучимыхъ, и исполнились страха, вспомнивъ о присутствіи при этомъ святого, возвѣщенномъ мучимыми. Одинъ изъ Макаріевъ удался отъ Иоанникія; другой размышлялъ о болѣзни святого отца. Иоанникій сказалъ ему: ты не такъ думаешь, братъ Макарій; опухоль моихъ голеней не отъ излишества плоти, а отъ вздутія желудка, дурно переваривающаго пищу (*ἐκ πνεύματος στόμαχος κακοσιτίας*). Макарій испугался пронизательности святого и, каясь въ своихъ помыслахъ, просилъ у него прощенія (§ 49). Во время тогдашнихъ войнъ грековъ съ арабами или сарацинами (*τοὺς Ἰσραηλίτας* много византійцевъ было взято въ плѣнъ. Одинъ изъ этихъ плѣнныхъ происходилъ родомъ изъ деревни Ела (*ἐκ χώμης τοῦ Ἐλου*)²⁾. Родственники его явились къ Иоанникію со слезами и, узнавъ, что сюда же скоро прибудетъ патрикій и сакелларій Левъ для полученія благосло-

1) Петръ (р. 432, § 70).

2) Петръ (р. 425, § 62) прибавляетъ, что плѣнникъ приходился внукомъ или племянникомъ (*ἀνεψιός*) нотарію Евгантра (*Εὐγάντρῃ*), что онъ былъ схваченъ сарацинами во время отлучки изъ родины по какому-то дѣлу.

венія, просили, чтобы Левъ далъ имъ вмѣсто родственника одного сарацинина, такъ, чтобы современемъ можно было раздѣлиться. Патрикій Левъ прибылъ къ Иоанникію и бесѣдовалъ съ нимъ о душеполезныхъ предметахъ, но святой умышленно позабылъ ему сказать о плѣнникѣ. По уходѣ Льва родственникъ плѣнника, опечаленный этимъ, въ душѣ поносилъ Иоанникія. Послѣдній, прозрѣвъ это, сказалъ ему: не печалься, брате, и не сердись, что я не изложилъ этому человѣку твоей просьбы, лучше надѣйся на Бога. Такимъ образомъ успокоивъ его, святой въ ту же ночь явился въ темницу, гдѣ содержался плѣнникъ, и сказалъ одному изъ его знакомыхъ: встань, возьми съ собою твоего соплѣнника и моего знакомаго Евандрія, и оба слѣдуйте за мною: я пойду впереди васъ; и если кто спроситъ тебя на дорогѣ, кто тебѣ являлся, говори: смиренный и жалкій Иоанникій. Когда же плѣнникъ разказалъ это видѣніе своему соузнику Евандрію, онъ укрѣпился при появленіи святого и воспылалъ духомъ. Оба узника поднялись на ноги, и тотчасъ спали съ ихъ рукъ и ногъ цѣпи и оковы и открылись двери темницы. Ясно было, что святой поразилъ смертію темничныхъ стражей и снялъ оковы съ плѣнниковъ, что онъ то былъ видимъ, то скрывался изъ ихъ глазъ. Дорогою они натолкнулись на сарацинскихъ пастуховъ, пасшихъ и ведшихъ за собою страшныхъ собакъ. Увидѣвъ ихъ, псы залаяли и бросились было на нихъ, но вотъ появился святой и велѣлъ собакамъ молчать; на пастуховъ же набросилъ мракъ (περιβάλλει ἀχλύϊ), такъ что они ихъ не видѣли; велѣлъ освобожденнымъ идти впередъ, а самъ опять скрылся. Вскорѣ вернувшись во свояси, они поднялись къ святому Иоанникію и принесли ему благодареніе за свое освобожденіе (§ 50).

На 50-мъ году своей аскетической жизни и на 92-мъ году жизни, въ 846 г., когда Иоанникій былъ наученъ оракуломъ на Вороновой Головѣ (ἐν Κόρακος κεφαλῇ), онъ подвергся великой опасности. Епифаній, монахъ Валайскаго (Βαλεοῦ) монастыря, въ мѣстности Κεχλία, сидя въ келліи, позавидовалъ Иоанникію и сталъ его злословить, видя, что къ святому ежедневно приходитъ множество больныхъ, которые получаютъ исцѣленіе. Онъ подговорилъ нѣкоторыхъ единомышленниковъ запретъ Иоанникія въ его келліи и зажечь сосѣднюю рощу, думая такимъ образомъ сжечь великаго старца. Но Богъ повелѣлъ Иоанникію выйти изъ келліи заблаговременно. Видя келлію запертою, онъ молитвою и рукою разломалъ связи и явился къ злоумышленникамъ. Заговорщики осыпали его неслыханными ругательствами,

но святой продолжалъ разговаривать съ ними кротко. Глава шайки сказалъ своей компаніи: братія и отцы, я грѣшенъ и жалокъ, но есть покаяніе. Ему отвѣтили: конечно, есть покаяніе, но самъ ты несправимъ. Епифаній, державшій въ это время деревянную палку съ острымъ желѣзнымъ наконечникомъ, направилъ ее въ животъ Иоанникія. Но святой, забывъ объ обидѣ, сказалъ: авва Макарій, войди въ келлію, и что ты тамъ найдешь, принеси, и мы сотворимъ любовь съ отцами. Негодующей шайкѣ Иоанникій сказалъ: ну, другъ друга обьемемъ. Всѣ обнялись съ Иоанникіемъ и разошлись; одинъ Епифаній остался непреклоннымъ (§ 51). Въ глубокой старости (βαδὺ γῆρας) и въ полной безпомощности святой прибылъ въ Антидѣевъ монастырь и поселился въ приготовленной здѣсь себѣ келліи. Однажды онъ со своимъ слугою (ὑπουργός) Теофиломъ возвратился къ себѣ въ келлію и встрѣтилъ на дорогѣ нѣкоторыхъ братьевъ и очень много бѣдняковъ. Сотворивъ молитву, онъ прошелъ между ними невидимымъ, но сжалившись надъ ними, онъ послалъ имъ по возможности благословеніе. Они сказали Теофилу: о, если бы намъ удостоиться видѣть святого отца! Теофилъ на это замѣтилъ: тотъ, братія, кого вы видѣли незадолго передъ тѣмъ проходящимъ передъ вами, и есть тотъ мужъ, кого вы желаете видѣть. Но тѣ съ клятвою увѣряли, что они видѣли только одного его, Теофила (§ 52)¹).

На пятомъ году царствованія Михаила и Теодоры, на четвертомъ году возстановленія православія, на 94-мъ году жизни Иоанникія, на 52-мъ году со времени его удаленія изъ міра, въ 6355 г. отъ созданія міра, 10-го индикта, 848 г. ноября 1-го, богоносный Меѳодій, предвидя кончину святого, прибылъ въ Антидѣевъ монастырь, въ которомъ тогда жилъ святой. Иоанникій вышелъ къ нему навстрѣчу и облобызалъ патріарха. Затѣмъ онъ сказалъ въ длинной рѣчи, что въ виду того, что еретики и схизматики вознесли свои хулы къ небу и противъ Меѳодія, то онъ, Иоанникій, долженъ сказать, что началомъ, корнемъ и основаніемъ православной вѣрѣ долженъ считаться богоносный Меѳодій, прогнавшій всѣ направленія (μεθόδιας) заблужденій и иконоборческую ересь, котораго поносятъ тѣ, которые покровительствуютъ (χαρίζομενσι) еретикамъ и раздѣляютъ тѣло Христово — церковь; если, какъ они говорятъ, они не согласны съ еретиками, то

1) У Петра (р. 413, § 49).

безстыдно противятся и православнымъ, надѣясь господствовать чрезъ несоставное невѣдѣніе кентукладовъ (τῶν κεντουκλάδων). Вы же, отдѣленные отъ иконоборцевъ и схизматиковъ, какъ отъ другихъ Скивовъ, уйдите: они безчеловѣчно растерзываютъ на многія части члены Христа и его церкви. Кто имѣетъ общеніе съ иконоборцами, тотъ не имѣетъ общенія со Христомъ; кто злословитъ Меѳодія, будетъ отдѣленъ, и кто его не считаетъ въ ряду патріарховъ съ Германомъ, Тарасіемъ и Никифоромъ, тотъ самъ отпадетъ отъ ихъ заступничества. Обращаясь къ Меѳодію, Іоанникій прибавилъ: кто возстаеъ противъ тебя, тотъ воюетъ противъ Бога и противъ своего спасенія; переноси обиды великодушно. Моя жизнь прошла, по вскорѣ (οὐ μετὰ πολὺν χρόνον) пойдеши за мною и ты. И эти слова Іоанникія оправдались: ибо въ восьмой мѣсяцъ послѣ успенія Іоанникія, 14-го іюня, скончался патріархъ Меѳодій. Услышавъ эти прореченія, Меѳодій облобызалъ Іоанникія и, получивъ отъ него благословеніе, вернулся въ свой собственный (οἰκεῖον) монастырь (§ 53).

Свѣтильникъ пустыни, Іоанникій, слегъ въ постель 3-го ноября, а 4-го переселился къ Господу. Отецъ монастыря Іосифъ съ братією и съ пришедшимъ народомъ съ псалмами, свѣтильниками и благовоніемъ положилъ его въ гробъ (ἐν γλωσσόκομφ), который изъ его келліи съ пѣніемъ перенесъ въ церковь. Нѣкій человекъ, страдавшій семь лѣтъ параличемъ и двигавшійся подобно малому ребенку, когда прикоснулся гроба Іоанникіева, выздоровѣлъ и сталъ ходить прямо. Одна женщина, страдавшая сумасшествіемъ (πνεῦμα ἀκαθάρτων ἔχουσα) и обличенная, вернулась домой съ своимъ мужемъ здоровою. Нѣкій Панопрій (Πανούριος), уроженецъ Атрои (Ἀτρώα), страдавшій сумасшествіемъ (ὑπὸ πνεύματος ἐνεργούμενος ἀκαθάρτου), выздоровѣлъ и радостно вернулся во свояси. Братія и отцы горы Альса (ἐν τῷ ὄρει τῷ Ἀλσει) по откровенію узнали о славѣ его у Бога. Въ самый день и часъ его кончины они видѣли огненный столпъ, поднявшійся отъ горы Олимпа къ самому небу: Іоанникій переселился къ Богу, котораго онъ возлюбилъ. Молитвами и руководствомъ его, прибавляетъ агиографъ, и мы проживемъ въ благочестіи и во всякой добродѣтели, уберемся отъ мрака грѣховъ и будемъ слѣдовать тому, что приводитъ насъ къ вѣчной жизни и небесному царству (§ 54).

Въ такомъ видѣ представляется хронологическая канва житія. Однако Болландистъ Van den Gheyn, основательно изучившій біографію Іоанникія, находитъ нѣсколько иную датировку событій. По нему,

Іоанникій родился въ 754 г. (однако р. 383 по исправленіи, дана цифра 753), въ 761—773 г. пасъ свиней, въ 773 г. поступилъ въ военную службу, въ 791 г. встрѣтился съ олимпійскимъ старцемъ и отрекся отъ иконоборчества, въ 791—795 гг. служилъ при царѣ, въ 795 г. оставилъ мѣръ и удалился на Олимпъ, въ 795—96 гг. жилъ на горѣ Трихаликовой и въ Гелеспонтѣ, гдѣ пробылъ съ 797—799 г., затѣмъ ушелъ въ Кундурію, Миры Ликійскія, Ефесъ, Ликію и Киликію, гдѣ жилъ въ теченіи 800—806 г.; въ 806 г. жилъ въ монастырѣ Еристы и въ Критамѣ, въ послѣдней оставался до 808 г.; 808—810 гг. жилъ въ Хелидоніи, въ 810 г. вернулся въ Агаврскій монастырь, потомъ ушелъ на Трихаликову гору; въ 815—820 гг. жилъ въ Лидійскомъ лѣсу и на Трихаликовей горѣ, ок. 824 г. его посѣтилъ игуменъ Теодоръ Студитъ; въ 830 г. Іоанникій ушелъ въ Антидіевъ монастырь, въ 841 г. имп. Теофілъ спрашивалъ его мнѣнія объ иконопочитаніи, въ 843 г. Іоанникій предсказалъ Меѳодію патріаршество и послалъ ему письмо, въ 845 г. находится въ презрѣніи у развратныхъ монаховъ, 1 ноября 846 г. его посѣтилъ патр. Меѳодій, 3 ноября 846 г. Іоанникій захворалъ и 4 (по исправленію о. Pargoire'a, 3-го) ноября 846 г. скончался; погребенъ въ церкви Антидіева монастыря.

Какъ было уже замѣчено, Саввину житію Іоанникія предшествовало его же житіе св. Петра Атройскаго (въ области того же Олимпа), другого современника вѣонскаго аскета. О существованіи его свидѣтельствовалъ самъ авторъ. Въ житіи Іоанникія, говоря о кончинѣ Петра Атройскаго, Савва замѣчаетъ: «объ этомъ я подробнѣе изложилъ въ житіи отца Петра»¹⁾. Житіе это было написано Саввою, близкимъ свидѣтелемъ подвиговъ Петра, какъ по его личнымъ воспоминаніямъ, такъ на основаніи рассказовъ самого Іоанникія. Но оно повидимому не сохранилось до нашего времени, и очень жаль. Савва хорошо зналъ людей и обстоятельства своего времени; имѣя его житіе Петра въ рукахъ, мы обогатились бы многими свѣдѣніями изъ монастырской жизни Олимпа въ первой половинѣ IX столѣтія. Болландистъ Van den Gheyn въ 1893 г. предпринималъ поиски этого житія по разнымъ бібліотекамъ, оказавшіеся однако безуспѣшными. Fiat itaque vita reperta!

1) р. 325, 371, § 44 (ср. стр. 86): ταῦτα — ἐν τῷ τοῦ πατρὸς Πέτρου βίῳ προεξέθειναι πλατότερον; ср. K. Krumbacher G. d. byz. Lit. 198².

Этимъ однако агіографическая дѣятельность Саввы не кончилась. Съ его именемъ связывается еще похвальное слово преп. Теофану Сигріанскому, сохранившееся только въ славянскомъ переводѣ въ рук. Соловецкой № 628, XVI в., л. 99—110 (Описанія II, 425): «Трезвѣніа непростаго и труда потреба праздноующему о словесѣхъ похвалныхъ лѣпааго потребная изрещи и духовнаа извѣщати». Не издано.

Въ IX в. въ одно время и довольно близко другъ отъ друга жило двое Саввъ-агіографовъ: Савва олимпіецъ и Савва пелекитецъ. Первому, какъ мы видѣли, принадлежатъ житія Іоанникія и Петра Атройскаго, другому житіе Макарія Пелекитскаго. Сигріанская обитель, мѣсто подвиговъ Теофана, находилась ближе къ Пелекиту, пежели къ Олимпу, отсюда казалось бы, что Саввину похвалу Теофану, не сохранившуюся въ греч. подлинникѣ, съ большимъ основаніемъ можно было бы отнести перу Саввы-пелекитца. Однако мы безъ колебанія относимъ похвалу на долю Саввы-олимпійца на основанія изученія языка и литературнаго стиля обоихъ писателей. Олимпіецъ—литературный талантъ, между тѣмъ пелекитецъ — писатель съ посредственными дарованіями, писатель-простецъ.

Какъ современникъ Іоанникія, Савва написалъ его дѣловое, фактическое *Vίος*; какъ современникъ Петра Атройскаго, онъ вѣроятно также писалъ собственно *Vίος* его. Но отъ Теофана онъ былъ отдѣленъ промежуткомъ, по крайней мѣрѣ, на полустолѣтіе, этого святого онъ не зналъ и не помнилъ. Пожелавъ коснуться и его, Савва могъ сдѣлать это только въ похвальномъ риторическомъ словѣ въ честь святого. Это Савва и сдѣлалъ, составивъ длинную похвалу, полную риторическихъ красотъ, образовъ, сравненій и параллелей, что было бы совсѣмъ не подъ силу Саввѣ-пелекитцу, но почти лишенную фактискаго содержанія. Впрочемъ и тѣ немногія данныя являются крайне любопытными.

Агіографъ, слѣдую литературной манерѣ, говоритъ о своемъ «недерзкомъ и неясномъ языкѣ», о «молитвахъ преподобныхъ», то-есть или о молитвахъ св. Теофана, или о молитвахъ преподобныхъ олимпійскихъ отцовъ, укрѣпленный которыми онъ приступилъ къ написанію похвалы. Въ концѣ этой трудной для уразумѣнія похвалы читаемъ небезынтересныя строки: «Тожде нынѣ многая преминути, и умноженія ради писменнаго, и многихъ лѣностей, яже по коемуже изложихомы. дѣльнаа иѣкаа и разумная на успѣхъ отъ отца Іоанна того любви. повелѣніе правившему свою паству во свое время въ

ней жъ честное тѣло лежитъ треблаженника»¹⁾. Какъ будто отсюда можно заключить, что Савва до Похвалы написалъ и Житіе св. Теофана исповѣдника, что къ составленію этихъ обоихъ сочиненій онъ былъ побужденъ настоятелемъ Сигріанскаго монастыря отцомъ Іоанномъ.—Теофанъ и женатый соблюлъ супружеское ложе чистымъ, добрѣ страдалъ и достигъ до маститой старости; находился въ темницѣ «отъ скверьненнаго духоборца Льва на двѣ лѣты и гладомъ и жажею и язео тяжкою свою жизнь препроводившаго по темници-бо той твердѣй же и темнѣй, и на двѣ лѣты тамо озлобленіе святаго отъ того же паки мучителя въ лютый островъ на изгонъ, и тоже во двою-(де) сятую и 3-хъ днехъ веледушнѣ стерпѣвшу».—Итакъ Теофанъ два года подвергался мучительствамъ, а потомъ былъ сосланъ Львомъ въ изгнаніе на островъ (какъ мы видѣли: Самоѡраку) и здѣсь подвергался пыткамъ въ теченіе 23 дней. Два года въ тюрьмѣ и 23 дня на островѣ — несомнѣнное пріобрѣтеніе для біографіи святого. «И се чуднѣе, замѣчаетъ Савва, яко отъ скихъскаго града и отъ работнаго ярьма бѣ учай се духовнаа и не устыдѣся роженія ижъ того свѣтваніе вреди».—Итакъ, если мы правильно поняли текстъ этого отрывка, Теофанъ былъ по происхожденію скихъ и человекъ крѣпостной, который по данной ему благодати получилъ такой даръ проповѣди, что училъ цивилизованныхъ ромеевъ; онъ не стыдился низости своего рода, хотя помышленіе объ этомъ ему и вредило. Св. Теофанъ скихъ! св. Ѳаддей скихъ! св. Лазарь хазаринъ! Сколько однихъ греческихъ святыхъ въ IX в. вышло изъ предѣловъ нынѣшней Россіи! На счетъ значенія термина «скихъ» здѣсь не мѣсто распространяться; этимъ именемъ назывались и болгары, и русскіе, и другіе народы южной Россіи; почти каждый писатель прилагалъ это слово къ какому либо опредѣленному народу. Впрочемъ Савва въ житіи Іоанникія болгаръ называетъ ихъ собственнымъ именемъ *βούλαρος*, но о скихъ тамъ же къ сожалѣнію не говоритъ. Но если же мы на минуту остановимся на русскомъ происхожденіи св. Теофана, какая благодарная параллель получится отъ сравненія двухъ знаменитыхъ русскихъ лѣтописцевъ — Теофана и Нестора! Впрочемъ, по пересказамъ IX и X вв. Никифора, протасикрита Теодора и др., Теофанъ происходилъ родомъ изъ Византіи. Метафрастъ въ своемъ пересказѣ, встрѣтивъ такое значительное противорѣчіе, обошелъ молчаніемъ родину Тео-

1) Ср. Н. Поповъ. Рукописи моск. синод. бібліотеки, вып. 1, Новоспасское собраніе, стр. 84.

фана, хотя подробностями о его образовании даетъ понять, какъ будто онъ тоже византиецъ.

Къ области Вивоніи кромѣ Олимпа можно отнести также Катаволъ, Пандимъ и Мидикій, какъ меньшіе центры агіографическаго дѣла.

Житіе извѣстнаго уже Евстратія ¹⁾ написано инокомъ Вомскаго монастыря (въ Катаволѣ, на берегу Чернаго моря, около Иракліи), игуменомъ котораго былъ родной братъ святого Николай. Агіографъ былъ побужденъ написать житіе, — едва ли не этимъ игуменомъ. Самъ онъ лично съ Евстратіемъ, повидимому, не былъ знакомъ. Приступая къ составленію книги, онъ воспользовался рассказами очевидцевъ (Катаволъ лежалъ близъ Агаврскаго монастыря, мѣста подвиговъ святого) и нѣкоторыми письменными матеріалами (житіемъ Іоаннікія и пр.), которые старался передать со всею точностью. Время появленія Βίος'а можетъ быть отнесено къ концу IX столѣтія. Не лишнее общее-историческаго интереса, житіе драгоцѣнно обиліемъ живыхъ бытовыхъ подробностей.

Въ предисловіи агіографъ, обращаясь къ собранію слушателей или читателей, говоритъ, что всѣмъ намъ самою природою дано украшать рассказами людей добродѣтельныхъ и благочестивыхъ; по силѣ и возможности надобно возвеличивать и почитать на дѣлѣ память ихъ; «поэтому и мы, не вкусившіе ни однимъ пальцемъ энциклическаго образованія и слишкомъ теоретическаго, превосходящаго всякое пониманіе, истиннѣйшаго знанія ²⁾, внося какъ бы нѣкое дѣтское картанье, но окрыленные надеждою и пользуясь ею какъ помощницею, скажемъ кое-что небольшое, употребляя въ рассказѣ не ложно сочиненныя разсужденія (это недостойно христіанской жизни), а такія, которыя сохранились до насъ письменно и которыя мы узнали отъ очевидцевъ» (§ 1) ³⁾. Въ предшествующее поколѣніе (ἐπι τῆς προλαβούσης γενεᾶς), то-есть во времена христіаннѣйшаго и иже во святыхъ царя Михаила, унаслѣдовавшаго царство небесное и изгнаннаго безбожнѣйшимъ Львомъ, новымъ Доикомъ ⁴⁾, недостойнымъ порфиры», явилось намъ какъ бы нѣкое свѣтило, блаженный и

1) Βίος καὶ θαύματα τοῦ ὁσίου πατρὸς ἡμῶν Εὐστρατίου, ἡγουμένου τῆς μονῆς τῶν Ἀγαύρου ("Ὅτι μὲν, ὡ φίλαγιον ἄθροισμα) напечатано А. Пападопуло-Керамевсомъ: Ἀνάλεκτα ἱεροσολυμιτικῆς σταχυολογίας. Πετροῦπολις 1897, IV, 367—400 (cod. Sab. № 242).

2) p. 368: ἡμεῖς, οἱ πάντῃ τῆς τε ἐγκυκλίου παιδείσεως καὶ τῆς ἀγαν θεωρητικῆς καὶ πᾶσαν αἴσθησιν ὑπερβαίνουσας ἀληθεστάτης γνώσεως οὐδὲ ἄκρω δακτύλῳ γευσάμενοι.

3) οὐ ψευδεπιπλάστοις ἐννοίαις, ἀλλ' ἂ γραφικῶς ἕως ἡμῶν καταυτήσαντα ἔγνωμεν παρὰ τῶν αὐταῖς ὄψεσιν ταῦτα ἑορακῶτων.

4) Δωήκ. В 1 Царствъ XXI, 7: Δωήκ. ὁ σύρος, νέμων τὰς ἡμίονους Σαούλ.

преподобный Евстратій, поднявшій много подвиговъ и украшавшійся жизнію «до царствованія православнаго и боговѣчнаго Василя»; желая описать его житіе, агіографъ молитъ Бога содѣйствовать передачѣ рассказа «жившихъ ранѣе богоносныхъ мужей», «хотя рассказъ этотъ потерялъ во всякомъ случаѣ многое въ (моей) рѣчи» (§ 2).

«Есть, говоритъ авторъ, страна (χώρα), такъ называемая Тарсія (Ταρσία), состоящая подъ емою Оптиматовъ ¹⁾; въ ней лежитъ деревня Вициніана» (χώρη Βιτζινιανᾶς), родина Евстратія, гораздо болѣе извѣстная, нежели Армаемъ ²⁾. — Тема Оптиматовъ, получившая свое названіе отъ избраннѣйшихъ Готскихъ воиновъ и сохранившая его до X вѣка включительно, изъ всѣхъ Азіатскихъ еемъ была самою ближайшею къ Константинополю, занимая районъ пропонтидскаго побережья, западной Вивоніи и части Малой Фригіи; главнымъ городомъ еемы, по мнѣнію Рамбо ³⁾, могла быть Никомидія. Мѣстоположеніе Тарсіи, а стало быть и Вициніаны, точно опредѣлить невозможно. Когда-то жило здѣсь цѣлое племя, называвшееся по мѣстности *Ταρσιᾶται*. — Въ числѣ достаточныхъ поселенъ вициніанской деревни была семья Георгій и Мегеѳія (Μεγεθῶ) съ сыномъ Евстратіемъ. Мальчикъ былъ воспитанъ въ правилахъ благочестія и къ 20-тилѣтнему возрасту уже горѣлъ божественною любовію (§ 3). Въ это время онъ узналъ о своихъ пяти братьяхъ по матери, аскетахъ въ области Олимпа (ἐν τοῖς τοῦ Ὀλύμπου μέρεσιν): Григоріи, «къ которому приходилъ великій и прозорливѣйшій Іоаннікій въ началѣ своего удаленія изъ міра и получилъ отъ него наставленія построить жилище на той «святой горѣ», въ какомъ мѣстѣ ему удобнѣе, какъ передаетъ исторія о немъ» (Іоаннікіи) ⁴⁾, Василии, Петрѣ, Агаѳонѣ и Антоніи. — Здѣсь очевидно имѣется въ виду житіе Іоаннікія Вивонскаго, написанное ученикомъ его Саввою; въ немъ упоминаютъ и Василій, и Петръ, хотя едва ли послѣдній тождественъ съ дядею Евстратіа: Петръ житія Іоаннікія или Петръ Атройскій прославился чудомъ, представившись

1) p. 369: ὑπὸ τὸ θέμα τελοῦσθ τῶν Ὀπτιμάτων.

2) Ἀρμαδέμ, слѣдовало бы Ἀρμαδάρι (въ Московск. Вѣдѣніи: 1 Царствъ I, 1: Ἀρμαδάρι), по евр. Ramathaim. Въ прежнее время пробовази было родину Елканы отождествлять съ Армаеѳею (около Иерусалима), родиною Иосифа.

3) A. Rambaud. L'empire grec, p. 194.

4) p. 370: ὡς ἡ κατ' ἐκεῖνον ἱστορίᾳ διαλαμβάνει. Что Житіе называлось *ἱστορία*, свидѣтельствуеетъ и Іоаннъ Дамаскинъ: въ словѣ на Успеніе Богоматери, говоря о построеніи церкви Пульхеріею, онъ ссылается на *Εὐδοκίανη ἱστορία*, то-есть на Житіе Евемія Палестинскаго, хотя въ немъ и нѣтъ о томъ свѣдѣній (Migne, Patr. gr. t. XCVI, 748). Константинъ Акрополитъ называлъ Житіе Варвара также *ἱστορία*.

восходящимъ на небо, — агіографъ Евстратія, говоря о Петрѣ — дядѣ, умалчиваетъ объ этомъ¹⁾, что какъ будто говорятъ въ пользу раздѣльности обоихъ Петровъ. — Эти пять братьевъ подвизались въ нѣкоемъ мѣстѣ Калимнѣ (Καλύμνω), въ 15 стадіяхъ (или немного болѣе) отъ Прусы (τῆς Προυσαέων πολίχνης), у подножія горы Трихаликовой (τοῦ ἐπιλεγομένου Τριχάλικος), которая въ послѣдующее время измѣнила свое наименованіе на гору «Авгарь» — по той причинѣ, что на ней подвизались передъ тѣмъ евнухи (§ 4)²⁾. Въ житіи Іоаннікія рядомъ съ Трихаликовой горой упоминается и гора Агаврская (Ἀγαύρου); послѣднее названіе должно быть признано единственно правильнымъ. Въ житіи Евстратія очевидно ошибка, изъ-за которой не видно филологическаго основанія къ замѣнѣ одного названія горы другимъ. Трихаликова гора переименована была въ гору Ἀγαύρου изъ-за ея великолѣпія (ἀγαυρός — superbus) благодаря подвижничеству евнуховъ. —

Скрывшись изъ дому, Евстратій прибылъ къ дядямъ и обратился съ горячею просьбою къ Григорію принять его въ монастырь. Старецъ указывалъ ему на тяжесть монашеской жизни, но Евстратій все твердилъ, что онъ горитъ божественнымъ сердечнымъ огнемъ и желаетъ лишь одного на землѣ — удостоиться равноангельнаго житія (§ 5). Постриженный наконецъ Григоріемъ и зачисленный въ его паству, Евстратій предался чрезвычайной аскезѣ; онъ не имѣлъ у себя ничего кромѣ рясы и шерстяного плаща, въ которыхъ онъ ходилъ; спалъ очень мало и гдѣ попало; «говорятъ, что онъ въ продолженіи всей 75-тилѣтней монашеской жизни не ложился навзничъ и не лежалъ на лѣвомъ боку» (§ 6), — то-есть усвоилъ то гигиеническое правило, которое и въ наши дни еще далеко отъ осуществленія. — Между тѣмъ Григорій умеръ, прославившись чудесами; «и до нынѣ всесчастная его рака источаетъ обиліе цѣлительнаго мѣра приходящимъ съ вѣрою». Преемникомъ своимъ онъ оставилъ Евстаѳіа, который правилъ паствою недолго; передъ смертію онъ совѣтовалъ братьямъ сохранять отеческія преданія и выбрать настоятелемъ Евстратія (§ 7). Послѣдній собралъ вокругъ себя «димъ подвижниковъ» или, такъ сказать, земныхъ ангеловъ; но вотъ неожиданно явился «сильный градъ» (πλῆθος χαλάζης), уничтожающій не только тѣло, но и душу (§ 8). «Когда только что возсталъ на царство новый Ахавъ и предтеча противной

1) ὁ ἀσκητικώτατος καὶ θεοφόρος Πέτρος.

2) ἐν τοῖς μετέπειτα χρόνοις τὴν προσηγορίαν ἀντηλλάξαστο Ἀγαύρου προσαγορευθεὶς, ὡς ἐν αὐτῶ ἐυνούχων προασηχσάντων.

силы, звѣронравный и звѣромысленный Левъ, и подобно псу возъярился выгнать изъ дворцовыхъ покоевъ боговѣнчаннаго и святѣйшаго царя Михаила, котораго человеклобець Господь за чрезмѣрную доброту и православное вѣрованіе украсилъ знаменіями и чудесами¹⁾, — сей по истинѣ сынъ мира, не пожелавъ воздвигнуть междоусобной (ἐμφύλιον) войны, когда узналъ, что прежалкій выступилъ изъ Болгаріи съ намѣреніемъ и во всеоружіи (μεμηνυία χεῖρι) для достиженія царства, — уступилъ ему скипетръ; тотчасъ пещь — во святилище, драконъ — въ честныя мѣста; и того, кто принялъ его съ миромъ, забираетъ и лишаетъ его супруги и дѣтей; украсивъ его противъ желанія монашескимъ одѣяніемъ, жалкій изгналъ его на одинъ изъ острововъ передъ столицею». Возгордившись успѣхомъ, онъ воздвигъ для церкви манихейскую и афтартодокитскую ересь, потушенную прежде ересь иконосожигателей. Начались изгнанія, аресты, насильственныя смерти богоносныхъ и святыхъ отцевъ; мовахи покинули свои жилища и удалились въ горы и необитаемыя мѣста (§ 9). Вмѣстѣ съ другими, оставивъ свой монастырь, отправился и Евстратій — къ Іоаннікію, которому онъ былъ извѣстенъ съ давняго времени. Съ радостью принятый, Евстратій съ Іоаннікіемъ скрылись отъ людскаго взгляда и жили ангельскою жизнію. Агіографъ, намѣреваясь говорить о чудесахъ Евстратія, обращается сначала къ житію (ιστορία) Іоаннікія (§ 10). Когда Евстратій обходилъ съ олимпійскимъ аскетомъ самую высокую изъ всѣхъ вершину смежныхъ горъ Олимпа, онъ пожелалъ узнать о здоровьѣ своихъ родителей, и Іоаннікій услышалъ голосъ за его родителями, стоявшими на мученичествѣ св. Георгія: «Придите благословенные Отца моего» и пр. (Матѳ. XXV. 34); подобный же голосъ въ такомъ же видѣніи услышалъ и Евстратій, — и успокоился (§ 11).

«Отвратительнѣйшая изъ всѣхъ ересей, безбожнѣйшая и жесточайшая болѣзнь обдержала вселенную, и то были дни не въ дни и солнце не въ солнце». Но когда разсвѣло православіе и красота иконъ возвращена была церкви, исповѣдники вернулись на свои мѣста; «новый Моисей», Евстратій прибылъ въ свой монастырь Авгаръ (τῶν Ἀγαύρου), собралъ свою паству и вновь устроилъ иноческое житіе; онъ стоялъ въ алтарѣ во время пѣнія канона отъ начала до конца его исполненія и въ часъ каѳисмы восклицалъ про себя «Господи помилуй»; когда случалось ему читать, онъ прочитываемое разъяснялъ незамѣтно

1) p. 374: σημείους καὶ τέρασιν κατεκόσμησεν.

слушателямъ (§ 12). Однажды Евстратій подымался изъ метоха, соединяго съ Прусою¹⁾, въ свой монастырь и встрѣтился съ бѣднякомъ, просившимъ милостыни; не имѣя ничего дать, святой снялъ съ себя плащъ и отдалъ ему, а въ монастырѣ пытливымъ братіи сказалъ, что плащъ у него снесло сильнымъ вѣтромъ въ рошу, гдѣ онъ не могъ его найти. На другой день одинъ изъ воиновъ, встрѣтивъ святого верхомъ на конѣ, попросилъ у него лошадь, ссылаясь на падѣжъ своей и на невозможность идти пѣшкомъ домой (*ἐν τοῖς σικεῖσις*); Евстратій отдалъ ему коня, прося не говорить о томъ никому, «ибо, прибавилъ онъ, (иначе) погубишь и этого»²⁾. Поселянинъ одной изъ соединенныхъ съ монастыремъ деревень, потерявъ (*ἀποβλῶν*) одного своего вола, просилъ святого сжалиться надъ нимъ и его семьею и дать ему другого вола для запашки, «дабы не погибнуть съ голоду со всѣмъ семействомъ». Евстратій призвалъ брата-кучера³⁾ и велѣлъ ему дать одного изъ монастырскихъ воловъ; когда тотъ сослался, что нѣтъ лишняго, святой велѣлъ ему отдать поселянину пару⁴⁾ (§ 13). Въ мѣстности Катавола въ предмѣстьи находится прекрасный монастырь⁵⁾. Отправляясь сюда для обозрѣнія (*ἐπισκέψασθαι*), Евстратій дорогою натолкнулся на такую сцену: мужъ лежитъ въ видѣ мертвеца, а жена стоитъ надъ нимъ и плачетъ. Понявъ, въ чемъ дѣло, святой вручилъ женѣ 10 номисмъ и сказалъ: «ступай, скажи своему мужу, чтобы онъ всталъ теперь изъ такого положенія, ибо де въ тебѣ нѣтъ подобія смерти». А дѣло въ томъ, замѣчаетъ агиографъ, что этотъ человѣкъ задолжалъ 10 номисмъ золотыхъ и употребилъ такую хитрость (*περιόδια*), чтобы возбудить чувство пощады со стороны ссудившихъ ему такую сумму. Жена объявила мужу о получкѣ денегъ, мужъ съ удовольствіемъ вышелъ изъ своего ложнаго положенія и вернулся домой (§ 14). — Названъ ли здѣсь Катаволомъ корабельный рейдъ на берегу Чернаго моря, или можетъ быть такъ прозывалась какая нибудь мѣстность внутри Виѣиніи, сказать затруднительно; впрочемъ изъ § 35 видно, что Катавола находился между Прусою и Византією,

1) p. 376: ἀπὸ τοῦ πλησιάζοντος μετοχίου τῷ ἄστει τῆς Προυσαίων πόλεως ἀνερχομένου p. 380: ἀνόντος, изъ чего видно, что метохъ этотъ стоялъ въ низменности сравнительно съ Агаврскимъ монастыремъ.

2) Ср. съ этимъ разсказъ Житія Филарета о воинѣ Мусуліи (§ 3).

3) p. 377: τὸν τὴν τοῦ ζευγηλατείου διακονίαν πεπιστευμένον.

4) Ср. съ этимъ разсказъ изъ Житія Филарета (§ 4).

5) ἐν τοῖς τοῦ Καταβόλου μέρεσιν προάστειον ἢ κατ' αὐτὸν περιφανεστάτη χέκτηται μονή.

т. е. на берегу моря, ибо Евстратій собирался ѣхать въ столицу на суднѣ. О приморскомъ положеніи Катавола свидѣтельствуешь и чудо св. Николая. Продѣлка должника, напоминающая въ новое время проказу Балакирева (впрочемъ Петръ Великій не былъ такъ прозорливъ, какъ Евстратій), любопытна какъ живая бытовая картинка начала второй половины IX столѣтія. — Ради одной нужды святой прибылъ въ Константинополь. Христолюбцы, зная о матеріальномъ недостаткѣ¹⁾ его монастыря, отдали Евстратію ту подать, которую они платили обыкновенно царямъ²⁾; святой, взявъ деньги и прибывъ въ Прусу, нашелъ здѣшнихъ бѣдняковъ въ заключеніи по распоряженію спеціальнаго комиссара³⁾ за то, что они не были въ состояніи удовлетворить этому несимпатичному требованію. Видя ихъ нужду и забывъ о своей собственной, Евстратій далъ комиссару 100 номисмъ, прося его быть великодушнымъ по отношенію къ остальнымъ. А на другой день «христомудрая и боговѣнчанная царица Θεодора прислала ему 200 номисмъ и подать монастыря его при особой грамотѣ⁴⁾; эти деньги святой отдалъ исполнителю царскаго повелѣнія за свой монастырь и за заключенныхъ бѣдняковъ (§ 15). — Размѣръ монастырской подати не указанъ, но подать съ монастырскихъ «бѣдняковъ» простиралась до 300 номисмъ (въ годъ). Считая по номисмѣ съ души, можно сказать, что въ половинѣ IX вѣка при Агаврскомъ монастырѣ состояло до 300 «бѣдняковъ». — Проѣзжая однажды изъ Пруссаго метоха въ монастырь, Евстратій увидѣлъ бѣгущаго человѣка съ веревкою въ рукѣ; чувствуя, что тутъ дѣло неладно, что бѣглець хочетъ повѣситься, онъ слѣзъ съ животнаго, крѣпко сжалъ человѣка и спросилъ о причинѣ его путешествія. «Я совершилъ грѣхъ», сказалъ тотъ, «котораго нельзя передать человѣческимъ языкомъ». Святой, подобно Іоанникію Виѣинскому, положилъ его руку на свою шею и произнесъ: «этотъ грѣхъ на мнѣ, дитя, и я за него дамъ отвѣтъ въ день воздаянія»; не печался и оставъ гибельное удушеніе. Тотъ палъ ему въ ноги, покался, просилъ наложить на него епитимію, но святой отпустилъ его безъ всякой епитиміи (§ 16). Одна женщина-иностранка родила ребенка отъ своего собственнаго сына. Сознавъ свой грѣхъ, оба они явились къ Олимпійскимъ отцамъ для покаянія, но нигдѣ не при-

1) p. 378: τὴν ἐν ταῖς σωματικαῖς χρεῖαις στένωσιν.

2) τὸ κατὰ συνήθειαν τοῖς βασιλεῦσι δίδόμενον δημόσιον.

3) παρὰ τοῦ εἰς τοῦτο τεταγμένου διοικητοῦ.

4) ἀποστέλλει—τὸ τοῦ μοναστηρίου αὐτοῦ δημόσιον ἰδίως βεβουλωμένον.

нимали ихъ, какъ гнусныхъ прелюбодѣевъ. Одинъ Евстратій принялъ въ нихъ участіе и разрѣшилъ грѣхъ ихъ подѣ условіемъ удаленія ихъ въ монастыри: мужъ-сынъ посланъ въ страны западныя (ἐν τοῖς τῆς δύσεως μέρεσιν), а жена-мать въ восточныя (ἐν τοῖς πρὸς ἀνίσχοντα ἥλιον τόποις, § 17). Разъ ночью Евстратій съ однимъ братомъ, Конономъ, возвращался въ монастырь изъ вышеназваннаго предмѣстья св. Агапія¹⁾. Ночь была безлунная, тьма стояла полная. Путешественники сбились съ прямой дороги и очутились въ мѣстности лѣсостага Сухого потока (Ξηροχειμάρρου), которую трудно было пройти и днемъ. Евстратій помолился, и вотъ надъ головами ихъ возсіялъ свѣтъ, но свѣтъ не лунный, ибо по сторонамъ попрежнему ни зги не было видно; и свѣтъ этотъ свѣтилъ имъ до тѣхъ поръ, пока они не подошли къ монастырскимъ строеніямъ (τὰ τῆς μονῆς προαύλια). Чудо это разсказалъ братія самъ Кононъ (§ 18). Одинъ изъ друзей Евстратія (повидимому мірянинъ), имѣвшій въ тѣхъ краяхъ помѣстье (πρόστειον), хотѣлъ однажды привезти въ него громаднѣйшій сутунокъ изъ катавольской мѣстности; для этого онъ запрягъ до 70 воловъ, но дорогою лѣсина увязла; препятствуемый злымъ духомъ, хозяинъ въ теченіи недѣли не могъ сдвинуть ее съ мѣста. Евстратій, къ которому онъ обратился для молитвы, явился на мѣсто, сталъ на дерево, сотворилъ крестное знаменіе, — и волю сдвинули лѣсину (§ 19). Въ своемъ монастырѣ онъ велѣлъ однажды братіи перетянуть плиту съ одного мѣста на другое. Въ теченія 30 часовъ братія мучилась и безуспѣшно; тогда святой, взявъ въ руки веревку, произнесъ обычный стихъ, и камень посредствомъ машины легко былъ перетащенъ къ монастырю. «И нынѣ этотъ камень находится посреди двора» (ἐν τῷ μεσαύλῳ, § 20).

«Когда богоборное племя Агарянское расположилось лагеремъ около города Аморія и держало его въ осадѣ²⁾, во дни безбожнаго царя Θεοφιλα, нѣкій монахъ, по имени Иоаннъ, исполнявшій службу келаря (τοῦ κελλαρίτου) и любимый Евстратіемъ за прямоту мысли, сказалъ честному отцу: «съ давняго времени я слышу о томъ, что Аморій не сдастся»³⁾; но блаженный сказалъ ему: «не ошибайся, братъ: онъ сдастся черезъ два дня», чтò и случилось; «братъ обозначилъ день и убѣдился въ неложности предсказанія отца» (§ 21). — Аморій взять

1) p. 380: πρόστειον τοῦ ἁγίου Ἀγαπίου, выше названъ метохомъ.

2) p. 382: ἡ Θεομάχος τῶν Ἀγαρηνῶν φυλὴ περὶ τὸ ἄστυ τοῦ Ἀμορίου ἐστρατοπεδεύει καὶ τοῦτο συνεῖχεν πολιορκουῖσα.

3) ἔκπλαλαι τοῦτο ἀκούτιζομαι, ὡς ἀπαράδοτον ὑπάρχει τὸ Ἀμόριον.

около 24 сентября 838 года¹⁾. Источники объ этомъ событіи перечислены Муральтомъ (p. 418); къ нимъ надобно присоединить еще житіе Аморійскихъ мучениковъ, уже рассмотрѣнное нами, и настоящее показаніе житія Евстратіева. — Въ Катавольской мѣстности жилъ знакомый святого, человѣкъ видный (μειζότερος). Къ дому его подошелъ однажды манихей за милостынею; но вся семья (отецъ, мать и дѣти) была занята какимъ-то дѣломъ, и манихей ушелъ ни съ чѣмъ. А какъ разъ въ это время вышелъ указъ царей Θεодоры и Михаила о ереси манихейской²⁾. Нищій манихей воспользовался этимъ и схваченный властями, въ отместку оклеветалъ катавольскаго помѣщика въ манихейской ереси. Послѣдній со всѣмъ семействомъ былъ отправленъ въ столицу. Самъ глава догадался и отправилъ прежде жену съ дочерью къ Евстратію для молитвы о ихъ избавленіи. Святой принялъ женщинъ и успокоилъ ихъ, говоря, что никакого зла ни мужу, ни имъ не будетъ, и прибавилъ: «но такъ какъ онъ все-таки немножко безпорядоченъ, то подвергнется ударамъ, только 20, и будетъ вмѣстѣ съ вами отпущенъ». Женщины явились въ столицу и были посажены въ тюрьму вмѣстѣ съ мужемъ. Ночью онѣ видѣли, что святой защищаетъ ихъ своимъ плащомъ. На утро помѣщикъ получилъ 20 ударовъ и былъ выпущенъ съ женою и дочерью, «явившись самымъ неложнымъ вѣстникомъ предсказаній и чудесъ святого» (§ 22). — Царскій указъ, о существованіи котораго мы до сихъ поръ не имѣли никакихъ свѣдѣній, могъ появиться въ предѣлахъ 842—855 годовъ. Въ виду того, что манихейство имѣло связь съ иконоборчествомъ, мы обогащаемся новымъ свидѣтельствомъ, что и послѣ собора 842 года иконоборчество все еще было сильно (ср. § 39) и для подавленія его приходилось прибѣгать къ мѣрамъ строгости. Но каково же было тогдашнее правосудіе, разъ стоило оговорить человѣка, какъ его сейчасъ сажали въ тюрьму и подвергали тѣлесному наказанію? Евстратій назвалъ помѣщика ἄτακτος то ли потому, что тотъ не подалъ милостыни, то ли потому, что все еще не ввелъ у себя въ дому иконъ. — Однажды Евстратій подымался верхомъ на конѣ изъ Вомскаго монастыря (въ Катавольской мѣстности)³⁾ и встрѣтилъ женщину съ пятилѣтнимъ глухонѣмымъ и параличнымъ ребенкомъ⁴⁾; посадилъ его на шею лошади,

1) А. Васильевъ. Византія и Арабы. Спб. 1900, стр. 186.

2) ἐν τούτῳ κατέλαβεν ἀπόφασις ἐξελεθούσα παρὰ τῶν φιλοχρίστων βασιλέων, λέγω δὲ Θεοδώρας καὶ Μιχαὴλ τοῦ αὐτῆς υἱοῦ, πρὸς τὴν βδελυρὰν αἵρεσιν τῶν Μανιχαίων.

3) p. 383: ἐκ τῆς τῶν Βωμῶν μονῆς, ἢ πρὸς τοῖς τοῦ Καταβόλου μέρεσιν διάκειται.

4) παιδίον ἄλαλον καὶ κωφόν . . . , οὔτε ἐλάλησεν, οὔτε ἤκουσεν, οὔτε περιεπάτησεν.

перекрестилъ всѣ его члены, помолился и спустил ребенка на землю; тотъ вдругъ заговорилъ, все сталъ слышать и самъ подошелъ къ матери (§ 23). Разъ онъ съ братомъ также подымался верхомъ на лошади изъ Прусы (ἐκ τοῦ τῆς Προύσης ἄστεος) въ свой монастырь. У рѣки онъ замѣтилъ женщину, плачущую надъ мертвымъ ребенкомъ. Тотчасъ слѣзъ съ коня, взялъ ребенка на руки, отошелъ немного въ сторону, поцѣловалъ его въ голову, глаза, ротъ, уши и грудь, — и ребенокъ заплакалъ. Мать отъ радости пала въ обморокъ¹⁾. Евстратій привелъ ее въ сознание и просилъ никому не говорить о томъ, иначе ребенокъ обратится въ прежнее состояніе; сынъ пережилъ мать и самъ достигъ старости (§ 24). Дѣти изъ окрестныхъ деревень пасли въ томъ мѣстѣ свиней и, какъ это всегда водится, шалили. Одинъ изъ нихъ ударилъ другого палкою по лбу: тотъ упалъ, потерявъ сознание. Проѣзжавшій Евстратій помолился около мертваго, дунулъ ему въ ротъ и уши и оживилъ мальчика, запретивъ рассказывать объ этомъ, пока онъ самъ живъ (§ 25). Нѣкій Θεодоръ, уроженецъ Востока (ἐκ τῶν τῆς Ἑώρας μερῶν), совершивъ страшное убійство, явился для покаянія въ Олимпійскія страны, но отовсюду былъ выгоняемъ отцами за чрезмѣрность преступления; одинъ Евстратій принялъ его, протянулъ ему руки ладонями кверху, поцѣловалъ его и принялъ его грѣхъ на себя подъ условіемъ отреченія его отъ міра. Θεодоръ постригся въ Агаврскомъ монастырѣ, явился «сосудомъ избранія» и скончался здѣсь (§ 26)²⁾. Монахъ Тимофей, наблюдавшій во время сбора за виноградниками, разъ ночью услышалъ шумъ въ оградѣ; полагая, что это воры, онъ тотчасъ вышелъ и былъ облѣпленъ тучею осъ, тяжести которыхъ не могъ вынести. Онъ явился къ Евстратію, говоря, что онѣ жалятъ ему всю голову и лице; святой за волосы наклонилъ его къ землѣ, сотворилъ молитву, наступилъ ему пяткою на грудь и голени и освободилъ его отъ своеобразныхъ демоновъ (§ 27). Ученикъ его Сергій везъ ночью въ монастырь кладъ. Въ рѣкѣ животное поскользнулось и остановилось. Чтобы помочь сдвинуть возъ, Сергій, оставивъ на возу ручной багажъ, накидку и башмаки, принялся пособлять; а между тѣмъ багажъ упалъ въ воду и погибъ. Евстратій, кото-

1) ἔπεσεν ἐπὶ τῆς γῆς ὡσεὶ νεκρά.

2) Ср. съ этимъ повѣсть о Соөөνι, убившемъ своихъ родителей, отвергнутомъ скитскими отцами, но принятомъ однимъ старцемъ; послѣдній повелѣлъ ему идти въ Царьградъ къ Андрюю Юродивому, молитвами котораго онъ получилъ прощеніе отъ умершихъ родителей; затѣмъ умеръ въ скитѣ и прославился (Отчетъ Имп. Публ. Библ. за 1894 г. Спб. 1897, стр. 175).

рому Сергій рассказалъ о приключеніи, увѣрилъ, что «погибшее» застряло въ рѣчной плотинѣ; монахъ пошелъ и убѣдился въ справедливости его словъ (§ 28). Двадцать иноковъ собрались привезти на волахъ изъ Катавольской мѣстности въ Агаврскій монастырь хлѣбъ и другіе припасы. Евстратій предварилъ ихъ, что на рѣкѣ они встрѣтятъ затрудненіе отъ злого духа, котораго пусть не смущаются. Дѣйствительно волы, везшіе грузъ, посрединѣ рѣки остановились. Большой эеіопъ выскочилъ изъ воды, поднялся на мостъ и закричалъ, что его преслѣдуетъ Евстратій, и снова упалъ въ воду, послѣ чего монахи спокойно продолжали путь (§ 29). Однажды воры, въ отсутствіи святого, обокрали монастырь. Явившись на другой день и узнавъ, въ чемъ дѣло, Евстратій пошелъ въ церковь и, остановившись передъ иконою св. великомуч. Θεодора, со смѣлостью сказалъ: «повѣрь, жители мѣста не возьмутъ огня изъ лампы въ сей честной твоей иконѣ, если ты не поможешь намъ получить взятое», послѣ чего вернулся въ свою келію. На другой день воры, подойдя къ монастырскимъ стѣнамъ, разговаривали между собою, что вотъ они ходятъ два дня, а отойти отъ монастыря не могутъ, ибо ихъ преслѣдуетъ нѣкій «царскій» (βασιλικός τις) съ монахомъ, сидящіе на бѣлыхъ коняхъ. Монахи, услышавъ разговоръ, получили свое имущество; Евстратій напутствовалъ воровъ и они вернулись во свояси (§ 30). Подымаясь однажды съ братомъ въ монастырь изъ своего метоха Λευκάδες, онъ издали увидѣлъ пожаръ въ другомъ своемъ метохѣ — св. Космы, тотчасъ сошелъ съ коня, сотворилъ молитву, и пожаръ прекратился. А ночь тогда была совершенно лунная, замѣтилъ спутникъ Евстратія (вѣроятно агіографу, § 31). — Левкадскій метохъ находился вѣроятно на мысѣ Λευκάτη, къ западу отъ Никомидіи; въ тѣхъ же краяхъ, какъ кажется, но довольно далеко отъ Левкады, находился и другой метохъ Агаврскаго монастыря — св. Космы. — Однажды Евстратій отправился въ столицу, прибылъ на суднѣ въ гавань Тритона (κατὰ τὸν τοῦ Τρίτωνος ἕρπον) и велѣлъ корабельщику приготовить поѣсть. Когда тотъ сослался на отсутствіе рыбы, чудомъ Евстратія на берегу оказалась столь великая рыба, что приводила въ изумленіе всѣхъ (§ 32). — Тритонъ — приморскій городокъ Вивиніи не далеко отъ Византіи, упоминаемый Θεοφάνомъ (I, 472) и чудомъ св. Николая. — Благочестивая Θεοδοσία, оговоренная передъ своимъ мужемъ, при тогдашнемъ кесарѣ Вардѣ¹⁾, и изгнанная отъ сожительства съ нимъ, часто при-

1) p. 389: λέγω δὲ Βάρδα τοῦ κατ' ἐκεῖνο καιροῦ καίσαρος χρηματίσαντος.

мала у себя Евстратія; служанка ея четыре года страдала кровотечением¹⁾ и исцѣлилась, слизавъ пыль съ ногъ святого, когда тотъ расхаживалъ у Θεодосіи по залѣ (μέσον τοῦ τρικλίνου, § 33). — Означенное чудо относится ко времени 858—866 года, когда великую, первую роль въ государствѣ игралъ кесарь Варда; самъ онъ развелся съ женою; повидимому, былъ прикосновенъ къ разводу и Θεодосіи. — Одинъ бѣднякъ Прусы, имѣя одного жеребенка, едва прокармливалъ свое семейство, привозя то припасы, то дрова; но вотъ лошадка его стала слѣпнуть. Бѣднякъ въ отчаяніи явился съ нею къ Евстратію и просилъ у него другой лошади. Святой извинился, что не имѣетъ лишней, вышелъ съ нимъ до воротъ монастырской ограды, зачерпнулъ воды въ руку, обмылъ глаза лошади, сотворилъ крестное знаменіе, — и животное выздоровѣло (§ 34).

Собираясь ѣхать въ Византію, Евстратій прибылъ въ Катаволь, гдѣ отслужилъ всенощное бдѣніе съ роднымъ своимъ братомъ, «преподобнѣйшимъ» Николаемъ. Во время трапезы святой загадками говорилъ объ исходѣ своего путешествія, но брату Николаю прямо сказалъ, что онъ уже не вернется изъ Константинополя, прося его однако не печалиться о его кончинѣ; прощаясь съ братією, онъ произнесъ: «будьте здоровы; а я собираюсь отправиться въ далекій путь». Монахи же, замѣчаетъ агиографъ, подумали, что онъ говоритъ это о плаваніи по морю (§ 35). Евстратій прибылъ въ Константинополь. Когда судно вошло въ гавань Іуліана, обыкновенно называемую Софійскою гаванью²⁾, оно налетѣло на подводную скалу и дало пробоину; молитвами Евстратія всѣ спаслись, и въ судно не попало ни капли воды; но когда вынесенъ былъ изъ лодки багажъ, вышли корабельщики и наконецъ самъ Евстратій взобрался на сушу по боковой лѣстницѣ, судно тотчасъ наполнилось водою (§ 36). На другой день Евстратій отправился въ патриаршій дворецъ. — Здѣсь въ рукописи утрачено нѣсколько листовъ: *πρωτραπεὶς παρ' αὐτοῦ <τοῦ> τηλικάδε ἀρχι** <по конъектурѣ Пападопуло-Керамевса: *ερατικῆ καθέδρα*>. Если имя патриарха было Φώτιος, это будетъ значить, что Евстратій прибылъ въ столицу до сентября 867 года; если же Ἰγνάτιος, то — послѣ того. Всякій слѣдъ о патр. Фотіи тщательно изглаживался латинами; не отъ

1) ῥηγίως συνεχόμενη, ἢ αἰμόρρους.

2) p. 391: ἐν τῷ τοῦ Ἰουλιανοῦ λιμένι, ὅν δὲ Σοφίας καλεῖν ἢ συνήθεια εἶωθεν. Ср. Theoph. I, 184: εἰς τὸν Ἰουλιανοῦ, τὸν Σοφίας λέγω, λιμένα.

нихъ ли пострадала и рукопись Саввинскаго монастыря? По ходу разсказа, Евстратій, явившись въ патриаршія палаты, былъ поощренъ патриархомъ къ чему-то или въ чемъ-то; вѣроятно онъ и тутъ творилъ чудеса; затѣмъ онъ скончался (уже въ царствованіе имп. Василія) и по смерти прославился чудесами. Такъ одна повидимому жестокая женщина, видя ежедневно совершающіяся по кончинѣ его чудеса, сдѣлалась мягкою, сострадательною и набожною (§ 37).

Передъ смертью, 10 января, онъ собралъ находившуюся тамъ (въ Константинополѣ) братію, въ полночь произнесъ поученіе и скончался во время пѣнія шестой пѣсни канона, проживъ 95 лѣтъ, поступивъ въ монастырь 20-ти лѣтъ и подвизавшись 75 лѣтъ (§ 38). — Допуская, что Евстратій скончался 10 января 868 года, найдемъ, что онъ родился въ 773-мъ и началъ подвижническую жизнь въ 793 году. — По кончинѣ святого жителя столицы спѣшили взять что нибудь отъ его мощей: кто часть волосъ, кто частицу его тѣла. Одна женщина, жившая очень близко отъ его метоха и раздробившая себѣ бедро при паденіи, 17 лѣтъ страдала параличемъ ногъ: только лежала, но встать и ходить не могла. Ее принесли на носилкахъ (ἐν φορέῳ) къ мощамъ святого, она поцѣловала ихъ, выпросила у вышеназванной Θεодосіи частицу волосъ отъ его бороды, приложила ихъ къ больному мѣсту и выздоровѣла. Одинъ изъ иконоборцевъ «новаго поколѣнія», врагъ монаховъ, пораженный чудомъ надъ этою женщиною, явился ко гробу, раскаялся въ ереси и принялъ православіе (§ 39). При гробѣ шла служба днемъ и ночью; освѣщеніе было насчетъ Θεодосіи; рака была открыта для приходящихъ больныхъ. На третій день по его кончинѣ ко гробу прибыли три юноши и женщина, страдавшіе сумасшествіемъ (ὑπὸ πνευμάτων ἀκαθάρτων ὀχλούμενοι); изъ нихъ одинъ юноша и женщина выздоровѣли тотчасъ же, а два другихъ на девятый день (§ 40). Одинъ пресвитеръ, выйдя изъ своего дома для нѣкоей potreбы, упалъ и повредилъ себѣ бедро; принесенный, онъ вспомнилъ о св. Евстратіи и велѣлъ принести себя къ его гробу. Во снѣ явился ему святой, велѣлъ исправиться отъ высокомерія, беспорядочныхъ словъ и клятвъ и затѣмъ исцѣлилъ больного (§ 41). Одинъ ремесленникъ привелъ ко гробу своего сына, потерявшаго зрѣніе отъ заразной болѣзни (ἐκ λοπιμικῆς νόσου); помочилъ глаза ему, и больной сталъ видѣть (§ 42). Одинъ, распухшій подобно мѣшку, явился ко гробу, попросилъ у братіи мѹра со лба и рукъ святого, выпилъ это мѹро и тотчасъ <выздоровѣлъ, § 43>. Одна женщина исцѣлилась отъ кровоте-

ченія (§ 44). Слепой на оба глаза, приведенный ко гробу, на другой день ушел зрячим (§ 45). Одинъ 70 лѣтъ страдалъ, по дѣйствию діавола, афонією; при гробѣ святого языкъ его разрѣшился, и онъ вернулся здоровымъ (§ 46). Одна женщина съ проказою на глазахъ (λελερωμένη τὰς ὄψεις) исцѣлилась отъ слѣпоты (§ 47). Одинъ страдалъ слѣпотою 32 года; шесть дней пробылъ у гроба Евстратія, но безъ пользы, и хотѣлъ было уже уходить, на 7-й день во снѣ явился ему святой, укорилъ его въ маловѣрїи и исцѣлилъ больного (§ 48). Одинъ отецъ привелъ ко гробу своего ребенка, не говорящаго уже восемь лѣтъ; взялъ руку святого и засунулъ пальцы его въ ротъ мальчику (послѣ чего ребенокъ выздоровѣлъ, § 49). «Нѣкій» выздоровѣлъ (§ 50). «Въ этомъ Вомскомъ монастырѣ»¹⁾ совершились и другія чудеса. Одинъ изъ здѣшнихъ жителей явился ко гробу съ 9-тилѣтнимъ ребенкомъ, параличнымъ и глухимъ отъ рожденія²⁾, поставилъ его на гробницу, и мальчикъ выздоровѣлъ (§ 51). — Отсюда мы заключаемъ, что агіографъ Евстратія жилъ въ Вомскомъ монастырѣ, въ Катавольской мѣстности, около Чернаго моря; поэтому чудеса, совершенныя святымъ въ этихъ краяхъ, должны были быть автору хорошо извѣстны.

Ученики святого съ «освященнымъ отцомъ ихъ» Николаемъ во главѣ взяли раку Евстратія оттуда (изъ Константинополя) и повезли ее въ Агаврскій монастырь. Когда они находились уже около теплыхъ водъ г. Прусы, при мощахъ исцѣлилась 80-тилѣтняя сумасшедшая (δαμονιώσα) старуха (§ 52). — Николай, братъ Евстратія, былъ по видимому игуменомъ Вомскаго монастыря (въ Катаволѣ) и, какъ видно отсюда, участвовалъ въ перенесенїи мощей изъ Константинополя въ Агавръ. — Когда рака была принесена въ Агаврскій храмъ, она была открыта. Одна монахиня, страдавшая сухоручьемъ (ἐξηραμμένην ἔχουσα τὴν χεῖρα), подошла къ тѣлу святого, взяла правую его руку и положила на свою больную руку; святой такъ сжалъ ее, что монахиня закричала и вслѣдъ затѣмъ выздоровѣла (§ 53). Черезъ 40 дней раку помѣстили въ лѣвой сторонѣ алтаря. Изъ Малагинской страны (ἐκ τῆς τῶν Μαλαγίνων χώρας) явилось сюда два сумасшедшихъ (ὑπὸ πνευμάτων ἀκαθάρτων ἐλαυνόμενοι); на третій день, въ отсутствїи братїи, они тайно подняли камень, подошли къ ракѣ и разбили доску, скрывающую честную раку. Монахи, узнавъ о томъ, выгнали ихъ изъ

1) p. 396: ἐν ταύτῃ (τῇ) τῶν Βωμῶν μονῆ.

2) p. 397: ἀκίνητον τοῖς ποσίν κωφόν τε καὶ βωβὸν ὑπάρχον ἐκ γενετῆς.

храма и на другой день хотѣли замѣнить доску другою; когда открытъ былъ кивотъ, больные выздоровѣли (§ 54). — Малагина, судя по отеченнымъ «Видѣнїямъ Данїила», лежала между Ефесомъ и Пергамомъ: ἡ μὲν πρώτη χειμάσει εἰς Ἐφεσον, ἡ δὲ δευτέρα εἰς τὰ Μαλάγινα, ἡ δὲ τρίτη εἰς Ἐναχαμπον (Ἄκρα-Κάμπου), ἣτις ἐστὶν ἡ Πέργαμος¹⁾ «первая пойдетъ на Ефесъ, вторая на Малагиня, третья на Конецъ поля, еже глаголется Паргамосъ»²⁾. Одинъ буйно-сумасшедшїй со связанными руками явился во храмъ ко гробу; пути спали съ рукъ его; онъ выпилъ масла изъ горѣвшей надъ гробомъ лампы и выздоровѣлъ (§ 55). Одинъ пресвитеръ изъ Катавольской мѣстности явился сюда съ семилѣтнимъ сыномъ, ноги котораго были въ параличѣ. Пока сынъ молился, отецъ вышелъ къ воротамъ и рассказывалъ братїи о несчастїи съ мальчикомъ; но не успѣлъ онъ еще рассказать, какъ увидѣлъ, что сынъ бѣжитъ къ нему изъ храма совершенно здоровый (§ 56). Одинъ схолярїй находился совершенно безъ движенія; его принесли домашніе въ монастырь, помазали больныя его мѣста масломъ изъ лампы святого, и схолярїй на третій день сталъ ходить (§ 57). Одинъ пресвитеръ Катавольской мѣстности явился ко гробу съ сухорукою своею женою; во снѣ явился ей святой, взялъ за руку и велѣлъ встать; попадая встала здоровою (§ 58). Двѣ монахини изъ Перистерскаго монастыря (τῆς Περιστερῶν), пораженныя главною заразою, были приведены къ мощамъ Евстратія, помазали глаза масломъ изъ лампы и вернулись зрячими (§ 59). Трое сумасшедшихъ исцѣлилось у гроба святого (§ 60). Нѣкій хартуларїй³⁾ былъ весь разбитъ параличемъ и не могъ двигаться; принесенный сюда, онъ въ теченїи 15 дней намазывался масломъ изъ лампы — и поправился (§ 61). Не въ состоянїи исчислить всѣхъ чудесъ святого, агіографъ обращается къ своему предстателю съ такимъ молитвеннымъ воззванїемъ (§ 62): хотя я и недостойно побужденъ (παρωρμήθην) къ составленїю рассказа о тебѣ, — будь милостивъ къ моей слабости; прими сіе бѣднѣйшее слово, какъ принесенное тебѣ отъ великаго и горячаго расположенія; помогай воспрїявшему твою священную и честную скуфию (μάδραν, § 63). — Преемникомъ Евстратія въ Агаврскомъ монастырѣ былъ можетъ быть родной братъ его Николай; вѣроятно онъ и поручилъ Вомскому монаху написать житїе Евстратія.

1) В. Истринъ. Откровенїе Меодїя Патарскаго. М. 1897, стр. 186.

2) Наше Опис. рук. Имп. Общ. Люб. Др. Письм., III, 133.

3) τῇ τοῦ χαρτουλαρίου τετιμημένος παρὰ τοῖς βασιλεῦσι διακονίᾳ.

Наконецъ въ отдѣлѣ Олимпійской агиографіи можетъ быть также включено и житіе Антонія новаго. Біографія этого святого, не смотря на большое количество біографическихъ данныхъ, однако не можетъ быть съ точностью представлена. Если бы мы располагали только однимъ этимъ житіемъ мы еще могли бы успокоиться; но существуетъ отрывокъ изъ другого житія Антонія новаго, который довольно значительно отличается отъ нынѣ разсматриваемаго житія, и въ этомъ заключается вся трудность вопроса. *Parvum leve, plus molestius est.*

Мысль о тождествѣ обоихъ житій была высказана А. И. Пападопуло-Керамевсомъ, и дѣйствительно она въ высшей степени вѣроятна. Въ самомъ дѣлѣ Антоній разсматриваемаго здѣсь житія и Антоній отрывка, о которомъ мы будемъ говорить ниже, жили въ одно время, оба называются новыми (*νέος*) и оба подвизались приблизительно въ однихъ мѣстахъ; оба они были въ свое время (въ мірѣ) начальниками (*ἀρχων*), а послѣ бѣдвяками; оба они имѣли отношеніе къ Павлу, епископу Прусіадскому или Плусіадскому; наконецъ оба они страдали отъ вшей въ своей одеждѣ. Отличіе между обоими Антоніями только то, что первый изъ нихъ подвизался на Олимпѣ, въ Пандимѣ и Крилѣ, а второй въ Кійскомъ монастырѣ, то есть въ той же Вионіи. Чтобы отвѣтить на вопросъ, какое преданіе болѣе правдоподобно, у насъ нѣтъ другого критерія какъ разсмотрѣніе обоихъ житій со стороны ихъ происхожденія.

Агиографъ разсматриваемаго здѣсь житія кажется современнымъ авторомъ, жившимъ и писавшимъ вскорѣ послѣ кончины святого: вѣроятно, это былъ одинъ изъ иноковъ Крильскаго монастыря. Говоря о героѣ, онъ дважды называетъ его *μακαρίτης* (§ 12), то есть «покойный», недавно скончавшійся; кромѣ того и самое заглавіе житія говоритъ объ *ὁ ὅσιος Ἀντώνιος*, но еще не объ *ὁ ἐν ἀγίοις πατὴρ ἡμῶν*, то-есть опять таки свидѣлствуетъ, что Антоній еще не канонизованъ, что онъ только недавно сошелъ со сцены. Что же касается до житія въ отрывкѣ, оно представляетъ изъ себя только уже преданіе, хотя и современное, но неизвѣстно гдѣ записанное, въ которомъ фактическая сторона иногда грѣшитъ противъ истины.

Житіе Антонія новаго¹⁾ написано неизвѣстнымъ инокомъ по порученію вѣроятно игумена Крильскаго монастыря Климента (§ 1).

1) Ἀντώνιος ὁ μέγας ὁ τῆς ἐρήμου (Пападопуло-Керамевсъ въ «Прав. Палест. Сборникъ», Спб. 1907, LVII (XIX, 3) стр. 186—216, ср. русск. переводъ В. В. Латышева тамъ же, стр. 209—243, по вѣнскому списку).

Покойный¹⁾ нашъ (*καθ' ἡμᾶς*) Антоній былъ родомъ палестинецъ (род. ок. 786 г.), сынъ Фотина (*φωτεινός*) и Ирины, изъ города Фосата (*Φωσαῖτον*), находящагося въ 18 миляхъ отъ святого Иерусалимскаго Сіона (§ 2).—Прежде чѣмъ говорить о немъ, агиографъ сначала распространяется о дѣятельности разбойника Іоанна, имѣвшаго отношеніе къ Антонию.

«Былъ нѣкій разбойникъ въ горахъ Востока, христіанинъ по вѣрѣ, но тогда не думавшій о Христѣ; онъ по обыкновению ежегодно мѣнялъ разбойническій нравъ и паломникомъ приходилъ въ Иерусалимъ для поклоненія его святынямъ. Въ бытность свою во св. Градѣ разбойникъ узналъ, что Сирійскій протосимвулъ пріобрѣлъ нѣкоего зоіона, безобразной наружности, необычайной силы, непобѣдимаго въ борьбѣ. Разбойникъ схватился съ зоіономъ и положилъ его на обѣ лопатки. «Если можешь, убей его безъ помощи оружія», сказалъ сироначальникъ, и разбойникъ ударомъ кулака сломалъ зоіопу голову. Съ наградами и величайшими дарами онъ возвратился въ свой городъ и все роздалъ нуждающимся (§ 3).

Раздумывая о своемъ житіѣ, разбойникъ говорилъ самъ въ себѣ: «доколѣ, смиренный Іоаннъ, будешь ты наслаждаться убійствами тебѣ подобныхъ?». Укрѣпившись въ мысли о перемѣнѣ жизни, Іоаннъ бросилъ награбленныя имущества и деньги и удалился въ лавру св. Саввы Освященнаго, гдѣ принялъ монашескую схиму, поступилъ подъ начало одного прозорливѣйшаго старца и сдѣлалъ большіе успѣхи въ иноческихъ добродѣтеляхъ (§ 4). «Въ одно воскресеніе, когда всѣ отцы по обычаю поздно въ субботу пришли въ церковь и возсылали пѣснопѣніе Богу до утра, въ эту ночь въ лавру вошло шесть арабовъ. Обобравъ келлію Іоаннова старца, они ушли. Авва Іоаннъ, увидѣвъ разгромъ келліи, бросился за ними вдогонку, пятерыхъ изъ нихъ связалъ, а шестого положилъ подъ тяжелый камень. Іоанновъ старецъ, увидя связанныхъ разбойниковъ, воскликнулъ: «ты снова взялся за старое разбойничество? Возвратись скорѣе и сними камень съ шестого, дабы тебѣ не впасть въ преступленіе убійцы; оставь ихъ съ тѣмъ, что они взяли». Іоаннъ повиновался (§ 5). Онъ сталъ такъ воздерженъ въ пищѣ, что въ два и четыре дня принималъ одинъ хлѣбъ и немного воды, а иногда и цѣлую недѣлю пребывалъ безъ пищи; своею великою склонностью къ добродѣтели онъ превзошелъ всѣхъ саввинцевъ, чис-

1) *μακαρίτης* неточно переведено: «блаженный».

ломъ шестьсотъ. Онъ всегда носилъ сиккомахій, прикрывавшій его тѣло (§ 6). Черезъ десять лѣтъ подвижничества въ лаврѣ онъ приобрѣлъ всеобщій почетъ и уваженіе. Избѣгая посѣщеній людей, онъ отпросился на житье въ горахъ, гдѣ прежде совершалъ убійства, и поселился на горѣ въ предѣлахъ города Фосата; но слава гналась за нимъ: сюда стали приносить недужныхъ для исцѣленія его молитвами (§ 7). Явился къ нему однажды слѣпой еврей, ученый и знающій догматы законовъ. Иоаннъ предложилъ ему слѣдующее: «если ты не прозришь въ теченіе сорока дней, я дѣлаюсь евреемъ; если же прозришь, да увѣруешь во Христа». Еврей съ радостью согласился. Дѣйствительно, прозрѣвъ на 40-й день, еврей привелъ къ Иоанну жену и домочадцевъ, и всѣ они были крещены однимъ, ближайшимъ, пресвитеромъ (§ 8).

Къ Иоанну очень часто приходили родители св. Антонія, очевидно жившіе не подалеку отъ него, и однажды просили святого принять сына ихъ Иоанна (мірское имя Антонія) себѣ въ услуженіе. Святой взялъ къ себѣ отрока Иоанна и однажды пророчески сказалъ ему: «знаешь, дитя, я говорю не въ угоду тебѣ: ты выйдешь изъ предѣловъ Сиріи, будешь жить въ Ромейской землѣ, послужишь міру достаточное время, будешь править народомъ и владѣть городами, поставишь трофеи надъ супротивными и послѣ сего откажешься отъ дѣлъ жизни, послужишь Христу въ монашескомъ житіи сорокъ лѣтъ и достигнешь мѣры совершенства превыше меня». Вскорѣ послѣ того Иоаннъ при паденіи ушибъ ногу и весьма опасно заболѣлъ. И вотъ въ одну ночь онъ видитъ во снѣ себя самого какъ бы поднятаго на воздухъ, безпредѣльный свѣтъ окрестъ мѣста созерцанія, двухъ мужей въ бѣлыхъ одеждахъ, держащихъ въ рукахъ золотой сосудъ, полный воды, и преславную жену, одѣтую въ багряныя одѣянія, которая, поднявъ руку, трижды возлила воду на голову его, а затѣмъ они отступили отъ него. Отрокъ выздоровѣлъ, головная и ножная боль прекратилась. Объ этомъ Антоній вспоминалъ и незадолго до смерти своей, въ бесѣдѣ со своимъ ученикомъ Іаковомъ: «съ тѣхъ поръ и по настоящее время я не страдалъ головою, хотя подвергался многимъ и различнымъ жарамъ; и страданіе головою болью не приходило ко мнѣ» (§ 9).

По смерти Ирины, когда Фотинъ вступилъ во второй бракъ, Иоаннъ съ братомъ своимъ (Давидомъ), его женою Теодулою и многими другими христіанами тайно бѣжали изъ тѣхъ мѣстъ и, пришедши въ область Кивирреотскую (τὸ θέμα τῶν κιβιραιωτῶν), поселились въ городѣ

Атталіи, при морѣ. Иоаннъ былъ юношею, когда прибылъ въ Ромейскую землю, уже за годъ достигнувъ возмужалости; онъ былъ высокъ ростомъ и обладалъ развитымъ умомъ, весьма правильно разсуждая въ практическихъ вопросахъ жизни. Черезъ годъ послѣ его поселенія въ Атталіи, прибылъ византійскій флотъ съ мѣстнымъ патрикіемъ (μετὰ τοῦ ἐκπρωτῶν? πατριχίου). Именитые люди города, среди которыхъ находился и Иоаннъ, вышли на встрѣчу начальнику. Послѣдній обратилъ вниманіе на рослаго Иоанна и послѣ непродолжительной бесѣды съ нимъ взялъ его въ число своихъ приближенныхъ (§ 10). Испытавъ его довольно время (812—823 гг.) и узнавъ его большія дарованія, тривирархъ донесъ о немъ царю Михаилу, — какъ видно изъ дальнѣйшаго, Михаилу II (820—829). — Результатомъ этого послѣдовало назначеніе Иоанна намѣстникомъ (ἐκ προσώπου) Кивирреотской еемы. Въ санѣ стратига онъ издалъ постановленіе, что если найдется какой-либо блудникъ или женщина блудодѣйствующая, то такого схватывать и имущество его представлять въ преторій; попадавшимися онъ остригалъ волосы на головѣ и отпускалъ на посмѣяніе. Онъ любилъ монаховъ настолько, что за его трапезою никогда не отсутствовалъ монахъ. Желая внушить какъ можно болѣе страха людямъ безпорядочнымъ и злоумышленнымъ, онъ хотя по челоуколюбію и воздерживался отъ бичеванія, но ежегодно одного болѣе виновнаго жестоко наказывалъ воловьими жилами, почти лишалъ жизни — для устрашенія, какъ сказано, остальныхъ (§ 11). Мужественный воитель и дивный совѣтникъ, Иоаннъ «прилѣпившихся въ то время къ отступнику и бродягѣ Оомѣ и возмущившихъ (можно сказать) всю вселенную не только не принялъ въ дружественное общеніе, но и преслѣдовалъ военною силою и нападающихъ уничтожилъ и заставилъ исчезнуть». — Нашествіе Оомы на Константинополь въ 823 г. было со стороны моря. Отъ Антиохіи онъ плылъ во главѣ флота, вѣроятно останавливался въ Атталіи, гдѣ Иоанну и приходилось имѣть съ нимъ дѣло. — Святой отличался и аскетизмомъ: въ теченіе всей великой четыредесятницы онъ не вкушалъ ни хлѣба, ни вина, ни чего либо другаго изъ сѣстнаго, кромѣ рурія (ρούριον), напитокъ, котораго выпивалъ ежедневно по чашѣ. Благочестивый градоправитель, Иоаннъ имѣлъ натѣльный крестъ. Передавъ его на храненіе своей сестрѣ—инокинѣ, онъ сказалъ: «когда я возьму его, я сдѣлаюсь монахомъ» (§ 12). Когда Оома за его злодѣянія былъ наказанъ и усмирена наша вселенная, Иоаннъ (въ 823 г.) поѣхалъ въ Константинополь къ имп. Михаилу. О себѣ онъ велѣлъ своей свитѣ

разсказывать какъ объ извѣстнѣйшемъ врачѣ. У одного богатаго, бездѣтнаго человѣка, у котораго онъ дорогою остановился, онъ спросилъ: «у васъ нѣтъ дитяти?»—нѣтъ, отвѣтилъ хозяинъ, вотъ я 25 лѣтъ живу съ женою, но по грѣхамъ нашимъ не имѣемъ плода чрева.— А что вы дадите мнѣ, если получите дитя?—Третя моего состоянія.— Нѣтъ, возразилъ пачальникъ, но «выкорми мнѣ заботливо десятокъ военныхъ коней». Когда послѣдовало согласіе домохозяина, Иоаннъ велѣлъ принести пергаментъ; но такъ какъ его не нашлось, онъ велѣлъ принести Евангеліе, и взявъ отъ послѣднихъ листовъ, разрѣзалъ и сшилъ полосу, которая могла бы опоясать имѣющаго носить ее. Затѣмъ онъ написалъ на ней молитву съ именами праведниковъ Ветхаго и Новаго Завѣта, съ моленіемъ Богородицѣ, велѣлъ мужу и женѣ вымыться и вымыть постели, затѣмъ велѣлъ женѣ опоясаться этимъ поясомъ и такимъ образомъ спать на постели мужа. Исполнивъ все это, жена зачала и родила сына: радость въ домѣ была необычайная (§ 13). Намѣстникъ Иоаннъ пробылъ въ Константинополѣ десять мѣсяцевъ (823—824); отпущенный императоромъ, онъ спѣшилъ въ Атталію. Бывшій хозяинъ его, обрадованный рожденіемъ сына, заклиналъ Иоанна посѣтить его—посмотрѣть на своего сына и получить обѣщанные дары; но пачальникъ, объяснивъ, что торопится, не заглянулъ къ нему, попросивъ только цѣну десяти коней раздать бѣднымъ; «если не сдѣлаете этого, прибавилъ онъ, то знайте, что окончите жизнь бездѣтными» (§ 14).

Три слѣпца около Атталіи слышали голосъ, говорящій къ нимъ: «отправившись къ пачальнику Ехиму (ὁ ἄρχων Ἐχίμος), скажите ему то и то». Это говорилъ мужъ въ бѣлыхъ одеждахъ. Слепцы отправились къ Иоанну. Послѣдній велѣлъ дать имъ 10 мѣръ хлѣба и отпустить ихъ. Они не уходили, желая лично сказать пачальнику. Послѣдній, не принявъ ихъ, велѣлъ дать имъ 40 мѣръ. Но когда слѣпцы заявили, что они ничего не ищутъ, а пришли передать пачальнику то, что имъ открылъ Господь,—Иоаннъ принялъ ихъ и услышалъ, что голосъ мужа говорилъ о томъ, что черезъ 40 дней придетъ на Атталію гнѣвъ (Господень); «итакъ прикажи всѣмъ находящимся подъ твоею властію епископамъ, пресвитерамъ, инокамъ и инокинямъ и всему народу по средамъ и пятницамъ поститься до вечера и творить молитвы къ Богу; и самъ ты потрудишься съ ними, не отведеть ли Господь идущую на васъ грозу» (§ 15). Не смотря на то, что нѣкоторые говорили объ этомъ какъ о старушечьихъ розсказняхъ (βῆλοι ὑρᾶν), Иоаннъ призывалъ

епископовъ и народъ къ молитвамъ, и самъ, надѣвъ вретиче и принявъ образъ жизни чотырдесятницы, молился Богу за ввѣренный ему городъ (§ 16). На сороковой день показался на морѣ, какъ бы идущая по морю густая туча, сарацинскій флотъ. Иоаннъ велѣлъ всѣмъ подняться со щитами на стѣну, не только мужчинамъ, но и молодымъ женщинамъ, переодѣтымъ въ мужское платье, чтобы врагамъ показалось многолюдство; пришелъ во вретичѣ и самъ Иоаннъ и занялъ первое мѣсто, ближе всего къ агарянамъ. Враги, приплывъ на трирахъ ближе къ землѣ, высадились изъ нихъ, имѣя 60 тяжело-вооруженныхъ всадниковъ и нелегко исчислимос количество пѣшихъ воиновъ. Пачальникъ флота, не зная Иоанна, спросилъ: «гдѣ вашъ пачальникъ Ехимъ? я хочу прежде всего переговорить съ нимъ». Иоаннъ отвѣтилъ: «я пойду, возвѣщу ему» (§ 17). Одѣвшись въ свою официальную форму, съ драгоценной тиарой на головѣ и съ тростью въ рукѣ, Иоаннъ по сирійски спросилъ о причинѣ появленія сарацинъ на этотъ маленькій городокъ и бѣдный народъ. Пачальникъ флота отвѣтилъ: «вы сами вынуждаете насъ дѣлать это, высылая разбойниковъ и грабя все сирійское побережье». Иоаннъ на это сказалъ: «Ромейскій царь повелѣваетъ своимъ начальствующимъ лицамъ, если чего хочеть, и это исполняется; онъ высылаеть флоты и вооружаетъ войско на войну съ противниками его власти, хотимъ ли мы, или не хотимъ. А я тебѣ говорю то, что если ты пожелаешь обидѣть этотъ бѣдный городъ и намъ, гостящимъ въ немъ, повредить въ чемъ-нибудь, то вотъ Богъ нашъ, все видящій и могущій, который не позволитъ тебѣ больше увидѣть Сирію». Варваръ, напуганный этимъ, остановилъ свое войско около городского вала; обмѣнявшись заложниками, враги удалились оттуда (§ 18).—Если подъ пачальникомъ сарацинскаго флота разумѣть Абу-Хафса (Ἀβὺ Χαψίς), то эта экспедиція относится къ 824 году (Muralt, 410). Абу-Хафсъ могъ пощадить Атталію, но онъ опустошилъ о. Критъ, причемъ мученически пострадалъ св. Кириллъ, еп. Гортинскій.

Забывъ о пророчествѣ богоноснаго Иоанна (бывшаго прежде разбойникомъ), пачальникъ Иоаннъ задумалъ жениться, заготовлялъ все нужное для брачнаго торжества и взялъ у своей сестры натѣльный крестъ (§ 19). Св. Иоаннъ (разбойникъ), прозрѣвъ грядущее событіе, съ Палестинской горы, гдѣ онъ жилъ, написалъ письмо пачальнику Иоанну и отправилъ его съ письмоношцемъ въ Атталію. Палестинскій аскетъ напоминалъ ему о забытіи его словъ о монаше-

ствѣ и грозилъ ему скорою смертію (§ 20). Иоаннъ заплакалъ и, обдумывая истину словъ аскета, вдругъ круто перемѣнился: сердце его освободилось отъ плотской похоти, и онъ рѣшился послѣдовать иноческому житію. Онъ предлагалъ писмоносцу денегъ для раздачи нищенствующимъ христіанамъ на Востокъ, но инокъ сказалъ: «я имѣю заповѣдь отъ старца ничего не брать отъ тебя, кромѣ хлѣба въ одну мѣру и одного сосуда вина». Получивъ это, онъ былъ посаженъ Иоанномъ на корабль и отправленъ въ обратный путь (§ 21). Послѣ этого Иоаннъ велѣлъ своему вѣрному слугѣ Теодору, завѣдывавшему столомъ его, приготовить роскошный столъ изъ лучшихъ кушаній для именитыхъ гражданъ и испросить ночной аудіенціи у св. Евстратія столпника. Гости упивались первосортнымъ виномъ, а его напитокъ состоялъ изъ хорошо разбавленнаго варенаго лука и подавался ему въ стеклянномъ багряномъ кубкѣ, чтобы никто изъ сотрапезниковъ не узналъ такой хитрости. Гости на второй стражѣ ночи такъ упились, что уже не нуждались въ ложахъ для упокоенія, но заснула тутъ же на мѣстѣ. Иоаннъ съ Теодоромъ ночью явились къ Евстратію и, поднявшись къ нему на столпъ, выслушали отъ него слова оглашенія (Евстратій былъ рукоположенъ въ Іерусалимѣ во пресвитера) и были пострижены, причемъ Иоаннъ получилъ имя Антонія, а Теодоръ — Саввы; послѣ этого они спустились въ келлію подъ столпомъ (§ 22). — Можно думать, что Иоаннъ оставилъ стратигатъ въ 825 году; преемникомъ его былъ Кратеръ.

Гости, проснувшіеся утромъ и узнавшіе въ чемъ дѣло, явились ко столпу Евстратія и наговорили много оскорбительныхъ словъ по адресу святого старца, а Иоанна одни называли злоумышленникомъ царства, другіе разрушителемъ и измѣнникомъ страны. Родной братъ Антонія особенно возмущенъ былъ Евстратіемъ и велѣлъ толпѣ лопатами низвергнуть на землю столпъ. Съ большимъ трудомъ Антоній успокоилъ волненіе (§ 23). Императоръ (Михаилъ II), узнавъ объ измѣнѣ стратига Иоанна, высылаетъ патрікія съ флотомъ повѣсить навлекшаго на себя вину дезертирства и убить его, задушивъ дымомъ мякины. Посланный, придя въ городъ Силейскій (πόλις τῶν Σιλαιωτῶν) и рассматривая дѣла управления, увидѣлъ во снѣ двухъ мужей въ бѣлыхъ одеждахъ, въ великой славѣ, которые повелѣвали не чинить зла рабу Христову, иначе грозили ни ему, ни его войску не увидѣть столицы. Начальникъ посѣтилъ Антонія, сошелъ съ колесницы и поклонился ему до земли, прося молитвы и благословенія. Антоній очень

учтиво далъ объясненія (своего ухода изъ міра), и посланецъ съ радостію отправился въ свой путь (§ 24). — Для наказанія стратига для чего понадобилось посылать цѣлый флотъ, неизвѣстно; далѣе совершенно непонятно, какъ это начальникъ флота вмѣсто того, чтобы прибыть въ Атталію, прибылъ въ Силей, городъ внутренней Памфиліи? Но что обычный путь изъ Византіи въ Атталію былъ морской, не подлежитъ сомнѣнію. Возможно, что посланецъ на двухъ-трехъ судахъ и прибылъ сначала въ Атталію, но такъ какъ Иоаннъ могъ быть въ это время въ Силей, то онъ и отправился сухимъ путемъ въ этотъ городъ. — Въ виду того, что братъ Савва былъ неграмотный, Антоній обратился къ св. Евстратію съ просьбою помолиться о ниспосланіи ему дарованія; Евстратій въ свою очередь просилъ о томъ же Антонія. Результатомъ ихъ молитвъ было изученіе Саввою псалтыри въ три дня, безъ помощи переписки ея на дщицѣ. Пробывъ довольно время вмѣстѣ со столпникомъ, Антоній, убѣгая отъ сродниковъ и начальниковъ, отпросился у Евстратія пострапствовать вмѣстѣ съ Саввою; въ дорогу онъ взялъ только власяницу, которую носилъ, и четыре монеты (νομίσματα, § 25). Необутыми они прибыли въ Аморій, гдѣ имъ приходилось бѣдствовать; ослабѣвъ, они не могли продолжать путь. Но вотъ получивъ милостыню въ двѣ номисмы, они могли нанять ослика до Пилъ (Πύλαι, § 26). — Если подъ Пилами разумѣется мѣстность въ Киликійскихъ горахъ Тавра, то Антоній, какъ видно, блуждалъ: изъ Атталіи онъ прибылъ во Фригію (Аморій), затѣмъ въ Киликію (Пилы), въ проходъ въ горахъ Тавра; но если Πύλαι было мѣстечко гдѣ-нибудь въ Епиктитѣ, то Иоаннъ шелъ съ опредѣленною цѣлью быть ближе къ столицѣ. — Прибывъ далѣе въ Никею, Антоній велѣлъ слугѣ вернуться обратно, а самъ поселился въ затворѣ, по пяти дней не принимая пищи и никого не видя. Проведя въ такомъ подвигѣ девять мѣсяцевъ (825—826 г.), Антоній вышелъ изъ келліи, отпустилъ Савву, куда глаза глядятъ, а самъ поднялся на Олимпійскую гору въ Агаврскій монастырь. Но такъ какъ здѣсь развѣзжали вожди иконоборческой ереси, ему посоветовали идти въ монастырь Евнуховъ. Проводникъ за плату привелъ его близко къ монастырю, но не могъ найти входа въ него (§ 27). Въ дальнѣйшемъ пути Антонію попалась часовня во имя св. Георгія, гдѣ ему тамошній земледѣлецъ и указалъ путь въ монастырь Евнуховъ: надо было идти по тропинкѣ, которая вела къ Пандиму (Πάνδημος). У Евнуховъ Антоній нашелъ радушный приемъ: здѣсь уже знали о его подвижнической жизни. Иноки поста-

вили ему келлію въ пяти стадіяхъ отъ монастыря; здѣсь Антоній (съ 826 г.) жилъ долгое время въ обществѣ отшельника св. Іакова, бывшаго Анхіальскаго епископа временъ патр. Тарасія, который и поучалъ Антонія правиламъ отшельничества (§ 28).—Не смотря на то, что житіе Антонія новаго сохранилось въ единственномъ вѣнскомъ спискѣ, изданномъ только въ 1907 г., Lequien (II, 1191) въ XVII в. однако читалъ его, потому что упоминаетъ епископа Анхіальскаго Іакова, приводя выписку изъ упомянутой рукописи.—Однажды, когда во власяницѣ Антонія завелось много вшей, онъ снялъ ее и повѣсилъ на солнцѣ, а самъ сидѣлъ около нея совершенно нагимъ. Увидѣвъ женщину съ распущенными волосами, очень красивую, онъ всталъ и вошелъ въ свою келлію. Великій Іаковъ объяснилъ ему, что то была не женщина, но бѣсовское навожденіе. Въ другой разъ ночью посту- чались къ нему и попросили дать зажженный свѣтильникъ. Антоній, думая, что просить одинъ изъ братіи, взялся за свѣтильникъ съ на- мѣреніемъ зажечь его, но вмѣсто воска онъ ощутилъ пометъ, изъ чего заключилъ, что явился ему злой духъ (§ 29). Однажды зимою, когда онъ неподвижно стоялъ всю ночь за молитвою, ноги его при- мерзли къ землѣ; силою сдвинувшись съ мѣста, онъ потерялъ подошвы ногъ своихъ и очень страдалъ. Онъ хотѣлъ уже уйти отсюда за недо- статкомъ здѣсь воды, но Іаковъ велѣлъ ему молиться для полученія воды. Антоній молился всю ночь, а утромъ ударивъ киркою по скалѣ, источилъ прозрачнѣйшую и весьма хорошую воду (§ 30).

По смерти имп. Михаила, когда вступилъ на престолъ Теофилъ (829 г.), принимавшіе участіе въ возстаніи Оомы явились къ новому царю съ жалобою на бывшаго намѣстника Кивирреотской еемы Іоанна, какъ обиженные имъ и лишенные своихъ денегъ и имѣній. Теофилъ распорядился возмѣстить имъ якобы причиненные убытки. Вслѣдствіе этого Давидъ, братъ Іоанна, долженъ былъ (ок. 829 г.) прибыть въ Константинополь и просить отсрочки впредь до отысканія своего брата. Теофилъ согласился. Давидъ прибылъ въ Пандимъ и докладываетъ о себѣ аввѣ Антонію. Послѣдній сказалъ, что какъ родственника своего онъ его не приметъ, но какъ просителя ради спѣшной нужды онъ согласенъ его принять. Узнавъ, что братъ его приговоренъ къ уплатѣ денегъ неправедно, Антоній съ Давидомъ отправились въ столицу. Святой сказалъ царю: «я, владыко, въ тотъ день отдалъ ихъ (повстанцевъ) подъ судъ и взялъ имущество, какъ враговъ царства твоего отца и противниковъ христіанъ, и имѣнія ихъ взявши, отдалъ

оруженосцамъ вашего владычества. Итакъ, если оказывается, что я въ этомъ распорядился худо, то мудрость вашей державы разсудитъ объ этомъ» (§ 31). Теофилъ передалъ Антонія своему чиновнику Сте- фану, завѣдывавшему прошеніями, а этотъ заключилъ его подъ стражу. Черезъ нѣсколько дней Стефанъ подсылаетъ къ нему челоуѣка съ намѣреніемъ взять съ него взятку.—Это безъ сомнѣнія предвзятость агіографа: Стефанъ просилъ съ него штрафъ, наложенный на него императоромъ, какъ и видно изъ дальнѣйшаго.—Святой общалъ ему, но по прошествіи пяти мѣсяцевъ ничего ему не далъ. Стефанъ поса- дилъ Антонія на самага сквернаго осла и для посмѣшища провелъ его отъ преторія до своего дома. Здѣсь онъ грозилъ убить Антонія плетьюми, если онъ не уплатитъ количество золота, опредѣленное царемъ. Антоній сослался на свою нищету. Стефанъ велѣлъ бить его бичами, но палачъ отказался бить раба Божія, говоря, что лучше онъ самъ подвергнется побоямъ до смерти. Стефанъ самъ далъ Антонію 50 ударовъ воловьими жилами, забилъ ноги его въ колодки и заперъ въ небольшую комнату до слѣдующаго дня (§ 32). Жена Стефанова умоляла мужа не дѣлать зла праведнику. Когда святой ночью молился, узы спали съ ногъ его; онъ снова надѣлъ ихъ, и они снова спали. Утромъ онъ опять надѣлъ ихъ и на этотъ разъ они были такъ крѣпки, что мучителямъ пришлось разбить ихъ. Стефанъ привелъ Антонія къ императору, и Теофилъ, не спросивъ даже, за что онъ былъ задер- жанъ, велѣлъ освободить Антонія, сказавъ: «уйди, авва, на мѣсто твое, ничего не бойсь, и молись за насъ». Не прошло и двухъ недѣль послѣ того, какъ Теофилъ, разгнѣвавшись на Стефана, истязалъ его, остригъ и со всѣмъ домомъ выслалъ изъ города, а имущество его передалъ въ казну (§ 33).—Все это могло случиться около 830 года.

Пока Антоній жилъ въ столицѣ, слава о немъ проникла по всему городу, отъ простого народа до вельможъ и властей. У одного изъ вельможъ и друзей Антонія умерла дочь-дѣвочка. Изъ сиротскаго дома (орфанотрофія) были приглашены пѣвцы и подвижницы на по- гробеніе ея; пришелъ также и Антоній. Родители покойницы умоляли его воскресить дочь ихъ. Антоній, выславъ всѣхъ вонъ изъ комнаты, трижды перекрестилъ ея грудь, и она пришла въ себя и сѣла. Собственноручно накормивъ ее, онъ возвратилъ дочь родителямъ, пѣвцы никому не рассказывать объ этомъ. А самъ онъ, покинувъ сто- лицу, прибылъ въ Пандимъ въ общество равноангельскаго отца, епископа Іакова (§ 34). Птицы и звѣри получали пищу прямо изъ

его рукъ, напр. лисица, воробей, котораго онъ кормилъ орѣхами и котораго прогонялъ; но Іаковъ не совѣтовалъ ему прогонять даже и воробья (§ 35). Св. епископъ Іаковъ прожилъ 120 лѣтъ. Предувѣдѣвъ свою кончину, онъ сказалъ Антонію: уйди въ келлію твою и завтра паскоро сдѣлай мнѣ похлебку и принеси. Когда на другой день Антоній явился къ нему съ похлебкою, святой уже умеръ (ок. 860 г.). Съ плачемъ Антоній сообщилъ объ этомъ братіи (§ 36). «Кураторъ царицы Прокопій, взявъ военный отрядъ, взошелъ на гору взять святыя останки и отнести ихъ своей повелительницѣ для достойнѣйшаго погребенія; ибо блаженная Прокопія издавна служила святому старцу и пользовалась его боговдохновеннымъ предстательствомъ». Но Антоній сообщилъ куратору, что самъ Іаковъ «обязалъ насъ, чтобы мы погребли его въ монастырѣ на этой горѣ, и намъ не подобаетъ не исполнить заповѣди его». Такимъ образомъ св. Іаковъ былъ положенъ во святомъ монастырѣ Евнуховъ (§ 37).—Подъ царицею Прокопіею несомнѣнно разумѣется дочь имп. Никифора Геника, бывшая замужемъ за куропалатомъ Михайломъ Рангаве, съ 811 г. императоромъ; когда Михайлъ въ 813 г. принужденъ былъ отречься отъ престола, царица Прокопія всячески старалась помѣщать ему въ этомъ; однако помѣщать ей не удалось и она съ мужемъ были помѣщены въ монастыряхъ. Оказывается теперь, что она жила довольно долго и еще застала царствованіе имп. Михаила III. По словамъ Антонія, Іаковъ достигъ до такой степени безстрастія и благодати, что если не хотѣлъ, не былъ видимъ бывшими съ нимъ, причемъ сослался на случай, бывший съ нимъ. «А ты не можешь сдѣлать сего? говорилъ покойный Антонію; истинно, если ты еще не достигъ сего, то не сдѣлался совершеннымъ монахомъ» (§ 38). Послѣ смерти Іакова Антоній покинулъ Пандимъ и переселился въ Криль (*ἡ Κρίλης*), гдѣ подвизался въ часовнѣ св. Пантелеймона, всего менѣе заботясь о пищѣ (§ 39). Ученикъ его Савва, возвратившись и нашедши его послѣ долгаго времени, снова остался съ нимъ. Незвѣстные мѣстнымъ жителямъ, оба они устроили себѣ небольшую печь и сами пекли себѣ хлѣбъ. Однажды дождемъ размыло печь, она свалилась и недопеченные хлѣбы свалились въ грязь. Антоній высушилъ ихъ на солнцѣ и сталъ ими питаться въ толченомъ видѣ (*ῥουφίν*, § 40). «Воспѣваемый Павелъ, бывший епископъ Плуциадскій, услышавъ, что въ убѣжищѣ св. Пантелеймона пребываетъ нѣкій великій отшельникъ, пожелалъ свидѣться съ нимъ, ибо и самъ онъ былъ сподвижникъ и союзникъ иконопочитателей; покинувъ

свою епископію, онъ въ то время самъ по себѣ жилъ въ уединеніи въ тѣхъ мѣстахъ». Увидѣвъ Антонія въ рубищѣ и совершенной нищетѣ, Павелъ подумалъ, что онъ—одинъ изъ нищихъ, и велѣлъ Антонію и Саввѣ ежедневно приходить и участвовать въ его трапезѣ. А Савва въ отчаяніи отъ трудностей ихъ образа жизни уже помышлялъ было о бѣгствѣ (§ 41). Ежегодно Павелъ 29 іюня, въ день памяти свв. Петра и Павла, совершалъ память и угощалъ приглашенныхъ лицъ завтракомъ. Приглашенный Антоній однако не пошелъ на завтракъ, избѣгая вреда отъ пресыщенія, а удалился въ пустыню около Потаміи (*Ποταμία*). Но дорогой онъ былъ напуганъ страшнымъ дракономъ и вернувшись сообщилъ Павлу, что напуганъ былъ за ослушаніе его святости (§ 42). Въ другой разъ, во время трапезы Павелъ садилъ Антонія какъ нищаго на послѣднее мѣсто. Но вотъ однажды святому пришлось сидѣть рядомъ съ міряниномъ, уроженцемъ Силея (*συλαϊώτης*); послѣдній узналъ своего бывшего начальника Іоанна и сообщилъ Павлу, что это за человекъ Антоній (§ 43). «Такъ угодивъ Богу, сей воспѣваемый и новый Антоній переселился съ духовнымъ сыномъ своимъ Петроною въ вѣчныя обители въ третій день до ноябрьскихъ идъ (то-есть 11 ноября), сорокъ лѣтъ пробывъ монахомъ и въ теченіи столькихъ лѣтъ въ схимѣ прославивъ Господа, 23 года пробывъ внѣ царствующаго града вышесказаннымъ образомъ, а 17 лѣтъ проживши въ градѣ» (*ἐν τῷ ἄστει*, 44).

Стало быть Антоній скончался 80 лѣтъ отъ рода. При опредѣленіи біографическихъ датъ точкою отправленія будетъ служить годъ принятія Антоніемъ монашества. Іоаннъ принялъ иночество послѣ гибели Θомы (823 г.), но еще при жизни царя Михаила II (до 829 г.), въ среднемъ около 826 года. Какъ прожившій въ монашествѣ 40 лѣтъ, онъ скончался около 866 года; какъ прожившій всего 80 лѣтъ, онъ родился около 786 года; какъ покинувшій родину въ возрастѣ юноши (около 25 лѣтъ), онъ прибылъ въ Аталію около 811 года; съ прибытіемъ сюда въ 812 г. византійскаго флота Іоаннъ знакомится съ адмираломъ, по представленію котораго черезъ 11 лѣтъ былъ назначенъ императоромъ на постъ стратига Кивирреотской еемы—въ 823 году; онъ отказался отъ стратигата въ 825 году, не позже, ибо въ 826 г. здѣсь былъ стратигомъ уже Кратеръ; въ теченіе 825—826 гг. инокъ Антоній путешествовалъ и жилъ въ Аморіи, Пилахъ и Никеѣ; въ 826—843 годахъ онъ жилъ въ Константинополѣ; въ 843—866 годахъ подвизался въ Пандимѣ и Крилѣ;

скончался 11 ноября 866 года. Что этот расчет правильный, явствует из третьей даты § 44-го. Какъ понимать 23-лѣтнее пребываніе святого въ провинціи? Конечно въ этотъ счетъ не входятъ года его мірской жизни и дѣятельности; агиографъ очевидно считаетъ тутъ года, проведенные святымъ въ пустынѣ по возвращеніи изъ столицы; и дѣйствительно $843 + 23 = 866$, что какъ разъ совпадаетъ съ годомъ кончины Антонія.

Фрагментарное житіе Антонія Новаго, любопытное нѣкоторыми подробностями изъ монастырскаго быта первой половины IX столѣтія, въ полномъ видѣ не сохранилось до настоящаго времени. Богатое примѣрами иноческаго послушанія, оно въ извлеченіи вошло въ сборникъ инока и (строителя) Константинопольскаго Богородицина Еввергидскаго монастыря конца IX вѣка подъ названіемъ *Συναγωγή ῥημάτων*. Эта часть житія и сохранилась¹⁾. Антоній состоялъ въ должности правителя (*ἄρχων*), затѣмъ долгое время проводилъ иноческую жизнь въ уединеніи; но наведенный на мысль текстомъ Иоанна Лѣствичника, онъ покинулъ пустыню²⁾ и поступилъ въ знаменитую киновію (*κοινοβιακὸν στάδιον*) въ виоинскомъ г. Кіѣ. Сначала онъ здѣсь проживалъ въ гостинницѣ на ряду съ бѣдняками, но не желая ѣсть хлѣба даромъ, сталъ ходить на сосѣднюю гору и на своихъ плечахъ носить къ монастырскимъ воротамъ ноши хворосту (*φρυγάνων*). Гостинникъ замѣтилъ ему, что монастырь не нуждается въ его услугахъ, что пришельцы вкушаютъ «любовь» (*ἀγάπη*) даромъ; но Антоній на это возразилъ, что онъ не можетъ сидѣть безъ дѣла, что, работая, онъ отдыхаетъ. Тогда гостинникъ доложилъ объ этомъ игумену; ἦν δὲ οὗτος, Ἰγνατίος ὁ αἰδίμος, ὁ καὶ τὸ μοναστήριον ἰδίαις (οἰκειαῖς) κόποις ἐν κυρίῳ δευόμενος. Игнатій, призвавъ его, узналъ, кто онъ былъ, и зная о высотѣ его жизни, тѣмъ не менѣе сказалъ: ты не можешь быть въ подчиненіи, проживъ столько лѣтъ для себя и для Бога. Однако, видя его желаніе стать инокомъ, игумень включилъ его въ свой монастырь и поручилъ ему одну изъ трудныхъ обязанностей. Антоній, проработавъ нѣсколько времени, явился къ Игнатію и сказалъ,

1) *Συναγωγή τῶν θεοφρόνων ῥημάτων καὶ διδασκαλιῶν τῶν θεοφόρων καὶ ἀγίων πατέρων*, παρὰ Παύλου τοῦ εὐεργετινοῦ, ἐξεδ. ὑπὸ Κ. Α. οἰῶν Ω. Φωκαέως. Κπολις 1861, I. 116—118. Текстъ этого житія сличенъ нами по cod. Athon. Dionys. № 259, XVII в. л. 48 об.—88. Настоящій отрывокъ изъ житія сохранился въ славянскомъ переводѣ (рук. Спб. Духовной Академіи); не оно ли въ Скитскомъ патерикѣ Буслаева (Отчетъ Имп. Публ. Библ. за 1894 г. Спб. 1897 стр. 204, л. 145 об.—150)?

2) τὸν ἀναχωρητικὸν (ἐρημικὸν) βίον.

что работа для него слишкомъ легка. Тогда игумень велѣлъ ему служить при первомъ работникѣ при подрѣзаніи яблонь. Съ непривычки онъ отбилъ себѣ пальцы, сначала было тяготился работою, но потомъ привыкъ и работалъ усердно, а когда поспѣли яблоки, онъ завѣдывалъ и храненіемъ ихъ. Однажды нѣсколько иноковъ пожелало взять винограду, Антоній не возбранилъ имъ, но прибавилъ, что онъ долженъ будетъ сказать объ этомъ игумену (*κάκεινος γὰρ καθ' ἐκάστην μετὰ τῶν λοιπῶν τοὺς λογισμοὺς αὐτοῦ τῷ προεστῶτι ἐξήγγειλε*), — и братія не посмѣла ѣсть винограда. Вылавливая вшей изъ своей одежды, онъ углублялся въ прошлое, сравнивалъ свою жизнь въ пустынѣ и здѣсь, посреди грустныхъ размышленій былъ ободренъ однимъ духовнымъ старцемъ. Послѣ сбора плодовъ онъ назначенъ былъ служить въ трапезной (*τραπεζαρεῖον*) и работалъ здѣсь до третьяго часа ночи, принимая и служа входящимъ и уходящимъ, которые часто относились къ нему скондачка. Среди долговременной службы одежда и обувь его изнасились; а обувь онъ сталъ носить по совѣту блаженнаго епископа Павла, тогда какъ до времени своей аскезы онъ ходилъ всегда босымъ. Настала зима; Антоній сталъ зябнуть; но игумень Игнатій не далъ ему одежды и обуви «для пользы не выносящихъ труда» (*τῶν ἀφερέπωνων*), и хотя ноги Антонія не трескались отъ соприкосновенія съ мраморомъ, однако онъ холодѣлъ постепенно; а братія, глядя на игумена, презрительно бросала ему то овчину, то калишки (*καλύγια, καλλίγια*), которыхъ бы не взялъ и разбойникъ (*πύκτης*); но Антоній утѣшался мыслию, что Игнатій не оставляетъ заботиться о немъ. Весною Антоній однако не выдержалъ и сказалъ игумену: если монастырь не въ состояніи дать мнѣ нужнаго, то окажи помощь мнѣ черезъ своихъ друзей. Игнатій отвѣтилъ, что монастырь питаетъ даже окрестности, можетъ содержать и Антонія, что это испытаніе, которое онъ выносилъ прежде, но теперь не можетъ. Антоній устыдился своей слабости и ежедневно оплакивалъ свой поступокъ. Игнатій разрѣшилъ ему постъ и подвиги въ объемѣ, какъ онъ желаетъ; Антоній, предавшись подвижничеству, пересталъ ложиться на постель, но засыпалъ не на долго, откинувшись на рукодѣльномъ (*κτιστοῦ, μικροῦ!*) сидѣньи и за часъ до удара въ било былъ уже на ногахъ съ молитвою на устахъ. Когда наконецъ игумень и братія нашли его преуспѣвшимъ въ добродѣтели, тогда земледѣлатели вручили ему топоръ (или молотъ, *μάχελλα*) для рубки вѣтвей. Однажды ночью Антоній увидѣлъ во снѣ нѣкого знатнаго мужа въ колесницѣ,

лѣвая шина (πλάστιγξ) которой влекла его грѣхи молодости, а правая— молотъ трудовъ его для Бога, который разрушилъ его ошибки; и мужъ сказалъ Антонію: Богъ, принявъ труды твои, простилъ твои согрѣшенія. И Игнатій долженъ былъ сознаться, что братія его никогда бы не сдѣлалась лучше, если бы не имѣла примѣра въ великомъ послушаніи Антонія. Онъ далъ ему одежду, обувь и все нужное, спрятавъ предварительно ихъ въ его постели.—Въ заглавіи этого отрывка Антоній Новый названъ ὁ ἐπὶ τῶν εἰκονομάχων. Сопоставляя съ этимъ въ связь имена Павла и Игнатія, мы можемъ съ нѣкоторымъ основаніемъ предположить, что подъ Кійскимъ, повидимому, епископомъ разумѣется Павелъ еп. Прусіадскій, а подъ строителемъ Кійскаго монастыря— будущій патріархъ Игнатій. Послѣдній родился въ 798 г., патріархомъ поставленъ въ 846 году; нѣсколько лѣтъ передъ этимъ (около 840—846 г.) онъ стало быть могъ управлять Кійскимъ монастыремъ; въ это время, заставши еще иконоборческое время, и жилъ здѣсь Антоній¹⁾. Что касается до Павла, то онъ какъ еп. Прусіадскій, смѣщенъ былъ съ кафедры и сосланъ; можно поэтому допустить, что ранѣе того онъ былъ въ той же виѳинской епархіи епископомъ Кія, или одновременно управлялъ паствою двухъ городовъ. Въ житіи онъ названъ μαχαρίτης (не μαχαρίος), то-есть покойнымъ, недавно скончавшимся²⁾; такъ какъ вообще можно допустить, что Павелъ умеръ до 870 года, то житіе Антонія могло появиться въ 870-хъ годахъ. «Знаменитый» Кійскій общежительный монастырь (киновія), какъ теперь оказывается, построенъ былъ и управлялся въ 840-хъ годахъ игуменомъ Игнатіемъ, будущимъ патріархомъ. Это было каменное зданіе съ мраморными полами. При немъ были виноградники и яблоневые сады. Монастырская гостинница для бѣдныхъ богомольцевъ, а равно и всѣ окрестности снабжались провизіею и всѣмъ необходимымъ изъ этой обители. Уставъ монастыря былъ очень строгій, и не легко было попасть въ число иноковъ при строителѣ. Вновь поступающій монахъ имѣлъ надъ собою духовнаго старца и вся братія безъ исключенія должна была ежедневно исповѣдываться игумену во всѣхъ своихъ помыслахъ. Станнымъ кажется, что въ трапезной вкушали пищу повидимому не всѣ за разъ, а происходило нѣсколько смѣнъ,

1) Ср. «Визант. Времен.», II. 462.

2) Ср. Cinnamus, ed. Bonn. 1836, praefat. p. XXVI: solent graeci viros potissimum illustres, qui haud ita pridem decesserunt, τῶν μαχαρίτων appellatione donare, ut ex Synesio et aliis constat.

такъ что трапеза затягивалась до 3-го часа ночи. Но монахи здѣсь не были ангелами: то они безъ вѣдома игумена хотѣли было полакомиться виноградомъ, то презрительно относились къ собрату своему пекарю, то издѣвались надъ нимъ, когда тотъ коченѣлъ отъ холода; впрочемъ и самъ игумень признавался, что братія его не безъ слабостей, но самъ по себѣ не могъ сдѣлать ее болѣе совершенною.

Къ области Виѳиніи можно наконецъ отнести монастырь Мидикійскій, основанный въ VIII в. Никифоромъ, первымъ его игуменомъ. Обитель эта, созданная во имя св. Сергія, лежала въ морской части Виѳиніи, по направленію къ Пропонтидѣ, близъ Пруссы, и находилась въ вѣдѣніи епископа этого города. Преемникомъ Никифора былъ Никита, къ житію котораго мы переходимъ, за нимъ слѣдовалъ Θεоктистъ (ср. § 40).

Житіе Никиты († 824) было написано ученикомъ его Θεостириктомъ, до 813 приблизительно года жившимъ въ Византіи, а потомъ переѣхавшимъ въ Мидикійскій монастырь. Ученикъ зналъ жизнь святого такъ, какъ никто другой: онъ съ самой юности слѣдовалъ Никитѣ и былъ пламеннымъ его почитателемъ. Къ этому достоинству житія надобно отнести и другое, а именно, что житіе написано было втеченіе не болѣе пяти лѣтъ по кончинѣ святого, въ царствованіе имп. Михаила (II, до 829 г.). Памятникъ любопытный свѣдѣніями о собраніи епископовъ во дворцѣ имп. Льва въ 813 г. и рѣчахъ ихъ въ пользу иконопочитанія. Въ нѣкоторыхъ случаяхъ замѣтно сходство у Θεостирикта съ житіемъ и сочиненіями Θεодора Студита, сходство, которое можетъ быть истолковано въ смыслѣ знакомства Θεостирикта съ сочиненіями студійскаго игумена.

Житіе Никиты сохранилось въ спискахъ ватиканскомъ (№ 1190), венеціанскомъ и флорентинскомъ и издано Болландистами (Д. Палемброухомъ) по первому изъ нихъ, списанному съ болѣе древняго манускрипта студійскаго монастыря 916 года¹⁾.

Любопытно уже самое предисловіе житія. Θεостириктъ написалъ эпитафію не по чьему либо порученію, а самъ по своему собственному почину (ἐξ ἰδιωτικοῦ λόγου). Это обстоятельство показываетъ, что агіографъ слишкомъ дорожилъ своимъ учителемъ и слишкомъ многимъ былъ ему обязанъ, чтобы нуждаться во внѣшнемъ принужденіи. Эпи-

1) Ἐπιτάφιος εἰς τὸν ὅσιον—Νικήταν, συγγρ. ὑπὸ Θεοστήρικτου μαθητοῦ αὐτοῦ μαχαρίτου (Πρόκειται ἡμῖν μεγίστης ἀφελείας ὑπόθεσις): AA. SS. Boll. апрѣль I р. XXII—XXXII (въ концѣ).

тафія, какъ показываеъ и само названіе, была написана можетъ быть въ періодъ времени между кончиною Никиты и его погребеніемъ, въ присутствіи *ἱερὸν ἀχροατήριον*. Вообще это произведеніе должно заслуживать самаго серьезнаго вниманія. Θεοστιρικτὴ заявляетъ, что онъ не въ состояніи описать жизнь святаго послѣдовательно, а намѣренъ рассказать немного изъ многоаго. При этомъ авторъ считаетъ нужнымъ прибавить, что онъ пользовался агіографическою письменностью (§ 1), то-есть, что онъ усвоилъ себѣ агіографическую схему. Тѣмъ не менѣе онъ боится взяться за перо для изображенія подвиговъ учителя (§ 2); и если берется за жизнеописаніе, то только потому, что «родителямъ милѣ лепегъ дѣтей и пріятна Богу работа по силамъ» (§ 3)¹).

Градъ святыхъ—градъ Божій, отечество ихъ—вышній Иерусалимъ; но если кто хочетъ знать о нижнемъ градѣ, то это была Кесарія вионская (*Καيسάρεια τῆς Βιδυνίας*); отецъ его, Никиты, Филаретъ, подъ конецъ жизни инокъ, и непоименованная мать, умершая на восьмой день по рожденіи сего единственнаго сына (§ 4). Мальчикъ былъ воспитанъ своею бабкою (матерью отца) и когда достигъ дѣтскаго возраста (*χρόνον τῶν μεραχίων*), отецъ отдалъ его для обученія грамотѣ. Никита легко усвоилъ предметы и изучилъ псалтирь. Филаретъ посвятилъ его церкви (*ἀποκήρας*), включивъ его въ штатъ церковныхъ мальчиковъ (§ 5)² — что это были за νεωχόροι, не ясно, да и самое толкованіе этого слова не для всѣхъ понятное; впрочемъ Болландисты думаютъ, что это могли быть пѣвчіе мальчики. — Распростившись съ міромъ, Никита ушелъ къ потоку въ южной части этого города (Кесарія), гдѣ пребывалъ одинъ старецъ, по имени Стефанъ, и сдѣлался его сподвижникомъ (§ 7). Стефанъ направилъ Никиту въ Мидикійскій монастырь (*τοῦ Μηδικίου*), «тогда очень скромный, основанный преподобнѣйшимъ отцемъ нашимъ Никифоромъ». Послѣдній провидѣлъ славу и пользу отъ Никиты и охотно принялъ его въ монастырь (§ 8). Не прошло и пяти лѣтъ, какъ Никифоръ рукоположилъ его въ санъ пресвитера. Рукоположеніе это было произведено патр. Тарасіемъ, который вручилъ ему противъ воли и заботу о монастырѣ. Когда слава о Никитѣ распространилась, къ нему стало прибывать много лицъ для подвиговъ. Отказа не было, и скоро (*ἐν ὀλίγοις ἔτεσιν*) Мидикійскій монастырь увеличился до сотни иноковъ (§ 10).

1) φίλα γὰρ πατέρατιν, ὡς τινες ἔφασαν, τὰ τῶν παίδων ψελλίσματα καὶ φίλον θεῶ τὸ κατὰ δύναμιν.

2) τὴν τῶν νεωχόρων τέως τελεῖν αὐτὸν τάξιν.

Богъ послалъ Никитѣ въ монастырѣ нѣкоего Аѳанасія, мужа почтеннаго и дивнаго, добродѣтель котораго невозможно рассказать вкратцѣ: «думаю, что любви его къ Богу дивились и ангелы». Никита очень любилъ его, воспиталъ его въ грамотѣ и отдалъ въ логоѳесію (*λογοθέσιον*) въ качествѣ писца общественныхъ бумагъ (*τῶν δημοσίων χαρτίων γραφεύς*): отецъ Аѳанасія полагалъ, что это занятіе будетъ подспорьемъ сыну въ жизни. Но юноша пренебрегъ всѣмъ и ушелъ въ киновію Символьскую (*τῶν Συμβόλων*). Отецъ, узнавъ объ этомъ, силою извлекъ Аѳанасія изъ монастыря, снялъ съ него монашеское одѣяніе и облачилъ его, противъ воли, въ многоцѣнные одежды. Сынъ сказалъ: отецъ, неужели ты хочешь шелковыми одеждами отвлечь меня отъ монастыря? и съ этими словами разорвалъ свои мірскія одежды. Отецъ сталъ бить сына такъ, что на спинѣ его образовались гнойные волдыри, для излеченія которыхъ понадобилась медицинская помощь. Аѳанасій былъ настойчивъ, говоря, что готовъ страдать до смерти. Наконецъ отецъ уступилъ, сказавъ: ну, иди доброю дорогою, которую ты избралъ (§ 11). Приглашенный братією, Аѳанасій прибылъ въ Мидикійскій монастырь и былъ поставленъ славнымъ Никифоромъ въ помощники Никитѣ (§ 12). Подъ началомъ этихъ двухъ душевныхъ врачей, Никиты и Аѳанасія, монастырская дисциплина процвѣтала и въ монастырѣ не говорилось ни одного празднаго слова (§ 13). Когда Никита совершалъ литургію, стоя предъ св. Престоломъ, Аѳанасій (сначала діаконъ, потомъ пресвитеръ) присутствовалъ при этомъ со страхомъ и трепетомъ, обливаясь слезами (§ 14). Приводится образчикъ проповѣди Никиты (§ 15), — въ которой кое-что сходно съ предсмертнымъ поученіемъ Іоанна Психаита. — Въ числѣ добродѣтелей святаго агіографъ указываетъ, что Никита олицетворялъ въ себѣ всѣ семь евангельскихъ блаженствъ (§ 16).

Однажды, говоритъ Θεοστιρικτὴ со словъ одного монаха, уже по смерти Никиты, портаря не было днемъ на мѣстѣ, и настоятель поручилъ рассказчику эту службу. Пришелъ одинъ изъ мѣстныхъ жителей съ маленькимъ ребенкомъ, нѣмымъ отъ рожденія, и просилъ его отнести сына къ игумену для молитвы. Я, говорилъ онъ, доложилъ игумену о приходѣ, но онъ, слегка пожуривъ меня, отпустилъ. Когда я настаивалъ, святой попросилъ меня провести его къ ребенку, помолдился, сотворилъ крестное знаменіе и возвратилъ отцу сына говорящимъ. Но, прибавляетъ агіографъ, расскажу и о томъ, чему я самъ былъ очевидцемъ (§ 17). Въ Мидикійскомъ монастырѣ былъ одинъ

братъ изъ числа простецовъ и незлобивыхъ, любимый всѣми именно за его незлобіе. Діаволь, позавидовавъ ему, свелъ его съ ума. Это обстоятельство огорчило Никиту; онъ велѣлъ всѣмъ намъ наложить постъ до вечера, послѣ литургіи помолился надъ нимъ въ діаконикѣ, помазалъ елеемъ, — инокъ выздоровѣлъ и съ того времени здоровъ доселѣ (§ 18). Изъ одного юноши изгналъ демона (§ 19), изъ монаха выгналъ демона въ видѣ зѳіопа, исцѣлялъ лихорадочныхъ, головную боль (§ 20). Послѣ риторической характеристики святого (§ 22) агіографъ рассказываетъ: «Великій Аѳанасій, вѣрующій и разумный эконо́мъ, прекрасно управлявшій дѣлами киновіи въ теченіи многихъ лѣтъ, много подвизавшійся съ Никитою, совершившій въ киновіи много подвиговъ, ослабѣлъ отъ болѣзни, отъ которой и скончался. Когда мы окружили его, находившагося при послѣднемъ издыханіи, и просили вспомнить о насъ передъ принимающимъ его Богомъ, онъ сказалъ намъ сіе послѣднее слово: «удостоюсь ли я дерзновенія и получу ли искомое, вы конечно узнаете». И такъ благочестно поднося преподобныя стопы, онъ предалъ духъ въ руки Господни 26-го числа мѣсяца иперверетей (октября). И такъ позаботившись о немъ, мы положили его въ особой могилѣ. У нашихъ отцовъ не въ обычаѣ, какъ въ другихъ монастыряхъ, класть всѣхъ умершихъ вмѣстѣ въ одной могилѣ, но подыскавъ мѣсто удобное для каждаго, дѣлали тамъ особую могилу и скрывали его въ землѣ, по реченному: «земля еси и въ землю отыдещи». Тамъ мы, какъ сказано, и положили мощи сего блаженнаго. Но чтобы не была безвѣстной могила преподобнаго, но ясно была видима отцами, Богъ всѣхъ самопроизвольно возрастил на могилѣ растеніе, именуемое кипарисомъ, изъ самыхъ честныхъ грудей его. Посему многіе, движимые вѣрою, приходя цѣловали оное растеніе и брали листья отъ него на здоровье» (§ 23). — Аѳанасій, эконо́мъ мидійскій, о которомъ извѣстно только изъ настоящаго житія, столь любовно помянутый авторомъ, скончался, по Папebroху, около 814 года.

Никита очень скорбѣлъ по поводу разлученія съ Аѳанасіемъ. Вскорѣ послѣ того скончался и общій нашъ отецъ Никифоръ, составившій сей монастырь съ помощію Божіею, 4-го числа мѣсяца Артемисія (мая), — около 815 года. Ближайшій ученикъ его Никита письменно заповѣдалъ ежегодно творить его свѣтлую память. Все братство, мы просили Никиту принять хиротонію игуменства, но пока былъ живъ Никифоръ, Никита не хотѣлъ этого, да и послѣ того понадобилось большое усиліе какъ съ нашей стороны, такъ со стороны

друзей и другихъ отцовъ, чтобы насильно принудить его къ бремени игуменства. Преподобный поставленъ былъ во игумена отъ руки тогдашняго Константинопольскаго патріарха, иже во святыхъ Никифора (§ 24).

Затѣмъ Θεостирикъ приступаетъ къ разсказу объ иконоборческой ереси. «Мы были еще въ Византіи, когда начались раздаваться безбожные и богопротивные догматы противъ честныхъ иконъ» (§ 25). Распространяясь о почитаніи и приведа цитату св. Васи́лія Великаго *ἢ γὰρ τὴν εἰκόνα ἐπὶ τὸ πρῶτότυπον διαβαίνει*, Θεостирикъ приводитъ такой примѣръ. Положи, говоритъ, вычеканенное царское изображение на какомъ нибудь мѣстѣ (у царей былъ обычай дѣлать это издревле) и дай придти къ нему людямъ: одинъ, любящій царя, облобызаетъ изображение, другой, порицающій царя, плюнетъ на изображение. Кого же Богъ приметъ — перваго, или втораго? (§ 26). По мнѣнію однихъ, иконоборческая ересь болѣе поздняя (*κατωτέρα*) и не заслуживаетъ вниманія (*εἰς οὐδὲν λογίζονται*), по другимъ, это не ересь а честолюбіе (*φιλονεικία*); а я, прибавляетъ авторъ, какъ и всѣ здраво мыслящіе, считаю ее страшною, разрушающею Христова домостроительство. Другія ереси пріяли начало отъ епископовъ и пресвитеровъ, а иконоборческая — отъ самихъ императоровъ, тѣ — отъ догмата, а эта — отъ царской династіи. Именно Левъ Исавріяннъ, тиранически обопедшись съ Θεодосіемъ Новымъ, овладѣлъ ромейскимъ царствомъ и, гордясь имъ, не воздалъ хвалы и славы Богу, началъ уничтожать переданную апостолами церквамъ исторію, говоря, что не нужно изображать Христа и не нужно поклоняться ему на иконѣ (§ 27). По сверженіи Германа и по возведеніи на его мѣсто сретика по всѣмъ церквамъ явилось великое смятеніе. Затѣмъ престолъ царства занимаетъ сынъ Льва Константинъ, злого корени злѣйшая отрасль, отъ ядовитаго звѣря — душетлетворный драконъ, отъ страшнѣйшаго льва — разнообразный пардусъ. Онъ намного превзошелъ отца зломъ, онъ не довольствовался одною надменностью противъ святыхъ иконъ, онъ запретилъ прилагать къ апостоламъ и святымъ терминъ «святой», то-есть велѣлъ выражаться: (иду) «къ Апостоламъ, къ Четырестыи, къ Θεодору, къ Георгію» и т. д.; мощи ихъ не ставилъ ни во что; по виду онъ былъ христіанинъ, а помышленіемъ — іудействующій. Разъ Константинъ сдѣлалъ слѣдующее: показавъ приближеннымъ полный мѣшокъ золота, онъ спросилъ: сколько онъ стоитъ? тѣ отвѣтили: дорого. Высыпавъ деньги, онъ снова спросилъ: а теперь

сколько онъ стоитъ? — Ничего, былъ отвѣтъ. «Такъ и Богородица», замѣтилъ царь (не назвавъ ее даже святою): «пока она носила въ себѣ Христа, она почиталась; когда разрѣшилась, она уже ничѣмъ не отличается отъ остальныхъ женщинъ» (§ 28). Монашествующихъ (подобно намъ) онъ не удостоивалъ памятью, но называлъ ихъ ἀμνημονεύτους. Кто изъ нихъ не слѣдовалъ его ереси, онъ тѣхъ изгонялъ, садилъ въ тюрьмы, гдѣ они умирали, убивалъ мечемъ, билъ дубинами и тащилъ по землѣ, такъ что внутренности ихъ вываливались, примѣръ чему представляетъ Стефанъ, новый Христовъ мученикъ. Кромѣ того нѣкоторые были утоплены, иные бѣжали отъ мучителей, скрываясь въ горахъ и пещерахъ, страдая отъ голода и жажды, третьи бѣжали въ чужую землю (εἰς ξένην χώραν μετέσαν); монастыри обращались будто бы въ публичные дома¹⁾. Цѣлью царя было — вырвать съ корнемъ монашеское сословіе. Кто былъ такъ же грязенъ, какъ онъ самъ, того Константинъ почиталъ и любилъ. Говорятъ, что когда онъ въ младенствѣ былъ крещаемъ, онъ осквернилъ купель, такъ что св. Германъ предсказалъ, что онъ причинитъ церкви много скверны, что и случилось. «Я забылъ сказать вамъ съ другими, замѣтилъ авторъ, что я самъ читалъ 13 его рѣчей (λογίδια) на двѣ недѣли, не имѣющихъ обращенія къ Богу» (§ 29²⁾. — По Сирлету, это значитъ, что въ рѣчахъ этихъ не было никакого упоминанія о призваніи святыхъ, но можетъ быть вѣрнѣе предположеніе Папелброха, что въ этихъ словахъ Константина не было необходимой литературной части, именно обращенія къ Богу.

По смерти Константина на престолѣ вступилъ сынъ его Левъ и царствовалъ пять лѣтъ. При немъ возстановилось церковное дѣло. Послѣ него царица Ирина съ сыномъ даровала церкви миръ. Отложивъ женскую слабость, говоритъ авторъ, находясь подъ вліяніемъ Θεодора Студита, она мужественно дѣйствовала противъ нечестія, противящихся истинѣ изгнала изъ города, имѣя единомышленника въ лицѣ Тарасія; и былъ глубокой миръ во всей вселенной. Она устроила пріюты для стариковъ, богадѣльни, страннопріимные дома, облегчала бремя налоговъ³⁾. Монашескій чинъ при ней на столько увеличился, что достигъ до безчисленнаго множества: всюду монастыри, обители,

1) καὶ γέγονεν τὰ ψυχῶν φροντιστήρια, οἴμοι, πορνείας καταχώγια.

2) αὐτὸς ἐγὼ ἀνέγνων τριακάδεκα λογίδια, ἅπερ παρέδωκεν ταῖς δυσὶν ἑβδομάδαῖς πρεσβεῖαν μὴ ἔχοντα.

3) ὑδροκομῆτα, πτωχοτροφεῖα, ζενοδοχεῖα καὶ φόρων κομψισμοῖς.

всюду мирное пребываніе монаховъ и мірянъ, постоянныя молитвы тѣхъ и другихъ, всенощныя псалмопѣнія, было едино стадо и единъ пастырь — Христосъ (§ 30).

Преемникомъ ея на престолѣ былъ Никифоръ, благочестивѣйшій, нище-и монахо-любивый, за нимъ Михаилъ, «еще и нынѣ пребывающій въ монашескомъ образѣ». — Здѣсь имѣется въ виду имп. Михаилъ I Рангавей (811—813), умершій въ иночествѣ въ 840 году. Инокъ Θεостириктъ писалъ житіе Никиты въ періодъ иконоборчества. — У Михаила недостойно похитилъ престолъ звѣроименный и звѣронравный Левъ, который не воздалъ благодаренія Богу, допустившему это. Сей Левъ подражаетъ Льву Исавріянину, «ассирійцу», и преслѣдуетъ святая святыхъ. Отыскивая себѣ помощниковъ въ дѣлѣ, онъ выбралъ сенатора Іоанна ὁ Σπέχτας и Евтихіана, а изъ духовныхъ Іоанна Грамматика, новаго Тертила. Діаволь, взявъ его за руку и приведя къ царю, сказалъ: прими сего — полезнаго тебѣ въ искомомъ. Кромѣ Іоанна Левъ имѣлъ помощникомъ Антонія Силейскаго, нѣкіихъ монаховъ Леонгія и Зосиму, изъ которыхъ второй тогда же былъ обличенъ въ прелюбодѣяніи, лишился носа и умеръ (§ 31). Тогда собираются монахи, епископы и митрополиты у патр. Никифора и творятъ въ Великой Церкви всенощную панихиду. На утро ихъ позвалъ царь, сначала наединѣ говорилъ съ патріархомъ, потомъ позвалъ остальныхъ. Тутъ присутствовали бояре царя (οἱ μεγιστάνας) и весь сенатъ (§ 32). Патріархъ спросилъ духовенство: можетъ ли упасть не сущее? тѣ не могли ничего на это отвѣтить, вѣроятно не совсѣмъ понимая вопроса. — При Левѣ и Константинѣ Исавріаныхъ упали иконы, или нѣтъ? снова спросилъ Никифоръ. Тѣ кивнули головой въ знакъ согласія. Патріархъ спросилъ царя: какъ можетъ упасть то, что не стоитъ? Левъ промолчалъ, но духовенству сказалъ: я, отцы, вашего же мнѣнія. Вынувъ нагрудный крестъ и поцѣловавъ его, онъ сказалъ: видите, я нисколько не отлучился отъ васъ. Отцы заявили, что избранный ими путь — правильный. Царь предложилъ имъ состязаніе съ противниками иконопочитанія: если они одолѣютъ, откажитесь отъ иконъ, а если вы побѣдите, необходимо уничтожить опасную ересь (§ 33). Отцы отказались отъ спора и не пожелали даже видѣться съ иконоборцами. Емилианъ, епископъ Кизическій, сказалъ: если вопросъ — церковный, пусть онъ разсматривается въ церкви, какъ и подобаетъ, а не въ царскихъ палатахъ. На это Левъ возразилъ: но вѣдь и я — дитя церкви, и какъ посредникъ, послушаю обѣ стороны

и узнаю истину. Михайль, епископъ Синадскій, сказалъ: если ты— посредникъ, зачѣмъ не дѣлаешь дѣло посредника? ты однихъ скрываешь во дворцѣ, поощряешь ихъ учить безбожнымъ догматамъ, а другіе не смѣютъ что либо сказать на улицахъ, повсюду преслѣдуемые твоими указами; это не посредничество, а тиранія. Царь возразилъ на это: не такъ, но я— какъ и вы; почему вы не желаете говорить съ ними? я знаю, что это трудно, ибо у васъ нѣтъ свидѣтельствъ. Теофилактъ, епископъ Никомидійскій, сказалъ: свидѣтель— Христосъ, изображеніе котораго ты видишь; у насъ тысячи свидѣтельствъ, но мы не хотимъ спорить, ибо нѣтъ ушей, готовыхъ насъ слушать. Петръ, епископъ Никейскій, сказалъ: какъ разговаривать съ ними, разъ ты на ихъ сторонѣ? или ты не знаешь, что если введешь и манихеевъ и станешь на ихъ сторону, они одолѣютъ насъ, имѣя поддержку въ тебѣ? (§ 34). Евѣимій, епископъ Сардскій, сказалъ: послушай, царь, съ какого времени Христосъ сошелъ на землю до нынѣ, прошло болѣе 800 лѣтъ, и онъ изображался всегда на иконѣ и служитъ предметомъ поклоненія; какой дерзкій осмѣлится уничтожить преданіе столькихъ лѣтъ, преданіе апостоловъ, мучениковъ, св. отецъ? второй Никейскій соборъ осудилъ ересь, и дѣянія его святы. Царь притворился великодушнымъ. Теодоръ Студитъ сказалъ: царь, не уничтожай церковнаго состоянія; тебѣ ввѣрено политическое состояніе и войско, — объ нихъ ты и думай, а церковь предоставь пастырю и учителямъ, по апостолу (§ 35).

Царь съ гнѣвомъ выслалъ всѣхъ вонъ, Теодора сослалъ, приказавъ не возвращаться при немъ въ столицу, игуменамъ не позволялъ входить въ ихъ монастыри, учить православію и оставаться въ столицѣ, изгналъ изъ церквей предстоятелей, которыхъ отправилъ въ восточные предѣлы (*ἐπὶ τὰ ἀνατολικὰ κλίματα*), на острова запада и объявилъ патріарху Никифору: сойди, ибо церковь въ тебѣ не нуждается. Никифоръ оказалъ сопротивленіе: я, царь, такъ не сойду, ибо во мнѣ нѣтъ причины, по которой меня слѣдовало бы удалить; если же я подвергаюсь гоненію за православіе и благочестіе, за себя ли, или за вашего царскаго человѣка, то пошли— и я сойду. Тогда царь послалъ одного изъ своихъ бояръ, и послѣдній принудилъ его тиранническимъ образомъ. Никифоръ вошелъ въ св. Софію, взялъ свѣчу, покадилъ и помолился; народъ плакалъ при разставаніи съ нимъ; патріархъ утѣшалъ его: дѣти, говорилъ онъ, я оставляю васъ христіанами. Спустившись въ акрополь и сѣвъ въ судно, онъ отплылъ въ

одну изъ своихъ метохій, гдѣ жилъ въ постѣ и молитвѣ, въ мирѣ и твердости до дня своей кончины (§ 36).

Горькіе преслѣдователи истины начали распространять нечестивые догматы, патріархомъ (*πατριάρχης*) сдѣлали спаварія Θεодота (дѣтскую забаву), человѣка нелѣпаго и легкомысленнаго, театральную игрушку для потѣхи народа; составили іудейскій синедрионъ въ св. Софіи, анаеematствовали отцовъ нашихъ, не сошедшихся съ ними епископовъ повергли наземь и топтали ихъ, другихъ въ толчки выгнали изъ синедриона (§ 37). Затѣмъ царь велѣлъ войти настоятелямъ видныхъ монастырей. Среди нихъ былъ и Никита Мидикійскій. Сначала склоняли ихъ къ ереси лестью, потомъ угрозами; когда ни то, ни другое не помогло, ихъ заперли въ тюрьмы. Никита много дней содержался въ зловонной тюрьмѣ, такъ что и безъ другого наказанія это было достаточнымъ мученіемъ. Ежедневно къ нему приходили человѣчки (*ἀνθρωπίσκια*), которые приносили хулы и говорили глупости для огорченія преподобнаго. Въ особенности огорчалъ его нѣкій Николай, пока явившійся ему по смерти отецъ не сказалъ: удались отъ рабовъ Божіихъ. Съ того времени Николай сталъ благо-разумнѣе, не огорчалъ праведнаго и другимъ не позволялъ этого дѣлать (§ 38). Но вотъ царь сослалъ Никиту въ восточную область (*ἐπὶ τὰ τῆς ἀνατολῆς μέρη*), въ крѣпость Масалеонъ (*Μασαλαίων*). Была середина зимы. Никита зябъ и страдалъ отъ бездорожья. Тоже было и съ другими. Но не прошло и пяти дней, какъ царь снова вытребовалъ ихъ въ Константинополь для обсужденія, какъ привлечь ихъ на свою сторону (§ 39). Прошла зима и великій постъ. Послѣ пасхи ихъ передали «софисту зла» Іоанну (Грамматику), чтобы онъ наказалъ ихъ. Іоаннъ бросилъ ихъ въ тюрьмы и мучилъ такъ, какъ не мучили елліны мучениковъ: не было постели, не было одѣяла, — спали они прямо на полу, кто въ чемъ былъ, кладя подъ голову черепицы; кормили ихъ впроголодь, такъ что они едва не умерли съ голода; воды давали очень мало и то зловонной; къ большому огорченію Никиты, его помощника и преемника Теоктиста, еще молодого человѣка, Іоаннъ заперъ въ тюрьму. Иконоборцы говорили имъ: мы ничего другого не хотимъ отъ васъ, какъ только общенія съ патр. Θεодотомъ, послѣ чего вы можете вернуться въ свой монастырь и даже держаться своего образа мыслей (§ 40). Каждый изъ заключенныхъ выходилъ изъ тюрьмы и совѣтовалъ тоже сдѣлать и Никитѣ, но послѣдній отказался отъ общенія съ Θεодотомъ; «уступи немного, чтобы не погубить

всего», говорили они, однако не достигли цѣли. И если преподобный уступилъ, то только по просьбѣ отцовъ, уважая ихъ старость. Такимъ образомъ всѣ вошли въ свои монастыри, расписанные какъ прежде, и приобщились къ иконоборческому патріарху, говорившему: «не поклоняющимся иконѣ Христа — анаѰема». И остальные отцы — каждый вошелъ въ свой монастырь. Блаженный же Никита, горько пораженный въ сердце, захотѣлъ уйти въ другую страну и тамъ исправить свое паденіе (§ 41).

Сложивъ свою поклажу въ лодку, онъ прибылъ въ Проконисъ; но разсудивъ, что гдѣ совершена ошибка, тамъ должно произойти и исправленіе ея, вернулся въ Византію, рѣшившись безстрашно бороться со зломъ. Царь позвалъ его и сказалъ: отчего остальные отцы ушли въ свои монастыри, а ты одинъ остался, послѣдовавъ своей волѣ и, какъ мнѣ извѣстно, не повинуюсь нашимъ указамъ? уступи нашему повелѣнію и уходи въ свой монастырь; если же нѣтъ, то я причиню тебѣ такіа огорченія, которыя ты не перенесешь. Никита на это мягкимъ голосомъ отвѣтилъ: царь, я ни въ монастырь свой не пойду, по твоему требованію, ни отъ вѣры своей не отрекусь, но есмь и буду въ этомъ исповѣданіи; Богъ свидѣтель, что я сдѣлалъ неподобное (общеніе съ патріархомъ) не изъ боязни смерти и не изъ любви къ сей жизни, но я исполнялъ, хотя и не охотно, волю старцевъ; а общенія у меня съ вами никакого нѣтъ (§ 42). Видя непреклонность Никиты, царь передалъ его нѣкоему Захарію, завѣдующему царскими палатами «Манганы» (ἐπιτρόπος τῶν βασιλικῶν οἰκῶν τῶν ἐπιτεγομένων τὰ Μάγγανα), стеречь его впредь до рѣшенія о немъ. Захарій оказался человѣкомъ благочестивымъ и не дѣлалъ зла преподобному, наоборотъ дѣлалъ ему одно хорошее, съ благоговѣніемъ взирая на лицо его. Затѣмъ Левъ изгналъ Никиту на одинъ изъ островковъ залива, на островокъ св. Гликеріи. Владѣльцемъ острова былъ нѣкій Аноимъ, евнухъ, магъ, святотатецъ, человѣкъ хитрый и жестокій, котораго иконоборцы сдѣлали экзархомъ тамошнихъ монастырей (такимъ людямъ они вручали тогда власть, чтобы разрушить все); за его неистовство, безуміе и бахвальство мѣстные жители назвали его Каифой (Καίφας). Аноимъ усердно оскорблялъ преподобнаго: заперъ въ тѣсную тюрьму, наказывалъ его безъ конца и не позволялъ ему совершенно выглядывать за дверь, самъ держалъ ключи отъ тюрьмы и давалъ ему черезъ отверстіе очень немного пищи: онъ имѣлъ наказъ отъ иконоборцевъ, что если онъ убѣдитъ Никиту примкнуть къ иконо-

борцамъ, онъ удостоится выдающейся почести, и этимъ объясняется его жестокость (§ 43). Захарій, посланный царемъ для управленія общественными дѣлами во Фракіійскую область¹⁾, былъ схваченъ жившими тамъ варварами и уведенъ плѣнникомъ въ ихъ страну. Узнавъ объ этомъ, Михаилъ, епископъ Синадскій, извѣстилъ Никиту изъ тюрьмы, въ которой содержался и самъ, что ихъ общій другъ Захарій схваченъ Фракіійскимъ народомъ, и просилъ помолиться о его избавленіи. Когда это передалъ Никитѣ прислуживавшій ему братъ — мидикіецъ Филиппъ, святой скорбѣлъ и весь день не вкушалъ пищи (§ 44). Съ наступленіемъ вечера Никита передалъ (τῷ διακόνῳ) Филиппу свѣчу, освѣщавшую тюрьму, прося вымыть ее въ морской водѣ. Тотъ вымылъ и принесъ игумену. Зажегши ее, преподобный молился за Захарія, пока не получилъ отъ Бога милости. Въ часъ почного псалмопѣнія Филиппъ увидѣлъ Никиту въ сіяніи и спросилъ о причинѣ этого. Никита отвѣтилъ: не беспокойся, Филиппъ: ты здѣсь увидишь нашего друга Захарія своими глазами. Это и случилось: не долго названный народъ жилъ въ мирѣ съ царемъ, началась война — и Захарій вышелъ съ другими плѣнниками²⁾, благодаря Бога и св. Никиту. — Безъ всякаго сомнѣнія, подъ варварами, взявшими въ плѣнъ Захарія и воевавшими съ Византією, слѣдуетъ разумѣть Болгаръ. Послѣ войны 814 года они дѣйствительно вскорѣ, именно въ 817 г., опять начали войну, но были разбиты. Захарій вмѣстѣ съ другими былъ выданъ грекамъ или по особому договору о плѣнникахъ, или былъ обмѣненъ на какого-нибудь плѣннаго болгарина. — Три родныхъ брата, ѣхавшіе по морю на своемъ суднѣ и подвергавшіеся опасности утонуть во время бури, спаслись чрезъ призываніе имени святого (§ 45).

Шесть тяжелыхъ лѣтъ (814—820) провелъ Никита въ заточеніи — до смерти царя Льва. Нѣкіе новоначальные иноки, руководимые какъ бы ангеломъ, невозбранно проникли во дворецъ и мечами избивали его внутри алтаря, потому что, кажется, царь убѣждалъ въ алтарь³⁾, гдѣ и получилъ достойную кару (§ 46). Вмѣстѣ съ Никитою

1) πρὸς διοίκησιν δημοσίων πραγμάτων ἐπὶ τὸ Φρακῶν μέρος.

2) μετ' οὐ πολὺ γὰρ ἔδοξεν εἰρηνεῦσιν τὸ προειρημένον ἔθνος μετὰ τοῦ βασιλέως, καὶ ἀντικαταλλαγῆς γενομένης ἐξῆλθεν καὶ Ζαχαρίας σὺν τοῖς λοιποῖς αἰχμαλώτοις.

3) Τινὲς γὰρ τῆς τάξεως νεωτέρησαντες καὶ ὡς ὑπ' ἀγγέλου ὁδηγηθέντες εἰσέσαν ἀκωλύτως εἰς τὰ βασιλεία καὶ ἐπάταξαν αὐτὸν εἰς τὸ εὐκτηρίου μαχαίραις. ἔδοξε γὰρ προσφεύγειν ἐν τῷ θυσιαστηρίῳ. Смерть Льва названа ἐχθιστος θάνατος (вѣроятно οἰκτιστος); ср. житіе Николая Студита (стр. 191 пр. 1).

содержался подъ двумя цѣпями и Михаилъ. По смерти Льва его немедленно освободили и провозгласили царемъ.

Михаилъ (II, Косноязычный) стоялъ посредникъ между добродѣтелью и порокомъ: вѣры не возстановилъ, но всѣхъ отцовъ изъ ссылки вернулъ и освободилъ тюремныхъ; великое преслѣдованіе церкви окончилось. Выпущенъ былъ и Никита, нося на себѣ побѣдные знаки своихъ страданій. Онъ удалился на острова вблизи столицы, ища безмолвія, и поселился на одномъ изъ нихъ. Онъ былъ руководителемъ всѣхъ ко спасенію и былъ такъ нищелюбивъ, что подавалъ милостыню не только вѣрнымъ, но и невѣрнымъ. Затѣмъ преподобный купилъ небольшой метохъ противъ столицы, въ сѣверной части, и тамъ провелъ остальное очень короткое время своей жизни (§ 47).

Передъ смертію болѣзнь мучила его очень жестоко, силы его ослабѣли. Съ наступленіемъ воскресенія, около 6-го часа онъ поднялъ стопы и ушелъ съ грядущими ангелами мѣсяца Ксаноника (апрѣля) въ 3-й день. — 3-е апрѣля падало на воскресенье въ 824 году, когда стало быть и скончался св. Никита. — Масса народа сошлась изъ столицы и окрестностей. Присутствовали при этомъ архіепископы Теофилъ Ефесскій и Иосифъ Солунскій. Гробъ поставили на судно, и ученики отвезли его въ монастырь, «который онъ поставилъ собственными трудами». При встрѣчѣ на берегу были и мы, замѣчаетъ Теоостириктъ, вмѣстѣ съ преподобнѣйшимъ Павломъ, епископомъ Плусіадскимъ. Когда судно пристало, мы вынесли гробъ и со слезами облобызали святыхъ мощи преподобнаго; и взявъ на плечи, съ подобающими пѣснопѣніями вся братія обоихъ монастырей внесла его въ обитель. — Итакъ основателемъ собственно Мидикійскаго монастыря былъ Никифоръ; преемникъ его Никита по близости поставилъ новый монастырь, такъ что на погребеніе его выходили иноки изъ обѣихъ обителей; Никита погребенъ былъ въ Мидикии. — Дорогою происходило много чудесъ: демоны прогонялись, больные исцѣлялись, кровоточивая, прикоснувшись къ мощамъ его, выздоровѣла (§ 48). Мы положили святого въ могилѣ общаго отца нашего Никифора, которую онъ сдѣлалъ еще при жизни, въ лѣвой сторонѣ отъ нартекса. Въ ней чудеса творятся и донныѣ (§ 49).

«Исполнена настоящая книга 21-го марта индикта 1-го, 6424 года, написанная рукою смиреннаго и послѣдняго монаха Іоанна, при преподобнѣйшемъ игуменѣ студитскомъ Анатоліи» (§ 50). — Эта любопытная прибавка къ житію заслуживаетъ вниманія и должна освѣ-

щенія. Папebroхъ, по нашему мнѣнію, не достаточно вѣрно оцѣнилъ ее: онъ говоритъ, что ватиканская рукопись № 1190, содержащая житіе св. Никиты, была списана съ рукописи студійской 932 года. Такъ какъ указанный здѣсь индиктъ (1-й) не согласуется съ 6424 г. (для котораго былъ индиктъ 4-й), Болландистъ сталъ утверждать, что Іоаннъ Студитъ пользовался церковною эрою, то-есть александрійскимъ счисленіемъ времени, которое отличалось отъ римскаго (и Константинопольскаго) на 16 лѣтъ, такъ что 5983 александрійцевъ соотвѣтствовало 5999 римлянъ (= 491 г. по Р. Хр.). Отсюда слѣдуетъ, говоритъ Папebroхъ (р. 266), что здѣсь обозначенъ годъ по александрійской эрѣ (= 932 г.). Однако ни откуда не видно здѣсь этого. Ученый далѣе прибавляетъ, что 932-й годъ сходится съ индиктомъ 1-мъ, но это ошибка: въ 6424 (932) г. индиктъ былъ 5-й, а не 1-й. Если мы припомнимъ житіе Николая Студита (X в.), то увидимъ, что студиты пользовались обще-византійскимъ счисленіемъ (5508), и нѣтъ необходимости предполагать, чтобы въ то же время студиты пользовались и другою эрою. А по обычному счисленію выходитъ, что рукопись была написана въ 916 году, въ игуменство Анатолія, который дѣйствительно въ это время могъ жить (ср. стр. 202). Правда индиктъ 1-й не сходится съ 916 г., но описка писца ватиканской рукописи α' в. δ' вовсе не такъ невѣроятна, чтобы нельзя было допустить ее¹⁾.

Житія Никифора Мидикійскаго (+814 г.), по словамъ Болландистовъ, не существуетъ, но несомнѣнно, что оно было и написано было по всей вѣроятности Мидикійскимъ инокомъ Теоостириктомъ, агіографомъ его преемника Никиты; въ настоящее время мы можемъ указать напр. на рукопись Ватиканской бібліотеки, гдѣ это житіе сохранилось въ спискѣ X—XI вѣка²⁾, но еще не издано. Впрочемъ изъ житія Никиты видно, что Никифоръ былъ въ VIII вѣкѣ строителемъ и игуменомъ Мидикійскаго монастыря (въ Вионіи, около Прусы, близъ Протонтиды), что онъ охотно принималъ въ обитель Никиту и

1) Не смотря на соображеніе Папebroха мы все-таки не находимъ умѣстнымъ помѣщеніе § 50 житія рядомъ: пусть въ рукописи все это написано въ строку, но нельзя же смѣшивать перо Теоостирикта мидикійца IX в. съ перомъ Іоанна Студита X в.

2) Pitra, p. 15, № 27 f. 43—52: Πολλοὶ πολλὰκις τὴν ἄμωρον. Впрочемъ, Болландисты позже (AA. SS. Boll., 26 октября, XI. 963) указали на списокъ житія Никифора въ Мюнхенской бібліотекѣ (Hardt, IV. 85): βίος ἡτοὶ πολιτεία τοῦ ὁσίου πατρὸς ἡμῶν Νικηφόρου, ἡγουμένου γεγονότος τοῦ Μιδικίου.

черезъ 4—5 лѣтъ пожелалъ видѣть его въ санѣ пресвитера, что передъ смертью онъ завѣщалъ все свое имущество церкви и умеръ 4 мая. Память его записана была въ синодикъ его преемникомъ. Кромѣ того извѣстно, что Никифоръ присутствовалъ на VII вселенскомъ соборѣ и подписался подъ его актами: Νικηφόρος ἡγούμενος τοῦ ἁγίου Σεργίου τοῦ Μιδικιῶνος.

ГЛАВА XI.

Пропонтида (Кій — Пелекитъ, Халкидонъ).

Ж. Макарія. — Ж. Луки.

Пропонтидская агіографія, очень скромная своимъ объемомъ, представителями имѣетъ не много и недостаточно литературно-образованныхъ писателей, у которыхъ совсѣмъ мало цѣннаго историческаго матеріала.

Среди монастырей, расположенныхъ отчасти въ Виѳиніи, заслуживаетъ вниманія Пелекитская обитель (μονή ἡ Πελεκητή). Расположенная на южномъ берегу Пропонтиды (Мраморнаго моря), между городомъ Δασκυλίον'омъ и Кійскимъ заливомъ¹⁾, она была основана въ 709 г., въ царствованіе имп. Юстиніана II, и освящена во имя св. Иоанна Богослова²⁾. Въ 766 г. игуменомъ ея былъ Теокиристъ. Тогда же, по распоряженію стратига Азіатской еемы Лаханодроконта, монастырь былъ преданъ пламени. Преемниками Теокириста были: Иларіонъ, Макарій и Савва. О двухъ послѣднихъ лицахъ мы предложимъ здѣсь слѣдующія свѣдѣнія.

А. Ehrhard находилъ, что и по имени, и по времени, и по мѣсту Савва, агіографъ св. Макарія, можетъ быть отождествленъ съ Саввою, агіографомъ св. Иоаннікія³⁾. Однако Болландисты, соглашаясь со всѣмъ этимъ, признаютъ, что стиль одного βίος'а не соотвѣтствуетъ стилю другого, почему негласно воздерживаются отъ такого отождествленія. Къ этому существенному возраженію необходимо присоединить и то,

1) «въ живописнѣйшей и лѣсистой мѣстности, въ 3—4 часахъ къ югозападу отъ Триліи» (Γρ. Εὐαγγελίδης, въ «Σοτήρ» 1889 р. 275). Когда - то богатая обитель, она нынѣ представляетъ изъ себя лишь гостиницу для бѣдняковъ.

2) Πελεκητός — срубленный топоромъ; первоначально это была вѣроятно деревянная обитель.

3) Krumbacher GBL² S. 198.

что Савва, агіографъ Иоаннікіевъ, въ 40-хъ годахъ IX столѣтія былъ рядовымъ инокомъ одного изъ Олимпійскихъ монастырей, тогда какъ Савва, агіографъ Макарія, въ то же время былъ уже настоятелемъ Пелекитской обители. Кромѣ того первый агіографъ — человекъ очень литературно образованный, тогда какъ второй — очень неискусенъ въ писаніи¹⁾. Да и само разстояніе отъ Олимпа до Пелекиты слишкомъ велико, чтобы можно было говорить о тождествѣ обоихъ Саввъ. Такимъ образомъ, вслѣдъ за Болландистами мы также не находимъ возможнымъ отождествить обоихъ этихъ агіографовъ.

Савва былъ сначала инокомъ Пелекитской обители, при игуменѣ Макарія, по смерти послѣдняго написалъ его житіе и позже самъ былъ игуменомъ монастыря. Онъ былъ непосредственнымъ свидѣтелемъ жизни своего игумена, о чемъ и замѣчаетъ въ разныхъ мѣстахъ житія. «Я недостойный преемникъ твоей паствы», «я, Савва, самовидецъ твоего жительства, написалъ немного изъ многого». При этомъ онъ пользовался и рассказами другихъ.

Саввино житіе Макарія относится къ разряду житій похвальныхъ, богатыхъ риторическими красотами, но бѣдныхъ біографическими подробностями. Красоты эти взяты на прокатъ изъ риторическихъ учебниковъ; канва же житія, какъ она изложена агіографомъ, свидѣтельствуется, что мы имѣемъ дѣло съ человекомъ совсѣмъ неискуснымъ и неопытнымъ ни въ исторіи, ни въ церковномъ дѣлѣ. Савва говоритъ сначала о томъ, что Макарій сдѣлался игуменомъ Пелекитскаго монастыря, и значительно позже говоритъ о рукоположеніи его во священника; или патр. Янниса онъ приурочилъ ко времени царствованія имп. Льва Армянина (813 — 820), тогда какъ онъ жилъ въ царствованіе Теофила (829 — 842); но чисто внѣшнимъ образомъ слабыя стороны житія, написаннаго однимъ изъ преемниковъ святого, могутъ навести на мысль, что житіе это неудачно изложено или редактировано. Въ немъ отдѣльныя фактическія данныя поставлены не на мѣстѣ, въ чемъ повиненъ едва ли самъ Савва. Если предположить, что во священника Макарій былъ рукоположенъ игуменомъ Пелекиты, а игуменомъ онъ сдѣлался позже, во времена патр. Тарасія; если далѣе § 11 житія перенести въ начало § 13, а взамѣнъ того конецъ § 13 переставить на мѣсто § 11, то мы избѣгнемъ явныхъ несообразностей въ житіи.

1) Напр. р. 152b. 23—24 ἐχομένου безъ подлежащаго, неполный genitivus absolutus.

Такъ или иначе, по скудость свѣдѣній монаха и игумена Пелекиты о своемъ предшественникѣ позволяетъ предположить, что Савва или не былъ непосредственнымъ преемникомъ Макарія, или что этотъ послѣдній ничѣмъ не ознаменовалъ время своего игуменства, что жизнь его текла тихо и монотонно, что онъ былъ въ ссылкѣ до самой смерти, въ продолженіи почти двадцати лѣтъ, почему въ Пелекитѣ и не могли имѣть о немъ положительныхъ свѣдѣній.

По смерти Макарія на о. Афусіи могила игумена естественно сдѣлалась предметомъ почитанія со стороны иноковъ Пелекитскаго монастыря. Скажемъ болѣе. Еще при жизни Макарія нѣкоторые изъ пелекитскихъ иноковъ явились на Афусію и служили изгнаннику. Въ кельѣ ихъ былъ діаконъ Дорооей (§ 8). Повидимому, онъ оставался на Афусіи до самой кончины святого (если не далѣе, § 16). Въ связи съ этимъ заслуживаетъ упоминанія и другое имя, имя Саввы. Онъ и Дорооей въ концѣ жизни Макарія были настоятелями афусійскаго братства. Два настоятеля въ монастырѣ — интересный фактъ въ церковной жизни Византіи IX вѣка. Самъ Макарій, какъ опальный узникъ, не могъ конечно быть игуменомъ и афусійскаго (повидимому, значительнаго по численности) братства; но онъ могъ благословить Дорооея и Савву на настоятельство. Въ такомъ случаѣ представляется возможнымъ, что Дорооей остался настоятелемъ афусійскаго братства въ Афусіи и по смерти Макарія, а Савва удался въ Пелекиту, гдѣ позже былъ игуменомъ; житіе Макарія онъ написалъ спустя много времени послѣ его кончины. И если онъ пользовался при этомъ другимъ источникомъ, то не трудно догадаться, что этимъ матеріаломъ могли быть рассказы Дорооея, который зналъ Макарія больше, нежели Савва.

Предисловіе житія Макарія¹⁾ говоритъ о томъ, что житія святыхъ побуждаютъ читателей къ подражанію добродѣтелямъ этихъ святыхъ (§ 1). Христофоръ (мірское имя Макарія) происходилъ родомъ изъ Византіи, отъ благородныхъ родителей. Осиротѣвъ въ очень молодыхъ годахъ, онъ воспитывался у своего дяди. Повидимому, родной его братъ совѣтовалъ ему переселиться въ восточную часть Константинополя и жениться; но Христофоръ отказался отъ этой мысли, выпросилъ себѣ (вѣроятно у дяди) хижину съ храмомъ и сталъ посѣщать одного священника, съ которымъ только и поддержи-

1) Βίος — παρὰ Σάββα μοναχοῦ: Πολλῶν ἑντῶν ἃ πρὸς ἀρετῆς. (Anal. Bolland. 1897, XVI, 142—163).

валъ общеніе (§ 2). Возлюбивъ уединеніе, онъ сталъ готовиться къ монашеству, о чемъ и повѣдалъ іерею. Послѣдній, видя готовность юноши, посовѣтовалъ ему идти въ Пелекитскій монастырь, повидимому близко ему знакомый, причѣмъ описалъ Христофору мѣстоположеніе монастыря, климатическія условія мѣстности и образъ жизни монастырской братіи. Юноша воспыпалъ рвеніемъ къ обители, священникъ напутствовалъ его. Вмѣстѣ съ нѣкимъ Іоанномъ Христофоръ трудился своими руками; но онъ также занимался и книжнымъ дѣломъ, такъ что тѣло его уставало, а душа поучалась въ словахъ (§ 3). — Итакъ здѣсь неясно выражено, что Христофоръ удался въ Пелекиту, гдѣ и проводилъ подвиги съ Іоанномъ. По поводу этой послѣдней личности считаемъ нужнымъ привести мнѣніе арх. Сергія (II^я. 330): «Въ Антоніновомъ евангеліи XII в. 17 августа: исповѣдника Макарія при Константинѣ Копронимѣ; напротивъ въ Академическомъ Апостолѣ XI—XII в.: исповѣдника Макарія при Львѣ Армянинѣ. Но извѣстно, что при Львѣ страдалъ за иконы Макарій Пелекитскій; дѣйствительно въ синаксаріяхъ туринскомъ и доминиканскомъ онъ называется 19 августа Пелекитскимъ; въ минеѣ криптоферратской онъ названъ византійскимъ, неизвѣстно почему... Но такъ какъ основанія нерѣшительны въ отношеніи къ Кіевскому мѣсяцеслову, то преподобный Іоаннъ и не внесенъ нами въ I отдѣлъ». Очевидно память 18 августа исповѣдника Макарія и Іоанна указываетъ на иноковъ Пелекитскаго монастыря IX, а не VIII столѣтія. Если бы арх. Сергій читалъ житіе Макарія, онъ включилъ бы Іоанна подъ 18 августа, а не отнесъ бы въ разрядъ довольно неопредѣленныхъ святыхъ.

Въ Пелекитѣ Христофоръ принялъ схиму и нареченъ былъ Макаріемъ. Слава о его подвигахъ открыла ему путь къ настоятельству (τὰ τῆς ποιμνῆς ἐνεχεῖρισεν), хотя онъ и не желалъ того, а немного спустя онъ также противъ воли поставленъ былъ на игуменство. Онъ получилъ благодать и сталъ творить чудеса: прогонялъ бѣсовъ, исцѣлялъ посредствомъ возложенія рукъ, лечилъ словомъ и дѣломъ (§ 4). Патрикій Павелъ, повидимому, стратигъ Азіатской земли, страдалъ χαλεπῶ νοσήματι, потратилъ много средствъ на докторовъ и на лекарства, но бесполезно. Макарій прибылъ къ нему, помолился и вылечилъ (§ 5)¹⁾. Послѣ того вскорѣ захворала жена Павла, которая ѣздила

1) διὰ περιφάνειαν στρατηγεῖν τὸ τηλικαῦτα πρὸς τοῦ κρατοῦντος τῆς παρακειμένης χώρας ἐτέτακτο. О нѣкомъ патрикіи Павлѣ упоминаетъ подъ 799 г. Теофанъ (II, 473); но трудно сказать, можно ли отождествить ихъ между собою.

лечиться даже въ столицу¹⁾.—Болландисты толкуютъ это мѣсто такъ, что она поѣхала къ императрицѣ (Иринѣ, 797—802); по ἡ βασιλίς безъ обязательнаго эпитета εὐσεβεστάτη τε καὶ φιλόχριστος, а равно дальнѣйшее указаніе на мѣсто, говоритъ о томъ, что βασιλίς здѣсь значить βασιλίς τῶν πόλεων, то-есть Константинополь.—Макарій, исцѣлившій мужа, исцѣлилъ и его жену. Равнымъ образомъ жена патрикія Θεογνόστα, страдавшая водяною (ὕδρωτος), была исцѣлена игуменомъ (§ 6). Патр. Тарасій пожелалъ видѣть святаго мужа; Макарій ѣздилъ въ столицу и вернулся оттуда въ Пелекиту священникомъ (!) (§ 7). У одного человѣка, независимаго отъ монастыря, былъ сынъ—мальчикъ въ параличѣ. Макарій отслужилъ службу въ присутствіи отца и сына, затѣмъ взялъ у мальчика костыли и отдалъ ихъ діакону Дороею, послѣ чего паралитикъ сталъ ходить безъ палки (§ 8). Во время одной засухи Пелекитская мѣстность какъ бы замерла. Жители обратились къ Макарію за молитвою. Игумень собралъ народъ со всѣхъ окрестныхъ деревень и городовъ и у храма св. пророка Іліи, стоявшаго неподалеку, совершилъ литію. Послѣ службы появилось облако и пошелъ дождь (§ 9).—Болландисты находятъ, что монастырь Іліи находился близъ Пелекиты, между Трилійскимъ монастыремъ и киновіею св. Михайла въ Сиги. По преданію, этотъ монастырь основанъ въ X в. Игнатіемъ, игуменомъ Ваѳіріакскаго монастыря²⁾. Память о монастырѣ сохранилась до нашего времени въ искаженной формѣ Σίσβη (Θεοβίτου)³⁾. Имѣя все это въ виду, Болландисты предполагаютъ, что первоначально здѣсь стояло святилище св. Іліи, а позже здѣсь основанъ былъ уже монастырь, киновія.

Когда дикій звѣрь (т. е. Левъ Армянинъ, 813—820) обрушился на церковь и испустилъ ядъ на св. иконы, онъ свергъ съ престолъ патриарха (Никифора, 806—815), однихъ наказывалъ ударами, другихъ изгнаніемъ. Вызвавъ былъ на судъ и св. Макарій Пелекитскій, подвергшійся заточенію въ столичной тюрьмѣ. Левъ посылалъ къ нему одного изъ вельможъ склонить къ иконоборству, обѣщая ему высокое положеніе и милость императора, въ противномъ случаѣ грозя ударами до смерти; однако Макарій остался непреклоннымъ

1) διὰ πρὸς τῇ βασιλίδι στέλλεται. καὶ γὰρ ἔτυχεν ἐκείσε τὸ γύναιον διατρίβων τῇ πάδει περιπεσεῖν.

2) Anal. Boll. XIV, 415; Synax. Sirmond. ed. H. Delehaye, p. 84.

3) «Σωτήρ», p. 279.

(§ 10). Предтечею зла былъ Ἰακωνός (!), волхвъ и чародѣй, нарочно державшій царя въ ослѣпленіи. Макарій обнаружилъ твердость передъ патр. Яннисомъ, а сей послѣдній донесъ объ этомъ царю, который усилилъ ему наказаніе (§ 11).

Но вотъ справедливое возмездіе постигло неправеднаго царя, который погибъ тамъ, гдѣ дѣлалъ беззаконія.—Несомнѣнно, здѣсь намекъ на имп. Льва Армянина, который былъ коронованъ и убитъ въ церкви Фара. Въ своемъ заточеніи Макарій имѣлъ возможность видѣться съ патр. Никифоромъ, построившимъ монастырь въ Пропонтидскомъ заливѣ, гдѣ онъ отбывалъ свое изгнаніе.—Свидѣтельство это едва ли заслуживаетъ довѣрія. Никифоръ въ 813 г. былъ сосланъ въ монастырь «Благого» (Христа), а потомъ въ монастырь великомуч. Θεοδора на о. Проконнисѣ. Константинополь и Проконнисъ—два значительно отстоящіе другъ отъ друга пункта, чтобы можно было говорить о свиданіи этихъ узниковъ. Агіографъ быть можетъ умышленно вставилъ этотъ эпизодъ для большаго прославленія своего игумена.—Одинъ изъ иноковъ Пелекитскаго монастыря, совращенный въ иконоборческую ересь, прибылъ къ Макарію и рассказалъ ему обо всемъ. Макарій воспретилъ ему служеніе, но не отрѣшилъ его отъ должности. Инокъ, не смотря на это, служилъ литургію и пріобщалъ св. Тайнъ своихъ сестеръ, которыя и рассказали объ этомъ Макарію; послѣдній очень разгнѣвался на священноіерея (§ 12).

По убіеніи царя Льва и по смерти его преемника (Михайла II) на престолъ вступилъ новый царь (Θεοφύλης, 829—842). Послѣдній призвалъ Макарію на судъ ὑπαρχος'а. Вопросы царя и отвѣты Макарія (§ 13), изложенные какъ бы въ подлинномъ видѣ, безъ сомнѣнія сочинены агіографомъ, какъ сочинялись бесѣды и другими писателями. Когда павликіяны (παυλικιστῆς) или манихеи, содержавшіеся въ тюрьмѣ (вѣроятно столичной), были осуждены на смерть и просили совершить надъ ними отходную, Макарій отказался, замѣтивъ: что общаго между свѣтомъ и тьмою? Только одинъ изъ нихъ удостоился оскѣненія святымъ: онъ-то и остался въ живыхъ, а всѣ остальные были казнены; спасшійся, конечно, перешелъ въ православіе (§ 14).—Здѣсь имѣется въ виду жестокая расправа уже имп. Θεοδору, въ 855 г., когда посланцы ея—сыновья Аргири и Дуки, а равно Судалисъ—умертвили болѣе 100.000 павликіанъ, не хотѣвшихъ изъ ереси перейти въ православіе, о чемъ подробно рассказываетъ Кедринъ (II, 153 В); но это событіе случилось уже послѣ кончины Макарія.—Далѣе Макарій спасъ

молитвою одного заключеннаго отъ смерти. Теофилъ, къ которому Савва возвращается снова, осудилъ святого на изгнаніе на пропонтидскій островъ Ἀφουσία, такъ названный, по мнѣнію агиографа, отъ τὸ ἀπεῖναι τὴν κατευδείαν. Святой прибылъ на островъ въ то время, когда жители его страдали отъ голода. Макарій помолился и насытилъ народъ. Здѣсь онъ построилъ храмъ на мѣстѣ развалинъ какого-то зданія (§ 15). Во время постройки одинъ изъ монаховъ оставался безъ дѣла. Святой и ему велѣлъ работать. Тотъ отвѣтилъ, что онъ не въ состояніи, такъ какъ у него одинъ палецъ на рукѣ сухой. Макарій побудилъ его дѣйствовать, и монахъ сдѣлался дѣеспособнымъ. Произнесъ поученіе братіи и указавъ мѣсто своей могилы, Макарій велѣлъ настоятелямъ братства Дорооею и Саввѣ начать заготовленіе ея. Произнесъ: «въ руки Твои предаю духъ мой», онъ скончался μηνὶ παύεμφ (т. е. августа) 18 (§ 16). Агиологи полагаютъ, что Макарій скончался около 830 года¹⁾.

По смерти святой творилъ безчисленное множество чудесъ (§ 17). Во время его погребенія къ о. Афусіи присталъ корабль, на которомъ прибылъ нѣкій Григорій, одержимый нечистымъ духомъ и хотѣвшій утопиться. Путешественники высадили его на берегъ. Онъ прибылъ къ могилѣ святого, палъ на землю и пролежалъ такъ цѣлый день. На утро онъ выздоровѣлъ (§ 18). Макарій исцѣлилъ также нѣкоего Дмитрія отъ нечистаго духа, другого, находившагося въ веригахъ (§ 19), двухъ дѣтей: одного безгласнаго сдѣлалъ говорящимъ, другого освободилъ отъ безгласнаго духа (§ 20). У одного инока выгналъ изъ желудка лягушку (?) черезъ питье большимъ масла (§ 21); слѣпымъ даровалъ зрѣніе; масло изъ лампы на его могилѣ (καίόμενον ἔλαιον) творило чудеса, прогоняло болѣзни. Рассказъ о каждомъ чудѣ въ отдѣльности, замѣчаетъ агиографъ, мы оставляемъ другимъ, а сами составляемъ о чудесахъ особое слово²⁾ (§ 22). Итакъ кромѣ Саввина житія Макарія Пелекитскаго существовало еще его же особое слово о чудесахъ его, до насъ не дошедшее. Въ заключеніе (§ 23) Савва говоритъ, что онъ составилъ житіе³⁾ на основаніи другого

1) Сергій, Полный мѣсяцесловъ Востока, II, стр. 94. О заточеніи Макарія видно также и изъ замѣтки Теодора Студита: ἐν ἐλυπήθην περὶ τῶν δύο ἀδελφῶν τῶν ἀπὸ τῆς Πελεκητῆς ποταμοῦ, ὅτι οὐχ ὡς μέλη ἡμῶν, καὶ ἀδελφοὶ ἐδιοικήθησαν (Mai, Nova Pat. bibl. VIII. 1 p. 31, письмо 38) (впервые указано П. В. Никитинымъ въ «Сказаніяхъ о 42 Аморійскихъ мученикахъ» (Спб. 1905 стр. 156).

2) p. 163: ἴδιον τὸν περὶ τούτων ὀριζόμεθα λόγον.

3) ἐτέρω μὲν χρησάμενος.

источника; по достоинству же описать твои подвиги не могутъ и десятки тысячъ языковъ.

Житіе Луки столпника¹⁾, жившаго, собственно говоря, уже въ X вѣкѣ (879—979), написано современникомъ и очевидцемъ, по всей вѣроятности ученикомъ святого. Для нашей цѣли заслуживаетъ вниманія лишь одно начало біографіи и прежде всего заглавіе: Βίος τοῦ ὁσίου πατρὸς ἡμῶν Λουκᾶ τοῦ ἐν Εὐτρόποις στυλίτου. Μηνὶ δεκεμβρίῳ ια'. Область τὰ Εὐτρόπια лежала на азіатскомъ берегу Мраморнаго моря, между Халкидономъ и дворцомъ Іеріей, между современными Кадикей и Phanaraki. Въ настоящее время отъ византійской эпохи здѣсь сохранилась лишь одна церковь Salamich съ надписью, написанною нѣкимъ Петромъ. Столпъ, на которомъ подвизался Лука, теперь находится уже въ водѣ.

Уроженецъ востока, Лука былъ сынъ непоименованныхъ родителей, тоже восточныхъ уроженцевъ, занимавшихся земледѣліемъ и бывшихъ людьми довольно достаточными. Года рожденія Луки въ Житіи не дано, это есть только вѣроятный выводъ Vanderstuyf'a. Въ § 5 житія идетъ рѣчь о началѣ византійско-болгарской войны, въ которой принималъ участіе и 18-тилѣтній Лука. Фогтъ полагалъ, что подъ страшнымъ пораженіемъ грековъ разумѣется здѣсь Ахелойская битва (20 августа 917 г.); но Vanderstuyf съ бѣльшимъ основаніемъ думаетъ, что тутъ идетъ рѣчь о Болгарофигской битвѣ 897 г., откуда и сдѣлано заключеніе о времени рожденія Луки.

Ниже, въ третьей части, при разсмотрѣніи памятной литературы, мы встрѣтимся съ нѣкоторыми реальными данными для біографіи святого, о которыхъ современникъ не упомянулъ: здѣсь мы найдемъ имя родины и имена родителей святого.

ГЛАВА XII.

Кипръ.

Ж. Димитріана.

О. Кипръ извѣстенъ былъ въ старое время, преимущественно въ IV в., значительнымъ количествомъ святыхъ и достопочтенныхъ мужей:

1) Analecta Bollandiana, 1909, XXVIII, 11—56 (публикація А. Vogt'a): Ἦ μὲν ὑπόθεσις πρὸς ἣν ὁ τῆς. Рецензія на это изданіе С. Vanderstuyf'a: Etude sur saint Luc le stylite, въ «Echos d'Orient», 1909, №№ 76—78 и сл. Фогтъ приурочивалъ жизнь Луки къ 899—1000 гг., неправильность этого разчета указана въ критикѣ. Однако Е. А. Σιδερίδης, Βυζαντινὴ ἐπιγραφή ἐν Ἀρισσοῦ ('Ο ἐν Κ/πόλει ἑλληνικός φιλολογικός σύλλογος, 1911 σ. 125=7 п^о 8) придерживается мнѣнія Фогта.

св. Тихономъ въ Амаунтѣ, еп. Филономъ въ Карпасіи, мощами св. Лазаря Четверодневнаго въ Китіи, св. Спиридономъ въ Тримеунтѣ, св. Трифиліемъ въ Левкудіи, агиографомъ св. Иоанна Милостиваго, Леонтіемъ, въ Неаполѣ, св. Софроніемъ въ Константиіи, наконецъ св. Димитріаномъ въ Хитридѣ.

Житіе Кипрскаго (Хитридскаго) епископа Димитріана¹⁾ сохранилось въ синайской рукописи № 789, XII в., гдѣ оно занимаетъ послѣднюю тетрадь, писанную другою рукою. Первый издатель житія г. Н. Grégoire, прославившійся дурнымъ знаніемъ греческой палеографіи, относилъ и эту тетрадь къ XII в., но проф. Лейпцигскаго университета Gregorou относитъ ее по письму къ болѣе позднему времени, и мы склонны болѣе довѣрять послѣднему ученому. А въ такомъ случаѣ приштая тетрадь представляетъ вѣроятно значительно позднѣйшую обработку житія, можетъ быть и написанную въ позднее время.

Разсмотримъ однако сначала общее содержаніе памятника.

Δημητριανός родился въ мѣстечкѣ Σοχαίς, не далеко отъ кипрскаго города Χυτρίδων²⁾, «въ началѣ царствованія христоненавистнаго царя Θεοφιλα» (ок. 832 г.). Пятнадцати лѣтъ (ок. 847 г.) онъ вступилъ въ бракъ съ дѣвушкою, которая прожила съ мужемъ только три мѣсяца³⁾ и умерла. Димитріанъ, черезъ годъ своего вдовства (въ 848 г.), удалился на высокую гору, гдѣ стоялъ монастырь св. Антонія съ небольшимъ числомъ иноковъ, но совершенныхъ мужей, и поселился здѣсь. Хитридскій епископъ Евстаоій, узнавъ о добродѣтельномъ житіи его, рукоположилъ его во священника и назначилъ экономомъ своей епископіи. Новая служба Димитріану однако не понравилась, и онъ отпросился у Евстаоія снова въ Антоніевъ монастырь. Здѣсь онъ былъ выбранъ игуменомъ.

Спустя нѣкоторое время Евстаоій былъ переведенъ на митрополию каедрю г. Саламина. Тогда онъ вспомнилъ о Димитріанѣ, котораго хотѣлъ видѣть своимъ преемникомъ въ Хитридѣ. Избѣгая этого бремени, Димитріанъ скрылся въ сѣверной части горы у одного своего друга, Павла, поселившись на морскомъ берегу. Когда посланцы Евстаоія стали пытаться (?) Павла, онъ открылъ имъ мѣсто-

1) Byz. Zeitschrift, XVI, 217—237; AA. SS. Boll. ноябрь, III, 300—308 (Ἡ παντοῦργος καὶ ὑπερούσιος καὶ παντεπίσκοπος μία θεότης).

2) иначе Χύτροι.

3) XVI, 222: ὁ δὲ Κύριος ... τάχιστα τῶν αὐτοῦ ἀγκυλῶν τὴν συζευθεῖσαν ἀπέριψε.

пребываніе «покойнаго» Димитріана. Послѣдній былъ приведенъ къ Евстаоію и долженъ былъ (ок. 887 г.) принять епископство въ Хитридѣ, гдѣ ранѣе епископствовали Паппъ и Аванасій чудотворцы. Димитріанъ правилъ престоломъ 25 лѣтъ (887—912). Конецъ его правленія ознаменовался вторженіемъ на островъ арабовъ¹⁾, которые грабили Хитриду и увели плѣнныхъ. Въ глубокой старости Димитріанъ сопровождалъ свою паству въ «вавилонскій» (Багдадскій) плѣнъ и тамъ выпросилъ у халифа свободу своимъ землякамъ. Скончался онъ 6 ноября (ок. 912 года). Изъ чудесъ святаго видно, что у Димитріана былъ въ услуженіи воловій пастухъ Македоній.

Мы согласны съ Н. Grégoire'омъ и Kurtz'емъ въ томъ, что житіе это могло быть написано на о. Кипрѣ и даже въ Хитридѣ; но мы не раздѣляемъ ихъ оптимистическаго взгляда, что житіе написано очень образованнымъ авторомъ, знакомымъ съ классиками и даже съ философіею: мысль, заимствованная изъ классика, можетъ и не говорить о пользованіи подлинникомъ, — она могла быть взята изъ риторическаго руководства, которое онъ усвоилъ повидимому хорошо; напротивъ того, ошибки въ грамматической строѣ предложеній (ср. τῆς αὐτοῦ 222, ἀπας νόσος 236 и пр.²⁾) указываютъ, что мы должны значительно разочароваться въ писательской дѣятельности нашего автора. Далѣе мы не можемъ согласиться съ г. Grégoire'омъ и Курцемъ и въ томъ, что житіе написано вскорѣ послѣ смерти Димитріана, не позже первой четверти X вѣка.

Имени Димитріана не встрѣчается въ исторіи Византіи послѣ IV столѣтія. Такія сложныя имена съ окончаніемъ на—ανός, какъ Μαξιμιανός, Διοκλητιανός, Εὐφημιανός (ср. Εὐφημία) существовали только въ старое время (извѣстенъ одинъ мученикъ Δημητριανός въ I вѣкѣ, другой, діаконъ саламинскій, пострадалъ ок. 306 года), но съ VI столѣтія уже не встрѣчаются въ жизни, поэтому уже одно существованіе въ IX в. имени Димитріана вызываетъ недоумѣніе.

Въ житіи слишкомъ много общихъ мѣстъ: бѣгство отъ епископскаго сана, выкупъ плѣнныхъ и т. д.; а обиліе этихъ loci communes свидѣтельствуеетъ о несамостоятельности памятника.

1) XVI, 232: γεγονεν ἐπανάστασις Βαβυλωνίων βαρβάρων κατὰ τὴν τῶν Κυπρίων νήσον, οὐ φόρων παραβάσεως ἐγκαλεῖν αὐτοὺς ἐχόντων, οὐκ ἐπαναστάσεως αἰτίαν, ἀλλὰ τὸν ληστρικὸν τροπὸν συνεργὸν ἐχόντων, καὶ τὴν ἔμφυτον ἀγριότητα.

2) Ср. Ed. Kurtz, въ Anal. Boll. XXVII, 28—34; Π. Ν. Παπαγεωργίου, въ Ἑκκλησιαστικῇ Ἀλήθειᾳ, XXVII (1907), 269—271.

Нашествіе арабовъ, приуроченное къ концу епископства Димитріана въ Хитридѣ, съ точностью не оправдывается. Съ 867 до 904 года Кипръ, какъ находившійся во власти арабовъ, не могъ быть завоевываемъ; въ 904 г. Іоаннъ Каменіать, взятый арабами въ Солуни, былъ привезенъ въ кипрскую гавань Пофъ, откуда былъ отправленъ въ сирійскій Триполь. По Масуди, кипряне навлекли на себя арабское нашествіе нарушеніемъ договора, а нашъ агіографъ говоритъ, что арабы обвиняли кипрянъ не за нарушение дани, а произвели просто разбойническое нападеніе; и здѣсь агіографъ не знаетъ обстоятельствъ экспедиціи, что было бы страннымъ, если бы онъ былъ современникомъ начала X вѣка.

Путешествіе Димитріана въ началѣ X столѣтія въ Багдадъ для освобожденія христіанскихъ плѣнниковъ Н. Grégoire считаетъ «совершенно вѣроятнымъ»¹⁾, но такъ ли? Епископу было около 80 лѣтъ отъ роду, и едва ли онъ могъ бы предпринять такое долгое и трудное путешествіе въ столь преклонномъ возрастѣ. Выкупъ плѣнныхъ изъ неволи входилъ въ агіографическую схему, и его мы можемъ видѣть въ десяткахъ позднихъ житій.

Вообще намъ кажется, что это житіе подложное. Составленное въ позднее время, оно имѣетъ претензію на современность, но и тутъ агіографъ выдаетъ себя головою: въ подлинныхъ и современныхъ житіяхъ агіографы напр. пользуются терминомъ *ὁ μαχαρίτης* (покойный, недавно умершій) очень умѣренно, но нашъ авторъ употребляетъ его не въ мѣру часто, что уже подозрительно.

Вѣроятно, какой нибудь поздній хитріецъ для прославленія своей церкви сочинилъ житіе святого изъ временъ арабскаго господства на островѣ, какъ памятнаго каждому кипрійцу; имя святого явилось подъ несомнѣннымъ вліяніемъ Димитріана, Саламинскаго (Кипрскаго) мученика V столѣтія.

1) Byz. Zeitschr. XVI. 212.

ГЛАВА XIII.

Востокъ: Палестина и Сирія.

Житіе Іерусалимскихъ мучениковъ. — Ж. Саввинскихъ мучениковъ. — Ж. Стефана Савваита. — Ж. Вакха Младаго. — Ж. Іоанна Дамаскина. — Ж. Или. — Ж. Теодора Едесскаго.

Характернымъ признакомъ агіографіи Востока, какъ и слѣдовало ожидать, является при нѣкоторой картинности изложенія извѣстная доза фантастичности разсказа, чувствуется иногда сказочность хотя бы и на исторической основѣ. Но если бы мы и сказали, что такъ могло быть, то это еще не основаніе къ выводу, что такъ и было на самомъ дѣлѣ: *ab posse ad esse consequentia non valet*. Непосредственные очевидцы событія разсказываютъ просто, безъ всякой риторики, и послѣдовательно, какъ событіе совершалось въ его временной преемственности; они какъ бы фотографируютъ моментъ и, надо ли говорить? — удовлетворяютъ историка вполне. Изъ всѣхъ печальныхъ повѣстей, какія когда либо были написаны византійцами, ни одна не блещетъ такою трезвою отчетливостью за исключеніемъ разсказа Стефана о Саввинскихъ мученикахъ. Но не очевидцы событій и подвиговъ святыхъ, какъ естественно не располагавшіе наличностью біографическаго матеріала, уже прибѣгаютъ къ искусственной формѣ и заполняютъ содержаніе разсказа уже искусственными средствами.

Мученичество іерусалимскихъ мучениковъ 724 г., къ которому мы сейчасъ переходимъ, заслуживаетъ вниманія не только по своимъ историко-топографическимъ подробностямъ, но и вообще какъ памятникъ литературный: оно сохранилось въ двухъ редакціяхъ, независимыхъ и довольно отличныхъ другъ отъ друга. «Нѣтъ сомнѣнія, говоритъ Пападопуло-Керамевсъ (стр. VI), что въ обоихъ текстахъ рѣчь идетъ объ одномъ и томъ-же событіи по двумъ разнымъ іерусалимскимъ преданіямъ». Для большей наглядности представимъ сущность памятника въ слѣдующей табличкѣ:

I.

1) Изъ 70 архонтовъ, необозначеннаго происхожденія, трое умерло, семеро сдѣлалось ренегатами, заболѣло диссентерією и также умерло, такъ что мучениковъ осталось только 60.

2) Изъ нихъ упомянуто только три имени: *Георгій*, *Іоаннъ*, *Іуліанъ*.

3) *Краткое* описаніе паломничества ихъ въ Іерусалимъ.

4) Задержаны въ *Колоніи* по истеченіи *семилѣтняго перемірія*.

5) Судилъ ихъ кесарійскій наместникъ, сносившійся съ протосимволомъ (халифомъ).

6) Архонты были повѣшены на столпахъ и разстрѣляны стрѣлами; память ихъ 21 октября.

7) Кесарійскій *враждаинъ* Іоаннъ, прибывъ въ Іерусалимъ, на оставленные ему деньги купилъ для нихъ мѣсто въ *Эксопилахъ*, близъ храма св. Стефана, гдѣ и похоронилъ ихъ.

8) Память ихъ была написана сначала на сирійскомъ языкѣ, а потомъ по порученію монаха Іоанна переведена на византійскій.

II.

1) Изъ 70 воиновъ, иконійскихъ уроженцевъ, семеро сдѣлалось ренегатами, которые были поражены смертью, такъ что мучениковъ осталось только 63.

2) Имена всѣхъ 63 приведены; между ними есть Іоаннъ, но нѣтъ ни Георгія, ни Іуліана.

3) *Подробное* описаніе паломничества ихъ въ Іерусалимъ.

4) Задержаны въ видахъ политическихъ.

5) Судилъ ихъ кесарійскій начальникъ Соломонъ Милхинъ, сносившійся съ египетскимъ царемъ.

6) Воины были повѣшены на столпахъ и разстрѣляны стрѣлами 21 октября.

7) Кесарійскій *архіепископъ* Іоаннъ, прибывъ въ Іерусалимъ, похоронилъ тѣла ихъ въ томъ мѣстѣ, гдѣ стоитъ храмъ св. Стефана, *внѣ Іерусалима*.

8) Память ихъ была написана сначала архіепископомъ Іоанномъ и потомъ изложена въ формѣ *мартѳрію*'а Симеономъ, монахомъ, пресвитеромъ и молчальникомъ іерусалимской пещеры Четырехдесятицы.

Прежде всего ясно, что это два не собственно іерусалимскихъ преданія, а точнѣе сирійское и кесарійское, на которыя лишь въ нѣкоторой несущественной мѣрѣ могла оказать дѣйствіе іерусалимская легенда. Сирійское преданіе, изложенное въ простой, крайне неприятельной формѣ, еще не носитъ въ себѣ элемента чудесности; характерною особенностью его является благовольтельное отношеніе къ имп. Льву Исавріянину. Кесарійское преданіе, въ очень литературно составленной формѣ, уже полно чудеснаго элемента и напротивъ относится къ первому иконоборцу съ чисто византійской точки зрѣнія, то-есть какъ къ нечестивцу, котораго называетъ даже «новымъ Магометомъ». Съ перваго взгляда какъ будто кажется, что это второе заслуживаетъ большаго довѣрія, нежели первое, — именно какъ исходящее отъ современника событія — архіепископа Іоанна. Но бѣда въ томъ, что приуроченіе къ опредѣленному времени и къ опредѣленному лицу кажется подозрительнымъ: архіепископа Іоанна въ VIII в. въ Кесаріи Палестинской мы не знаемъ; по Lequien (III, 573), съ VI до XI столѣтія неизвѣстно ни одного изъ кесарійскихъ іерарховъ. Кромѣ того извѣстіе этой редакціи о зависимости Палестины отъ египетскаго (фатимидскаго) халифата въ VIII в. уже прямо ложное, такъ какъ фатимиды утвердились въ Египтѣ только съ начала X вѣка. Уже одна эта черта свидѣтельствуетъ, что кесарійская легенда явилась не ранѣе X вѣка.

Но если станемъ на эту точку зрѣнія, то-есть, что сирійская версія имѣетъ преимущество передъ кесарійскою, мы и существеннѣйшее разногласіе редакцій — въ именахъ мучениковъ — можемъ объяснить просто. Число мучениковъ въ сирійской легендѣ мотивировано лучше и кажется болѣе правильнымъ. Сирійская редакція, знающая поименно только трехъ мучениковъ, производитъ впечатлѣніе хорошее: изъ 60 именъ сохранено три. Напротивъ того, кесарійская редакція, претендующая на современность, приводитъ полный списокъ мучениковъ, но списокъ этотъ, вслѣдствіе поздняго появленія редакціи, кажется съ искусственнымъ подборомъ именъ, — только бы было ихъ 63. Совпаденіе имени Іоанна въ обѣихъ редакціяхъ — вещь случайная, такъ какъ кесарійская версія явилась совершенно независимо отъ сирійской; равнымъ образомъ вставлено имя кесарійскаго правителя, для указаннаго времени совершенно фантастическое, и предложено описаніе іерусалимскихъ святынь, которое не такъ трудно было сдѣлать и всякому грамотному палестинцу, особенно паломнику.

Обратимся однако къ детальному обзорѣнію обѣихъ редакцій.

Первая легенда, какъ сказано, была написана на сирійскомъ языкѣ, приблизительно во второй четверти VIII столѣтія, какъ полагаетъ ея издатель, основываясь на словѣ νέων, и вскорѣ съ сирійскаго была переведена на византійскій языкъ по порученію нѣкаго монаха Іоанна¹⁾. Г. Керамевсъ не нашелъ сего мученія въ сирійскихъ каталогахъ и вслѣдствіе этого допускаетъ, что повѣсть совсѣмъ не сохранилась въ оригинальномъ видѣ. Что касается до инока Іоанна, то боллапдисты отождествляли его съ Іоанномъ Дамаскинымъ (IX. 358, 362); однако А. И. Пападопуло-Керамевсъ показалъ ошибочность основанія для такого отождествленія, а вмѣстѣ съ тѣмъ оставилъ открытымъ вопросъ о времени перевода повѣсти. Рассказываемое въ мученіи событіе относится къ 717 году вслѣдствіе современности имп. Льва Исаврянина (воцарился въ мартѣ 717 г.) и Солимана († въ сентябрѣ 717 г.). Изъ 60-ти мучениковъ названо по имени лишь трое: Георгій, Іоаннъ и Іуліанъ, какъ, вѣроятно, наиболѣе извѣстные. Всѣ они были архонтскаго происхожденія, то-есть дѣти архонтовъ, и получили соотвѣтственное ихъ положенію образованіе. Они сдѣлались жертвою арабскаго возстанія по слѣдующему поводу. Солиманъ, сынъ Анактодула (т. е. царскаго раба) Абдуль-Мелека, предпринялъ походъ на византійскія владѣнія и вздумалъ уже на греческой землѣ произвести смотръ и ученіе войскамъ. Этимъ замедленіемъ воспользовался имп. Левъ, «преподобной памяти», и распорядился изъ ближайшихъ ключей наводнить мѣстность. Пораженный такою неудачею, Солиманъ по совѣту своего сына и адъютанта, евнуха, рѣшился отправить посольство къ императору съ предложеніемъ мира, дабы тотъ избавилъ его отъ безвыходнаго почти положенія посредствомъ водоперегонныхъ машинъ. Левъ согласился и миръ былъ заключенъ въ 717 году на семь лѣтъ, съ условіемъ, «чтобы купцамъ въ обоихъ государствахъ и въ областяхъ сноситься между собою безпрепятственно и невредимо и чтобы желающіе поклониться богосшественнымъ мѣстамъ Христа Бога нашего пользовались свободой и безопасностью»²⁾. Миръ былъ утвер-

1) AA. SS. Boll. окт., VIII. 856—864; IX. 360—362 (по-латыни); Μαρτύριον τῶν ἁγίων ἐξήκοντα νέων μαρτύρων, ἐκδ. ὑπὸ Ἀ. Παπαδοπούλου-Κεραμέως съ русскимъ переводомъ Г. С. Дестуниса въ Правосл. Палест. Сборникѣ XXXIV (по cod. Coislin. № 303, X в., f. 177—181; копія съ него XVIII в. въ Брюсселѣ: Omont. Cat. des mss. grecs de la bibl. de Bruxelles. Gand. 1835 p. 37).

2) ὅπως συναναστραφῶσιν οἱ ἔμποροι ταῖς ἀμφοτέρων ἐξουσίαις τε καὶ ἐπαρχίαις

жденъ договорами и клятвами; закипѣла торговля, потянулись толпы паломниковъ въ Іерусалимъ. На седьмомъ году мира, то-есть въ 723 году, 70 архонтовъ снарядились въ путь для поклоненія Св. Граду. «Они выступили на колесницахъ, везомыхъ конями, разнообразно вооруженные, въ настоящемъ сопровожденіи юныхъ тѣлохранителей, съ нагруженными лошакими и множествомъ денегъ, и безъ вреда совершивъ путь, прибыли въ Іерусалимъ». Здѣсь они обошли монастыри, сдѣлали разныя пожертвованія, снабдили неимущихъ продовольствіемъ, совершили агапы и рѣшились вернуться на родину. Уже дошли они до источника Колонія (Κολώνεια, въ 3 миляхъ отъ Іерусалима), какъ были схвачены нагнавшими ихъ арабами въ виду того, что истекъ семилѣтній срокъ мира. Греки были приведены въ Іерусалимъ и заточены и съ нихъ потребовали уплаты налога. Кесарійскій и вообще Палестинскій намѣстникъ, которому было дано знать объ этомъ, приказалъ прислать къ себѣ плѣнниковъ. Архонты были посажены въ тюрьму и экзархъ, увѣдомивъ протосимвула, получилъ отъ него указъ слѣдующаго содержанія: «предложъ имъ отступить отъ вѣры христіанской; если послушаются, то и оружіе и коней велимъ взять, дозволивъ имъ владѣть имуществомъ, состоящимъ изъ юношей, лошаковъ и пожитковъ; если же ослушаются и пребудутъ въ своей вѣрѣ, то истязать ихъ и истребить и наконецъ распять повелѣваемъ». Архонтамъ былъ прочитанъ приказъ, но они отказались отъ принятія мусульманства. Ихъ уже готовились подвергнуть пыткамъ, но они упростили возвратить ихъ въ Іерусалимъ, гдѣ и просили принять кончину передъ башнею Давида. Они отдали экзарху все свое имущество за исключеніемъ 15 номисмъ, оставленныхъ ими одному кесарійскому гражданину Іоанну для покупки мѣста въ Іерусалимѣ для ихъ могилы. Дорогою изъ Кесаріи въ Іерусалимъ трое умерли, семеро утрапились предстоящихъ мукъ, захворали дисентеріей (δυσεντερία) и умерли, а 60 остальныхъ 21 октября 724 года были распяты и пронжены арабскими стрѣлами. По смерти ихъ Іоаннъ прибылъ изъ Кесаріи въ Іерусалимъ и купилъ мѣсто въ Эксопилахъ близъ храма св. Стефана, испросивъ позволеніе снести сюда тѣла 60 мучениковъ. — «Въ византійскихъ и арабскихъ историкахъ, говоритъ г. Керамевсъ, мы дѣйствительно не встрѣчаемъ точнаго изложенія событій, рассказан-

ἀνενόχλητοι καὶ ἀπερίσπαστοι, καὶ οἱ βουλόμενοι προσκυνῆσαι τοὺς θεοστιβεῖς Χριστοῦ τοῦ Θεοῦ ἡμῶν τόπους ἀνεπηρέαστοι καὶ ἀλώβητοι ἔσονται.

ныхъ въ сей повѣсти и въ особенности о заключеніи 7-лѣтняго перемирія. Тѣмъ не менѣе, въ общемъ, разсказъ историковъ согласенъ съ разсказомъ повѣсти. Исторически вѣрны войны Солимана противъ Византійцевъ, приведшія арабскія войска къ стѣнамъ Византіи. Что именно въ концѣ жизни Солимана, арабское войско потерпѣло, вслѣдствіе хитрости Льва Исаврянина, поражение и принуждено было отступить обратно въ Сирію, тоже находимъ у историковъ. Наконецъ, хотя положительнаго извѣстія о 7-лѣтнемъ перемирії нѣтъ у историковъ, но по май 725—726 г. не встрѣчаемъ указаній на походы арабовъ противъ Византійцевъ и только въ этомъ послѣднемъ году находимъ извѣстіе о нападении арабскаго войска на Византійскую имперію. Сопоставляя вмѣстѣ всѣ эти данныя, мы съ большимъ вѣроятіемъ время мученичества 60 мучениковъ можемъ отнести къ концу 724 или началу 725 года».

А вотъ болѣе обширная, кесарійская редакція.

Во время нечестиваго царя Льва Исаврянина жили знатныя войны, числомъ до семидесяти¹⁾; но въ каждомъ десяткѣ оказался одинъ отступникъ, такъ что дѣйствительныхъ мучениковъ было 63 человекъ. Они были уроженцами Иконіи, отличались знаменитостью рода и богатствомъ, достигли многихъ и величайшихъ государственныхъ почестей. Они горѣли желаніемъ поклониться святымъ мѣстамъ въ Иерусалимѣ, но не рѣшались на это изъ боязни, чтобы не было препятствія со стороны ихъ родителей и чтобы не было подозрѣнія, что они указываютъ измаилѣтянамъ дорогу въ византійскія владѣнія (§ 2).—Первый мотивъ агіографа кажется мало основательнымъ: родители мучениковъ были людьми благочестивыми, почитавшими Христа, и едва ли бы они воспретили своимъ дѣтямъ паломническую поѣздку. Гораздо болѣе заслуживаетъ вниманія второй мотивъ—подозрѣніе правительства.—«Сей нечестивѣйшій царь восточныхъ странъ, двинулъ не малое войско и собравъ всѣхъ своихъ подданныхъ, поднимаетъ войну противъ христіанскаго царя Θεодосія (III, 716 — 717). Послѣдній, не пожелавъ завязывать войны и сражаться съ единоплеменниками, спокойно сложилъ съ себя бремя власти и предоставилъ ему царство. Левъ, этотъ тираннъ, вторгся въ царскій дворецъ; съ видомъ лисицы и въ личинѣ лицедѣевъ

1) Ἡ τῶν μὲν ἀνδρῶν ἀριθμὸς πενήκοντα (Прав. Палест. Сборн. изд. Пападопуло-Керамевса, вып. LVII, т. XIX. 3) стр. 136—163, съ русскимъ пер. В. В. Латышева, стр. 153—183.

онъ изъ стыда предъ патр. Германомъ притворился благочестивымъ; но по прошествіи десяти лѣтъ царствованія этотъ новый Моамеъ посягнулъ бытъ ересеначальникомъ; собравъ единомышленный съ нимъ народъ, онъ сказалъ: «поелику изображеніе иконъ есть искусство идольское, не должно вовсе поклоняться имъ и чтить ихъ». Не смотря на увѣщанія Германа, Левъ не только не исправился, но пославъ вооруженныхъ мечами сатраповъ, свелъ съ патріаршаго престола и изгналъ невиннаго Германа, это свѣтило вѣры, и поставилъ вмѣсто него своего единомышленника Анастасія (§ 3).

Между тѣмъ 70 воиновъ, воспользовавшись удобнымъ временемъ, отправились въ Иерусалимъ, путешествуя богато и въ сопровожденіи немалого числа копьеносцевъ, везя много золота и серебра частью для украшенія храмовъ въ Иерусалимѣ, частью для нуждъ подвизающихся здѣсь иноковъ. Они поклонились Гробу Господню, Краніеву мѣсту (Голгоѣ), прибыли на Сіонъ, «матерь всѣхъ церквей», и видѣли мѣсто Успенія Богородицы, посѣтили и горницу, гдѣ Христосъ совершилъ съ учениками Тайную вечерю (§ 4). Отсюда они ходили въ Виаедемъ и видѣли небопространную пещеру, гдѣ поклонились мѣсту, гдѣ Господь лежалъ въ ясляхъ, былъ повить и держалъ въ устахъ грудь; далѣе они прибыли ко гробу Богоматери, къ купели Силоамской съ Овчею, гдѣ родилась Богоматерь, поднялись на Елеонскую гору и осматривали Виаанію съ гробомъ Лазаря; посѣтили и остальные Иерусалимскіе монастыри до Иордана, водою котораго они обмыли свое тѣло, зачерпнувъ воды своими руками. Обошли они и монаховъ въ пустынѣ и всѣхъ одарили богатою милостынею (§ 5).

Изъ Иерусалима воины отправились въ Новый Римъ, Константинополь, и условились между собою, что если въ Византіи возстанетъ иконопочитаніе, они ограничатъ свою поѣздку византійскою столицею и вернутся на родину, въ противномъ случаѣ они намѣревались посѣтить ветхій Римъ, но они не знали, что путешествіе ихъ будетъ сопряжено со славными подвигами (§ 6). Иерусалимскіе арабы дорогою схватили воиновъ и стали допрашивать ихъ, откуда они, изъ какой страны и по какой причинѣ пришли въ Иерусалимъ. Получивъ чистосердечный отвѣтъ, они привели ихъ къ начальнику Кесаріи Палестинской. Послѣдній лишилъ ихъ золота, денегъ, коней и муловъ и заключилъ въ Кесарійскую общественную тюрьму, затѣмъ послалъ къ правителю Египтянъ слѣдующее письмо: «Арабское войско въ Кесаріи Палестинской захватило христіанъ, уроженцевъ Ромейской

земли, числомъ 70, и привело ихъ ко мнѣ; не соглядатаи ли они земли нашей, только прикрывшіеся паломничествомъ? Золото, коней и муловъ ихъ я отобралъ и храню у себя, а ихъ посадилъ въ Кесарійскую тюрьму, въ ожиданіи распоряженія твоей самодержавной власти» (§ 7). Египетскій правитель, жадный до денегъ, отправилъ арабскому начальнику отвѣтъ въ томъ смыслѣ, что деньги пока держать, плѣнниковъ надо склонить къ мусульманству, а въ случаѣ упорства казнить (§ 8). Польщенный любезностями письма, кесарійскій тиранъ по имени Соломонъ Милхинъ на другой же день назначилъ судъ надъ узниками. Узники были приведены къ возвышенному трибуналу, окруженному людьми съ мечами, на которомъ сидѣлъ арабъ Соломонъ (§ 9). Последний приступилъ къ убѣжденію христіанъ, доказывая преимущества ислама предъ христіанствомъ; попутно были брошены въ лицо узникамъ обидныя слова: «не надѣйтесь, что вамъ поможетъ въ чемъ-нибудь греческій начальникъ, или освободитъ изъ нашихъ рукъ тотъ, кто хитрѣйшими обѣщаніями убѣдилъ васъ принять на себя это соглядатайство»; мы не столь трусливы и слабодушны, какъ народъ греческій, чтобы бояться движенія листьевъ, и тѣней призраковъ; «когда боялись египтяне людей изъ земли греческой?» «гдѣ и нынѣ вынесетъ ромейское око египетскаго оплита? и часто, если увидитъ, подражаетъ трусливымъ прыжкамъ рабскихъ оленей и зайцевъ» (§ 10). Отъ лица 70 отвѣтчиками явились: Θεодуль, Евсевій и Давидъ.—Слѣдуетъ сознаться, что Соломонъ былъ вѣротерпимѣе грековъ; онъ и по отношенію ко Христу не позволялъ себѣ такихъ выходокъ, какіе позволили греки въ отношеніи Магомета:—съ мѣста въ карьеръ они называли его богоненавистнымъ, сквернымъ, дающимъ противные законы, возстающимъ противъ Бога, вводящимъ странное пустословіе, вздорныя басни безумія и величайшія оскорбленія, оскорбившимъ Бога и природу открытіемъ всѣхъ входовъ для наслажденій, эпилептикомъ, дозволившимъ имѣть сразу четырехъ законныхъ женъ и 2,000 наложницъ (§ 11). Не удивительно, что Соломонъ долго послѣ этого молчалъ съ налитыми кровью глазами. Въ краткихъ словахъ онъ сказалъ, что пришло повелѣніе властителя (*πρόσταγμα γάρ τοῦ κρατοῦτος κατὰπεφοίτηκε δεσπότης*) подвергнуть васъ мукамъ, истерзать вашу плоть до самыхъ внутренностей и переломать кости въ случаѣ вашего упорства (§ 12). Устрашенные такими словами, семь воиновъ отделились отъ узниковъ, измѣнивъ христіанской вѣрѣ, и приняли исламъ. Мученики плакали о погибели семи, а Соломонъ ликовалъ, полагая, что

со временемъ и остальные откажутся отъ Христа (§ 13). Семь ренегатовъ были поражены божественнымъ ударомъ и лежали мертвыми. Соломонъ старался скрыть ихъ смерть отъ мучениковъ, но они узнали о томъ и одушевились къ подвигу (§ 16). Встрѣтивъ рѣшительный отпоръ со стороны 63-хъ, Соломонъ велѣлъ бить ихъ камнями; всѣ кости мучениковъ и связи мозговъ были сокрушены (§ 17). Ангель небесный исцѣлилъ мучениковъ и укрѣпилъ ихъ. Видя ихъ здоровыми, Соломонъ называлъ ихъ обманщиками и кудесниками и заключилъ въ тюрьму для новыхъ пытокъ. Черезъ пять дней онъ снова вытребовалъ ихъ предъ судилище и снова лестью пытался склонить ихъ (§ 19); но получивъ рѣшительный отказъ, велѣлъ распять ихъ на столпахъ и разстрѣлять стрѣлами изъ луковъ (§ 20). Когда святые сотворили молитву, палачи стали поражать другъ друга, а святые совершенно освободились и сдѣлались здоровыми. Соломонъ, измѣнившись въ лицѣ, сталъ какъ бы мертвымъ; но мученики возстановили его здоровымъ. Тогда Соломонъ велѣлъ ихъ рубить (§ 22) и снова заключить въ тюрьму. Когда они заснули, волею Божіею стали свѣтлы видомъ, ненося на тѣлѣ никакого слѣда истязаній. Когда они распѣвали псалмы и веселились, сторожъ тюремный донесъ объ этомъ Соломону (§ 23). Последний велѣлъ тянуть ихъ по желѣзнымъ трезубцамъ, а сверху бить ихъ дубинами, чтобы глубже пронзить тѣла ихъ, а также лить въ раны ихъ укусы (§ 24). Во время молитвы святыхъ раздался громъ и послѣдовало страшное землетрясеніе. Соломонъ вскочилъ съ трона и утрапился шума. Голосъ съ неба утвердилъ мучениковъ: «не бойтесь, ибо я съ вами». Воины стояли опять здоровыми, какъ прежде. Святые опять были распяты на столпахъ (§ 26).—Въ послѣдней молитвѣ ко Господу (§ 27) любопытно ихъ моленіе въ слѣдующихъ словахъ: «даруй и всѣмъ, призывающимъ и совершающимъ память нашу, чтобы ничто скверное и нечистое не вошло въ домъ ихъ; но благослови и исполни на нихъ милости Твои и неизреченное богатство славы Твоей...» — Это характерная черта мученичества святыхъ палестинскихъ и восточныхъ. Напр. муч. Модестъ, архіеп. Іерусалимскій, также молилъ: «кто призоветъ имя мое и память меня смиреннаго будетъ совершать, будь помощникомъ таковому и не оставь его, но наполни благъ Твоихъ и даруй ему богатія милости Твои»¹⁾; или Николай

1) Ἁθλητής τοῦ ἁγίου Μοδέστου, ἐκδ. ὑπὸ Χρ. Ασπάρεβου (Пам. Др. Писем. 1892) XCI, 52—53.

Мирликійскій говорилъ: «сице кто и мене в помощь призоветъ к себѣ, покори ему, Господи, вся супостаты его; аще кто напишетъ слово моего житія или кто напишетъ образъ моего подобія, уподоби ихъ, Господи, въ православней вѣрѣ христіанстей». — Во время молитвы мучениковъ Господь явился имъ съ ангелами и сказалъ «Радуйтесь, истинные слуги и други мои». Соломонъ велѣлъ пронзить ихъ копьями (§ 28). Мученики скончались 21 октября. Имена всѣхъ 63-хъ приведены агіографомъ: Евсевій, Θεодуль, Давидъ, Пигасій, Неофигъ, Акакій, Дороей, Стефанъ, Дометій, Германъ, Діонисій, Епифаній, Стратоникъ, Леонтій, Мануиль, Θεοφιλъ, Илія, Іоаннъ, Самуиль, Евлампій, Алексій, Фотій, Евтропій, Меоодій, Харитонъ, Θεοφιλактъ, Анастасій, Андроникъ, Симеонъ, Θεοκτισтъ, Романъ, Павелъ, Агаооникъ, Миа, Аванасій, Іаковъ, Никифоръ, Порфирій, Тимофей, Ирнархъ, Авксентій, Іосифъ, Григорій, Каллиникъ, Ааронъ, Кириакъ, Θεοδοсій, Евстаѳій, Исаакій, Александръ, Елєвєерій, Адрианъ, Христофоръ, Антиохъ, Исидоръ, Парөөній, Сергій, Евплъ, Игнатій, Θεοфанъ, Кириллъ, Захарія и Аноимъ (§ 29). Арабы сбросили тѣла ихъ на землю, гдѣ они долгое время лежали, не только не подвергаясь порчѣ, но напротивъ испуская благоуханіе. Вскорѣ святыя явились предстоятелю церкви въ Кесаріи Палестинской архіепископу Іоанну, «сохранившему чрезъ скорописцевъ и память объ ихъ подвижничествѣ; ему повелѣваютъ они взять оттуда божественныя тѣла свои и положить въ томъ указанномъ мѣстѣ, на которомъ воздвигнуть храмъ во имя первомученика Стефана, внѣ Іерусалима» (§ 30). Іоаннъ исполнилъ все, что было ему во снѣ, и съ тѣхъ поръ святыя даруютъ милости страждущимъ (§ 31).

Знаменитѣйшая Саввина лавра (въ 12 миляхъ отъ Іерусалима и въ 8 миляхъ отъ Виѳлеема, при потокѣ Кидронѣ)¹⁾, въ которой подвизалось такъ много святыхъ иноковъ въ VIII и IX столѣтіяхъ, сверхъ ожиданія, оставила намъ мало агіографическихъ памятниковъ. Одно похвальное мученичество и одно житіе, написанныя въ началѣ IX в., — вотъ и вся литературная лаврская производительность за указанные два вѣка. Но если бы нашлось и десять житій саввинскихъ святыхъ, мы нисколько не удивились бы количеству, напротивъ испытывали бы одно удовольствіе...

1) Ср. А. Ehrhard. Das griechische Kloster Mar-Saba in Palaestina (Römische Quartalschrift, Rom 1893, I и II).

Прежде всего мы имѣемъ мученичество¹⁾. Агіографъ по скромности не назвалъ своего имени, и только изъ другого современнаго памятника мы знаемъ, что составителемъ Ἐξήγησις ἤτοι μαρτύριον'a былъ современникъ, савваитъ Стефанъ. Объ этомъ савваитѣ Леонтій въ ниже разсматриваемомъ житіи св. Стефана говоритъ слѣдующимъ образомъ: савваитъ Θεοκτισтъ «очистился мученическимъ крещеніемъ, не причастнымъ къ вторичной нечистотѣ: онъ принадлежитъ къ числу отцовъ, убитыхъ варварами въ великой лаврѣ святого отца нашего Саввы, повѣствованіе о которыхъ написалъ добродѣтельный авва Стефанъ, украшеніе нашей лавры» (§ 177). Что агіографъ былъ современникомъ событія 796 г., явствуетъ изъ слѣдующихъ его словъ: «я былъ очевидцемъ и зрителемъ избіенія иноковъ, будучи хотя и недостойнымъ, но однимъ изъ жителей сей смиренной лавры, находившихся во время самаго губительнаго нашествія и нападенія» (§ 2). Агіографъ со всевозможною послѣдовательностью и точностью передалъ рассказъ о сарацинскомъ нашествіи, такъ что заслуживаетъ полного вниманія и довѣрія.

Онъ называетъ свой трудъ ὑπόμνημα καὶ διήγημα σύντομον (§ 2), но на самомъ дѣлѣ это обширный рассказъ о мученичествѣ. Языкъ его простъ и чуждъ всякой риторики (да и не время было, подъ свѣжымъ впечатлѣніемъ событія, заниматься хитросплетеніемъ словесъ); изрѣдка отзывается какъ будто провинціализмами: ξηρόκηπος § 43, κρηπίδας τῆς ἐκκλησίας § 49, ὀργωδῶς § 73 и пр.

Сначала агіографъ заявляетъ о своей грѣховности и необразованности (τῆς ἐν λόγοις παιδείσεως ἄμοιρος, § 1), потомъ говоритъ, что онъ писалъ свой трудъ по порученію лаврскаго игумена Василія, боясь грѣха ослушанія (§ 2). Въ 6288 г. отъ сотворенія міра и въ 788 г. отъ Рождества Христова, индикта 5, при Іерусалимскомъ патріархѣ Иліи и при нашемъ игуменѣ Василіи, въ странѣ Палестинской возгорѣлась великая война сарацинскихъ племенъ (§ 3). — Палестинскій счетъ времени (пространство между міровымъ годомъ и годомъ Христовымъ въ 5492 года), если угодно, былъ простъ: требовалось только изъ мірового года вычесть 5492 и получался дѣйствительный, нынѣ принятый, годъ событія. Но такъ какъ онъ отставалъ отъ

1) Ἄξιόν ἐστι τοὺς μηδεπῶς (AA. SS. Boll., мартъ, III, 2—14, въ концѣ, ср. p. 166—179, и въ «Правосл. Палест. Сборникѣ», 1907, LVII, 1—41; реп. въ «Сообщеніяхъ Имп. Пр. Палест. Общ.», 1908, XIX, 184—186).

византійскаго счисленія на 16 лѣтъ, то чтобы найти дѣйствительный годъ Христовъ, надобно къ Иерусалимскому году Христову прибавлять 8; такимъ образомъ $6288 - 5492 = 796$; $788 + 8 = 796$. Индиктъ 5 говорятъ, собственно говоря, о 797 годѣ, это и понятно, ибо іерусалимскій годъ начинался съ 13 марта: событія до 13 марта 796 г. считались совершившимися въ 796-мъ, а послѣ 13 марта—въ 797 году.

Разставивъ лагеря на двѣ стороны, какія сарацины произвели буйства и неподобства, грабежи, сколько пролили крови, сколько убили людей, сколькихъ предали огню, обративъ окрестность въ пустыню,—я не въ силахъ сказать. Они обезлюдили разные многонаселенные города: Елевоерополь сдѣлали необитаемымъ, разрушивъ его весь, страшно разорили Аскалонъ, Газу, Сарефею и другіе города (§ 4). Грабили и обогащались. Оставшіеся въ живыхъ забирали свое имущество и бѣжали въ населенные города (§ 5). Прочіе жители городовъ и въ особенности Иерусалима копали около города ямы, строили стѣны, денно и ночью держали стражу, предвидя неожиданное нашествіе враговъ, объятые страхомъ и выдерживая страшное разрушеніе. Сарацины угрожали двинуться уже на Святый Градъ, разрушить его и поставить здѣсь свой лагерь (φώσατον); но божественная нѣкая сила, явившаяся обезсиленнымъ защитникамъ на помощь, побѣдила ихъ неожиданно и отвратила ихъ отъ святынь Иерусалима (§ 6). Опустошена была «Старая лавра» (ἡ λαύρα ἡ παλαιά) св. Харитона и ея окрестности, при чемъ для иноковъ ея ровно ничего не осталось, и сами они испытали муки и страданія. Арабы грозили нашествіемъ и на Саввину лавру (§ 7); но ей покровительствовалъ Господь (§ 8). Жившіе въ великомъ лагерѣ (φώσατον) знатные и первенствующие изъ сарацинъ не переставали побуждать на насъ народъ, готовые вести его на насъ. Однажды они вознамѣрились двинуться на нашу лавру (какъ потомъ нѣкоторые изъ нихъ говорили) и не только разграбить, но и совершенно разрушить ее; но божественный судъ, намъ невѣдующимъ, помѣшалъ имъ, направивъ на нихъ ихъ противниковъ. Войны, охранявшіе св. Градъ, видя ихъ движеніе и думая, что они рѣшились войти въ городъ, встрѣтились съ ними въ окрестностяхъ Виолеема и въ происшедшей битвѣ убили многихъ изъ нихъ и изъ тѣхъ, которые бѣжали въ пустыню (§ 9). Тогда варвары рѣшились идти на нашу лавру; но Господь, ея покровитель, помѣшалъ имъ въ этомъ: дорогою они нашли сосуды съ виномъ, перепились, пере-

дрались и отложили нашествіе (§ 10). Но они все-таки перехватывали провизію, шедшую въ лавру изъ Иерусалима. Въ такомъ положеніи мы находились подъ постояннымъ страхомъ нападенія (§ 11). Часто множество сарацинъ изъ Аравіи или откуда индѣ проходило мимо насъ великимъ лагеремъ; отцы трепетали и разбѣгались по своимъ келліямъ; но Богъ молитвами св. Саввы отвращалъ ихъ путь и они уходили (§ 12). Среди этого прошло много времени (χρόνῳ πολλῷ διηπέσαντες). Никто изъ отцовъ не уходилъ изъ лавры, хотя бы и могъ это сдѣлать, удалившись въ города (§ 13). Иноки ободряли себя увѣщаніями не покидать обители, защитникомъ которой является самъ Господь; «жизнь наша, говорили они,—Христосъ, смерть—намъ польза» (§§ 14—15). Другое соображеніе у иноковъ было—любовь къ обители: они знали, что съ уходомъ ихъ лавра будетъ уничтожена (§ 16). А лавра—великая и спасительная обитель, въ которой такъ много нашло себѣ спасеніе! (§ 17). О, могучее, высокое, облеченное и богомудрое помышленіе! о, благочестивый, боголюбивый и христомудрый помысль! какъ я васъ достойно воспою, отцы всеблаженные, и избѣнные ради Христа, и живущіе еще въ тѣлѣ, но мыслію пострадавшіе? (§ 18).

Діаволь побудилъ варваровъ въ количествѣ болѣе 60 человекъ, вооруженныхъ луками (§ 20). Въ четырехдесятницу 13 марта во второмъ часу послѣ восхода солнца они приблизились къ нашей лаврѣ (§ 21). Зачѣмъ вы на насъ? какъ бы говорить агіографъ. Мы—люди мирные; мы не только не вредимъ вамъ,—мы вамъ оказывали благодѣянія по силамъ: мы приходящихъ изъ васъ принимали, кормили и покоили (§ 22). На это сарацины отвѣтили: мы явились не ради хлѣба, а ради денегъ; или деньги, или смерть отъ стрѣлъ! Наши сказали: у насъ и хлѣба-то теперь нѣтъ, а деньги и во снѣ намъ не снились. Варвары начали стрѣлять и не раньше перестали, какъ опустѣли ихъ колчаны. Было ранено 30 отцовъ, одни смертельно, другіе наружно (§ 23). Они вошли въ келліи, разбили камнями двери и грабили содержимое внутри. Мы убрали раненыхъ и стонущихъ въ особія келліи и вынимали изъ нихъ стрѣлы: изъ груди, изъ спины, изъ лица; другіе были ранены камнями въ голову, съ окровавленными лицами. За ними ухаживалъ прекрасный врачъ, благочестивѣйшій авва Тома, который потомъ былъ игуменомъ Старой лавры (Харитоновой, § 24). Келліи были подожены и запылали огнемъ. Видя пламя и дымъ, поднимающійся къ верху, мы испытывали пожаръ въ сердцѣ;

но замѣтивъ намѣреніе ихъ поджечь и самую церковь, мы только молили Бога и св. Савву о помилованіи святого мѣста (§ 25). Богъ сжалился надъ нами. Когда около лавры показалось нѣсколько чело-вѣкъ, варвары, думая, что идетъ помощь, забравъ награбленное, быстро покинули обитель. Мы неподвижно сидѣли, боясь ежеминутно новаго ихъ появленія (§ 26). И весь слѣдующій день до глубокаго вечера мы сидѣли въ одномъ мѣстѣ въ страхѣ, и всю недѣлю проводили также. Мы молились о томъ, чтобы и жить и умереть намъ вмѣстѣ (§ 27).

Въ концѣ недѣли поздно въ субботу, около второго часа ночи, когда мы совершали обычное бдѣніе, явились два монаха изъ Старой лавры, запыхавшихъ и облитыхъ потомъ, съ донесеніемъ, что варвары, собравшись теперь въ громадномъ множествѣ, снова собираются идти на Саввину лавру и явятся въ эту ночь для ея опустошенія; «что можете сдѣлать, говорили они, — дѣлайте» (§ 28). Пораженные этимъ извѣстіемъ какъ громомъ, мы лишились силъ и прекратили службу въ церкви. Большинство изъ насъ заняло обычный холмъ и здѣсь до утра провели ночь, коченѣя отъ холода; мы всѣ обратились въ слухъ и зрѣніе (§ 29). Когда мы находились въ такомъ положеніи, вдругъ являются къ намъ двое — старый, посѣдѣлый монахъ и другой, какъ бы его путеvodитель. Онъ говорилъ неяснымъ голосомъ и держалъ въ рукахъ письмо. Раскрывъ его и при свѣтѣ луны прочтя записку, мы узнали, что оно прислано отъ отцовъ монастыря св. Евѳимія и было слѣдующаго содержания: «отцы! мы желаемъ, чтобы вы знали, что намъ стало извѣстно отъ людей, хорошо знающихъ, что собраніе лукавнующихъ, собравшееся изъ сѣверныхъ частей св. Града для причиненія зла, собирается въ эту ночь напасть на васъ и лавру разграбить и обратить въ пустыню: но защищайте сами себя. Помолитесь за насъ» (§ 30). Савванты прежде всего поняли, что это другое предувѣdomленіе, отличное отъ вѣсти палео-лавритовъ. Не видя отъ людей помощи, мы воздѣли руки и глаза къ небу и со слезами молили Бога объ отвращеніи погубеля (§ 31). Въ молитвѣ отцовъ не достаетъ одного листа въ рукописи... и далѣе слѣдуетъ разсказъ уже объ избіеніи иноковъ: варвары поражали тѣмъ, что у кого было въ рукахъ: мечомъ, дубиною, палкою, или стрѣлою; другіе, поднимая камни, сверху бросали ихъ обѣими руками на головы отцовъ (§ 32). Увы мнѣ! восклицаетъ агіографъ; какъ пройти безъ слезъ воспоминаніе о

страшномъ и жалкомъ ономъ часѣ? какъ передать то, что видѣли глаза наши? я не могъ бы сдѣлать этого, если бы у меня было и десять языковъ и столько же устъ. Безчеловѣчные варвары нещадно разбивали и рубили топорами тѣла отцовъ; однихъ они поражали мечами въ спину, другихъ камнями по головѣ, третьимъ разбивали голени, четвертымъ лица, — и всѣ они были въ крови. Какъ волки опустошаютъ стадо овецъ, такъ сарацины напали на стадо Христово (§ 33). Они бросились въ церковь; иноки бѣжали куда попало: въ келліи, въ пропасти и ущелія горъ, гдѣ немногимъ удалось совсѣмъ скрыться. Игуменіарха, то есть назначеннаго для приема странниковъ въ игуменіи¹⁾, именемъ Іоанна, благочестиваго и кроткаго, молодого инока, они поразили тысячами ударовъ и камнями забили до полусмерти, затѣмъ схватили его за ноги и потянули въ храмъ и въ преддверіи его бросили; тутъ святой и испустилъ духъ (§ 34). Разогнавъ отцовъ, они слѣдили, не вернется ли кто снова въ келліи. Нѣкій дамаскинецъ Сергій, видя отцовъ, раненыхъ варварами, и зная сокрытые церковные сосуды, изъ боязни ихъ выдачи, убѣжалъ изъ лавры (§ 35). Однако онъ былъ схваченъ сарацинскою стражею уже вдали отъ лавры и былъ снова приведенъ въ обитель. На требованіе показать монастырскія цѣнности онъ отказался; избитый, онъ мужественно отказывался отъ выдачи сокровищъ; ему грозили обезглавленіемъ, — онъ покорно склонялъ голову. — Объ этомъ, замѣчаетъ Стефанъ, передалъ одинъ изъ братіи, находившійся тамъ и вернувшійся (§ 36). Одинъ изъ варваровъ выхватилъ мечъ у своего пріятеля и три раза ударилъ блаженнаго по шеѣ. Такимъ образомъ Сергій, забросанный камнями, первый изъ отцовъ былъ повить вѣнцемъ мученичества. Прахъ и мощи его, по уходѣ враговъ, избитые и окровавленные, мы положили въ святыхъ ракахъ (§ 37). Затѣмъ сарацины послали стражу къ востоку отъ потока для поимки другихъ скрывшихся иноковъ, — и никто изъ нихъ не избѣгъ злой участи (§ 38). Именно стража нашла пять иноковъ въ очень тѣсной пещерѣ, изъ которыхъ одинъ былъ достопамятный Патрикій, родомъ Адриенецъ (Ἀδριανός)²⁾. Выходя изъ пещеры, онъ шепнулъ своимъ: дерзайте,

1) τὸν οὖν ἡγουμενιάρχην ἦτοι τὸν εἰς ὑποδοχὴν τεταγμένον τῶν εἰς τὸ ἡγουμένιον καταλυόντων ξένων.

2) Адра—епископскій городъ каменистой Аравіи.

возлюбленные и единомышленные братья, я за васъ принимаю нынѣ смерть, я добровольно отдаю себя въ руки враговъ за ваше спасеніе, а вы молчите и изъ пещеры ниса что не выходите (§ 39). — Ну, сказалъ онъ стражѣ, ведите меня куда велѣно. — А ты въ свою очередь выведи сюда изъ пещеры своихъ. Однако Патрикій убѣдилъ варваровъ, что онъ былъ одинъ въ пещерѣ. Отправились. Патрикій шелъ въ церковь впереди варвара. На немъ оправдалось изреченіе Господа о совершенной любви полагающаго душу свою за друзей (§ 40). Варвары, собравъ отцовъ, потребовали отъ нихъ 4,000 номисмъ, иначе грозили имъ отсѣченіемъ головы и сожженіемъ храма. Отцы просили о пощадѣ, о непроливаніи ихъ невинной крови, и заявляли, что у нихъ денегъ нѣтъ, предлагая имъ свои одежды (§ 42). Тогда сарапины крикнули, чтобы появились съ мечами эѳіопы, которыхъ было много между ними, и закололи монаховъ. Эѳіопы явились, схватили эконома и поставили къ стѣнѣ съ распростертыми крестообразно руками. Они намѣревались застрѣлить его стрѣлами, если иноки не привесутъ имъ денегъ и драгоценныхъ церковныхъ сосудовъ; но отцы увѣрили, что ни денегъ, ни драгоценностей у нихъ нѣтъ (§ 43). Варвары требовали показать имъ хранителей монастырской казны, но отцы отвѣтили, что ничего изъ искомаго ими у нихъ не имѣется; если же вы ищете нашего игумена, то знайте, что его здѣсь нѣтъ, онъ ушелъ изъ лавры ради нѣкоей монастырской нужды; а всѣ мы здѣсь одинаковы и равночестны. Ихъ вывели изъ игуменіи, потомъ ввели въ церковь (§ 44). Здѣсь опять не достаетъ листа въ рукописи... и умертвили одного (§ 45). Варвары почему-то подумали, что сокровища находятся у врача аввы Фомы, какъ виднаго лицомъ, нынѣшняго игумена Старой лавры (Харитоновой), и требовали показать его. Хотя онъ и былъ среди братіи, однако они не выдали его ни рукою, ни словомъ, ни жестомъ. Ничего не добившись, они ввели всѣхъ иноковъ внутрь пещеры (§ 46).

Церковь Саввиной лавры, по описанію Стефана, есть обширная пещера, свѣше получившая положеніе, какъ бы типъ церкви, и поэтому получившая такое названіе. Она имѣетъ къ востоку какъ бы раковину, въ сѣверной части есть спускъ и скрытое внутри отверстіе, часть котораго отдѣливъ, прежніе отцы устроили діаконикъ. Внутри діаконика помѣщается киміліархія или скевофилакія, а еще внутреннѣе — глубокая разсѣлина — какъ бы нѣкая улица — темный и узкій, раковиннообразно, путь, ведущая въ игуменію какъ бы нѣкоторыми тайни-

ками, чрезъ которую блаженный отецъ нашъ Савва спускался въ церковь, какъ изложено въ его житіи (Кирилла Скивопольскаго). Послѣ этого слѣдующіе игумены перегородили сверху этотъ переходъ и эта разсѣлина осталась безъ выхода и безъ прохода, такъ что тамошнее заключеніе и безъ дыма есть пытка (§ 47). Безбожные силою заключили отцовъ въ этомъ отверстіи и развели костеръ. Спусти много времени они закричали заключеннымъ: «выходите, монахи, выходите» (а это значило — переходить черезъ пламя). Отцы шли и опалили себѣ ноги и волосы на головѣ, бородѣ и бровяхъ; выходя и задыхаясь, они падали на полъ, ища чистаго воздуха (§ 48). Варвары опять приставали къ нимъ съ требованіемъ указать главныхъ начальниковъ обители и монастырскія сокровища, иначе грозили смертію. Однако отцы не выдали ни тѣхъ, ни другихъ (§ 49). Тогда ихъ заставили снова вернуться въ пещеру (§ 50). Когда послѣдняя наполнилась дымомъ, многіе изъ братіи задохлись. Варвары кричали, чтобы они выходили, но иноки были уже безъ сознанія. Кто былъ въ состояніи, стремился къ чистому воздуху и почти всѣ они въ количествѣ 18 человекъ скончались. Еле живыхъ мучили и били. Разсѣявшись по келліямъ и разбивъ камнями двери ихъ, они грабили въ келліяхъ, въ игуменіи и въ церкви все, что только можно было взять. Затѣмъ они ушли (§ 51).

По уходѣ враговъ началось оказаніе помощи раненымъ и извлеченіе отцовъ изъ полной дыма пещеры (§ 52). Слѣдуетъ искреннее соболѣзнованіе агіографа (§ 53). Извлеченныхъ положили въ преддверіи (αὐλῆ) церкви и къ нимъ присоединили авву Сергія, 19-го изъ блаженныхъ (§ 54)¹⁾. Всѣхъ ихъ положили въ одной ракъ (§ 55). Скончавшіеся отцы по справедливости должны быть названы мучениками (§ 56). Агіографъ говоритъ даже, что убиваемые за храненіе Христовыхъ заповѣдей выше убиваемыхъ за вѣру (§ 57). И время и мѣсто были у блаженныхъ отцовъ для бѣгства, но они помнили слова Писанія: «равность дома твоего пожре мя»²⁾ (§ 60). Подвигъ отцовъ агіографъ сравниваетъ съ подвигомъ Іоанна Крестителя, св. отцовъ, убиенныхъ въ Синаѣ и Ралеѣ, и Іоанна Златоустаго (§ 61). Не всѣ изъ отцовъ были совершенны знаніемъ, между ними были и простецы (ἰδιῶται) и новоначальные (ἀρχαίριοι); но всѣ они отказались отъ міра

1) Почему не присоединили сюда Іоанна, остается неяснымъ.

2) 3 Царствъ, XXI, 30.

и его удовольствій и жили въ закопѣ Божіемъ (§ 62). Оставшіеся въ живыхъ при уходѣ и лучшаго врача, благоговѣннѣйшаго аввы Фомы, съ трудомъ выздоровѣвшіе, должны быть причислены къ исповѣдникамъ (§ 63). Впрочемъ, одинъ старецъ изъ врачуемыхъ скончался и причисленъ къ 19 мученикамъ, составивъ такимъ образомъ половину 40 Севастійскихъ мучениковъ (§ 64). Въ дальнѣйшемъ агіографъ снова доказываетъ, что умершіе отцы — мученики, пострадавшіе за хранение Христовыхъ заповѣдей. Нѣкій изъ братіи видѣлъ блаженнаго Косму съ веселымъ видомъ стоящаго передъ церковью¹⁾ (§ 70). По уходѣ безбожныхъ одинъ изъ отцовъ, старецъ-безмолвникъ Сергій съ возженною лампадою вошелъ въ церковь, чтобы посмотреть тѣла святыхъ отцовъ; но пути онъ видѣлъ авву Косму живымъ, а въ церкви увидѣлъ его бездыханное тѣло, произнесшее: «помолись за меня»; Сергій сталъ отыскивать живого Косму и не нашелъ его (§ 71). Въ тотъ годъ (796) въ лаврѣ было бездождіе, но въ ночь славнаго успенія святыхъ, по ихъ молитвамъ, палъ большой дождь, наполнившій всѣ цистерны. Появилось моровое повѣтріе, и варвары, совершившіе такое беззаконіе, погибли жалкою смертію; тѣла ихъ не хоронились, а только слегка засыпались землею (§ 72). Одинъ пресвитерь рассказывалъ, что добродѣтельный сиріецъ Папія, хотѣвшій научиться греческому языку и прилежавшій чтенію псалтыря и писанія, увидѣлъ во снѣ архидіакона Анастасія, «о которомъ мы выше упоминали», который былъ другомъ Папіи. Видя смущеніе послѣдняго при изученіи греческаго языка, Анастасій чудесно вдохнулъ въ него знаніе этого языка: съ того дня Папія зналъ греческій языкъ (§ 73).

Слѣдуетъ прославленіе и ублаженіе мучениковъ и моленіе о предстательствѣ ихъ за лавру, за церковь и за агіографа (§§ 74 — 80). Когда Персы (при Хозроѣ) взяли Іерусалимъ и сожгли святыя мѣста его, пострадали 40 мучениковъ, убитые на одной доскѣ. Равнымъ образомъ и Христофоръ, мученикъ Христовъ, не задолго передъ симъ (πρὸ ὀλίγων τούτων ἐτῶν) изъ сарацинскаго неврїя обратившійся въ благовѣріе, монахъ — савваитъ, сталъ мученикомъ: приведенный къ сарацинскому царю и протосимвулу и не отказавшійся отъ Христа,

1) Въ выраженіи: πρὸς δὴλωσιν δὲ καὶ πίστωσιν τῆς θεοταπεινῆς τῶν μαχητῶν ἀληθείας καὶ πρὸς τὸν Σωτῆρα ἐνδόξου ἀποδοχῆς καὶ παρηγοίας, Болландисты читали: ἀφέσεως и переводили: Deo gratus transitus. Конъектура рискованная; осторожнѣе было бы чтеніе ἀλύσεως, то-есть: для увѣренія прїятной Богу неразрывной связи мучениковъ и ихъ дерзновенія у Него.

онъ былъ обезглавленъ 14 апрѣля, въ третій день великой недѣли, за три дня до великихъ страстей (§ 82). — Указанное опредѣленіе времени точно: третій день великой (Страстной) недѣли это вторникъ — за три дня до Страстей (т. е. до пятницы). Если 14 апрѣля произошло во вторникъ, то пасха приходилась на 19 апрѣля. А пасха на это число приходилась въ 789 году, когда стало быть и былъ обезглавленъ св. Христофоръ-савваитъ. — Мученичество оканчивается моленіемъ агіографа къ св. Саввѣ о сохраненіи его обители отъ бѣды вражескаго народа (§ 83).

Итакъ въ 796 году скончались Іоаннъ, Сергій, Патрикій, Косма и Анастасій. Дефектность списка мученичества не позволяетъ намъ поименно назвать большинства всѣхъ 20 иноковъ Саввиной лавры, которые или умерщвлены мечемъ, или погибли въ дыму. На утраченномъ листѣ рукописи несомнѣнно говорилось о кончинѣ инока Анастасія, на котораго агіографъ сослался ниже и тѣмъ сохранилъ намъ это имя савваита; можетъ быть онъ называлъ также инока Теоктиста, о которомъ мы имѣемъ свидѣтельство агіографа Леонтія, о которомъ будемъ скоро говорить. Что же касается до инока Христофора, то память его у Сергія показана правильно — 14 апрѣля, но время его кончины — довольно неопредѣленно: VIII вѣка (II, 108)¹⁾.

Житіе св. Стефана написано ученикомъ его Леонтиемъ въ началѣ IX столѣтія. Младшій сынъ одного жителя Дамаска, Леонтій называетъ свою митрополию знаменитою, а самый Дамаскъ — милымъ городомъ (§ 61). Одинъ житель Дамаска ѣздилъ однажды въ Саввину лавру и по возвращеніи домой рассказывалъ въ семьѣ отца Леонтіева о чудесахъ Стефана. Мальчикъ Леонтій слышалъ эти рассказы и поревновалъ свитому мужу. По достиженіи возраста онъ прибылъ въ Іерусалимъ и затѣмъ въ Саввину лавру, гдѣ принялъ иночество. Въ теченіи двухъ лѣтъ онъ мучился привязанностью къ міру и хотѣлъ даже наложить на себя руки: разбить себѣ голову, утонуть или зарѣзать себя. Для избавленія отъ недуга онъ явился ко св. Стефану и черезъ пять мѣсяцевъ былъ изцѣленъ; жилъ онъ въ келліи отдѣльно отъ Стефана «для прїема приходившихъ отовсюду чужеземцевъ» (§§ 116—126). Позже онъ жилъ уже кажется вмѣстѣ со старцемъ,

1) Во второмъ указателѣ ученый русскій агіологъ приводитъ имя Христофора 14 апрѣля, говоря, что оно находится во второмъ приложеніи; однако здѣсь нѣтъ этого имени. Такимъ образомъ и второе изданіе «Полнаго мѣсяцеслова Востока» все еще далеко отъ совершенства.

которому носилъ воду, варилъ бобы и сообщалъ о посѣтителяхъ (§ 127). Обыкновенно ежегодно на св. Четырдесятницу Стефанъ уходилъ изъ лавры въ пещеры Каламона (близъ Мертваго моря и Иордана), Дуки, или Каstellія, причемъ бралъ съ собою то Леонтія, то другихъ учениковъ. Благословя передъ своимъ учителемъ, Леонтій живо интересовался его дѣлами и рѣчами и заносилъ все достопримѣчательное въ свою кпижку (§ 166). Будучи отъ природы чистосердечнымъ человѣкомъ, онъ не скрывалъ своихъ недостатковъ во иноческомъ санѣ и однажды поругался съ однимъ монахомъ чуть не площадными словами (§ 151). Послѣдніе четыре года (790—794) онъ находился при Стефанѣ почти безотлучно (§ 115) и по кончинѣ святого написалъ обширнѣйшій рассказъ (λόγος, § 166) о чудесахъ своего учителя, на основаніи словъ иноковъ, заслуживавшихъ довѣрія, а равно самого св. старца (§ 164). Рассказы иноковъ доставлялись Леонтію повидимому уже написанными: многіе изъ нихъ литературно закончены, оканчиваясь словами: «...во вѣки вѣковъ, аминь», и дословно включены имъ въ житіе; но это не есть собственно житіе святого.

Леонтій избралъ для себя образцемъ не βίον, а διήγησι, во вкусѣ палестино-египетскихъ патериковъ, «Луча» Іоанна Мосха, повѣстей объ аввѣ Даніилѣ Скитянинѣ и т. д. Собраніе отдѣльныхъ рассказовъ безъ всякой хронологической между собою связи, обилующихъ именами лицъ, но лишенныхъ указаній на время, житіе св. Стефана, очень небогатое внѣшними событіями, очень трудно укладывается въ біографію. Трудность эта увеличивается еще и потому, что начало памятника до насъ не сохранилось¹⁾, такимъ образомъ мы не знаемъ о томъ, когда Стефанъ родился, ни о томъ, откуда онъ былъ родомъ, ни о томъ, что побудило его избрать иноческое житіе въ Саввиной лаврѣ, ни о томъ, наконецъ, каковъ былъ стимулъ агіографа при написаніи рассказа. Ясно только, что какъ Іоаннъ Мосхъ адресовалъ свой трудъ Лавсу, такъ Леонтій — нѣкому лицу, которое онъ называетъ «возлюбленнымъ» (§ 95). Тѣмъ не менѣе, преслѣдуя біографическую цѣль, мы не можемъ не взять на себя опыта воспроизведенія біографіи Стефана, поскольку это въ нашихъ силахъ.

Точкою отправленія при изложеніи біографіи св. Стефана должно быть свидѣтельство агіографа въ § 183: старецъ скончался «на слѣ-

1) AA. SS. Boll. июль, III, 531—613 (καθὼς ἔφη τὸ πρότερον); русскій переводъ И. В. Помяловскаго въ «Палестинскомъ патерикѣ», изд. Палест. Общества, XI. Спб. 1900.

дующій день новаго воскресенія въ первомъ часу ночи, погребенъ во второй день апрѣля мѣсяца въ лѣто отъ сотворенія міра 6286-е», (§ 184) «прожилъ 69 лѣтъ». Прежде всего надобно замѣтить, что міровой годъ напр. въ самой Византіи считалъ время до Рождества Христова въ 5508 лѣтъ, тогда какъ въ Палестинѣ этотъ періодъ считался въ 5492 года. По этому послѣднему счету, Стефанъ скончался въ 794 г., или точнѣе въ понедѣльникъ 30 марта 794 года, что вполне оправдывается таблицами Гаусса; стало быть святой родился въ 725 году. По § 184, онъ 9 лѣтъ (до 734 г.) жилъ въ своемъ селеніи, несомнѣнно палестинскомъ или вообще малоазійскомъ, въ обществѣ отца (о матери не упоминается), его брата, то есть своего дяди, своего болѣе старшаго брата и пр. Въ 734 г. Стефанъ со своимъ дядею прибылъ въ Іерусалимъ и поступилъ въ Саввину лавру. До 749 года и дядя и племянникъ несли въ лаврѣ иго послушанія и подчиненія, именно: въ 734—738 гг. на Стефанѣ лежала должность канонарха, въ 738—740 гг. — хлѣбодара, въ 741 г. игуменарха и въ 742 г. — страннопріимника. Съ 749 до 754 г. Стефанъ «безмолвствовалъ о Христѣ, совсѣмъ не покидая келліи, не выходя иначе, какъ по субботамъ и воскресеніямъ»; мало того, онъ и другихъ просилъ не беспокоить его въ остальные дни, для чего прибилъ надпись на верхнемъ карнизѣ дверей своей келліи: «Господа ради, простите мнѣ, владыки отцы, и не тревожьте меня, кромѣ субботы и воскресенья, въ келліи». Съ 762 г. начинается его бесѣдованіе съ Богомъ. Около этого вѣроятнo времени, 14 сентября онъ былъ рукоположенъ въ санъ пресвитера (§ 9). Съ 762 до 777 года Стефанъ совершилъ три Четырдесятницы въ пустынѣ, облеченный во власяницу, живя около Мертваго моря, питаясь верхушками тростника и дикихъ пальмъ, а иногда немногими бобами. Далѣе онъ принялъ къ себѣ учениковъ, давъ имъ очень удобную келлію, бывшую вдали отъ мѣста его уединенія. Среди этихъ учениковъ помянуты:

1. Евстратій, докладчикъ старцу о посѣтителяхъ (§ 12). Благодатію св. Стефана сотворилъ чудо — открылъ на крѣпко запертую дверь (§ 15) и нашелъ спрятанныя веревки (§ 16). Какъ саввайтъ, онъ былъ ученикомъ Стефана и силою учителя исцѣлилъ больную 10-ти лѣтнюю дѣвочку (§ 24); при посредствѣ Евстратія одинъ житель Іерихона получилъ доступъ къ Стефану и былъ обрадованъ исцѣленіемъ его сестры (§§ 25, 26); ходилъ со старцемъ въ нижнюю пустыню, гдѣ находится гробница Великаго Теокиста. Хотя сосѣдніе арабы и

предупреждали, что никто не можетъ войти въ мѣсто, гдѣ находится гробъ; но старецъ привелъ Евстратія къ останкамъ Θεоктиста, взявъ одинъ изъ зубовъ его вмѣстѣ съ небольшими частицами лежащихъ съ нимъ св. отцовъ, послѣ чего ученикъ со своимъ учителемъ вернулись въ свою лавру (§§ 27—28). Послѣ кончины Стефана, въ началѣ IX в. Евстратій состоялъ базиликариемъ, то-есть хранителемъ базилики Св. Воскресенія (§ 24).

2. Іоаннъ, мужъ святой и чудотворецъ, ученикъ Стефана. Онъ часто бывалъ въ Дамаскѣ и рассказывалъ, какъ онъ однажды отправился въ монастырь Хура; на возвратномъ пути онъ чуть было не погибъ отъ руки проводника - эеіона и былъ выведенъ на дорогу предстательствомъ св. Стефана. Въ другой разъ онъ хворалъ въ монастырѣ Хуранъ: ему хотѣлось ѣсть соленой рыбы съ горчицей, — и старецъ, совершенно неожиданно для него, принесъ ему все это (§§ 35—43). Позже Іоаннъ былъ епископомъ г. Харахмовъ (*Χαράχμα*, въ третьей Палестинѣ)¹⁾.

3. Косма, ученикъ Стефана въ 794 году, сзывавшій Лаврскую братію къ постели умирающаго учителя и рассказавшій Леонтію о послѣднихъ часахъ жизни Стефана (§§ 179—183). — Если бы онъ погибъ въ дыму въ 796 году, какъ думаютъ Болландисты, Леонтій не преминулъ бы упомянуть объ этомъ, какъ онъ упомянулъ о Θεоктистѣ; поэтому можно думать, что въ 796 г. погибъ другой Косма — саввантъ.

4. Леонтій, агіографъ, о которомъ было уже говорено нами.

5. Савва, сиріецъ, ученикъ Стефана, саномъ пресвитеръ, вдоватъ котораго жила въ трехъ дняхъ пути отъ лавры; кончину ея предсказалъ св. старецъ (§§ 81—82).

6. Θεоктистъ, скромный ученикъ Стефана, очень любимый имъ за кротость и чистоту жизни, родомъ изъ Газы; ходилъ со старцемъ въ потокъ восточной пустыни обители св. Евѳимія; мученическая кончина его предсказана была св. старцемъ; «Θεоктистъ принадлежитъ къ числу отцовъ, убитыхъ варварами въ Великой лаврѣ святого отца нашего Саввы, повѣствованіе о которыхъ написалъ добродѣтельный авва Стефанъ, украшеніе нашей лавры» (§§ 176—178).

Но кромѣ учениковъ, сообщавшихъ агіографу свѣдѣнія о св. Стефанѣ, было еще нѣсколько иноковъ и подвижниковъ, которые присы-

1) Lequien, Oriens christianus, III, 731—734.

лали Леонтію свои воспоминанія о старцѣ. Къ числу ихъ принадлежатъ слѣдующія лица:

1. Мартирій, отшельникъ и затворникъ, мужъ святой жизни и чудотворецъ, свѣдѣнія о которомъ сообщены самимъ Стефаномъ; скончался, проведя много лѣтъ въ своемъ затворѣ. По мнѣнію современной братіи, Стефанъ не могъ идти ни въ какое сравненіе съ Мартириемъ (§§ 1—4).

2. Христофоръ, авва, египтянинъ, инокъ пещеры Θεоктистовой, на восточной сторонѣ обители св. Евѳимія, мужъ святой жизни и подвижникъ, ежедневно творившій по 2.000 поклоновъ; занимался рукодѣліемъ. Просилъ св. старца, тогда уже въ санѣ пресвитера, литургисать у него по субботамъ, и старецъ ходилъ къ нему въ пещеру. Изъ своей Θεоктистовой пещеры онъ иногда ходилъ въ обитель св. Евѳимія (§ 17) и въ Саввину лавру къ Стефану (§ 19). Жилъ метеорцемъ (§ 13). Подобно Стефану Христофоръ былъ очень любимъ Іерусалимскимъ патриархомъ Илією III или II (787, † 797 г.). «Сей блаженный іерархъ киръ Илія былъ оклеветанъ предъ протосимвуломъ несправедливыми клеветами и неосновательными обвиненіями, и протосимвуль, пославъ за нимъ, заключилъ его въ Персидѣ, безжалостно на долгіе годы, держа его въ оковахъ и подъ стражею. Отсюда нѣкоторые воспользовались случаемъ и не по Божь совѣтовали аввѣ Христофору идти въ Персиду, утѣшить и помочь святѣйшему киръ Илію и устроить относительно его выкупа; они руководились личной нуждой, для того, чтобы онъ исполнилъ ее въ этомъ». Наученный коварными совѣтами, Христофоръ явился къ Стефану и убѣждалъ его идти обоемъ вмѣстѣ въ Персиду для выкупа или по крайней мѣрѣ для утѣшенія Илія. Стефанъ однако отклонилъ эту мысль. Христофоръ не унимался, и когда старецъ отказался идти, отправился въ Персію одинъ, со своимъ совѣтчикомъ Харитономъ, несмотря на предсказаніе старца, что онъ умретъ въ Персіи. Дѣйствительно, Христофоръ видѣлся съ плѣннымъ Илією, но ни выкупить, ни освободить патриарха не могъ и умеръ тамъ, а Илія позже получилъ свободу и вернулся въ Іерусалимъ (§§ 19—23).

3. Давидъ, одинъ изъ «высокихъ» старцевъ лавры, наставившій многихъ на иноческое житіе, рассказывалъ, какъ онъ однажды ходилъ съ однимъ монахомъ кругомъ лавры для сбора овощей. Около келліи Стефана онъ увидѣвъ змѣй и въ страхѣ ждалъ восхода солнца, когда змѣи исчезнутъ. Въ опредѣленное время Давидъ увидѣлъ

старца надъ келліей съ провизіей въ своей мантии (эпирриптаріи); вокругъ него прыгали козы, и оны бросали имъ овощи. Одна коза оказалась прожорливой, и старецъ стыдилъ ее и призывалъ къ порядку (§ 29).

4. Сергій, архипресвитеръ лавры, инокъ созерцательнаго образа жизни. Въ Великую Четырдесятницу ходилъ къ Стефану въ пещеру, къ востоку отъ обителя Каламона, и здѣсь услышалъ пророчество старца о несчастіи въ Лаврѣ. Дѣйствительно, по возвращеніи въ Лавру узнали о смерти пресвитера Сирійцевъ и множества отцовъ, «такъ, что ежедневно выносили по два или по три изъ тѣхъ, кого называлъ нашъ старецъ, когда мы жили съ нимъ въ пустынѣ (§§ 30, 31).

5. Леонтій, инокъ отличный отъ агіографа, рассказалъ о пророчествѣ святого о смерти одного изъ пресвитеровъ Лавры: пресвитеръ умеръ въ тотъ самый часъ, когда старецъ упомянулъ его имя въ отпустительной молитвѣ. Въ другой разъ Стефанъ предсказалъ о «шумѣ и великомъ смятеніи» въ Лаврѣ. И дѣйствительно, «нѣкоторые новоначальные, по окончаніи службы, будучи обмануты бѣсами, возмутились и нѣкоторыхъ изъ старцевъ побили палками и со злобою наложили руки на самого преподобнаго нашего игумена авву Стратигія, наругавшись надъ нимъ и оскорбивъ его» (§ 33).

6. Одинъ изъ земляковъ агіографа, дамаскинецъ, инокъ Лавры, рассказалъ Леонтію объ ученикѣ старца Іоаниѣ (еп. Харахмовскомъ), но объ этомъ уже сказано.

Выше мы привели цѣнное свидѣтельство житія о патр. Іліи, — здѣсь же имѣемъ и продолженіе этой исторіи. Нѣкій «Теодоръ, сильный богоборецъ, человекъ тщеславный и весьма несчастный, облекся въ одежду монаха какъ бы въ овечью кожу, а внутри былъ алчнымъ волкомъ, весьма дикимъ по характеру». Онъ имѣлъ друга, по имени Василія, и келлію вблизи отъ него въ высшемъ іерусалимскомъ училищѣ, въ Спудеѣ Св. Воскресенія. Однажды Теодоръ повѣдалъ Василію свое «сильное желаніе и невыносимое стремленіе получить богобратскій престолъ Іерусалимскій, изгнавъ и лишивъ іерархическаго сана владыку Ілію; но я желалъ бы знать, что будетъ, прежде чѣмъ я приступлю къ начинанію, для того чтобы приспособиться къ будущему; тебѣ не безызвѣстно дерзновеніе, которое я имѣю къ символу Фосату и которое еще въ бѣльшей степени имѣеть къ нему мой братъ: онъ весьма славный, какъ ты знаешь, врачъ, выдающійся передъ

многими знаніемъ и пзвѣстностью». Теодоръ просилъ Василія идти вмѣстѣ спросить мнѣнія старца Стефана, жившаго во время Четырдесятницы отдѣльно въ нижнихъ пещерахъ пустыни Каламона. Стефанъ прозрѣлъ цѣль ихъ прихода и обратился къ Теодору съ весьма суровыми рѣчами: «ты же, о несчастный и безумный Теодоръ, дошелъ до такого безумія и наглости, что стараешься сдѣлаться патриархомъ?... ты получишь это начальство (патриаршество), по, какъ мнѣ открыто Богомъ, ни одного дня не увидишь отдыха и дѣла твои не устроятся по твоему желанію, и ты даже и одного часа не будешь владѣть престоломъ, какъ желалъ, но получивъ его, будешь позорно изгнанъ и потеряешь власть и будешь посрамленъ и всѣми ненавидимъ». Не смотря на это Теодоръ тотчасъ началъ умиловивлять и убѣждать символъ дарами и вмѣстѣ съ братомъ его друзей — быть ходатаями за него, и не прежде успокоился, какъ получилъ престолъ церковной власти, изгнавъ безбожно и безчинно святѣйшаго патриарха киръ Ілію. Но черезъ весьма краткое время Теодоръ, подвергшійся справедливымъ проклятіямъ и отлученіямъ, зло окончилъ жизнь въ Персидѣ; святѣйшій же патриархъ киръ Ілія возвратился на собственный престолъ въ радости и праведномъ возстановленіи, и долго и много лѣтъ наслаждался саномъ патриарха, оставивъ преемникомъ престола своего синкелла киръ Георгія» (§§ 44—52).

Каталогъ іерусалимскихъ патриарховъ за VIII столѣтіе отличается крайнею неточностью и неполностью. Напр. Г. Палама приводитъ имена ихъ въ слѣдующемъ порядкѣ: Георгій, 4 года; Ілія; Теодоръ; Ѳома. Архіеп. Сергій даетъ рядъ: Георгій II, сомнительный; Ілія III, 787 г., † ок. 797 г.; Теодоръ, антипатриархъ; Георгій; Ѳома, 807 года. Несомнѣнно, Палама или вѣрнѣе его каталогъ-источникъ перепуталъ имена Іліи и Георгія, поставивъ второго на мѣсто перваго; Сергій избѣгъ этой ошибки. Въ отношеніи патр. Іліи мы находимъ возможнымъ сказать слѣдующее. Не смотря на длинный рассказъ житія мы все-таки и теперь еще не можемъ прослѣдить, когда Ілія былъ сверженъ съ престола, когда его мѣсто занялъ Теодоръ, когда онъ былъ изгнанъ и когда вернулся снова Ілія. Мы знаемъ только одинъ несомнѣнный фактъ, что въ 787 г., во время VII вселенскаго собора, Ілія патриаршествовалъ, и другой фактъ, уже сомнительной цѣны, что онъ умеръ ок. 797 года. Изъ житія Стефана явствуетъ, что Ілія содержался въ персидской неволѣ «долгіе годы» и по возвращеніи въ Іерусалимъ «долго и много лѣтъ наслаждался саномъ патриарха».

Едва ли на основаніи этого свидѣтельства можно предположить, что Илія былъ сверженъ послѣ 787 года; вѣроятнѣе всего допустить, что онъ содержался въ Персіи до этого времени. Такимъ образомъ начало его патріаршества необходимо отнести къ концу 70-хъ годовъ VIII столѣтія: напр. ок. 775 г. онъ могъ вступить на престолъ, ок. 777 г. былъ сосланъ въ Персію и на его мѣсто сѣлъ на нѣсколько дней Θεодоръ. Илія въ неволѣ жилъ приблизительно до 785 г., когда Іерусалимскій престолъ вдовствовалъ, послѣ чего патріархъ вернулся и правилъ престоломъ до самой смерти, до 797 приблизительно года, оставивъ своимъ преемникомъ своего синкелла Георгія, для патріаршества котораго остаются года 797?—805? Такова примѣрная схема главныхъ моментовъ жизни патр. Иліи. Съ этой точки зрѣнія разсматривая житіе св. Стефана, мы могли бы сказать, что §§ 44—48 его относятся къ 777 приблизительно году.

Василій, узнавъ предсказаніе Стефана о Θεодорѣ, сдѣлался врагомъ своего пріятеля и явившись однажды къ старцу, просилъ у него совѣта для полученія епископской каѳедры. Стефанъ не совѣтовалъ ему добиваться этой чести, однако Василій получилъ престолъ Іерихонской церкви, сдѣлавшись епископомъ Тиверіады¹⁾. Когда Стефанъ жилъ въ пещерахъ Дука, епископъ Василій приходилъ къ старцу и въ присутствіи агіографа Леонтія просилъ рассказать ему исторію исканія имъ епископскаго престола (§§ 53—58).

Мы благоговѣли передъ святостью саввинскихъ иноковъ и думали, что въ Лаврѣ жили отшельники святой жизни²⁾. Теперь мы должны сдѣлать оговорку въ томъ смыслѣ, что здѣсь, какъ впрочемъ и всюду, свѣтлыя стороны иногда омрачались темными пятнами. Вотъ агіографическій памятникъ, который неопровержимо свидѣлствуетъ, что здѣсь рядомъ со святыми мужами могли жить люди дурной жизни (§ 171) и бунтари, которые дерзали подымать руку на своего игумена! Далѣе мы склонны были думать, что избраніе епископовъ и патріарховъ въ періодъ вселенскихъ соборовъ совершалось волею Божіею и голосомъ народа, какъ это было въ первобытной церкви; однако и тутъ насъ постигаетъ разочарованіе: уже въ VIII в., особенно въ странахъ съ мусульманскимъ вліяніемъ, возможны были искательства престоловъ, возможны были протекціи и подкупы. *Praeterita non esse meliora reantur, quam revera sint.*

1) Lequien не знаетъ этого епископа.

2) Ср. Житія § 171.

7. Дамаскинскій уроженецъ, землякъ агіографа, инокъ Маріанъ, человекъ не посвященный въ мірскихъ наукахъ, но мужъ весьма мудрый по своей скромности и превосходному монашескому образу жизни, однажды посѣтилъ старца Стефана, послѣдній между прочимъ сообщилъ пророчество о его братѣ. «Господиже Петрона, твой братъ, сказалъ святой, находящійся нынѣ въ Авлонѣ (приморскомъ городѣ Иллиріи) ради торговли финиками, сегодня въ этотъ часъ укушенъ змѣею; но держай, возлюбленный: братъ твой поправился и придетъ къ тебѣ невредимымъ». Маріанъ записалъ день и часъ предсказанія, и оно дѣйствительно исполнилось въ точности. Петрона вернулся въ Дамаскъ и во время Четырдесятницы въ Дамасскомъ храмѣ «Максиматовомъ» св. Сергія, въ присутствіи богомольцевъ, отца и брата агіографа Леонтія, а также іерея церкви, бывшаго архипресвитеромъ Дамасской столицы киръ Генеолія, рассказывалъ объ этомъ случаѣ, объ укушеніи его змѣею въ Авлонѣ (§§ 59—61).

8. Нѣкій инокъ рассказывалъ, что онъ однажды со Стефаномъ былъ въ Іорданской пустынѣ. Не смотря на ночное время старецъ не захотѣлъ войти въ обитель Іоанна Крестителя, а расположился съ монахомъ на берегу Іордана. Ночью инокъ видѣлъ, какъ старецъ сошелъ въ Іорданскія струи и пошелъ черезъ рѣку на другую сторону съ воздѣтыми къ небу руками, изъ которыхъ вылеталъ огонь, распространявшій свѣтъ на далекое пространство (§§ 62, 63). Сюда же слѣдуетъ отнести §§ 75—76 о томъ, какъ повидимому старецъ, жившій въ Четырдесятницу на берегу Мертваго моря, ходилъ по этому «глубочайшему» морю, «замочивъ лишь пятки».

9. Старецъ Косма, жившій въ Четырдесятницу со Стефаномъ въ пустынныхъ пещерахъ, свидѣлствовалъ, какъ ученикъ его, инокъ, сынъ послушанія, незримо былъ вспомоествуемъ ангеломъ (§§ 64, 65).

10. Нѣкто, уроженецъ Моавитской стороны (къ востоку отъ Мертваго моря) и другъ старца Стефана, рассказывалъ, что онъ, избѣгая мытарей или сборщиковъ податей, пришелъ однажды въ Іерусалимъ, а его рабы были заключены подъ стражу, и имъ грозила продажа. Бѣглець явился къ Стефану, послѣдній помолился и успокоилъ его, что рабы вернуться къ нему невредимыми. Такъ и вышло (§§ 66—68). Онъ же, въ отвѣтъ на увѣщанія старца принять иночество, высказалъ слѣдующую мысль: «нынѣ возможно людямъ въ мірѣ такъ же, какъ и въ пустыни, угодить Богу; мнѣ кажется пред-

почтительнѣе злострадать съ народомъ Божиимъ, находящимся въ великой скорби и нуждѣ, помогать нуждающимся, представлять и принимать вдовъ и сиротъ и помогать находящимся въ скорбяхъ и тѣлесныхъ недугахъ, особенно занимаясь врачевнымъ искусствомъ, и посвящать себя прочимъ добродѣтелямъ, которыя могутъ быть упрочены въ мѣрѣ, чѣмъ обращать на себя вниманіе въ безмолвіи и не помогать никому. Затѣмъ я прибавилъ и еще соображеніе: Какъ сказалъ Господь, путь, ведущій въ царство небесное, узокъ и скорбенъ; теперъ же болѣе тѣсна и скорбна жизнь въ мѣрѣ, какъ объ этомъ свидѣтельствуютъ всѣ; ибо мы видимъ, что монахи наслаждаются великимъ спокойствіемъ и беззаботностью, а живущіе въ мѣрѣ находятся въ большихъ бѣдствіяхъ и несчастіи и въ нуждѣ, и во взаимныхъ нуждахъ и печаляхъ. Самымъ же очевиднымъ доказательствомъ истины нашихъ словъ служитъ то, что въ этомъ родѣ (= въ наше время) нѣтъ никого изъ монаховъ чудотворца или прозорливца, или славнаго, или свѣтятся божественнымъ свѣтомъ, кромѣ только твоей святости». Однако послѣ бесѣды старца собесѣдникъ принялъ иночество (§§ 69—72). — Старецъ Стефанъ жилъ въ эпоху иконоборства, во время особаго преслѣдованія монаховъ свѣтскою властью. Какъ же объяснить слова Стефанова собесѣдника о великомъ спокойствіи и беззаботности современныхъ иноковъ? Такъ какъ этотъ собесѣдникъ былъ родомъ изъ Моавитиды, то надобно думать, что указы инокорческихъ императоровъ не достигали предѣловъ Іерусалимскаго патріархата: послѣдній былъ во власти арабовъ. Поэтому жители областей, лежавшихъ къ востоку отъ Мертваго моря, по прежнему держали въ храмахъ иконы и кажется даже и не слышали, что въ это самое время въ Византіи труднѣе всего жило именно монашеству.

11. Начальникъ г. Газы, страдавшій «священною болѣзнію» (т. е. проказою), прибылъ къ Стефану въ Лавру и говорилъ: «хотя я наслаждался эту болѣзнь отъ родни и многіе изъ моихъ близкихъ имѣли ее, и я самъ, какъ ты видишь, отче святой, потерялъ кончики пальцевъ у ногъ и волосы на глазныхъ рѣсницахъ и бровяхъ, и нѣтъ у меня волосъ на подбородкѣ и все лицо мое обезображено и изъѣдено; но для Бога нѣтъ ничего невозможнаго». Старецъ посоветовалъ ему остаться на нѣсколько дней въ Лаврѣ, самъ мазалъ елеемъ съ водою все тѣло его отъ верхнихъ волосъ до ножныхъ пятокъ, до тѣхъ поръ, пока Богъ не помогъ ему. Больной выздоровѣлъ, остались только нѣ-

которыя опухоли на лядвяхъ и бедрахъ, которыя однако позже лопнули и зажили. Жители Газы очень дивились его выздоровленію, и самъ оный человекъ сдѣлался монахолюбивымъ, хотя ранѣе не былъ таковымъ (§§ 77—80).

12. Нѣкій монахъ, знакомый инока обители Каstellійской, послѣ посѣщенія Іерусалима хотѣлъ вернуться на родину, снять монашескій образъ и облечься въ мірскія одежды. Стефанъ, жившій въ Четырнадцатинцу въ пещерахъ Каstellія, просилъ инока привести къ нему монаха и убѣждалъ послѣдняго оставаться въ иночествѣ. Когда убѣжденія не подѣйствовали, старецъ сотворилъ чудо, и монахъ остался въ монашествѣ (§§ 83, 84).

Однажды агіографъ Леонтій отправился со старцемъ на Іорданъ и хотѣлъ войти въ обитель Предтечи. Ключъ отъ храма былъ у пономаря. Леонтій хотѣлъ идти за нимъ; но старецъ помолился, перекрестилъ дверь и, прикоснувшись къ задвижкѣ кончиками пальцевъ, тотчасъ открылъ дверь (§§ 85, 86).

13. Во время пребыванія старца въ пещерахъ Дуки къ нему прибылъ монахъ сиріецъ. Стефанъ узрѣлъ святость его и выбѣжалъ для его встрѣчи (§ 92).

14. Нѣкій монахъ изъ Моавитидской страны имѣлъ у себя племянника по имени Патрікія. Послѣдній на Пасху прибылъ въ Саввину лавру, въ которой никогда не бывалъ. Старецъ Стефанъ называлъ его по имени (§ 93).

15. Осодигитъ, пресвитеръ Св. Воскресенія, монахъ, отправился къ Стефану на горныя вершины Кутилы (Κουτλά). Дорогою онъ видѣлъ, какъ арабскіе пастухи гнались за тремя отшельницами. Дѣти одного ромейскаго сановника¹⁾, онѣ Божиимъ заступленіемъ скрылись отъ преслѣдователей; а мать ихъ, которую преслѣдовалъ одинъ агарянинъ съ намѣреніемъ обезчестить ее, дунула въ лицо арабу и обратила его въ параличное состояніе. Она живетъ въ пустынѣ вотъ уже 30 лѣтъ. Арабы привели къ Стефану паралитика съ просьбою исцѣлить его. Старецъ отказался, и паралитикъ умеръ (§§ 94—97).

16. Маркъ, пресвитеръ Св. Воскресенія и пастырь женской обители (матронарій), уроженецъ александрійскій, рассказывалъ, что одинъ египтянинъ, видя приближеніе смерти, поѣхалъ въ Іерусалимъ съ намѣреніемъ тамъ умереть, съ нимъ поѣхалъ также нѣкій

1) Ромѣянъ И. В. Помяловскій перевелъ: римлянки.

Магарить, сынъ Магарита изъ туземцевъ, желавшій поклониться въ Иерусалимѣ арабскому храму. Египтянинъ съ Магаритомъ посѣтили Стефана, который исцѣлилъ перваго, ставшаго потомъ монахомъ; а второй былъ такъ пораженъ исцѣленіемъ, что обратился въ христіанство (§§ 99—102).

17. Иерусалимлянинъ, архидіаконъ Св. Воскресенія и помощникъ архипресвитера (деверарій) св. Голговы (Крелія), рассказывалъ, что нѣкій Георгій изъ клириковъ, архипресвитеръ, былъ сынъ богатаго отца. Послѣдній уѣхалъ въ Дамаскъ и тамъ умеръ, не оставивъ завѣщанія; все же его золото было спрятано въ разныхъ мѣстахъ, о которыхъ никто не зналъ. По просьбѣ Георгія Стефанъ указалъ мѣста, гдѣ были скрыты отцовскія богатства (§§ 105—114).

18. Однажды во время памяти св. Саввы (5 декабря) Стефанъ жилъ въ пещерахъ Каstellія. Здѣсь жилъ также авва Евстаѳій, «который теперь епископствуетъ въ г. Лиддѣ» (Диосполѣ)¹⁾. Старецъ, явившійся къ нему внезапно, объявилъ, что у дверей пещеры зарыта въ землѣ спрятанная кружка. Евстаѳій тотчасъ сталъ копать землю руками. Дѣйствительно, была найдена старинная кружка, въ которой однако ничего не было (§ 131).

19. Тетка агіографа, сестра отца Леонтіева, часто приходила со служанкою изъ Дамаска въ Иерусалимъ для молитвы. Прислугу она освободила отъ рабства и удостоила свободы. Изъ Иерусалима обѣ онѣ отправились на Синай и снова вернулись во св. Градъ. Здѣсь тетка захворала и, чувствуя кончину, послала за племянникомъ. «Не печалься и не скорби, говорила она ему, не надолго оставивъ свою лавру и потерпѣвъ безпокойство, по смотри на полезное окончаніе дѣла. Я слышу, что господствующая здѣсь власть тиранствуетъ, злоупотребляетъ и несправедливо распоряжается, обижаетъ и отнимаетъ имущество людей, преимущественно слабыхъ, сосѣдей и чужестранцевъ и отъ тѣхъ, которые подадутъ ей какой-либо поводъ. За нѣсколько дней передъ симъ, одинъ пріѣзжій чужестранецъ, какъ я слышала, скончался въ дому одного изъ здѣшнихъ христіанъ, оставивъ многихъ наслѣдниковъ своего имущества, и когда въ то время никого изъ нихъ не нашлось, тиранъ, ухватившись за поводъ, забралъ оставленные деньги, и не удовольствовавшись лишь этимъ злодѣйствомъ, не остановилъ на этомъ свою ненасытную жадность, но

1) Ср. Lequien, III, 585.

на глазахъ всѣхъ безъ страха и удержу, отнялъ все имущество тѣхъ христіанцевъ, у которыхъ гостилъ скончавшійся чужестранецъ, радушно ими принятый; мало того, онъ посадилъ ихъ подъ стражу, наложивъ на ноги ихъ желѣзныя цѣпи. И я теперь, лишенная своихъ родственниковъ, кого оставлю наслѣдникомъ, если Богъ рѣшитъ, чтобы эта болѣзнь взяла мою бѣдную и несчастную душу? Ни за кого я такъ не огорчаюсь, какъ за эту смиренную дѣвушку; я боюсь, какъ бы ее не обидѣли за то, что она проводила меня для того, чтобы послужить мнѣ, и боюсь еще за этихъ христіанцевъ, пріютившихъ меня. Поэтому послушай, чадо, моихъ просьбъ, и приведи ко мнѣ избранныхъ мужей арабовъ, заслуживающихъ довѣрія, чтобы я могла засвидѣтельствовать передъ ними, что не имѣю вовсе никакого имущества, и что дѣвушка эта свободна и не имѣетъ господина. Останься у насъ, пока не увидишь исхода этой болѣзни, жестоко и сильно меня обдержавшей, и докажешь, что ты — сынъ моего брата». — Леонтій жилъ въ мірѣ и — скучалъ: его тянуло въ лавру; онъ даже хотѣлъ спросить старца, какой исходъ будетъ имѣть дѣло, пойдетъ ли оно на здоровье, или окончится смертью. «Тогда былъ діаконъ киръ Өома, нынѣ правящій кормиломъ богочестнаго престола, ухаживавшій въ городъ за больными, какъ весьма искусный врачъ, украшенный даромъ слова и опытностью, подражавшій жизни св. Космы и Даміана. Сему блаженнѣйшему и чуднѣйшему мужу я дерзнулъ рассказать бывшіе во мнѣ помыслы и, оставивъ мою тетку въ крайней опасности, ночью я пришелъ въ лавру. Прибывъ туда около второго часа дня, я пошелъ прямо къ своему учителю, очень торопясь изъ-за тетки. Когда я подошелъ къ келліи и по обычаю далъ знать о себѣ троякимъ ударомъ камешка, открылъ мнѣ старецъ, и прежде чѣмъ я вообще промолвилъ что-нибудь, сказалъ мнѣ, придержавъ дверь рукою: Добрѣ пришелъ, дитя мое, добрѣ пришелъ. Не падай духомъ; тетка твоя не умретъ отъ этой болѣзни». Дѣйствительно, она выздоровѣла и вернулась въ свой городъ (Дамаскъ), — жива она и до сихъ поръ, прибавляетъ Леонтій (§§ 133—138).

Иерусалимскій патр. Өома I правилъ престоломъ св. ап. Іакова съ 807 по 820-й годъ. Онъ былъ врачъ и въ санѣ діакона усердно помогалъ больнымъ въ Св. Градѣ, — подробностей, оставшаяся неизвѣстною іеродіакону Григорію Паламѣ, историку патріархата. Въ патріаршество Өомы Леонтій стало быть и написалъ житіе св. Стефана.

Однажды, въ Четырдесятницу св. Саввы, агіографъ сопровождалъ Стефана въ пещеры Дуки въ обществѣ съ отцами Саввиной и Старой (Сукà) лаврѣ, видѣлъ здѣсь одного отшельника и слушалъ его небесномудрые разговоры (§§ 139—142).

20. Среди лавріотовъ былъ великій молчальникъ по имени Іосифъ, родомъ изъ г. Емисы. Братъ его Θεодуль, хотя тоже монахъ, мало обращалъ вниманія на монашескій образъ жизни: онъ вовсе не оставался въ монастырѣ, но мѣнялъ страну на страну и бродилъ. Пока Іосифъ до своего епископства жилъ въ лаврѣ, Θεодуль часто посѣщалъ его (§§ 164, 165). Епископство Іосифъ получилъ уже по смерти Стефана (§ 183), — стало быть послѣ 794 года, а гдѣ онъ епископствовалъ, неизвѣстно, Lequien его не знаетъ.

Нѣсколько загадочнымъ является замѣчаніе агіографа: «я убѣжденъ, что и нынѣ есть пребывающіе праведно и въ чистотѣ, хотя въ настоящія времена ослабѣло иноческое подвизаніе въ десять лѣтъ послѣ великаго землетрясенія, и еще болѣе и болѣе ослабѣетъ вслѣдствіе того, что умножится лѣность и безпечность» (§ 173). Что это за великое землетрясеніе, упоминаемое Леонтіемъ? Если рѣчь идетъ о землетрясеніи 796 года¹⁾, то свѣдѣнія агіографа относятся къ 806 году, чтò близко подходитъ ко времени патріаршества Θомы.

Съ 777 до 794 года Стефанъ проводилъ время съ нѣкоторыми избранными отцами лавры, беря съ собою одного изъ учениковъ. «Тогда онъ не надѣвалъ власяницы по причинѣ бывшихъ съ нимъ отцовъ и по причинѣ приходившихъ къ нему отовсюду, чтобы не показаться одѣтымъ въ такую одежду. Въ это время пищею его были бобы и немного финиковъ; онъ никогда не вкушалъ ни хлѣба, ни вина, ни масла, ни какой другой пищи» (§ 184). Однажды «на плечахъ и на шеѣ старца появились небольшіе волдыри, и онъ на нихъ не обращалъ вниманіе, хотя они и изнуряли его тѣло. Отцы, видя, что онъ такъ удрученъ, приложивъ многія просьбы, убѣдили старца полѣчить ихъ. Когда онъ послушался и подчинился условіямъ послушанія, за нимъ стали ухаживать одинъ изъ отцовъ, сирянинъ, два и иногда три раза въ недѣлю намазывая волдыри развѣдающими средствами» (§ 155).

Въ понедѣльникъ 30 марта 794 г. утромъ старецъ то лежалъ, то вставалъ и молился; лежа ворочался съ одного боку на

1) Muralt, 384.

другой и стоналъ, сохраняя свѣтлость и твердость разсудка. При закатѣ солнца языкъ его сталъ заплетаться, наконецъ въ первомъ часу ночи старецъ скончался. Погребенъ онъ былъ 2 апрѣля 794 г. въ присутствіи лаврскаго игумена Василя и всего братства въ гробницѣ отцовъ и игуменовъ, «гдѣ почіютъ честные останки святого Іоанна епископа и молчальника» (§ 183). — Человѣкъ добраго и мягкаго сердца, сострадательный, любившій кормить птицъ, не вредившій даже гадамъ (§§ 174, 175), Стефанъ самъ питался впроголодь, никогда не вкушая хлѣба; ангель мира, онъ былъ внимателенъ не только къ христіанамъ, но и къ агарянамъ (§§ 97, 186), которымъ помогалъ то совѣтомъ, то пищею. Онъ никогда не думалъ о бракѣ (§ 185) и вообще не охотно бесѣдовалъ съ женщинами (§ 25).

Въ кругъ Іерусалимской агіографіи должно быть отнесено и житіе св. Вакха младого¹⁾, въ историческомъ отношеніи намного уступающее разсмотрѣннымъ житіямъ.

Агіографъ былъ современникомъ событія, но былъ ли онъ уроженцемъ и жителемъ Іерусалима, неизвѣстно: судя по нѣкоторымъ указаніямъ онъ былъ какъ будто византійцемъ, а не палестинцемъ. Свое сочиненіе онъ обращаетъ къ *συνετόν καὶ σεπτόν (θεῖον) ἀκροατήριον*, къ *φιλόθεος ἐμήγυρις*, къ *χορὸς φιλόμαρτος*. Житіе начинается съ извѣстія 6236 г., когда патріаршествовалъ Іерусалимскій патр. Илія и царствовали въ Византіи Ирина и Константинъ. Если бы это былъ палестинецъ, подобно савваиту Стефану, онъ употребилъ бы и палестинскій счетъ времени; между тѣмъ мы видимъ здѣсь общевизантійскій счетъ, съ разностью между мировымъ и Христовымъ годомъ въ 5508 лѣтъ.

Въ это время жилъ нѣкій мужъ, уроженецъ Палестины, вблизи г. Газы, отстоящаго отъ Іерусалима въ двухъ переходахъ пути²⁾. Онъ женился, но, увлекшись кознями сатаны, отказался отъ христіанской вѣры и перешелъ въ агарянскую, усвоивъ жизнь и обычаи измаильтянъ. Онъ прижилъ семь человѣкъ дѣтей, которымъ далъ вос-

1) Βίος καὶ ἀθλήσις τοῦ ὁσίου καὶ νέου μάρτυρος Βάκχου μαρτυρήσαντος ἐν τοῖς χρόνοις ἡμῶν ἐν Παλαιστίνῃ ἐπὶ Εἰρήνης καὶ Κωνσταντίνου τῶν φιλοχριστῶν καὶ ὀρθοδόξων ἡμῶν βασιλέων (Οἱ τῶν ἱππικῶν ἀγώνων φιλοθεῖμονες), изд. Fr. Combefis: *Christi martyrum lecta trias* (Parisii 1666) p. 61—126. Въ виду рѣдкости этого изданія мы пользовались cod. Synod. Mosqu. № 379 (Владиміръ, 571), XI в., по копіи, приготовленной нами для проф. В. Г. Васильевскаго и хранящейся въ Имп. Акад. Наукъ.

2) ἐκ τῆς Παλαιστίνων ὀρμώμενος χώρας, πλησίον Γάζης ἧτις ἀρίσταται ἀπὸ Ἱεροσολύμων μονὰς δύο.

питаніе и образованіе въ духѣ магометанства. Жена его напротивъ тайно посѣщала христіанскіе храмы и просила Бога отдѣлить ее отъ сожитія съ мужемъ и крестить дѣтей миромъ крещенія, по обычаю странъ востока¹⁾. Въ воскресный день въ вечерніе часы священникъ служилъ службу, ставилъ елей на престолъ, давалъ его приходящимъ богомольцамъ по обычаю агарянскому (ἐν τῷ τῶν Ἀγαρηνῶν ἔθει). Отецъ женилъ дѣтей на гречанкахъ (ταῖς συνέθνοις καὶ ὁμοφύλοις αὐτῶν γυναῖξιν).

Одинъ изъ семи дѣтей назывался Δαχάχ, чтò значитъ по гречески Γελάσιος («смѣющійся»). Будучи третьимъ въ родѣ, онъ былъ не женатъ и хотѣлъ перейти въ христіанство, о чемъ христіане не знали. По смерти отца (въ агарянской вѣрѣ) Δαχάχ, освободившись отъ отцовскаго страха и обрадованный его смертью, приходитъ къ благочестивой матери и говоритъ: хочу быть христіаниномъ. Мать съ мужествомъ матери одного изъ 40 (севастійскихъ) мучениковъ, почтенной Наталіи, укрѣпляла его въ этой мысли. Δαχάχ съ родины ушелъ въ Иерусалимъ и явился въ храмъ Воскресенія для крещенія. Въ это время сюда же прибылъ для молитвы одинъ инокъ Саввиной лавры, которому Дахакъ разсказалъ свою жизнь. Пригласивъ Дахака въ ксенодохію Саввиной лавры, называемую жителями Константинополя (παρὰ τῶν κωνσταντινουπολιτῶν) Метохію, старецъ сообщилъ о немъ игумену. Послѣдній указывалъ Дахаку на опасность крещенія, говоря, что Агаряне обезглавливаютъ всякаго единовѣрца, перешедшаго въ другую вѣру; но Дахакъ былъ полонъ рѣшимости, и вотъ игумень крестилъ его подъ именемъ Вакха, а затѣмъ 18-лѣтняго юношу (τὸ νέον τῆς ἡλικίας αὐτοῦ) оделъ въ ангельскій образъ.

Мать Вакха, подобно Аннѣ припесшала Богу второго Самуила, прибыла въ Иерусалимъ ко дню Воздвиженія Честнаго Креста (14 сентября), потомъ въ Маіуму (ὁ Μαϊουμάς). Другія дѣти ся, отправившись изъ Маіумы въ чужую сторону, также приступили къ св. крещенію съ женами и дѣтьми. Впрочемъ, одинъ изъ числа семи былъ женатъ на звѣровидной женщинѣ, которая держалась агарянской вѣры.

Между тѣмъ сарацины, узнавъ объ отверженіи Дахакомъ ислама, послали сирійца и идумея (ισουδαμαῖος) Δωήкъ подъ видомъ христіанина для розысковъ Дахака (Вакха), давъ ему достаточно денегъ для убійства²⁾. Доикъ прибылъ въ Иерусалимъ, ходилъ по улицамъ и площа-

1) ἐν τοῖς εἰώχαις μέρεσιν τοιοῦτῶν τι παραδέδοται ἔθος.

2) Сиріецъ Δωήкъ — взято изъ Библии (см. выше).

дямъ и выглядывалъ, не попадется ли ему Дахакъ. Когда послѣдній входилъ въ храмъ Воскресенія, Доикъ схватилъ его за плечи и крикнулъ сарацинамъ, что это — агарянинъ, перешедшій въ христіанство. Дахака схватили и привели къ эмиру (ἀμνηρᾶς). Послѣдній, заключивъ его въ тюрьму, извѣстилъ «стратига» письмомъ слѣдующаго содержания: «нѣкій юноша (νεότερος), отказавшись отъ нашей вѣры, перешелъ въ заблужденіе такъ называемыхъ христіанъ и увлекъ за собою многихъ; схвативъ, я посадилъ его въ тюрьму. Итакъ ваша держава повелитъ тщательно разслѣдовать таковое дѣло (κεφάλαιον), чтобы и другіе не дѣлали того же. Прощай». Слуги съ письмомъ эмира прибыли въ г. Φοσσάτων и передали пакетъ «стратигу». Послѣдній велѣлъ представить къ нему мученика.

Между тѣмъ въ темницѣ одинъ христіанинъ обратился къ мученику со словами: отче Вакхе! помолись о всемъ мірѣ, о градѣ нашемъ Иерусалимѣ, о царствующемъ градѣ (Византіи), о тамошнихъ христіанахъ и обо мнѣ недостойномъ, дабы Богъ далъ мнѣ совершить путь мученичества.

На слѣдующій день (τῇ ἐξῆς) эмиръ вывелъ Вакха изъ Иерусалимской тюрьмы съ колодками на рукахъ и на шеѣ и передалъ его въ г. Φοσσάτων согласно приказанію «стратига» (который названъ также ἀμνηρᾶς). Здѣсь мученикъ былъ заключенъ въ темницу πραιτώριον, откуда съ веселымъ лицомъ, среди агарянъ, самаритянъ (σαμαρειτῶν), іудеевъ и христіанъ, явился къ «стратигу» халифу. Послѣ вопроса «стратигъ» передалъ мученика палачу (σπεκουλᾶτορι) со словами: «выведа его въ приготовленное мѣсто, если не покорится нашимъ постановленіямъ и не распротрется (передъ ними) долу, отрубите ему голову мечемъ». Мученикъ остался непреклоненъ и былъ обезглавленъ. Память его 16 декабря.

Разумѣется, нѣтъ никакой возможности точнѣе опредѣлить время кончины Вакха, если не разумѣть, что въ 6296 г. мученикъ и родился. При такомъ допущеніи Дахакъ родился въ 788 г., крестился въ 806 г. и вѣроятно вскорѣ послѣ того и пострадалъ, значитъ въ возрастѣ 18 — 19 лѣтъ. Сообразно съ этимъ Βάχχος ὁ νέος будетъ означать: Вакхъ младый или юноша, а не Вакхъ новый, какъ полагали В. Гр. Васильевскій и архим. Владиміръ.

Житіе Іоанна Дамаскина первоначально было написано на арабскомъ языкѣ: διαλέκτῳ καὶ γράμμασι τοῖς ἀραβικοῖς, но оно до насъ не сохранилось; повидимому, оно вышло изъ подъ пера простеца и от-

личалось совершенно простымъ изложеніемъ. Но чѣмъ далѣе святой уходилъ въ глубь исторіи, тѣмъ личность его все болѣе покрывалась легендарнымъ ореоломъ, пока наконецъ легенда не закрѣплена была въ позднѣйшемъ, уже греческомъ, его житіи, сдѣлавшемся источникомъ нашихъ вѣрованій...

Что касается до мученичества св. Иліи († 795), то необходимо сдѣлать о немъ одно предварительное замѣчаніе. Или самъ А. И. Пападопуло-Керамевсъ, или переводчикъ его предисловія В. В. Латышевъ называютъ его Иліею Новымъ (ὁ νέος, въ отличіе очевидно отъ Иліи Старшаго); но здѣсь мы замѣчаемъ ту же ошибку, которая съ давняго времени тяготеетъ и надъ св. Евдокимомъ. Мы уже говорили (ср. I, 17—18), что ὁ νέος въ отношеніи лицъ, скончавшихся въ молодыхъ сравнительно годахъ, означаетъ не новый, а молодой; Евдокимъ скончался 33 лѣтъ отъ рода, Илія замученъ 21 года, Вакхъ 18 лѣтъ, и для всѣхъ ихъ поэтому ὁ νέος будетъ значить: молодой, юный, юноша.

Мученичество Иліи сохранилось въ той единственной парижской рукописи X вѣка (cod. Seguer. = Coislin. = Bibl. Nation. № 303), въ которой только имѣется и мученичество Саввинскихъ мучениковъ, и издано было въ свое время неполностью Комбефисомъ¹⁾, а недавно цѣликомъ Пападопуло-Керамевсомъ²⁾. Послѣдній не опредѣлялъ времени написанія этого агіографическаго памятника, для насъ же выясненіе этого вопроса прямо необходимо.

Агіографъ не новичекъ въ своемъ дѣлѣ: до настоящаго мученичества имъ было написано два сказанія историческаго характера (ιστορία). Какъ вѣроятно и первыя два, это третье составлено просто, безъ претензіи на пышность и риторику; рассказывается «со всею истинною» (§ 4). Говоря о кончинѣ святого, авторъ пишетъ: φέρεται δὲ φᾶσις περὶ αὐτοῦ (§ 18), то есть: о немъ ходитъ слухъ: ясное дѣло, что агіографъ не былъ не только современникомъ, но не былъ и близкимъ къ нему по времени авторомъ. Въ связи съ этимъ обращаетъ на себя вниманіе и самое заглавіе сочиненія: ὑπόμνημα καὶ ἱστορίαν τῆς ἀθλήσεως. Употреблено не обычное заглавіе Ἀθλήσις, а именно Ὑπόμνημα (καὶ ἱστορίαν). Но всѣ эти ὑπομνήματα—памятники сравнительно поздніе. Житіе патр. Германа, Повѣсть о римской иконѣ

1) Fr. Combefis. Christi martyrum lecta trias (Parisiis 1666), p. 155—206.

2) Правосл. Палест. Сборникъ, LVII (XIX 3) стр. 42—59, ср. стр. 49—68 (Τὴν τῶν πολλῶν ἀντιλογίαν).

Спаса и т. д., посяція заглавіе ὑπόμνημα, сочиненія сравнительно поздняго времени — не ранѣе X вѣка. Безспорно, что мученичество написано въ Сиріи и по всей вѣроятности въ Дамаскѣ, гдѣ только и хранилась память мученика (1 февраля), но составлено было довольно поздно и, какъ кажется, дополнялось послѣдующими чудесными разсказами.

Илія родился въ сирійскомъ городѣ Иліополѣ (Ἰλιούπολις, Baalbek), около Ливана, во второй Финикіи (ок. 774 г.) и по ремеслу былъ плотникомъ. Покинувъ родину, онъ съ бѣдною матерью и двумя братьями переселился въ Дамаскъ, митрополию, большой городъ, въ которомъ надѣялся легче найти средства къ существованію. Здѣсь онъ нанялся въ работу у одного сирійца, сотрапезника и приверженца одного изъ арабовъ, и въ этомъ занятіи провелъ два года. Но вотъ его хозяинъ-сиріецъ отступилъ отъ вѣры Христовой, хотя и продолжалъ заниматься своимъ ремесломъ (§ 5). Вскорѣ арабъ, покровитель сирійца, женилъ своего сына. Когда у него родился внукъ, отецъ приготовилъ пиршество, на которомъ присутствовали: арабъ-патронъ, дѣдъ-сиріецъ, отецъ и другіе; за столомъ прислуживалъ Илія, которому было около 12 лѣтъ отъ рода. Арабъ заинтересовался учтивостью Иліи и спросилъ его, гдѣ онъ научился такой деликатности. Вмѣсто него отвѣтилъ его хозяинъ: «онъ нанятъ у меня въ моемъ ремеслѣ и, какъ видите, хорошъ». Арабъ и другіе гости убѣждали Илію отказать отъ христіанства, чтобы быть уже не наемникомъ, а сыномъ сирійца. Они кормили его за обѣдомъ и затѣмъ плясали, заставляли плясать и юношу (§ 6). На утро Илія проснулся, умылся, одѣлся и вышелъ изъ дома съ намѣреніемъ помолиться. Дорогою въ домъ молитвы онъ встрѣтилъ нѣкоторыхъ изъ вчерашнихъ гостей, которые замѣтили ему, что онъ уже отрекся отъ христіанства. Не обративъ на это вниманія, Илія изъ дома молитвы явился въ свою мастерскую и встрѣтился съ хозяиномъ; послѣдній также проговорился объ его отступничествѣ. Илія испугался слуховъ и повѣрилъ свою думу своимъ братьямъ и матери. Тѣ явились къ сирійцу, прося разсчета, такъ какъ, говорили они, Илья уѣзжаетъ на свою родину въ Иліополь. Сиріецъ отъ разсчета отказался и удерживалъ мальчика подъ предлогомъ его отступничества отъ христіанства (§ 7). Братья отказались отъ разсчета за Илью и убѣждали его ѣхать въ Иліополь хотя бы на время. Илья уѣхалъ и пробылъ на родинѣ восемь лѣтъ (786—794); затѣмъ снова прибылъ въ Дамаскъ на 20-мъ году возраста. Братья

совѣтовали ему открыть свою мастерскую въючныхъ сѣделъ для верблюдовъ и не отлучаться отъ нихъ для успокоенія матери (§ 8).

Сиріецъ отступникъ, жившій близъ него, завидуя его успѣху въ дѣлѣ производства, однажды сказалъ: «товарищъ, гдѣ ты былъ эти годы? почему теперь, возвратившись, сердился на меня? Приди и работай снова со мною, сдѣлавшись моимъ сотрудникомъ». Илья отвѣтилъ: «ты обидѣлъ меня, лишивши жалованья, хочешь снова обидѣть меня»? Бывшій его хозяинъ разсердился и сказалъ: «воистину я обидѣлъ тебя, позволивъ послѣ отреченія оставаться въ твоей вѣрѣ». И призвавъ сына умершаго араба-патрона, спросилъ: «не свидѣтельствуешь ли ты, что сей Илья отрекся отъ Христа въ тотъ вечеръ»? Тотъ подтвердилъ это. Приведя Илью къ епарху Лейои (Λειοί), сиріецъ представилъ и араба въ качествѣ свидѣтеля. Лейои задалъ вопросъ Ильѣ, но послѣдній отрицалъ свое отпаденіе отъ христіанства. Тогда епархъ сказалъ: «положимъ, что ты никогда не отрекался, но такъ какъ ты предсталъ, мы побуждаемъ тебя отречься, приступить къ служенію арабовъ и получить отъ насъ всякую честь» (§ 10). Такимъ образомъ вопросъ съ обвиненія перешелъ просто къ принужденію. — Илью бичевали воловьими жилами, заковали въ кандалы и бросили въ тюрьму. Братья приходили къ нему, и онъ ободрилъ ихъ, что за Христа онъ твердо рѣшился пострадать даже до смерти (§ 12). Затѣмъ Лейои снова велѣлъ бить Илью, вмѣстѣ съ сукровицею выпадали изъ него черви и распространялся смрадъ (§ 13). Когда его опять влекли въ темницу, толпа на площадяхъ топтала его, плевала, бросала въ него камнями. Ночью въ темницѣ (по словамъ сторожа) возсіялъ свѣтъ и слышалось пѣніе; по словамъ самого Илья, онъ видѣлъ Христа, умащающаго его и укрѣпляющаго къ подвигу (§ 14). Не въ состояніи сломить твердости мученика, Лейои отправился къ Мухамеду (Μουχαμᾶδ), тетрарху и игемону изъ родственниковъ арабскаго царя Маади (Μααδί, Mohammed — Mahadi, 775—785), за совѣтомъ, что предпринять далѣе. Мухамедъ, призвавъ Илью, пробовалъ перемѣнить тактику: общалъ ему почетъ, почести и красивую жену, лишь бы онъ участвовалъ въ ихъ богослуженіи. Илья отвергъ и это. Тогда Мухамедъ сказалъ: «отъ Маади пришло повелѣніе задерживать всѣхъ, обвиняемыхъ по этой жалобѣ, именно переходящихъ въ вѣру арабовъ и затѣмъ снова превращающихся въ христіанъ, и если они по увѣщанію не отступятъ отъ вѣры Христовой, предавать казни» (§ 15). — Здѣсь замѣтно несоблюденіе агіографомъ исторической

перспективы: въ 794 г. не могло придти указа халифа, который уже не былъ имъ съ 785 года. Агіографъ, зная, что Мухамедъ приходился родственникомъ Маади, представляетъ себѣ дѣло такъ, какъ будто Маади все еще царствуетъ. Но можетъ быть словами ἡλθε παρὰ Μααδί обозначенъ указъ ранѣе существовавшій, на который только ссылался Мухамедъ?—Когда и этотъ доводъ не подѣйствовалъ, къ Ильѣ явилось двое сыновей игемона, которые предлагали считать юношу роднымъ братомъ, взять его съ собою въ военную службу, записать его имя въ ихъ царскіе списки, если онъ только отречется отъ имени Христова. Но и это обольщеніе не достигло цѣли. Тогда игемонъ велѣлъ Лейои снова мучить Илью и въ случаѣ упорства предать его смерти. Вытолкавъ мученика отъ игемона, Лейои привелъ его на мѣсто «Зеленяя» (Πρασινά) и велѣлъ ему, въ ожиданіи приговора, въ январѣ мѣсяцѣ (вѣроятно 794 г.), нагому стоять предъ судилищемъ (§ 16). Илья простылъ и даже въ темницѣ, куда онъ былъ потомъ вверженъ, не могъ согрѣться; застудивъ желудокъ, онъ получилъ изнурительную дисентерію, продолжавшуюся сорокъ дней (§ 17). «Ходитъ о немъ сказаніе, что онъ преставился ко Господу въ первый день мѣсяца февраля» (§ 18). Когда Илья находился еще въ темницѣ, явилось сюда нѣсколько арабовъ, посланныхъ не безъ вѣдома властителя (Лейои, или Мухамеда?), которые также лестію хотѣли совратить святого съ пути христіанскаго. Далѣе явились палачи и въ кандалахъ вывели Илью предъ судилище. Двѣнадцать воиновъ, окружавшихъ его, держали мечи, которыми должны были размахивать для его устрашенія и дѣлать видъ, что намѣреваются бить и рубить его. Явился наконецъ отъ игемона великій старецъ логоуетъ, лицемерно предлагавшій Ильѣ много денегъ за причиненныя ему обиды. «Возьми и иди», говорилъ онъ; но мученикъ оттолкнулъ его (§ 19). Тогда Лейои велѣлъ воинамъ отрубить часть плеча мученику; но тѣ по условленному знаку только слегка ударили его. Илья оставался непреклоннымъ. Епархъ велѣлъ рубить его, — воины вынули 20 серебрянниковъ въ награду тому, кто ударитъ святого. И одинъ изъ персовъ, схвативъ мечъ, ударилъ святого по шеѣ и третьимъ ударомъ отрубилъ голову (§ 20).

Одинъ изъ вельможъ, увидѣвъ мертвое тѣло съ радостнымъ лицомъ, произнесъ: великое дѣло умереть за вѣру «сей не умеръ, но живъ». Тѣло Илья было повѣшено въ саду за воротами и приставлена стража, чтобы христіане не похитили тѣла на благословеніе. Палачи,

обмывъ мѣсто кончины святого, бросили и самую землю изъ-подъ мученика въ большой потокъ сосѣдней рѣки Хрисоррой (Χρισσορροας, золото-струпной). Тѣло Иліи висѣло на деревѣ съ 1 до 14 февраля 6287 года (§ 21). — Если агіографъ пользовался при этомъ палестинскимъ счетомъ времени, какъ и въ мученичествѣ Саввинскихъ мучениковъ, то кончина Иліи относится къ 1 февраля 795 года. На первый взглядъ казалось бы, что Илья простудился въ январѣ и умеръ 1 февраля 795 г.; однако страданіе его дисентеріею продолжалось 40 дней, что уже выходитъ за предѣлы начала февраля; поэтому мы думаемъ, что мученіе его продолжалось около двухъ лѣтъ, съ конца 793 по начало 795 года. — Рассказывали, что когда онъ висѣлъ на крестѣ, подъ его головою свѣтила лампада или весьма блестящая и большая звѣзда по кругу луны; говорили также, что таже звѣзда является и донинѣ у мѣста погребенія святого (§ 22). Одинъ купецъ — иліополитъ, знакомый Иліи, не зная еще о его кончинѣ, прибылъ по торговымъ дѣламъ въ Дамаскъ. За 15 миль отъ города онъ встрѣтилъ Илью въ бѣлыхъ одеждахъ, озареннаго блестящею славою, верхомъ на бѣломъ конѣ. Купецъ удивился, видя Илью въ другомъ чинѣ и состояніи. «Войди въ Дамаскъ и тамъ тебѣ будетъ рассказано происшедшее со мною», сказалъ Илья и сталъ невидимъ. Купецъ, прибывъ къ воротамъ Дамаска, увидѣлъ на крестѣ Илью (§ 23). Одинъ изъ жителей также рассказывалъ: «Я — сосѣдъ нѣкогого араба и ночью слышалъ, какъ мой сосѣдъ взывалъ къ своимъ и говорилъ имъ на арабскомъ языкѣ: встаньте, посмотрите, что дѣлаютъ христіане этому убитому и распятому: они повѣсили великій зажженный многосвѣщникъ надъ головою распятого и воспѣвали его подвиги, да и самого Илью я видѣлъ поющимъ; но нѣтъ, около креста стояла арабская стража и не могла допустить сюда христіанъ: очевидно, это не выдумка христіанъ, а настоятельство Бога, показывающаго, что Илья удостоенъ великой славы, будучи убитъ за свою вѣру» (§ 24). Когда Леонъ узналъ о стеченіи ко кресту христіанъ, онъ распорядился сжечь тѣло. Три раза разводили костеръ, но тѣло мученика оставалось невредимымъ; наконецъ оно было разрублено и брошено въ великій потокъ сосѣдней рѣки (Хрисоррой, § 25). Послѣ того святой являлся въ Дамаскѣ многимъ и указалъ, гдѣ на берегу остановились части его тѣла. Послѣднія были собраны и хранятся не явно (§ 26).

Житіе Θεодора Едесскаго, написанное его племянникомъ Василіемъ, спутникомъ въ его безпрестанныхъ путешествіяхъ и позже

епископомъ Емесскимъ¹⁾, при всѣхъ его довольно любопытныхъ и историческихъ данныхъ, переноситъ насъ въ страны востока и знакомитъ главнымъ образомъ съ его сказками, имѣющими однако историческую основу. Какъ кажется, Житіе это было написано первоначально на арабскомъ языкѣ: г. Васильевъ отыскалъ арабскій текстъ въ числѣ рукописей Парижской Національной Библіотеки²⁾; но въ греческихъ спискахъ нѣтъ упоминанія о переводѣ: быть можетъ, греческій текстъ вышелъ изъ-подъ пера самого автора³⁾.

Въ предисловіи агіографъ благодаритъ Бога и молитъ его дать ему слово для прославленія добродѣтельнаго Житія Θεодора, подвизавшагося въ лаврѣ св. Савы, потомъ занявшаго кафедру Едесской церкви и приведшаго многихъ ко Христу; племянникъ (ἀδελφεός) и слуга (οἰκέτης) святого, онъ чувствуетъ свое безсиліе и проситъ снисхожденія у слушателей (§ 1).

Не много лѣтъ тому назадъ нѣкій едесецъ Симеонъ, сынъ благочестивыхъ и достаточныхъ родителей, вступилъ въ бракъ съ едеснякою же Маріею. Плодомъ этого брака была дочь. Марія сокрушалась о неимѣннн сына, молилась Богу и обрекла Ему своего сына въ случаѣ его рожденія (§ 2). Въ первую субботу великаго поста на память св. Θεодора (Тирона) родители по обычаю молились въ церкви и просили святого исходатайствовать имъ плодъ мужескаго пола. Во снѣ имъ предстали ап. Павелъ и великомуч. Θεодоръ, которые и обѣщали имъ по ихъ желанію (§ 3). Въ сороковой день мать принесла его въ церковь и посвятила Богу. Въ возрастѣ двухъ лѣтъ (δύετες) онъ былъ приведенъ родителями къ архіерею того города, который и окрестилъ его именемъ Θεодора. — Поздней порѣ крещенія удивляться нѣтъ причины: другіе святыя крещены были и въ болѣе позднее время, напр. Θεофилъ исповѣдникъ, крещенный въ возрастѣ трехъ лѣтъ. — Въ возрастѣ пяти лѣтъ Θεодоръ былъ отданъ учителю (διδασκάλῳ παραδίδοται) для изученія духовной

1) Впервые отрывокъ изъ него напечатанъ былъ акад. Васильевскимъ въ Правосл. Палест. Сборн. XI. 263 и сл.; цѣликомъ Житіе издано проф. И. Помяловскимъ: «Житіе иже во святыхъ отца нашего Θεодора, архіеп. Едесскаго». Спб. 1892. Рецензіи въ Вуз. Zeitschrift, 1892 I. 632 и (А. А. Васильева) въ Ж. М. Н. Пр. 1893, III. 201—210.

2) Baron de Slane, Catalogue des mss. arabes de la bibliothèque nationale, I. 33.

3) Cod. gr. Synod. Mosq. № 126, XI в. л. 112—181 (Владимиръ, 123), № 881, 1028 г., л. 227—285 (Влад., 574); fragm. cod. Chalces; fragm. cod. Paris. № 776, XV в., л. 25—29 об. (Omont, I. 143; у Fabric.—Harl. X. 335 помѣчено № 726 n^o 7). Проф. Помяловскій пользовался первыми тремя рукописями.

граматы. Два года онъ ходилъ въ училище, но грамота ему не давалась; родители его бранили, учителя били, а товарищи издѣвались. Тогда онъ въ воскресенье незамѣтно вошелъ въ храмъ и спрятался подъ престоломъ (§ 4). Во время архіерейской службы мальчикъ заснулъ и увидѣлъ благолѣпнаго юношу, питающаго его медвянымъ сотомъ, говорящаго о монашескомъ Житіи и вручающаго ему пастырскій жезлъ. По окончаніи службы Θεодоръ вышелъ изъ-подъ престола, былъ замѣченъ архіереемъ, которому рассказалъ обо всемъ; епископъ постригъ его въ чтецы и включилъ въ свой клиръ (§ 5).

Съ этого времени онъ получилъ благодать и сталъ быстро усвоить ученіе: послѣ перваго же или втораго чтенія онъ зналъ уже псалмы или другіе предметы; сдѣлался любимцемъ учителей и товарищей. Усвоивъ духовное образование, онъ приступилъ къ энциклопедическому, подъ руководствомъ одного ученаго (σοφιστής), Софронія «общаго» наставника Едесы¹⁾; у него онъ усвоилъ грамматику, риторику и философію. Восемнадцати лѣтъ онъ лишился отца, а черезъ годъ потерялъ и мать (§ 6). Почтивъ память родителей, онъ рѣшился идти въ монастырь; раздавъ имущество и отдѣливъ часть его для своей сестры, «моей матери» (ἐμῆ δὲ μητρί), уже давно бывшей замужемъ, онъ поля, золото и серебро отдалъ бѣднымъ, отпустилъ на волю своихъ слугъ (τὰ σιχητικά γένη), надѣливъ ихъ частями (λεγάτα), и ушелъ въ Иерусалимъ (§ 7).

Въ то время ему было 20 лѣтъ. Поклонившись Живопріемному Гробу, всѣмъ священнымъ зданіямъ и честной Голгоѣ, онъ обошелъ около нея святыя мѣста (§ 8). Черезъ семь дней онъ прибылъ въ лавру св. Савы, явился къ честному игумену Иоанну, многолѣтнему подвижнику, и просилъ его о постриженіи. Настоятель изложилъ ему всѣ трудности иноческой жизни особенно для такого молодого возраста; но когда Θεодоръ заявилъ, что онъ пришелъ, чтобы жить со Христомъ и умереть плотию, Иоаннъ принялъ его въ число братіи (§ 9), а вскорѣ, собравъ въ храмъ всѣхъ иноковъ и прочтя священный канонъ, постригъ Θεодора и одѣлъ его въ монашескую рясу (§ 10). Молодой инокъ преданъ строгому подвижничеству

1) р. 6: ἐν κοινὸν παιδεύτην ἢ τῶν Ἐδουσιῶν τεχνικῶτα πόλις εἶχεν. Такимъ «общимъ» наставникомъ въ Константинополѣ во времена Стефана Новаго былъ дидакалъ Тимофей (τιμωφῆμος). Конечно, агіографъ разумѣлъ при этомъ апостола Тимофея (ср. П. В. Никитинъ, О житіи Стефана Новаго. Спб. 1912), но, вѣроятно, и самое имя апостола явилось только потому, что учителемъ Θεодора былъ какойнибудь Тимофей.

и образцемъ для подражанія избралъ игумена (§ 11). Послѣдній, видя его добродѣтель, поручилъ ему управленіе лаврою въ должности эконома; это случилось въ пятый годъ пребыванія его въ обители (§ 12). Θεодоръ сталъ правою рукою Іоанна, исполняя въ теченіи 12 лѣтъ должность эконома. Чувствуя приближеніе смерти, игумень благословилъ его (§ 13), назначилъ своимъ преемникомъ одного брата, а ему повелѣлъ жить въ той келии, «которая и доселѣ стоитъ» (§ 14). Выходя въ пустыню Іордана и возвращаясь снова въ лавру, Θεодоръ прожилъ въ обители 24 года, не имѣя ни суммы, ни другаго хитона, пребывая въ бѣдности, питаясь хлѣбомъ и водою, проводя время въ молитвахъ и побѣдахъ надъ лукавымъ (§ 15). Особенно онъ прославился постомъ и бодрствованіемъ: становился на молитву при заходѣ солнца и кончалъ при восходѣ, въ 11-мъ часу; спалъ всего одинъ или два часа; помолвившись до третьяго часа, онъ принимался за рукодѣліе; «онъ былъ превосходнымъ переписчикомъ (γραφεύς) богодохновенныхъ книгъ; написанное имъ и доселѣ (μέχρι τῆς δεῦρο), какъ великое нѣкое сокровище, хранится въ оной святой лаврѣ»; съ наступленіемъ шестаго и девятаго часа онъ опять пѣлъ гимны и произносилъ молитвы; съ наступленіемъ часа для пѣнія свѣтильнаго гимна (λοχικός ὕμνος) онъ начиналъ ночныя пѣснопѣнія, пѣлъ канонъ и уставъ и при этомъ всегда проливалъ слезы (§ 16). Онъ прославился всяческими добродѣтелями и получилъ отъ Бога учительную благодать и краснорѣчіе слова; его посѣщали не только лаврскіе монахи, но и окрестные жители (§ 17); много мірянъ, презрѣвъ міръ, сдѣлалось иноками, какъ будто подъ вліяніемъ мѣлическихъ сиренъ. Агіографъ намѣревается присоединить къ разсказу (προσδεῖναι τῷ διηγήματι) нѣчто удивительное для пользы и вящей славы преподобнаго (§ 18).

Нѣкій юноша, родственникъ Θεодора, узнавъ о его добродѣтельномъ житіи, отправился изъ Едесы въ Савину лавру съ намѣреніемъ постричься тамъ въ монашество. Святой отнесся къ этому неодобрительно; но поддавшись убѣжденіямъ его, настоятеля и братіи, онъ принялъ юношу, постригъ, рукою священника облачилъ его въ рясу и наименовалъ Михаиломъ. Молодой монахъ оказался на высотѣ своего призванія (§ 19). Онъ мастерски вялъ руками веревки (τὴν σείραν), называвшіяся по мѣстному нарѣчію μαλάχια и κανίσκια. Отправившись однажды въ Святой Градъ и встрѣтившись съ лаврскимъ страннопріимцемъ (ξενοδοχεῖον ξενοδοχεῖ), онъ продалъ свое рукодѣліе

и выручку принесъ Θεодору, который передалъ деньги настоятелю, а кое что изъ нихъ удѣлилъ нуждающимся (§ 20).

Приступая къ разсказу объ арабскихъ дѣлахъ, агиографъ начинаетъ издалека. Сарацины овладѣли всѣми странами Финикіи и Палестины и царь Персовъ (ὁ τῶν Περσῶν βασιλεὺς) получилъ власть надъ ними. Началось это со временъ Иракліева внука Константа; Ромейское царство находилось въ печальномъ состояніи. Увлеченный въ моноелитскую ересь, Константъ умертвилъ своего брата Θεодосіа, безчестно привелъ святѣйшаго Мартина, папу Римскаго, въ Константинополь и сослалъ въ Херсонъ, а исповѣднику Максиму отрѣзалъ языкъ и правую руку, и подвергъ многихъ православныхъ ссылкѣ и заточенію. Господь отступился отъ насъ, и Финикія съ Палестиною была предана въ руки беззаконныхъ. Персы, побѣжденные Иракліемъ, по смерти царя ихъ Хозроя, были разбиты, и потому упомянутыя страны и городъ Іерусалимъ со всѣми его церквами наслаждались миромъ. Беззаконія Константа вызвали гнѣвъ Божій: явился Магометъ (Μωάμεδ) и Персы съ Арабами въ несчетномъ количествѣ отправились въ походъ на Дамаскъ. Противъ нихъ выступили стратиги Востока Ваанъ и Василискъ, но были разбиты и 40,000 христіанъ погибло. Сарацины, разграбивъ Дамаскъ и овладѣвъ Финикією и Палестиною, заняли самый Іерусалимъ (§ 21). — Свидѣтельство это стоитъ въ извѣстной зависимости отъ греческихъ источниковъ. По Θεофану (I, 337), Арабовъ было несмѣтное множество; стратилатъ Ваанъ просилъ помощи у царскаго (βασιλικός) сакелларія, и послѣдній прибылъ къ нему; въ битвѣ войска подъ командою сакелларія были разбиты, и у обоихъ стратиговъ погибло 40,000 войска; сарацины заняли Дамаскъ и страны Финикіи и затѣмъ двинулись въ Египетъ. Имя Василиска неизвѣстно Θεофану; но объяснить его искаженіемъ слова βασιλικός рискованно. Священнымъ городомъ и всѣми поклоняемыми мѣстами они владѣютъ и доселѣ (μέχρι τῆς δεῦρο κατέχουσι); между ними христіане подобны овцамъ среди волковъ; храмы, монастыри и митрополія Іерусалима хотя и стоятъ, но пребываютъ въ скорби и утѣсненіи (§ 22). Чудеса Богопріемнаго Гроба обуздали Агарянъ и убѣдили ихъ оказывать почтеніе «къ матери церквей»; персидскіе вожди (ἄρχηγοί) увидѣли чудеса и стали съ честью относиться къ патріарху, епископамъ, пресвитерамъ и всему христіанскому народу (§ 23). Во время пребыванія Θεодора въ лаврѣ св. Савы, персидскій царь Адрамелехъ съ женою Сеидою (Σείς), войскомъ и народомъ прибылъ изъ Вавилона въ Іеру-

салимъ видѣть храмъ Воскресенія и совершающіяся тамъ чудеса. Это былъ добродушнѣйшій человѣкъ, не дѣлавшій вреда христіанамъ и улаживавшій дѣла мирнымъ образомъ. Θεодоръ въ это время послалъ Михайла въ Іерусалимъ для продажи «кошницъ и блюдь» (καπίσκιά τε καὶ μαλάκια). Михайлъ остановился въ гостинницѣ лавры, оставилъ тутъ свое рукодѣліе, сходилъ для молитвы въ храмъ Воскресенія, поклонился Гробу Господню и Лобному мѣсту, вернулся за вещами и вышелъ съ ними на торгъ. Къ нему подошелъ евнухъ царицы Сеиды и, заинтересовавшись рукодѣльемъ, обѣщалъ приобрести его, для чего просилъ его слѣдовать за нимъ. Сеида, плѣнившись красотой монаха, возгорѣлась похотью, и ласками, обѣщаніями и наконецъ угрозами вынуждала раздѣлить ея любовь; но Михайлъ остался чистымъ, подобно Іосифу передъ женою Пентефріа. Тогда царица приказала бить монаха и потомъ отправила его съ двумя скопцами къ Адрамелеху, требуя отъ него казни Михайла. Царь догадывался о клеветѣ, но онъ слушался своей жены (§ 24). Онъ принялъ монаха строго, но вскорѣ расположился къ нему, просилъ его оставить монашество, христіанство, перейти въ мусульманство и жениться, послѣ чего обѣщалъ сдѣлать его первымъ лицомъ въ государствѣ. При немъ находился одинъ еврей, знатокъ закона, который и замѣнилъ царя въ спорѣ съ христіаниномъ (§ 25—26). Еврей былъ однако побѣжденъ Михайломъ; персы и сарацины были посрамлены, христіане же возрадовались. Жидовинъ былъ изгнанъ и самъ царь снова вступилъ въ споръ съ монахомъ. Не въ силахъ переспорить инока, царь ставилъ его на горячіе угли, но Михайлъ остался невредимъ; царь предложилъ ему выпить чашу яда, но ядъ не оказалъ на чернеца никакого дѣйствія, тогда какъ остатокъ питья причинилъ мгновенную смерть одному осужденному на смерть преступнику. Наконецъ царь отдалъ приказъ обезглавить монаха. Михайлъ былъ выведенъ за городъ и усѣченъ. Монахи савинскаго подворья въ Іерусалимѣ хотѣли было взять тѣло его себѣ, но иноки лавры настояли на своемъ, и царь Адрамелехъ отдалъ тѣло Михайла въ лавру св. Савы. Въ день мученической кончины инока Θεодоръ видѣлъ видѣніе и, прозрѣвъ событіе, послалъ монаховъ въ Іерусалимъ за мощами. Тѣ принесли тѣло его въ лавру ночью, причемъ во все время пути имъ свѣтилъ небесный огненный столпъ (§ 27—33). Θεодоръ съ каеигуменомъ и братією встрѣтили тѣло Михайла и отнесли его въ церковь (εἰς τὸ χορομόν), причемъ исцѣлился другъ святого, инокъ Георгій, страдавшій болѣзнію три

года; положеніе мощей имѣло мѣсто 19 іюля (§ 34)¹⁾. Феодоръ радовался, что такой благодати сподобилъ Богъ его родственника, а съ другой стороны сокрушался о лишеніи его, — и съ бѣльшею строгостью сталъ проходить свою иноческую жизнь (§ 35). Въ сонномъ видѣніи явился ему Михаилъ, утѣшилъ и одобрилъ аскета къ новымъ подвигамъ (§ 36), о которыхъ затѣмъ и говорится (§ 37). — Повѣсть о Михаилѣ въ древне-русской письменности ходила и отдѣльно²⁾; память его приурочивается къ 23 или 25 мая.

Въ праздникъ Благовѣщенія (на пятой недѣлѣ поста) отцы лавры, выйдя на литію³⁾, обошли келліи исихастовъ⁴⁾ и имѣли духовную бесѣду съ Феодоромъ, который послѣ долгаго постничества приобщился Тѣла и Крови Господней и вкусилъ пищи (§ 38), состоящей изъ хлѣба, сочива (*ἄσπρια*), смоченнаго водою, нѣсколькихъ маслинъ и немного вина. Послѣ длиннаго поученія братіи (§ 39), отцы просили Феодора изложить наставленія по главамъ; аскетъ уступилъ ихъ просьбамъ и изложилъ имъ свой иноческій идеалъ, а одинъ изъ скорописцевъ (*ταχυγράφος*) записалъ за нимъ и такимъ образомъ передалъ письму его «100 главъ», «которыя я помѣщу въ концѣ настоящаго сочиненія, чтобы не прерывать рассказа»⁵⁾. Отцы, выслушавъ его заповѣдь, удалились во свояси, а Феодоръ отдался своей обычной аскезѣ (§ 40).

На Пасху прибылъ въ Іерусалимъ Антиохійскій патріархъ со своими епископами, частью для поклоненія Гробу Господню, частью для «нѣкоторыхъ церковныхъ дѣлъ» (*διὰ τινὰς ἐκκλησιαστικὰς ὑποθέσεις*). Къ двумъ патріархамъ и ихъ архіереямъ явились въ Іерусалимъ жители Едесы, священники и міряне, выдающіяся лица народа, и поклонившись святынямъ, обратились въ синодъ съ просьбою о рукоположеніи имъ архіерея, ибо со смертью прежняго епископа церковъ ихъ вдовствуетъ и подвержена вліяніямъ ересей Несторія, Севира и Евтихія. Іерусалимскій патріархъ предоставилъ право рукоположенія Антиохійскому патріарху, который отвѣтилъ такъ, что если бы нашелся въ Іерусалимѣ кто-нибудь достойный каедръ, то его можно

1) Въ слав. ошибочно: 29 іюля.

2) Рук. гр. Толстого, отд. II № 549, 1605 г., л. 1—13.

3) р. 32: εἰς λιτήν, въ слав. 83—84: съ литією сирѣчь со кресты.

4) τὰς κελίας τῶν ἡσυχαστῶν τε καὶ ἀναχωρητῶν = келлія молчаннхъ отецъ, живущихъ внѣ окрестъ монастыря.

5) По гречески главы изданы: Possinus. Thesaurus asceticus, Tolosae 1683 р. 345—403; Paris. 1684, р. 345—403 (102 главы), а по русски въ «Добротолубіи». М. 1822, IV. 126, и поздн. изд.

бы было рукоположить въ присутствіи ихъ обоихъ. Іерусалимскій патріархъ указалъ тогда на игумена лавры Феодора, на избраніе котораго съ радостью отозвались и синодъ и едесяне (§ 41). Феодоръ, вызванный изъ лавры въ Іерусалимъ, отказался отъ предлагаемой ему каедръ, но былъ упрощенъ и въ великій четвертокъ рукоположенъ во архіепископа Едесы. Во время совершенія чина бѣлый голубь, летавшій въ храмѣ, спустился на голову рукоположеннаго, въ чемъ всѣ увидѣли особую благодать надъ Феодоромъ¹⁾. Новый архіепископъ провелъ съ патріархами въ Іерусалимѣ великій пяттокъ, субботу и сослужилъ съ патріархами при возженіи лампадъ св. Воскресенія небеснымъ огнемъ. — Относительно времени рукоположенія Феодора въ архіепископы слѣдуетъ замѣтить слѣдующее. Отъ IX вѣка, когда жилъ Феодоръ, по опредѣленному указанію житія, мы знаемъ лишь объ одномъ паломничествѣ Антиохійскаго святителя, упоминаемомъ въ Посланіи патріарховъ къ царю Теофилу, которое написано въ апрѣлѣ 836 года. Іовъ Антиохійскій прибылъ тогда для поклоненія святынямъ Іерусалима и для участія въ синодѣ (соборѣ) для защиты православія. Несомнѣнно, житіе Феодора разумѣетъ этотъ именно случай. Въ виду того, что въ 836 году Пасха праздновалась 9 апрѣля, приходится заключить, что Феодоръ былъ рукоположенъ во архіепископа Едесы 6 апрѣля 836 года. — На второй день Пасхи Феодоръ покинулъ Іерусалимъ, прибылъ въ лавру св. Савы, гдѣ имѣлъ духовную бесѣду съ отцами, и вскорѣ покинулъ обитель (§ 42). Въ Іерусалимѣ онъ провелъ «новое воскресеніе» и, готовясь въ путь въ Едесу, горевалъ, что покидаетъ лавру, св. Градъ, лишается Гроба, Голгофы, Елеонской горы и другихъ святыхъ мѣстъ (§ 43). «Былъ же съ нимъ и я, писатель сего житія²⁾, съ двумя другими братьями». По прибытіи на берега Евфрата они построили монастыри. Феодоръ скучалъ по лаврѣ и Іерусалиму такъ сильно, что даже хотѣлъ вернуться туда обратно; но едесяне зорко слѣдили за своимъ епископомъ, да и видѣніе поощряло Феодора не отказываться отъ возможности приумноженія даннаго ему отъ Бога таланта (§ 44). Переправившись черезъ Евфратъ и шествуя между рѣками, они прибыли въ Харранъ,

1) По легендѣ о патр. Іерусалимскомъ Модестѣ (П. Др. II. 1892, XCI. 62): «когда же святой былъ крещаемъ, случилось неожиданное чудо: именно появился столпъ огня, сходящій съ небесъ, который утверждался на главѣ крещаемаго». Появленіе голубя знаменуетъ благодать Духа (Василій Великій: П. Д. II. XCIV. 5), но и кончину (Н. Д. II. XCVIII. 11); А. Дмитріевскій. Толкѣ, I. 8.

2) р. 39: συνήμην δὲ μετ' αὐτοῦ καὶ ὁ τῶντα συγγραφεύμενος.

гдѣ привлекли массу любопытныхъ. Около Едесы почти весь городъ, церковные и гражданскіе чины, вышли на встрѣчу Θεодору. Архіепископъ прежде всего вошелъ въ храмъ, красивый и великій, немногимъ уступавшій Іерусалимскому храму, помолился и приложился къ ракъ св. Гурія, Самона и Авива, затѣмъ обошелъ другія церкви и прибылъ наконецъ въ епископскія палаты. На другой день въ воскресенье онъ служилъ литургію, послѣ которой произнесъ проповѣдь (§ 45). Замѣтивъ, что въ городѣ пустили корни многія ереси, Θεодоръ въ главѣ къ паствѣ изложилъ сущность православнаго вѣроученія и говорилъ о необходимости иконопочитанія (§ 46), о признаніи семи вселенскихъ соборовъ; проклиналъ ереси Арія и Савеллія, Θεодора Мопсуетскаго и Несторія, Діоскора и Евтихія, Евномія, Македонія, Оригена, Севира, Θεодора Фаранита, Кира Александрійскаго, Сергія, Павла, Пирра Константинопольскаго, Гонорія Римскаго, Макарія Антиохійскаго, Манеса и Маркіона (§ 47), Павла Самосатскаго и Аполлинарія Лаодикійскаго, лжеученія которыхъ описываются (§ 48—52). Православные радовались такому слову, но еретики кипѣли завистью и гнѣвомъ (§ 53).

Выйдя однажды изъ Едесы, Θεодоръ увидѣлъ много красивыхъ колоннъ (στύλους); по словамъ священниковъ церкви, сопровождавшихъ его, онѣ были воздвигнуты во дни царя Маврикія и въ нихъ въ разныя времена живало много столпниковъ (§ 54).—Извѣстны походы противъ персовъ Маврикіева зятя Филиппика въ концѣ VI столѣтія¹⁾; быть можетъ тогда же и были поставлены столпы около Едесы, едва ли не имѣвшіе первоначально значенія укрѣпленныхъ пунктовъ.— Θεодоръ поинтересовался знать, живутъ ли и теперь тутъ столпники. Ему отвѣтили, что подвизается здѣсь одинъ старецъ, Θεодосій, отъ старости выжившій изъ ума, то радующійся при видѣ проходящихъ, то сокрушающійся; по словамъ проводниковъ, онъ живетъ на столпѣ вотъ уже 95 лѣтъ²⁾. На другой день Θεодоръ отправился къ Θεодосію. Стилять не хотѣлъ было принять его, совѣтуя ему лучше заботиться о подавленіи ересей, а его оставить въ покоѣ; но потомъ принялъ архіепископа и пророчески произнесъ, что Θεодоръ подавитъ ереси и персидскаго царя сдѣластъ рабомъ Христовымъ. При этомъ онъ разсказалъ слѣдующую повѣсть (§ 55).

1) Georg. ed. Muralt, p. 554.

2) p. 58: ἐνενήκοντα πέντε ἔτη, въ слав. ошибочно: 105 лѣтъ.

Много лѣтъ тому назадъ въ Едесѣ жилъ богатый и знатный человекъ по имени Адеръ (Ἄδερ), отецъ трехъ сыновей; золота, серебра, рабовъ и скота было у него въ изобиліи и ежедневно на столъ у него выходило по 50 помисмъ. Человекъ религіозный и мнхолобецъ, онъ построилъ много церквей и часто приходилъ къ Θεодосію для духовной бесѣды. Однажды онъ явился къ столпнику въ печальномъ видѣ, говорилъ о тлѣнности всего мірскаго, желалъ оставить домъ свой и идти согласно заповѣди Спасителя, прося на дорогу молитвы и одного хлѣба (§ 56). Θεодосій похвалилъ его рвеніе и далъ ему хлѣба. Адеръ удалился въ Іерусалимъ, поклонился Гробу Господню и всѣмъ святымъ мѣстамъ, затѣмъ ушелъ въ Савину лавру и принялъ здѣсь постриженіе съ именемъ Аѳанасія (§ 57). Между тѣмъ жена его сокрушалась объ оставленіи ея мужемъ; тогда въ одну изъ почей явился ей въ бѣлыхъ ризахъ Аѳанасій, дѣтей обѣщалъ взять себѣ, а ее убѣждалъ идти въ монастырь. Онъ явился и Θεодосію, которому сказалъ, что черезъ три дня игуменья монастыря, не подалеку отъ столпа, умретъ, и просилъ на ея мѣсто поставить его жену; онъ прибавилъ еще, что его младшій сынъ послѣдуетъ за нимъ: уйдетъ въ лавру св. Савы, потомъ займетъ патриаршую кафедру въ Іерусалимѣ, которою будетъ править довольно лѣтъ. По смерти игуменья, умеръ сначала старшій сынъ Аѳанасія, за нимъ послѣдовалъ средній, да и третій заболѣлъ горячкою (λάβρῳ πυρετῷ συνέχεται). Мать въ отчаяніи принесла его къ Θεодосію. Встрѣтивъ развратную женщину (§ 58), она отдала ей на руки сына и умоляла ее помолиться о здравіи сына. Та была очень смущена этимъ, но видя неутѣшное горе матери, помолилась, и—дивная вещь! Θεодосій увидѣлъ со столпа, что надъ блудницей возсіялъ небесный свѣтъ и ребенокъ ожилъ (§ 59). Черезъ послушника Θεодосій пригласилъ обѣихъ женщинъ съ ребенкомъ. Жена Аѳанасія, синклитикія (ἡ συγκλητικὴ), жаловалась на свое сиротство, на смерть двухъ своихъ сыновей, но Θεодосій убѣдилъ ее оставить міръ. Раздавъ свое имущество «(великой) католической церкви» (—вѣроятно Едесской—), монастырямъ, бѣднымъ, Іерусалимскому храму Воскресенія, лаврѣ св. Савы и другимъ обителямъ и оставивъ частицу для своего сына, она ушла въ женскій монастырь, гдѣ перемѣнила шелкъ, виссонъ и порфиру на волосяной куколь. Блудница также перемѣнила образъ жизни, затворившись въ совершенно мрачномъ уединеніи. Между тѣмъ мальчикъ, достигши отроческаго возраста, ушелъ въ Іерусалимъ,

постригся въ Савиной лаврѣ и по смерти своего отца Аѳанасія занялъ его келлію. Много лѣтъ спустя, когда разнеслась слава о его подвижничествѣ, онъ былъ избранъ въ патріархи Іерусалима и правилъ престоломъ семь лѣтъ (§ 60). — Недостаточность нашихъ свѣдѣній о іерусалимскихъ святителяхъ VIII—IX вѣка лишаетъ возможности хотя бы приблизительно отыскать Аѳанасіева сына въ ряду патріаршества Іоанна V (707—745), Георгія II, Илія II (III 787—ок. 797), Θεодора, Георгія III (796—806?), Θοмы I (807, — послѣ 820) и Василія (836). Впрочемъ не слѣдуетъ опускать изъ вида и легендарности разсказа. То, о чемъ говорилъ Θεодосій Θεодору, послѣдній могъ самъ прекрасно знать, какъ подвижникъ Савиной лавры. Но если, какъ легенда, житіе имѣетъ здѣсь въ виду патріарха изъ гораздо болѣе ранняго времени, то мы могли бы указать на Іоанна III (517—524) и на Амоса (594—601), которые правили престоломъ по семи лѣтъ. — «Все это я разсказалъ тебѣ, замѣтилъ Θεодосій, чтобы ты къ остальнымъ старымъ и новымъ повѣствованіямъ св. Писанія, о которыхъ ты знаешь, присоединилъ и нынѣ переданное тебѣ для доказательства дивныхъ дѣлъ челоуколюбца Бога» (§ 61). Старецъ просилъ епископа представить ему синклитику, о которой была рѣчь, и когда-то блудницу, теперь помилованную женщину, которыя живутъ въ монастырѣ около 60 лѣтъ, не вкушая ничего кромѣ хлѣба и воды, и только въ праздники принимая немного моченаго сочива, обходясь безъ овощей, масла и варева; старецъ просилъ епископа повелѣть имъ вкушать хоть немного варева и масла (§ 62). Θεодоръ согласился ихъ видѣть; ученикъ Θεодосія сходилъ и пригласилъ ихъ къ епископу, который преподавалъ имъ нѣсколько душеполезныхъ совѣтовъ (§ 63). Старицы удалились, принужденныя вкушать въ праздники вариво и масло и недовольныя столпникомъ, который совѣтовалъ епископу сдѣлать такое послабленіе. Послѣ трапезы епископъ началъ духовную бесѣду (§ 64) и между прочимъ спросилъ старца, сколько лѣтъ онъ живетъ въ столпѣ. Θεодосій разсказалъ, что онъ во дни юности удался со своимъ старшимъ братомъ въ пустыню, прилегающую къ древнему Вавилону, и поселился въ тамошнихъ пещерахъ; пищею ихъ были травы и «древесные плоды» (ἀκροδρύων), и жили они другъ отъ друга на разстояніи одной или двухъ стадій (στημῆν). Замѣтивъ однажды, что братъ его какъ бы перескочилъ черезъ что-то, Θεодосій отправился къ нему и на томъ мѣстѣ нашель кучу золота; на эти деньги онъ въ городѣ купилъ огороженное мѣсто,

поставилъ церковь—монастырь на 40 братій, всячески украсилъ ее, построилъ больницу и гостинницу, надѣливъ монастырь селами и имѣніями, подыскалъ игумена, которому далъ тысячу золотыхъ, а другую тысячу роздалъ бѣднымъ. Затѣмъ онъ отправился разыскивать брата, дивясь простотѣ его, что онъ не сумѣлъ воспользоваться богатствами. Но ангелъ обличилъ его въ тщеславіи: по его словамъ, братъ радѣлъ для Бога, а Θεодосій—для людей, и за это старецъ долженъ плакаться семь седмиць лѣтъ, пока не будетъ помилованъ (§ 65). Когда ангелъ скрылся, старецъ отправился въ пещеру за поисками брата, но не нашель его. Послѣ недѣльной молитвы его явился ангелъ и повелѣлъ ему идти въ Едесу и поселиться около Георгіевского столпа¹⁾. Черезъ сорокъ дней старецъ прибылъ сюда и живетъ здѣсь вотъ уже 49 лѣтъ; на 50-мъ году подвижничества здѣсь, наканунѣ Пасхи, явился ему ангелъ и возвѣстия данную ему благодарность отъ Бога прозрѣвать праведныхъ и грѣшныхъ, прибавивъ, что братъ его живъ и молится о немъ (§ 56). Дѣйствительно, старецъ видѣлъ праведниковъ, сопутствуемыхъ ангелами, и грѣшниковъ, окруженныхъ демонами (§ 67)²⁾. — На другой день утромъ Θεодоръ простился со старцемъ, помолился въ храмѣ св. Георгія³⁾, благословилъ монахинь и послѣ нѣкотораго колебанія принялъ отъ игуменія на свои пужды 500 золотыхъ, которые передалъ своимъ слугамъ (τοῖς διακόνοις)⁴⁾. Вернувшись въ свою епископію, Θεодоръ предался дѣламъ благотворенія и проповѣдыванію православія, борясь съ ересями Несторіевою, Манихейскою и Севировою (§ 68). Приверженцы послѣднихъ всячески вооружались на церковь православную, но онъ отстранялъ ихъ отъ храма; тогда они подкупили сарацинскихъ эмировъ, владѣвшихъ Сирією, ибо владѣли громадными богат-

1) p. 67: δεῖ σε ἀπελθεῖν ἐν Ἐδέσῃ τῇ πόλει καὶ κατοικῆσαι τὸν σύνεγγυς τοῦ ἁγίου Γεωργίου ἱστάμενον στύλον.

2) Повѣсть о Θεодосіи занимаетъ самостоятельное мѣсто подъ 7 января въ Миней и Прологѣ.

3) ἐν τῇ ναῶ τοῦ ἁγίου μάρτυρος Γεωργίου.

4) Несовпаденіе греческаго и славянскаго текстовъ: (p. 79) λάβε ταῦτα, ἁγίωτατε πάτερ, μικρὸν ὑπόμνημα τῆς σῆς οἰκείτης, ἀρτιπαγῆς γὰρ ὢν καὶ νέηλος πολλῶν χρήσεις ἀναλωμάτων. ὁ δὲ ὅσιος ἰδὼν αὐτῆς τὴν πίστιν ἐδέξατο τὸ δῶρον, (л. 77) «новопоставленный и вновь пришелъ многая зребуши нынѣ растакати церковникомъ обнищавшимъ чадомъ; онъ же не восхотѣ сія взяти. Таже паки старѣйшая: примми, рече, сія, о пречестный отче, малое приношеніе своея рабы. Преподобный же видѣвъ вѣру ея, пріялъ даръ».

ствами ¹⁾, и съ новою силою возстали противъ православія. Θεοδoρѣ наконецъ не выдержалъ и отправился искать суда и защиты въ Вавилонѣ, «нынѣ называемый у Персовъ Багдадомъ» ²⁾, рассказать царю объ ихъ интригахъ и просить суда (§ 69). Заручившись одобреніемъ старца и письмомъ его къ брату-пустыннику, жившему въ пещерахъ, въ верхнихъ странахъ Вавилона (*ἐν τοῖς ὑπεράνωθεν Βαβυλῶνος*), Θεοδoρѣ послѣ ночного бдѣнія утромъ отправился въ путь, «взявъ въ спутники меня и нѣкоторыхъ другихъ изъ священниковъ и діаконовъ». Черезъ много дней по труднымъ дорогамъ (*ὁδοὺς δυσχερεῖς*) онъ прибылъ въ столицу царя по имени Мавіи (*Μαυίας*). Не имѣя знакомства въ Багдадѣ, они прибыли въ «христіанскую церковь» и были радушно приняты митрополитомъ, которому Θεοδoρѣ рассказалъ о бѣдственномъ положеніи его церкви, «въ присутствіи протосекретарей и главнаго врача (царя), бывшихъ православными» (§ 70). Митрополитъ, соблазнуя Θεοдoρѣ, просилъ секретарей (*τοὺς γραφεῖς*) и главнаго врача замолвить передъ царемъ слово объ Едесскомъ епископѣ; но тѣ сообщили, что царь теперь тяжело боленъ карбункуломъ и ракомъ на вѣкахъ, опухолью глазъ и воспаленіемъ легкихъ ³⁾. Тогда Θεοдoρѣ замѣтилъ: кто знаетъ, быть можетъ Господь излѣчитъ больного чрезъ мое смиреніе? На это врачъ сказалъ: если ты опытенъ во врачевномъ искусствѣ, то вотъ тебѣ случай исполнить свое желаніе. Онъ доложилъ царю о прибытіи Едесскаго епископа — великаго медика, и больной немедленно пригласилъ его. Съ крестомъ и перстью святого Гроба въ мѣшечкѣ, смѣшанною съ водою святой лампы, Θεοдoρѣ явился во дворецъ, помолился у постели больного, и Господь послалъ свою помощь. Епископъ попросилъ чистый сосудъ, налилъ въ него воды и, освятивъ ее, велѣлъ царю испить; потомъ помазалъ больному голову, чело, вѣки, глаза, сердце и спину, и велѣлъ уснуть. Послѣ сна чернота глазъ исчезла, жаръ спалъ, и царь почувствовалъ себя вполне здоровымъ. Θεοдoρѣ, посѣтивъ его, велѣлъ ему умыться чистою водою и вкусить пища. Оправившись отъ болѣзни, Мавія созвалъ чиновниковъ и объявилъ имъ о своемъ выздоровленіи (§ 71). На ра-

1) p. 72: τοὺς γὰρ χριστοῦντας τῶν τῆς Συρίας πόλεων, οὓς ἀμηνάδας καλεῖν εἶωθεν ἢ τῶν Ἀγαρηνῶν γλῶσσαι... οἱ δεινοὶ Μανιχαῖοι πλοῦτον βρίζοντες.

2) εἰς Βαβυλῶνα τῇ παρὰ Πέρσαις νῦν καλουμένη Βαγδάδ.

3) p. 74: ἀνδρακώτεως γὰρ καὶ κερκινωμάτων ἐν τῷ βλεφάρῳ τούτου κατασκηψάντων, ἀμαύρωσις τῶν ὀμμάτων, εἴτα καὶ περιπνευμονία, ἣτις ἐστὶ φλεγμονὴ τοῦ πνεύμονος μετὰ πυρετοῦ. Для леченія употреблялись τὰ τῆς ἰατρείας εἶδη καὶ θεραπείας τὰς μεθόδους, въ славянскомъ (стр. 188): «врачевныя зелья и пластыря приемлюще отходимъ».

достяхъ онъ задалъ пиръ все́мъ государственнымъ людямъ и наградилъ ихъ; другой пиръ данъ былъ военному и гражданскому сословіямъ, а Θεοдoρѣ сдѣлалъ поистинѣ царскіе и многоцѣнные подарки (§ 72). На другой день царь пригласилъ епископа на берега величайшихъ рѣкъ». Верхомъ на конѣ онъ сопровождается былъ придворными и безчисленнымъ множествомъ народа (въ слав.: больныхъ?). Послѣ прогулки царь съ епископомъ вернулись во дворецъ; первый пошелъ въ баню, а мы, замѣчаетъ агіографъ, вернулись въ свою гостиницу, получивъ изъ дворца въ изобиліи припасы. На третій день царь снова пригласилъ епископа и спросилъ о причинѣ его прибытія въ Багдадъ, обѣщая напередъ исполнить его просьбу. Θεοдoρѣ рассказалъ, что патріархи Антиохійскій и Іерусалимскій (въ слав. только: Антиохійскій) рукоположили его противъ воли во епископа Едесы; но въ епархіи его оказалось много еретиковъ, которые, подкупивъ эмировъ, возстали противъ православной церкви, хотѣли поджечь храмъ, его убить, и огняли церковныя имущества; епископъ просилъ изгнать еретиковъ изъ Едесы и возвратить церкви ея достояніе (§ 73). Царь немедленно написалъ правителямъ Кило-Сиріи и Месопотаміи ¹⁾ о возвращеніи имущества церкви, о возвращеніи въ покоѣ тѣхъ еретиковъ, которые пожелаютъ присоединиться къ католической церкви, а упорствующихъ въ ереси наказывать: Манихеямъ рѣзать языки, несторіанъ и евтихіанъ изгнать изъ города и разрушить ихъ моельни. Съ письмомъ онъ послалъ одного эмира для наблюденія за точнымъ исполненіемъ указа и просилъ епископа послать съ нимъ и своихъ учениковъ за исключеніемъ его племянника; Θεοдoрѣ же и Василия Мавія просилъ побыть у него еще нѣсколько времени (§ 74). Съ эмиромъ отправилось трое священниковъ изъ свиты епископа. По опубликованіи въ Едесѣ указа большинство манихеевъ крестилось и лишь немногіе изъ упрямыхъ погибли; равнымъ образомъ и большинство Несторіанъ и Евтихіанъ было пощажено и только немногіе изъ нихъ подверглись изгнанію; имущество было возвращено церкви (§ 75). Между тѣмъ Θεοдoρѣ съ племянникомъ «по повелѣнію царя» отправились на поиски отшельника, брата Θεодосіева, и нашли его въ ста стадіяхъ отъ города. Послѣ службы всѣ они вкусили хлѣба и *ἀλμιάδας ἐλαίας* и начали душеспасительную бесѣду (§ 76). Среди разговора отшельникъ вдругъ попросилъ у епископа письмо брата

1) p. 78: τοῖς ἐπιτρόποις τῆς Κοίλης Συρίας καὶ τῆς Μέσης τῶν ποταμῶν.

Θεодосία. Θεодоръ удивился его провидѣнію, но старецъ поразилъ его еще болѣе, замѣтивъ, что на задней страницѣ (ἐν τῷ ἔπισθεν μέρει) письма уже готовъ отвѣтъ старца на письмо Θεодосία. Достали изъ сумы письмо, разломали печать и увидѣли приписку: «Іоаннъ, смрренный монахъ, изъ пещеры Вавилона Θεодосію, столпнику и родному моему брату, въ Господѣ радоватися. Я прочелъ твое письмо вмѣстѣ съ подписью и отвѣтилъ тебѣ, что ты получилъ; хотя мы разлучены тѣломъ, но я не разлученъ духомъ. Что ты писалъ о святѣйшемъ епископѣ, что тебѣ было открыто, то и мнѣ извѣстно. Все устроилось промысленіемъ Божіимъ: рогъ каѳолической церкви возвышается, еретики пристыжены, Манихей изгоняются, царь Мавіа освобождается отъ служенія мамонѣ, тѣлесныя и душевныя очи его просвѣщаются. Не оставь молиться преелагому Богу, чтобы въ ономъ безконечномъ вѣкѣ удостоилъ насъ получить часть со спасенными. Прощай». Прочтя письмо, Θεодоръ возблагодарилъ Бога, въ короткое время приведшаго Аввакума изъ Іудей въ Вавилонъ и изъ Вавилона снова въ Іудею, а теперь письмо изъ Вавилона въ Сирію (§ 77). На другой день Θεодоръ къ Василиемъ вернулись въ городъ и рассказали царю объ Іоаннѣ. Среди частыхъ бесѣдъ съ епископомъ Мавіа однажды сказалъ: «Я хотѣлъ бы не разлучаться съ тобою ни въ настоящей жизни, ни въ будущей». Θεодоръ отвѣтилъ: вижу, что между мною и тобою существуетъ открытая дверь, но ни я не выхожу, ни ты не входишь, и на просьбу царя разъяснить смыслъ этихъ словъ привелъ слѣдующій примѣръ: однажды богачъ и бѣднякъ отправились въ Константинополь, богачъ—большою дорогою, бѣднякъ—узкою тропинкою. Первый предлагалъ второму идти съ нимъ вмѣстѣ, второй, указавъ, что на ночь великія двери столицы запираются и богачъ рискуетъ провести ночь въ городѣ среди разбойниковъ, совѣтовалъ напротивъ идти тропинкою, но богачъ не послушалъ его; и дѣйствительно, послѣдній погибъ около города, а второй черезъ небольшую дверь вошелъ въ городъ и спасся (§ 78). На просьбу Мавіа объясниться епископъ сказалъ: если кто тебѣ показалъ источникъ безсмертія, то какъ слѣдуетъ относиться къ ходатаю таковой благодати? Мавіа отвѣтилъ: мы оба пили той воды и я рѣшился быть участникомъ во всякомъ благѣ (§ 79). Тогда Θεодоръ вынулъ евангеліе и сказалъ: вотъ источникъ безсмертія, вотъ дверь, вотъ путь; только путемъ его можно войти въ жизнь вѣчную, чрезъ Господа нашего Іисуса Христа; если ты увѣруешь и крестишься, будешь

спасенъ; а Магометъ есть предтеча антихриста (§ 80). Епископъ пользовался въ разговорѣ языками греческимъ, сирійскимъ, арабскимъ (Ἰσραηλιτῶν) и персидскимъ и настолько убѣдилъ царя, что тотъ, сравнивъ себя съ богачемъ, попавшимъ въ руки разбойниковъ, въ царской сокровищницѣ исповѣдалъ христіанство. Θεодоръ вручилъ ему Символь вѣры на сирійскомъ языкѣ, преподавалъ молитвы и обратилъ агарянина въ христіанина, заставивъ его произнести анагеме измаильскому и персидскому лжеученію, Магомету и аріанской и манихейской ересямъ (§ 81). Затѣмъ подъ предлогомъ охоты царь съ епископомъ, его племянникомъ Василиемъ и тремя своими вѣрными слугами—Аланами (οἰκέτας ἐξ Ἀλανῶν καταγομένους) отправился на берега Тигра, гдѣ Θεодоръ послѣ молитвы крестилъ Мавію и во крещеніи нарекъ его Іоанномъ; восприемникомъ его былъ агіографъ Василий. Потомъ были крещены три слуга; восприемникомъ перваго былъ самъ царь, втораго—первый новокрещенный слуга, третьяго—опять Василий. Рабы царя стали теперь его братьями. По возвращеніи въ городъ, епископъ отслужилъ въ сокровищницѣ службу и приобщилъ ихъ. Іоаннъ далъ Θεодору много денегъ (χρυσίου χρήματα πολλά) съ просьбою раздать ихъ по церквамъ и нуждающимся (§ 82). Епископъ научилъ его молитвамъ и жизни христіанской (§ 83). Іоаннъ пожелалъ имѣть часть Животворящаго древа; Θεодоръ просилъ его написать о томъ посланіе византійскому императору и обѣщался отнести его въ Константинополь. Царь написалъ письмо съ извѣщеніемъ о своемъ крещеніи и съ памятною просьбою, одарилъ епископа поистинѣ царскими дарами и отправилъ его въ Константинополь, гдѣ царствовалъ тогда Михаилъ съ Θεодорою Августою (§ 84).

Черезъ много дней Θεодоръ прибылъ въ столицу, передалъ письмо царю и Августѣ и былъ принятъ радушно. Въ Константинополѣ онъ прославился даромъ чудесъ и исцѣлялъ многихъ, одержимыхъ разными недугами, чрезъ возложеніе рукъ и помазаніе перстью святого Гроба (ἐπιχρίσει τῆς κόνας τοῦ ἁγίου τάφου). Цари полюбили его и считали своимъ духовнымъ отцомъ. Царица, страдавшая помраченіемъ зрѣнія ¹⁾, обратилась къ нему и получила исцѣленіе отъ новаго Савы; «и святѣйшій (ὁ ἁγιώτατος) патріархъ отнесся къ великому Θεодору съ большою честью и дружбою и заявилъ,

¹⁾ р. 89: λευκώματος κατὰ τὴν κόρην τοῦ ὀρθάλμου ἐκασκήσαντος καὶ τὸ ὀπίθων ἀμαυροῦντος.

что очень полезны ему его рѣчи». Цари дали ему много даровъ для раздачи бѣднымъ и церквамъ, золотую раку, украшенную многоцѣнными камнями и маргаритами, съ золотымъ ключемъ, съ животворящимъ древомъ, составленнымъ изъ трехъ древъ: кедра, певка и кипариса ¹⁾; въ посланіи къ персидскому царю, подписанномъ золотомъ и запечатанномъ золотою печатью, Иоаннъ назывался сыномъ Авраама, а не Измаила, Сарры, а не Агари. Получивъ много даровъ, Θεодоръ помолился «во всѣхъ церквахъ» столицы, и напутствуемый патріархомъ и царями, исцѣляя недужныхъ, прибылъ въ Едесу. Въ храмъ онъ преподалъ миръ народу, посѣтилъ столпника и рассказалъ ему о его братѣ, передалъ ему о своихъ дѣяніяхъ, навѣстилъ инокинъ и помолвившись въ храмъ (ἐν τῷ σῆκῳ) св. Георгія, преподалъ благословеніе настоятелиницѣ и затворницѣ; вернувшись въ свою епископію, онъ на другой день въ воскресенье отслужилъ въ церкви литургію. Манихеи и Несторіане были уже православными. Произнесъ поученіе, онъ роздалъ много денегъ бѣднымъ; и управивъ церковь Едесскую, отправился въ Вавилонъ, пославъ изъ Константинополя Василія сообщить персидскому царю о скоромъ возвращеніи епископа (§ 85).

Иоаннъ несказанно обрадовался пріѣзду епископа, пригласилъ его въ тайную сокровищницу вмѣстѣ съ тремя новокрещенными, принялъ раку съ Древомъ, украшенную изображеніемъ Христа, и со слезами цѣловалъ святыню; затѣмъ онъ помѣстилъ ее въ золотомъ кивотѣ и собственноручно зажегъ предъ нею неугасимую лампаду; называлъ Θεодора спасителемъ и благодѣтелемъ; познакомился черезъ епископа съ письмомъ византійскаго императора и разспрашивалъ его «обо всѣхъ дорожныхъ происшествіяхъ и о событіяхъ въ столицѣ, случившихся съ нимъ» и исполнился божественнымъ утѣшеніемъ. Съ того времени епископъ творилъ много знаменій въ Вавилонѣ къ радости православныхъ и къ зависти Іудеевъ и Измаильтянъ. Одинъ изъ главныхъ Іудеевъ, законникъ, вознегодовалъ, видя процвѣтаніе Христовой церкви, подкупилъ многими богатствами главнаго судью и настоялъ передъ царемъ о необходимости — публичнаго диспута о вѣрѣ между христіанами и Іудеями (§ 86). Иоаннъ, увѣренный въ побѣдѣ христіанъ, согласился на диспутъ. Митрополиту дано было знать, чтобы онъ готовился къ состязанію. Θεодоръ успокаивалъ царя (§ 87). Въ назначенный день собралась громадная толпа христіанъ, Персовъ,

1) Въ славянскомъ (стр. 235) о трехъ частяхъ древа пропущено.

Сарацинъ и Евреевъ. Царь сидѣлъ на престолѣ, окруженный саовниками. Главный еврей обратился къ царю съ рѣчью, въ которой указывалъ, что Богъ прославилъ царство Персидское, покорилъ ему враговъ-Галилеянъ и, изгнавъ ихъ изъ Іерусалима, поставилъ обладателями надъ странами Персовъ (§ 88). Затѣмъ произнесъ хулу на Спасителя и на христіанскую вѣру, онъ пожелалъ отвѣта отъ митрополита; но Θεодоръ замѣтилъ, что еврей недостойнъ, чтобы съ нимъ бесѣдовалъ митрополитъ, вступилъ самъ въ состязаніе и чудеснымъ образомъ лишилъ еврея дара языка (§ 89). Іудеи были посрамлены, многіе изъ сарацинъ, евреевъ и персовъ крестились. Царь, разгнѣвавшись на еврея, велѣлъ бить его воловьими жилами и заключить подъ стражу; остальныхъ іудеевъ также били и выгнали изъ собранія (§ 90). Черезъ три дня еврей исповѣдалъ свое заблужденіе, написалъ Θεодору письмо раскаянія, крестился отъ руки архіепископа и снова получилъ даръ языка. Царь обрадовался крещенію еврея и одарилъ его подарками (§ 91).

Вскорѣ Θεодоръ пожелалъ опять видѣться съ пустынникомъ и сообщилъ объ этомъ царю. И самъ Иоаннъ захотѣлъ посѣтить отшельника и удостоиться его благословенія. Епископъ одобрилъ эту мысль и замѣтилъ: когда ты увидишь его, онъ сообщитъ тебѣ будущее какъ настоящее. Подъ предлогомъ охоты царь съ Θεодоромъ, Васи́лемъ, тремя слугами и множествомъ народа отправился на ловлю дикихъ звѣрей, но затѣмъ со своими близкими скрылся въ пещерѣ. Старецъ — пресвитеръ привѣтствовалъ прибывшихъ и поздравилъ царя съ избавленіемъ отъ власти мрака (§ 92). Послѣ душевспасительной бесѣды онъ пригласилъ ихъ въ самую пещеру, гдѣ была приготовлена трапеза изъ хлѣба, сочива, маслинъ и овощей. Царь удивился предвѣднію старца, приготовившаго заранѣе трапезу для гостей, знавшаго напередъ объ исходѣ диспута. Послѣ вкушенія пищи царь замѣтилъ: «вотъ, клянусь истиною, увѣряю васъ, духовный отче, что никогда во все мое царствованіе пища и питіе не были такъ сладки въ моей гортани, какъ эти, нынѣ предложенныя мнѣ, — ты царь, а я и убогъ бѣденъ ¹⁾». — По одной повѣсти X вѣка нѣчто подобное рассказано про имп. Θεодосія II: «старецъ расквасилъ хлѣбъ и влилъ уксусъ и (деревянное) масло; царь ѣлъ и пилъ воду; и говоритъ монаху: блаженны вы поистинѣ мнихи, не знающіе заботъ мірскихъ; поистинѣ

1) Georg. Hamart. ed. Muralt, 501—502; ср. «Виз. Вр.» 1898 стр. 78.

говорю тебѣ, отче: я родился во дворцѣ, по никогда не вкушалъ хлѣба и питья съ удовольствіемъ, какъ нынѣ». На это старецъ отвѣтилъ: да дастъ тебѣ Господь унаслѣдовать истинное и непресемное царство (§ 93). Предъ прощаніемъ епископъ просилъ старца благословить царя; отшельникъ, сотворивъ молитву (§ 94), сказалъ царю, что наступаетъ время подвига и радости страдалцамъ, что всѣ святые желали имѣть общеніе съ Богомъ, что перенесшіе мученичество удостоились небесныхъ вѣнцовъ; повѣстями (ιστορία) о нихъ пополнены всѣ сочиненія и книги. Говоря о современныхъ отшельникахъ, старецъ, знавшій ихъ лично, замѣтилъ: «во внутренней Индіи, на берегахъ Краснаго моря, при впаденіи въ него рѣки Ганга, находятся жилища слоновъ, единороговъ, львовъ, рысей (παρδαλέων), аспидовъ и драконовъ; на границѣ горъ Архона и Ирхана находятся прежніе сосуды (πίθαι), произведенія древнихъ людей, не просто стоящіе, но лежащіе на боку. Многіе изъ тамошнихъ христіанъ, богатые и бѣдные, оставивъ все мірское, роздали имущества бѣднымъ и въ однихъ ризахъ поселились въ этихъ сосудахъ», питался травами и зеліемъ (§ 95); дикіе звѣри у нихъ стали какъ бы овцами и волами; лукавые духи не могли причинить имъ вреда (§ 96). И много говорилъ на эту тему пустынный (§ 97). Царь съ умиленіемъ слушалъ бесѣду и общалъ слѣдовать ей. Онъ предложилъ старцу много денегъ, но тотъ отказался, прося раздать ихъ бѣднымъ (§ 98). Простившись со старцемъ, Иоаннъ въ бесѣдѣ съ Θεодоромъ много дивился святости отшельника. Присоединившись къ воинамъ и охотникамъ, наловившимъ много звѣрей, царь вернулся въ городъ, но не забывалъ еремита: то посылалъ къ нему одного изъ своихъ слугъ, то самъ къ нему ѣздилъ (§ 99).

Однажды Иоаннъ передалъ Θεодору, что неизвѣстность смертнаго часа его беспокоитъ, что онъ не въ силахъ скрывать свою новую вѣру, и посоветовалъ епископу отправиться въ Иерусалимъ, раздать тамъ его деньги св. церкви и Живопріемному Гробу, остальнымъ церквямъ, монахамъ и бѣднымъ, затѣмъ отправиться въ свою епархію; если ты тогда, прибавилъ царь, узнаешь, что я живъ, то приходи ко мнѣ въ Вавилонъ, а если я уже умеръ, то не ходи сюда и помни о своемъ духовномъ сынѣ (§ 100). Епископъ поощрялъ его въ его намѣреніи, хваля желаніе отрѣшиться отъ временнаго и преходящаго и стремленіе къ вѣчнымъ и безсмертнымъ благамъ (§ 101). Царь награждалъ Θεодора за службу деньгами: далъ 10 кентинарій золота,

20 кентинарій серебра, велѣлъ воинамъ охранять его, а архисагранамъ принимать его съ честью; кромѣ того Иоаннъ передалъ епископу и честный крестъ, принесенный изъ Цареграда; возьми его, сказалъ царь, и если тебѣ нужно будетъ снова придти ко мнѣ, ты принеси его обратно; если же узнаешь о моей смерти, сохрани крестъ у себя (§ 102). Θεодоръ простился съ царемъ и велѣлъ собираться въ путь. Онъ помолился въ церкви, бесѣдовалъ съ митрополитомъ и по возвращеніи въ гостиницу получилъ вечеромъ отъ царя черезъ одного изъ его слугъ «честные дары для св. Воскресенія Христова, золотые сосуды, украшенные честными камнями, и ризы, истканныя золотымъ бисеромъ, а равно драгоценныя дары и для церкви Едесской» (§ 103).

Черезъ два дня епископъ со свитою покинулъ Вавилонъ. Прибывъ на короткое время въ Едессу, Θεодоръ съ Василіемъ отправились въ Иерусалимъ, поклонились Воскресенію Христову, были радушно приняты патриархомъ; царскіе дары приложили св. престолу и извѣстную сумму денегъ принесли въ даръ «матери церкви» (τῇ μητρὶ τῶν ἐκκλησιῶν) и остальнымъ храмамъ. Вскорѣ епископъ посѣтилъ лавру св. Савы, привѣтствовалъ братію и каждого надѣлилъ деньгами¹⁾. Обойдя «всѣ монастыри», оказавъ вспомошествованіе каждому изъ нихъ, епископъ вернулся въ Иерусалимъ, роздалъ довольно денегъ бѣднымъ для молитвы за царя (Персидскаго). Затѣмъ онъ прибылъ снова въ Едессу и по дорогѣ посѣтилъ въ Антиохіи патриарха, для церкви котораго пожертвовалъ много золота и серебра, монастырь св. Симеона и окрестныя обители, всюду раздавая деньги бѣднымъ. Въ Едессѣ онъ ждалъ своего діакона, оставленнаго имъ въ Вавилонѣ (§ 104). «Доселѣ, замѣчаетъ агиографъ, хожденіе и путешествіе преподобнаго» (§ 105).

Между тѣмъ Иоаннъ, узнавъ, что Θεодоръ роздалъ деньги въ Иерусалимѣ на поминъ его души, рѣшился сбросить съ себя маску притворства. Созвавъ всѣхъ сановниковъ, онъ объявилъ, что скоро умретъ, и просилъ всѣхъ безъ исключенія явиться на другой день на равнину (§ 106). Глашатаи зывали о сборѣ всѣхъ ἐν τῷ πεδίῳ τῶν ἀβουριῶν. Царь всю ночь провелъ въ молитвѣ и рано утромъ, пригласивъ христіанскаго священника, причастился св. Тайнъ виѣстѣ съ тремя своими слугами. Затѣмъ въ богатыхъ ризахъ верхомъ на конѣ онъ отправился въ указанное мѣсто, гдѣ собралось громадное

1) p. 112: διεδίδου ἐκάστῳ καθότι ἂν τις χρεῖσιν εἶχεν.

множество персовъ, измаильтянъ, іудеевъ и христіанъ. Взойдя на высокій тронъ, въ виду всего народа, онъ далъ знакъ къ молчанію и объявилъ громогласно: «послушайте, персы всѣ, агаряне, евреи и избранный христіанскій народъ! Я — христіанинъ и имя мнѣ Іоаннъ; исповѣдую Отца и Сына и Святаго Духа, тріспостасное и единодушное едино Божество...» (§ 107). При этомъ онъ вынулъ честный крестъ, золотой, съ драгоценными камнями, поднялъ его на высоту и обратившись къ востоку, трижды поклонился, поцѣловалъ крестъ и произнесъ: «Кресту твоему поклоняюся, Христе»... (§ 108). Вслѣдъ за нимъ исповѣдали христіанство и три его слуги. Народъ оцѣпенѣлъ отъ удивленія, потомъ подобно свинѣ заскрежеталъ зубами и бросился на царя съ мечами и желѣзными копьями. Три слуги стали защищать Іоанна и были умерщвлены; со словами «да погибнетъ измѣнникъ вѣрѣ» умерщвленъ былъ и самъ царь; бездыханное тѣло его подвергалось побоямъ (§ 109). Іоаннъ скончался *μηνι μαρτ̄ τριακωστη̄*, по другому списку: *τριακαιδεκατη̄*, въ славянскомъ: въ 3-й день (§ 110). Христіане разбѣжались, боясь мщенія народа. Тѣло мученика валялось на мѣстѣ весь день. Ночью святой явился архисатрапамъ съ требованіемъ отдать его тѣло христіанскому митрополиту, въ противномъ случаѣ грозилъ гибелью всѣмъ. Тѣ не посмѣли послушаться. Одинъ изъ епископовъ митрополита взялъ тѣло мученика и царя и съ подобающею честью положилъ его въ храмъ вмѣстѣ съ тѣлами трехъ слугъ. Господь прославилъ ихъ мощи даромъ чудесъ, вслѣдствіе чего много Персовъ и Агарянъ перешли въ христіанство. Въ ту же ночь Іоаннъ явился и епископу Теодору въ бѣлыхъ ризахъ и съ вѣнцомъ на головѣ, украшеннымъ камнями и маргаритами, и сказалъ: исповѣдавъ передъ всѣми Христа, я убитъ Персами и душа моя унаслѣдовала блага, тобою возвѣщенные; молю Господа поскорѣе соединиться съ тобою (§ 111).

Теодоръ, обсудивъ видѣніе, отправился къ столпнику Теодосію, и оба они убѣдились въ скорой кончинѣ епископа. Между тѣмъ изъ Вавилона прибылъ діакопъ и рассказалъ подробности о кончинѣ царя Іоанна. Вскорѣ Теодосій по откровенію узналъ о кончинѣ своего брата, еремиа Іоанна, и вслѣдъ затѣмъ скончался и самъ. Теодоръ вынесъ со столпа и положилъ мощи его въ храмъ (*τεμενος*) св. Георгія; отъ нихъ стало совершаться много чудесъ (§ 112). Едесскій епископъ съ того времени сталъ грустить, все плакалъ по царѣ Іоаннѣ и столпникѣ Теодосію, молился и только разъ въ недѣлю вкушалъ пищу; роз-

далъ все имущество бѣднымъ и исцѣлялъ больныхъ черезъ возложеніе рукъ. Молва о чудесахъ его быстро распространилась «по всей Месопотаміи и Сиріи»; много приходило къ нему недужныхъ и получало исцѣленія. Много измаильтянъ онъ обратилъ въ христіанство, многихъ несторіанъ, севирианъ и послѣдователей Манеса склонилъ къ православію (§ 113). Черезъ три года по кончинѣ Іоанна онъ снова его увидѣлъ: Іоаннъ именемъ Христа звалъ его къ себѣ. Теодоръ, собравъ свою паству и укрѣпивъ ее въ вѣрѣ (§ 114), затѣмъ ушелъ въ Іерусалимъ, со слезами цѣловалъ полъ храма Воскресенія Христова, обнялъ Живоносный Гробъ, роздалъ имущество бѣднымъ и удалился въ лавру св. Савы. Поселившись въ прежней своей келліи, онъ черезъ три недѣли заболѣлъ и умеръ съ молитвою на устахъ и съ крестомъ на груди. Настоятель далъ знать объ этомъ Іерусалимскому патріарху. Послѣдній со множествомъ народа прибылъ въ лавру. Чудеса при гробѣ святого совершались безпрестанно. Съ пѣснопѣніями тѣло Теодора было положено въ раку близъ родственника его, мученика Михаила, 19 іюля (въ славянскомъ: 9-го). «Василій же, перенесъ тяжелое сиротство и лишившись великаго содружества, *υραφικω̄; ειπε̄ν*, влечетъ жизнь скорбную и не благополучную (*σικ̄ εὐδρομος*), какъ отдѣленную отъ святого; не знаю, какъ она кончится послѣ его руководства, но да будетъ лучше молитвами его. Досюда послышанный мой рассказъ; конечно, онъ ниже своего назначенія (достоинства), но восполняетъ любовь къ доброму отцу и оставляетъ потомкамъ на пользу нѣкое краткое начертаніе его жизни». Въ славянскомъ прибавлено: «мало нѣчто отъ житія его написавъ, по достоянію же и по подобію, яко же бѣ преподобный, никто же сказати возможетъ» (§ 115).

Не смотря на значительное количество въ Житіи хронологическихъ датъ вопросъ о времени рожденія и кончины Теодора остается все-таки не вполне яснымъ. Въ возрастѣ 20 лѣтъ онъ ушелъ въ Іерусалимъ и въ лаврѣ св. Саввы подвизался 24 года¹⁾, послѣ чего былъ рукоположенъ во архіепископа, что, какъ сказано, относится къ 836 году. Хиротонисанный 43 лѣтъ отъ роду, Теодоръ могъ родиться около 793 года. Крещенъ былъ въ 795-мъ, въ 798 отданъ въ ученье, въ 811 потерялъ отца, въ 812 мать, въ 813 удалился въ Савину

1) Въ Календарѣ И. Хруцова (стр. 687): болѣе 30 лѣтъ, но безъ всякаго основанія.

лаву, въ которой подвизался до 836 года, когда сдѣлался владыкою Едесскимъ. Потрудившись для своей паствы и для обращенія въ христіанство Мавіа отъ 6 до 20 лѣтъ, Ѳеодоръ въ періодъ вообще 842—856 г. прибылъ въ Константинополь. Рамки эти можно сузить на слѣдующемъ основаніи. Крещенный Мавіа принялъ имя Іоанна едва ли случайно: при обращеніи въ христіанство крещаемое лицо называлось обыкновенно именемъ своего ближайшаго владыки. Богорисъ принялъ имя Михаила, Ольга — Елены, Мустафа Челебей — Іоны (Іоанна Грознаго) и пр. Если и въ данномъ случаѣ была эта неслучайность имени, то очевидно, что Мавіа крестился при Іерусалимскомъ патріархѣ Іоаннѣ VI (847—851), такъ что Ѳеодоръ былъ на востокѣ съ 836 до 850-го приблизительно и въ Византіи въ промежуткѣ между 850 и 856 годами. Изъ Византіи онъ уѣхалъ въ Едессу, Багдадъ, Іерусалимъ и снова въ Едессу. Переживъ три года царя Іоанна, епископъ скончался въ Савиной лаврѣ въ іюль мѣсяцѣ. Обыкновенно для круглаго счета время кончины св. Ѳеодора относятъ къ 850-му, но гораздо вѣрнѣе относить ее къ 860-мъ годамъ. Довольно бы одного имени Іерусалимскаго патріарха, совершавшаго отпѣваніе, чтобы точнѣе знать годъ кончины Ѳеодора, но Василій поспешилъ прибавить къ житію лишнее слово¹⁾.

Наиболѣе интереснымъ извѣстіемъ Житія является личность Адрамелеха и крещеніе персидскаго царя Мавіа, отношеніе котораго къ Адрамелеху не выяснено. Впрочемъ оно и понятно, ибо оказывается, что халифъ-омайядъ Абдель-Мелекъ совсѣмъ не былъ современникомъ Ѳеодора Едесскаго. Онъ овладѣлъ Персіею въ 689 г. и хотѣлъ для постройки мечети въ Меккѣ увезти колонны изъ Геосиманіи; умеръ въ 705 году²⁾. Василій Емесскій очевидно не стѣснялся историческою правдою и введя въ житіе старинную романическую повѣсть, связалъ ее съ современнымъ ему трагическимъ событіемъ, смертью Михаила, въ умерщленіи котораго однако нѣтъ причинъ сомнѣваться. Во времена Ѳеодора и Василія халифомъ былъ аббасидъ Мотаваккель (847—861). По арабскимъ свѣдѣніямъ, у него было три сына: Мостансиръ, съ 850 г. правитель Ерака, Гежаза и Ямана, а съ 861 г. Мотацъ, правитель Хорасана и позже также халифъ (866—869),

1) О. Августинъ прислалъ намъ замѣтку, въ которой иначе представляетъ хронологию: Ѳеодоръ род. 800, получилъ воспитаніе 806, сдѣлался клирикомъ 808, кинобитомъ 820, анахоретомъ 823, епископомъ 856, скончался 867.

2) Murali, p. 316—325.

и наконецъ Моавидъ, правитель Сиріи; извѣстно также, что въ 866—867 году Мотацъ приказалъ задушить въ темницѣ своего брата Моавида, за что, лѣтописи умалчиваютъ. Нѣтъ основанія не довѣрять арабской хронологіи; возможно, что Моавид (Моавіасъ) дѣйствительно погибъ въ 866—867 г., можно допустить, что онъ убитъ именно за переходъ въ христіанство, но тогда придется признать, что послѣ поѣздки въ Константинополь Ѳеодоръ долго жилъ въ Едессѣ, Іерусалимѣ, Савиной лаврѣ и въ Багдадѣ, что Моавидъ-Іоаннъ не былъ самостоятельнымъ государемъ Вавилона и очень долго скрывалъ свое христіанство (по крайней мѣрѣ 16 лѣтъ) и что Ѳеодоръ скончался въ концѣ 60-хъ годовъ IX столѣтія.

Повѣсть объ инокѣ Михаилѣ представляетъ собою преніе христіанина съ жидовиномъ. Послѣ изслѣдованій акад. А. Вессловскаго трудно уже сказать, что либо новое по этому предмету, хотя она и осталась ему неизвѣстною¹⁾. Ѳеодоръ Киринскій при Діоклтианѣ обличалъ евреевъ и еллиновъ, Іустинъ мученикъ Іудеевъ, Инполитъ Римскій Іудеевъ, Іеронимъ Іудеевъ, Іоаннъ Дамаскинъ Іудеевъ и Сарацинъ, Самона Газскій Сарацинъ, Гвалтеръ и Балдуинъ Іудеевъ. Любопытно однако, что тогда какъ позднѣйшія редакціи сказанія представляютъ дѣло такъ, что христіанинъ, выпивая безъ вреда чашу яда и переспоривая жидовина, служить предметомъ почитанія Сарацинъ и христіанамъ даруются разныя льготы отъ сарацинскаго царя, — здѣсь этотъ христіанинъ, преврѣшивъ жидовина, усѣкается мечемъ и христіане не получаютъ ничего, кромѣ тѣла мученика. Но христіанинъ становится предметомъ почтенія и христіане получаютъ льготы отъ сарацинскаго царя при новой обстановкѣ, когда самъ царь принимаетъ крещеніе. То, что въ позднѣйшихъ повѣстяхъ представляетъ единство лицъ и мѣста (напр. Каншу Гаври — Іоакимъ — Египетъ), здѣсь изложено въ двухъ отдѣльныхъ сказаніяхъ: Адрамелехъ — Михаилъ — Іерусалимъ и Мавіа — Ѳеодоръ — Вавилонъ. Въ вопросѣ объ отношеніи этого сказанія къ извѣстнымъ уже версіямъ не опредѣлить, впервые ли записаны подобнаго рода повѣсти въ IX вѣкѣ и именно въ житіи Ѳеодора, или Василій Емесскій пользовался ими изъ вторыхъ-третьихъ рукъ, принаравливая уже готовое содержаніе

1) Замѣтки по литер. и народн. слов. СПб. 1883. (Сборникъ Акад. Наукъ, XXXII № 7 стр. 14—31); рассказъ Познякова (Прав. Палест. Сборн. XVIII 8, 74), Коробейниковъ (тамъ же XXVII, 48); особая версія о патр. Іоакимѣ въ Порфиріевскомъ «Востокъ Христіанскій. Александрійская патріархія». (Спб. 1898 стр. 15).

къ описываемымъ имъ лицамъ. Какъ видно и изъ рецензіи А. Васильева, Василій вписывалъ въ житіе Θεодора легенды, относящіяся къ событіямъ болѣе раннимъ; стало быть вопросъ о первоисточникѣ остается открытымъ. Преніе христіанина, кончающееся его мученичествомъ, есть самый древній сюжетъ христіанской апологетики, близко соприкасающійся съ Acta martyrum, въ позднѣйшихъ же легендахъ виновникъ торжества христіанской вѣры дѣлается предметомъ особеннаго почитанія со стороны по крайней мѣрѣ нѣкоторой части невѣрныхъ. Первая легенда въ житіи несомнѣнно древняя, другая восходитъ къ IX вѣку.

Легенда о крещеніи восточнаго царя была очень распространеннымъ мотивомъ въ византійской и отсюда въ древне-русской литературѣ. Крещеніе принимали: римскій царь Каринъ (284) отъ рукъ Космы и Даміана (1 июля), сарацинскій князь Аламундаръ (VII в.), другой князь, получившій имя Онуфрія, третій князь съ именемъ Пахумія, персидскій царь Мавія-Іоаннъ, анонимный царь Цареградскаго анонима (ок. 1320 г.), египетскій царь Μίναξ и т. д. Весьма любопытно, что повѣсть объ анонимномъ царѣ, какъ мы показали ¹⁾, носитъ явные слѣды подражанія житію Θεодора: таже продажа рукодѣля на торгу, таже путешествіе епископа Ренедійскаго (Венедійскаго) въ Царьградъ и рассказъ о немъ, таже томленіе царя и желаніе избавиться отъ власти сея тлѣнныя; трагическая развязка житія впрочемъ видоизмѣнена анонимомъ, который вообще избѣгаетъ тяжелыхъ сценъ. Василій Емесскій безъ сомнѣнія читалъ въ дѣтствѣ о просвѣтительной дѣятельности своихъ Едесскихъ епископовъ, напр. Варсимея, который крестилъ язычника Сарвила, затѣмъ погибшаго за исповѣданіе христіанства ²⁾. Преданія и рассказы о былыхъ временахъ оказали на него повидимому сильное вліяніе и воспитали его фантазію, которую онъ проявилъ и въ своемъ агіографическомъ трудѣ.

1) Извѣстія отд. русск. яз. и слов. Имп. Акад. Наукъ, 1898 стр. 339.

2) А. Дмитріевскій. Топикъ I. 46.

ГЛАВА XIV.

Еллада (Аргосъ, Каріуполь, Егина).

Житіе Петра Аргосскаго. — Ж. Аванасія Мевонскаго. — Ж. Луки Елладскаго. — Ж. Филарета. — Ж. Аванасія Егинской.

Между современными памятниками агіографіи, относящимися къ Елладѣ, на первомъ мѣстѣ должно быть поставлено житіе Петра, епископа аргосскаго, написанное вѣроятно преемникомъ его по кафедрѣ ¹⁾ (§ 25).

Вопросъ о Петрѣ довольно запутанъ. Нѣкоторые ученые (Бландити, Lequien, Болландисты, позже впрочемъ отказавшіеся, Вольфъ, Ballerini и др.) полагали, что святой родился въ Катонѣ и былъ сицилиецъ по рожденію, смѣшавъ его съ его современникомъ Petrus Siculus, посломъ имп. Василія Македонскаго въ армянскую Тефрику для размѣна плѣнныхъ (868 г.) и авторомъ исторіи Манихейской (Павликианской) ереси. Петръ, посолъ и историкъ, — Siculus, тогда какъ Петръ епископъ — уроженецъ Константинополя, первый жилъ въ 868 г., второй живъ былъ еще въ 920 году, въ Малую Азію не ѣздилъ и т. д. Словомъ послѣ изслѣдованія Cozza-Luzi (р. XXII — XLVI) надо ли теперь опровергать ошибку смѣшенія двухъ совершенно разныхъ писателей?

Нашъ Петръ — уроженецъ Константинополя (§ 3), сынъ благочестивыхъ и нищелюбивыхъ родителей (§ 4), у которыхъ было четыре сына: Павелъ, Діонисій, Петръ и Платонъ, и одна дочь. Павелъ, жившій внѣ столицы, слыша о подвигахъ Петра, прибылъ въ Константинополь; царь (какой?), дивясь его добродѣтели, просилъ его прибыть къ нему со своими (родственниками) и далъ ему очень богатый монастырь для подвижничества, въ которомъ Павелъ и постригся. За нимъ принялъ иночество Діонисій, а потомъ постриглись въ монастыряхъ ихъ родители и сестра. Общимъ учителемъ ихъ былъ инокъ Павелъ. По блаженной кончинѣ родителей (§ 5) Павелъ и Діонисій продолжали подвижничество. Видя это, Петръ съ младшимъ братомъ Платономъ также ушли въ монастырь, гдѣ оба предалися аскезѣ (§ 6). Тогдашній патріархъ Николай Италъ (Νικόλαος δ' ἦν ὁ Ἰταλός), мужъ образо-

1) Βίος — Πέτρου ἐπισκόπου γενομένου Ἀργούος (Καὶ πάντας μὲν προσήκε τοὺς ἀρετῆ τῶν ἄλλων διενέχοντας): Nova Patrum Bibliotheca a Maio collecta, a Cozza-Luzi edita. Romae 1888, IX. 3, p. 1—17. Встрѣчается также написаніе Ἀργῶν, Ἀργείων.

ванный, добродѣтельный, за что и осужденный на изгнаніе, хотя потомъ, согласившись на четвертый бракъ царя (Льва), снова получилъ милость при дворѣ. — Безъ всякаго сомнѣнія, здѣсь идетъ рѣчь о патр. Николаѣ Мистикѣ (901—907 или 895—906 и 911—925). Въ виду того, что вся дальнѣйшая дѣятельность Петра протекала въ X вѣкѣ, мы на этомъ и оканчиваемъ разсмотрѣніе его біографіи.

Итакъ Петръ жилъ въ IX и X вѣкахъ. Ни года его рожденія, ни года его смерти совершенно неизвѣстно. Издатель его житія и его сочиненій Cozza-Luzi въ своемъ вообще дѣльномъ изслѣдованіи о Петрѣ и въ этомъ вопросѣ старается придти къ какимъ либо опредѣленнымъ датамъ. Такъ онъ пишетъ, что Петръ родился послѣ 851 года. Эта дата извлечена имъ такимъ образомъ. По житію, Петръ жилъ 70 лѣтъ (§ 20), по поздней памяти Даніила Аргосскаго, онъ присутствовалъ на Константинопольскомъ соборѣ 920 (у Даніила 922) года и вскорѣ послѣ того и скончался. Вторая посылка строго не обоснована. Современный агіографъ говоритъ о 70 годахъ Петра — это фактъ достовѣрный; но онъ не говоритъ о присутствіи его на соборѣ 920 г., объ этомъ сообщаетъ только нашъ современникъ (1870 г.), пользовавшійся сомнительнаго достоинства памятниками и почерпнувшій очевидно изъ нихъ это извѣстіе. Но рассказъ о присутствіи Петра въ это время въ Константинополь, равно какъ легенда о подвижникѣ Θεодосіа, какъ объ этомъ мы особо скажемъ въ IV части настоящаго сочиненія, внушаютъ подозрѣніе, опираться на нихъ мы не можемъ, а стало быть не можемъ опредѣлить и основныя даты біографіи святого.

Житіе св. Аѳанасія Меѳонскаго, написанное хотя и близкимъ его современникомъ Петромъ Аргосскимъ¹⁾, очень ничтожно въ историческомъ отношеніи. Собственно говоря, это не въ собственномъ смыслѣ слова житіе, это только надгробное слово, ἐπιτάφιος. Cozza-Luzi и другіе утверждаютъ, что слово это было произнесено авторомъ при погребеніи Аѳанасія, однако едва ли можно согласиться съ такимъ толкованіемъ. Мы уже видѣли, что риторъ и философъ Никифоръ написалъ ἐπιτάφιον патр. Антонія Кавлея, — не надгробное слово, какъ мы понимаемъ его теперь, а вообще «эпитафію», то есть характеристику дѣятеля, хотя бы даже и несовременнаго (ср. стр. 149); тоже

1) Πέτρου ἐλαχίστου ἐπισκόπου Ἀργείων ἐπιτάφιος εἰς τὸν μακάριον Ἀθανάσιον ἐπίσκοπον Μεθώνης (Τοὺς ταῖς ὑψηλαῖς τὸν ἐκυτὸν βίον): Mai-Cozza-Luzi, Nova Patrum Bibliotheca, Romae 1888, IX, 3, p 31—51.

самое видимъ и здѣсь. Любопытнымъ кажется то наблюденіе, что въ обоихъ случаяхъ агіографы знали жизнь своихъ героев очень недостаточно и желали заполнить пробѣлъ біографическихъ свѣдѣній посредствомъ риторики и обильныхъ экскурсовъ въ область классическаго міра Еллады. Здѣсь мы видимъ не непосредственное чувство автора, а только искусственное риторическое произведеніе въ честь прославляемаго героя¹⁾, прочитанное быть можетъ въ день его памяти, 31 января.

Вотъ однако что мы можемъ извлечь изъ этой «эпитафіи». Аѳанасій родился въ сицилійскомъ городѣ Катанѣ, «изобилующемъ всѣми благами», вблизи огнедышущей горы Этны (§ 3). Почти единственная историческая черта памятника — описаніе сицилійскихъ бѣдствій — не есть свидѣтельство очевидца или близко осведомленнаго лица, — она изложена въ очень общихъ выраженіяхъ: «Измаильскій народъ, потомокъ Агари, изъ-за котораго по грѣхамъ нашимъ погубленъ вышеназванный островъ (Сицилія), подобно палачу требовалъ нашихъ казней, какъ будто нарушителей закоповъ²⁾,... разрушилъ много городовъ, разогналъ ихъ жителей вмѣстѣ съ окрестными: однихъ умертвилъ, уморилъ и утопилъ, другихъ увелъ въ рабство и свергъ въ оковы, третьихъ изгналъ изъ отечества». — Катана была занята сарацинами въ 828 году. Допуская, говоритъ Cozza-Luzi, что Аѳанасію въ это время было 10 лѣтъ отъ роду, мы найдемъ, что святой родился ок. 818 года. — Родители Аѳанасія, по паденіи города, отправились въ сыномъ въ Старыя Патры, въ Пелопоннесѣ (εἰς τὰς ἐν Πελοποννήσῳ παλαιὰς Πάτρας § 4). Здѣсь Аѳанасій ушелъ въ монастырь и послѣ подвиговъ (§ 5) получилъ престолъ Меѳонскій, «въ этомъ славномъ городѣ Пелопонниса» (§ 6). Когда заходитъ рѣчь объ учительской дѣятельности Аѳанасія, авторъ почерпаетъ обильные примѣры изъ древне-греческой исторіи, вспоминая имена Замолксиса, Анахарсиса, Ликурга и Мнисіона, Нестора, Солона и Клисѳена (§ 8). Особенно подробно изложена предсмертная бесѣда Аѳанасія. Говоря о кончинѣ святого, авторъ вспоминаетъ о Сократѣ, который былъ

1) Πατρίς τοίνυν τοῦ νῦν εὐφημουμένου πατρός (§ 3).

2) Τὸ γὰρ Ἰσμαηλιτικὸν ἔθνος καὶ τῆς Ἀγάρ ἀπόγονον, ἐξ οὗ διὰ τῆς ἡμετέρας ἀμαρτίας προρρηθείση νῆσος προσεφθάρη ποινὰς ὥσπερ τις ἡμῖν τῶν παραβάσεων εἰσπραξομένων δήμιος. Нельзя сказать, чтобы это изложеніе отличалось совершенною ясностью. Латинскій переводъ не очень точенъ (p. 34): Ismaelitarum etenim atque Agarenorum barbaries, per quam, sic nostris promerentibus noxis praedicta insula vastata est poenas a nobis quasi legum violatoribus exigens ut carnifex.

будто бы выше смерти, фигурируют также имена Анита и Мелита, — и все это говорится только для того, чтобы заявить, что Аванасій былъ выше Сократа (§ 10). Святой скончался πλήρης τῶν ἡμερῶν (§ 12).—Вотъ и всѣ историческія данныя эпитафій. Когда святой скончался, изъ слова не видно, но можно приблизительно сказать, когда это событіе имѣло мѣсто. Cozza-Luzi время рожденія его отнесъ къ 818 году. Извѣстно, что Аванасій присутствовалъ на константинопольскомъ соборѣ 879 года (Ἀθανασίου Μεθώνης¹⁾), стало быть 60-ти-лѣтнимъ старцемъ. Каіетанъ, неизвѣстно на какомъ основаніи, отнесъ кончину святого къ 885 году²⁾; Cozza-Luzi недоумѣваетъ, чтобы про 67-лѣтняго можно было сказать πλήρης τῶν ἡμερῶν, о вѣдѣ онъ забываетъ, что годъ рожденія Аванасія принять имъ предположительно: если святой покинулъ родину не 10-ти, а 15-ти-лѣтнимъ юношей, онъ прожилъ уже болѣе 70 лѣтъ. Болѣе поздняя агіографія опредѣленно говоритъ, что Аванасій почилъ 70-ти лѣтъ отъ рода. Что касается до дня памяти святого, то и здѣсь мы не найдемъ согласія въ источникахъ. Въ разныхъ «памяткахъ» находятся четыре даты: 31 января, 5 февраля, 3 мая и 29 іюля, но только о первой, какъ засвидѣтельствованной древними свидѣтельствами, мы можемъ говорить какъ о вѣроятномъ днѣ кончины Аванасія, потому что ни 5 февраля, ни 29 іюля прочно не установлены, а дата 3 мая, хотя и мѣстнаго происхожденія, уже слишкомъ поздняя. Когда встрѣчается два дня памяти святого, ученые предполагаютъ, что одна дата — день кончины святого, другая — день перенесенія его мощей. Но говорить здѣсь о перенесеніи мощей Аванасія едва ли возможно, ибо агіографъ не говоритъ о немъ. Если Аванасій скончался въ Меононѣ 31 января, а тѣло его было напр. перенесено 3-го мая, мы легко могли бы объяснить себѣ какъ самый терминъ «ἐπιτάφιος» (въ буквальномъ смыслѣ), такъ и существованіе мѣстной даты (3 мая); но къ сожалѣнію, о первомъ предположеніи не можетъ быть и рѣчи (ибо слова § 13: ἡμῖν δὲ τὸν τάφον μετὰ τοῦ τρισολβίου σώματος; πηγὰς ἱαμάτων τοῖς πίστι προσιούσι ἀπασιν ἀναβλύζοντα не обозначаютъ того смысла, который вкладываетъ въ нихъ Cozza-Luzi: тѣло всѣмъ намъ, съ вѣрою притекающимъ, источаетъ источники исцѣленій, — это со-

1) Concil. ed. Coleti, XVI, 786; ср. Lequien, Oriens christ. II, 280. Μεθώνης — Μεθώνης. По Лекьену, Аванасій родился въ 879 г., eo tempore quo saraceni primam in Siciliam incursionem fecerant, circa annum 879; но вѣроятно это опечатка или описка 879 вмѣсто 829.

2) Vitae sanctorum siculorum, II, 52.

всѣмъ еще не значить, чтобы агіографъ находился у гроба святого, — а потому дата 3 мая для насъ непонятна.

Современное Житіе Луки Елладскаго, изданное съ пропусками Комбейсомъ¹⁾, переноситъ насъ главнымъ образомъ въ X столѣтіе. Къ болѣе раннему періоду относится содержаніе лишь начальныхъ строкъ Житія. Предки Луки происходили родомъ съ о. Егинны (въ *Егейскомъ* заливѣ); не вынося непрерывныхъ нашествій Агарянъ (τῶν ἐκ τῆς Ἀγάρ), они и всѣ другіе жители острова разсѣлялись по разнымъ городамъ: одни поселились въ Аттікѣ (τὴν Κέκροπος), другіе въ Пелопоннисѣ (τὴν τοῦ Πέλοπος), третьи въ Беотіи (τὴν τοῦ Κάδμου) и такъ далѣе. Предки Луки поселились въ области Фокиды или Хриса (τῆς Φωκίδος εἴτου τοῦ Χριστοῦ) на одной приморской горѣ Іоанна (ὄρος Ἰωάννου καλούμενον); но когда «властители моря» Измаильтяне стали угрожать приморскимъ мѣстностямъ, въ томъ числѣ и Фокидѣ, предки перешли въ тихую гавань «Глубокую» (Βαθύς). Спусти много времени у нихъ родился здѣсь сынъ Стефанъ. Затѣмъ они переселились въ деревню Касторій (χώμη Καστορίου), гдѣ Стефанъ женился на Евфросинѣ, также уроженкѣ Егинской, и имѣлъ семь дѣтей: Θεодора, Μαρῖου, Луку, Καλίю (Καλή), бывшую потомъ монахиней, сообщившею свѣдѣнія о братѣ агіографу, Епифаніа, бывшаго потомъ аскетомъ, и еще двухъ, умершихъ въ раннемъ возрастѣ. — Егинна (нынѣ Engia) находится не въ Егейскомъ, а въ Сароническомъ заливѣ (нынѣ golfo de Engia). Островъ могъ подвергаться арабскимъ вторженіямъ въ IX вѣкѣ. Фокида, отождествляемая Болландистами съ Ахаіею, лежала, какъ извѣстно, между двумя морскими заливами — Коринескимъ и Евбейскимъ и могла также страдать отъ арабскихъ набѣговъ съ двухъ сторонъ. И позже, напр. въ 881 г., Арабы производили опустошеніе въ Сароническомъ заливѣ, но когда Никита Оорифъ явился сюда съ флотомъ, они обогнули полуостровъ и начали грабить въ Коринескомъ заливѣ Патры и окрестности Коринѣа²⁾. По смыслу житія, гавань Ваеясъ стояла быть можетъ на берегу Коринескаго залива, но Болландисты полагаютъ ее въ

1) Combefis. Auctar. novum II, 970 — 1012; Migne CXI. 441 — 480: Βίος κατ' ἐκλογὴν. Последнее слово прибавлено, какъ кажется, самимъ издателемъ, выпустившимъ предисловіе, свѣдѣнія о Николаѣ Милостивомъ, Авраміи и т. д.; въ латинскомъ переводѣ Житіе (въ AA. SS. Boll. февраль II. 84—100) съ предисловіемъ — и безъ κατ' ἐκλογὴν.

2) Cedren. II. 227.

Θεσσαλίи, гдѣ, по ихъ словамъ, стоялъ и Касторій (можетъ быть Castaldus). Рожденіе Луки относятъ къ 890 году.

Теперь на очереди стоитъ житіе Филарета Милостиваго, о которомъ надобно сказать нѣсколько предварительныхъ словъ.

Доселѣ ученые знали это житіе по одному изъ анонимныхъ его пересказовъ; но вотъ въ 1902 г. намъ посчастливилось въ Генуѣ найти основное современное житіе святого, именное и точно датированное, которое и было пересказано въ изданномъ А. А. Васильевымъ текстѣ.

Семья Филарета, по этому житію, представляется теперь въ слѣдующемъ видѣ:

- (1) Георгій.
- (2) Сынъ его Филаретъ, его жена Θεозва.
- (3) Дѣти ихъ: Иоаннъ (женатый на Иринѣ), Ипатія (замужемъ за непоименованнымъ мужемъ, потомъ вдова) и Еваноеія (замужемъ за Михаиломъ).
- (4) Внуки ихъ, отъ Иоанна и Ирины: Варда, Евстаѳій (умершій въ юности ок. 25 лѣтъ отъ рода), Никита, Филаретъ (умершій какъ и Евстаѳій), Елена (дѣва), Евфимія (дѣва), Ипатія; отъ Ипатіи: Марія (бывшая царицею), Мираноеія, Еваноеія, Петрона; отъ Еваноеи и Михаила: Аноисъ, Никита, Петръ, Филаретъ, Космо, Ипатія.
- (5) Правнуки ихъ, отъ Варды — семь дѣтей.

Житіе Филарета написано было его внукомъ и крестникомъ Никитою Ивановичемъ въ 822 году въ пелопоннисккомъ городѣ Каріуполѣ, куда онъ, какъ инокъ-иконопочитатель, былъ сосланъ. Никита родился въ Пафлагоніи ок. 784 г., жилъ при родителяхъ до 794 г., въ 802 г. ушелъ въ одинъ изъ константинопольскихъ монастырей. Здѣсь онъ собиралъ свѣдѣнія о дѣдѣ вѣроятно отъ своей бабки Θεозвы и отца Иоанна. Въ виду того, что нѣкоторыя чудеса житія напоминаютъ чудеса въ Вионинской (Катавольской) агиографіи (стр. 318 и сл.), можно думать, что источникомъ свѣдѣній Никиты послужили рассказы Иоанна еще изъ времени его Амнатской жизни. Отдѣльные рассказы родныхъ Никита держалъ у себя до 822 г., когда при иконоборческомъ имп. Михаилѣ II онъ долженъ былъ ѣхать въ изгнаніе въ пелопоннискій городъ Каріуполь, — новая мѣстность для ссылки. Никита захватилъ съ собою біографическіе матеріалы и здѣсь на досугѣ привелъ ихъ въ порядокъ и систему, но не удосужился напи-

сать предисловія къ житію Филарета ¹⁾. Я, говоритъ Никита, былъ очевидцемъ житія своего дѣда и слышалъ о немъ отъ своихъ родителей, съ клятвою рассказывавшихъ мнѣ, а равно и отъ бѣдняковъ. Такимъ образомъ это житіе является теперь главнѣйшимъ и достовѣрнѣйшимъ источникомъ для біографіи святого. Чрезвычайно любопытною особенностью Филарета являлась его забота о сохраненіи своей памяти въ потомствѣ: онъ молилъ Бога о продленіи жизни Никитѣ, «чтобы онъ повѣдалъ все, содѣянное нами, въ воспоминаніе урядующимъ родамъ». Такимъ образомъ Филаретъ позаботился о томъ, чтобы его нищелюбивыя дѣянія были сохранены на пергаминѣ и на бумагѣ; но въ такомъ случаѣ зачѣмъ же Никита упомянулъ объ этомъ во вредъ памяти своего дѣда? Пересказчики житія, выпустивъ это откровенное признаніе, несомнѣнно не умалили личность святого и осудили агиографа за его неумѣстную передачу словъ Филарета en toutes lettres.

Агиографъ касается двухъ-трехъ историческихъ фактовъ, но сравнительно мало останавливается на нихъ и кое въ чемъ погрѣшаетъ; для него милосердіе — основное качество Филарета, которое онъ особенно подробно описываетъ, представляя нѣсколько любопытныхъ бытовыхъ сельскохозяйственныхъ картинокъ; все остальное отходитъ у него на второй планъ. Не менѣе интересно житіе и въ литературномъ отношеніи, представляя новое свидѣтельство, IX вѣка, о складывающемся представленіи загробной жизни, представленіи, изложенномъ въ житіи Евфросина, но полное выраженіе котораго нашло себѣ мѣсто столѣтіемъ позже, въ житіи Василія Новаго.

«Былъ нѣкій человекъ въ странѣ Пафлагонской (τῶν Παφλαγόνων), по имени Филаретъ; и человекъ этотъ былъ благородный среди жителей Понта и страны Галатской, сынъ земледѣльца Георгія (Γεωργίου

1) Cod. Genuens. 34 f. 216^a—236^b: Μηνὶ τῷ αὐτῷ β', βίος καὶ πολιτεία τοῦ ἐν ἁγίοις πατρὸς ἡμῶν Φιλάρητος τοῦ ἐλεήμονος (Ἦν τις ἄνθρωπος ἐν χώρᾳ τῶν Παφλαγόνων τοῦνομα Φιλάρητος). Внизу другою рукою и другими чернилами помѣчено: εἶχε δὲ καὶ σύμ. τιον (?), что вѣроятно должно значить, что имѣется житіе это (вѣрнѣе пересказъ его) и полностью, съ предисловіемъ. Старый описатель этой рукописи Luigi Grassi (G. Vanchero, Genova e le due riviere, Genova 1846 p. 509), не читавшій текста, сдѣлалъ къ этому житію странное примѣчаніе: per la ragione detta di sopra la credo del Metafraste (!). Почему помѣчено число 12, когда обычно память Филарета приурочивается къ 1-му декабрю, не совсѣмъ ясно; или быть можетъ такъ, что святой скончался 1-го, а похороненъ былъ 12-го числа (чтобы дать возможность проститься съ усопшимъ напр. императору Константину и императрицѣ Маріи, которые могли отсутствовать изъ столицы)? Въ концѣ житія рукою писца кодекса замѣчено: Χρὴ γινώσκειν, ὅτι ὁ βίος τοῦτοσ ἀναγινώσκειται τὸν φεβρουάριον μῆναν εἰς τὰς ἡμέρας τῆς ἀποκράϊου.

τοῦ φερωνύμου). Былъ онъ очень богатъ и было у него много скота: 100 паръ (яремыхъ) воловъ, 600 другихъ воловъ, 800 лошадей, кормившихся на пастбищахъ (ἵπποι νομάδες), 80 лошадей и муловъ въ работѣ, 12000 овецъ; 48 полныхъ подгородныхъ многоземельныхъ имѣній (προάστεια πολλῆς γῆς), изъ которыхъ всѣ были единственными въ своемъ родѣ (μονώτατα) и стоили очень дорого (πολλῆς τιμῆς); каждое изъ нихъ орошалось источникомъ, вытекавшимъ изъ тайника; крѣпостныхъ (οἰκέται) и имущества было множество». Филаретъ женился на нѣкоей Θεозвѣ (τοῦνομα Θεοσεβοῦν!), тоже благородной и благочестивой. У нихъ былъ одинъ сынъ, Иоаннъ, первенецъ, и двѣ дочери Ипатія и Еваноеія (§ 2). Слѣдуетъ характеристика Филарета, милостиваго, нищелюбца и страннолюбца. Въ продолженіи многихъ лѣтъ онъ занимался дѣлами благотворенія и сдѣлался извѣстнымъ по всей Восточной странѣ; къ нему приходило множество людей съ разными просьбами: одинъ просилъ вола, другой лошади, третій мула, четвертый одного изъ четвероногихъ животныхъ, и никому не было отказа, а между тѣмъ стада его не только не уменьшались, но увеличивались вдвое (§ 3).

Вслѣдствіе нашествія Сарацинъ и другихъ неблагопріятныхъ обстоятельствъ¹⁾ Филаретъ обнищаль. — О времени нашествія Сарацинъ на Пафлагонію ничего нельзя сказать опредѣленнаго: одно нашествіе ихъ, подъ начальствомъ Моавіи, имѣло мѣсто въ 732 году, но это слишкомъ рано для Филарета; другое происходило въ 788 году, но оно слишкомъ поздно: въ это время Филаретъ уже родился съ имп. Константиномъ. Необходимо предположить промежуточное нашествіе, о которомъ быть можетъ говорить и одно изъ чудесъ св. Георгія. — У него осталось всего-на-всего одна пара воловъ, одна новотельная корова, одна лошадь и два крѣпостныхъ, мужчина и женщина, — все остальное или было уведено въ плѣнъ, или роздано въ милостыню; его нивы были захвачены его же крѣпостными и сосѣдями и частью опять таки отданы нуждающимся, — у Филарета остался только отцовскій домъ. Онъ не только не скорбѣлъ о потерѣ имущества, но даже радовался, памятуя слово Спасителя: не удобъ богату внити въ царство небесное (§ 4).

Однажды Филаретъ послѣднею парюю воловъ ораль оставшуюся у него ниву. Одинъ бѣдный поселанинъ, у котораго палъ волъ на его

1) V. 65: διὰ τε αἰχμαλωσίας τῶν Ἰσραηλιτῶν, διὰ τε ἐτέρων προφάσεων.

нивѣ, боясь немилости заимодавцевъ, очень гореваль, не зная, какъ теперь прокормить жену и 9 дѣтей, изъ какихъ источниковъ заплатить подать царю, откуда уплатить кредиторамъ; онъ было уже рѣшился бросить свой домъ и уйти отъ заимодавцевъ, но вспомнилъ о Филаретѣ; онъ зналъ, что нищелюбецъ самъ обнищаль, тѣмъ не менѣе, взявъ посохъ, отправился къ нему подѣлиться своимъ несчастіемъ. Филаретъ, выслушавъ стенанія поселанина, предложилъ ему отвязать одного вола и увести на свою ниву. Тотъ не хотѣлъ было разразнивать чужой пары, но святой увѣрилъ, что оставшійся у него волъ силенъ и способенъ одинъ прокормить его небольшое хозяйство. По окончаніи работы Филаретъ, взявъ рало на плечи, возвратился домой съ однимъ воломъ. Жена его спросила: гдѣ же другой волъ? Милостивый допустилъ обманъ: желая отдохнуть, сказалъ онъ, я развязалъ быковъ и заснулъ, а проснувшись, увидѣлъ только одного вола. Θεозва заплакала и послала сына отыскивать пропавшую скотину. Послѣ долгихъ поисковъ Иоаннъ замѣтилъ своего вола въ ярмѣ поселанина и съ упрекомъ спросилъ: какъ ты осмѣлился чужой скотъ подводить подъ свое ярмо? мы и безъ того приведены вами на край гибели. Поселанинъ спокойно отвѣтилъ, что волъ подаренъ ему Филаретомъ. Иоаннъ, «вложивъ руку въ ротъ», вернулся домой и сообщил о томъ матери. Θεозва сбросила съ головы своей τὸ φακίλιον, съ плачемъ укоряла мужа, называла его мѣдносерднымъ и безсердечнымъ, уморяющимъ семью голодомъ. Филаретъ улыбался и молчалъ, наконецъ успокоилъ ее кроткими словами: вмѣсто одного вола мы получимъ 100 (§ 5).

Прошло не болѣе пяти дней, и волъ данный Филаретомъ поселанину, обѣвшися растенія елевора¹⁾, издохъ; поселанинъ явился къ святому и жаловался на свое бѣдствіе. Тогда Филаретъ отдалъ ему и послѣдняго своего вола, замѣтивъ, что онъ собирается идти въ другую страну и не желаетъ, чтобы волъ оставался у него безъ работы. Семья Филарета, лишившись послѣдней поддержки, пришла въ отчаяніе: святого называли безумцемъ, немилосерднымъ и чадоненавистникомъ. Но Филаретъ утѣшалъ своихъ тѣмъ, что имѣетъ кладъ, сокрытый въ одномъ мѣстѣ, благодаря которому можно въ теченіи 100 лѣтъ ничего не дѣлать и быть обеспеченнымъ, что скотъ свой, когда-то у него имѣвшійся, онъ тайкомъ продалъ, помня слова своихъ роди-

1) τοῦ φαρμάκου τοῦ ἐπιλεγόμενου λυκοβόσκινος.

телей, что имѣніе, состоящее изъ скота, ничего не стоитъ и погибаетъ отъ холода, болѣзней и войнъ; слова свои святой подтвердилъ клятвою, разумѣя, говоритъ агіографъ, подъ кладомъ будущія событія, которыя онъ прозрѣлъ (§ 6).

Вскорѣ послѣ того вышло царское повелѣніе къ войску (πρὸς τὸ ἐξελθεῖ στρατόπεδον) выступать въ походъ противъ Измаильтянъ, опустошавшихъ тогда владѣнія Ромеевъ. Тысячникъ, сотникъ и пятидесятникъ, рассчитывая на образование полка (τὸ ἀδνόμεον), требовали всѣмъ безотлагательно явиться съ парой лошадей и повозками. Одинъ изъ бѣдныхъ солдатъ, по имени Василій, потерявъ послѣднюю свою лошадь и не имѣя возможности купить другой, изъ страха передъ начальникомъ приходитъ къ Филарету и жалуется на свое несчастье: завтра я долженъ идти въ походъ, боюсь безъ лошади попасть въ руки тысячника (χιλίαρχος) и быть до смерти избитымъ, или мнѣ придется бродяжничать изъ города въ городъ, изъ деревни въ деревню. Святой отдалъ ему свою лошадь, замѣтивъ, что даетъ ее не для полка и не для тысячника, а для Бога. Θεοζωа перенесла утрату лошади спокойно: она надѣялась на кладъ, о которомъ ей говорилъ мужъ (§ 7).

У Филарета осталась новотельная корова съ телянкомъ, осель и улей пчель. Одинъ бѣднякъ, пришедшій издалека, попросилъ у святого теленка для приплода, и Филаретъ отдалъ его. Когда корова безъ теленка стала ревѣть, догадавшаяся Θεοζωа осыпала мужа бранью: кто тебя пойметъ? кто не посмѣется твоему младенствующему уму? ты жены не бережешь, дѣтей заморилъ, друзей забылъ и разлучилъ корову. Филаретъ, поцѣловавъ жену, сказалъ: ты правильно сказала, что я немилосердый, разлучивъ корову отъ теленка. Съ этими словами онъ побѣжалъ въ догонку за поселяниномъ и вернулъ его обратно. Корова радостно принялась лизать свое дѣтище, а тотъ съ жадностью началъ сосать ее. Θεοζωа было успокоилась; но что же дѣлаетъ Филаретъ? вмѣстѣ съ телянкомъ онъ отдаетъ поселянину и самую корову (§ 8).

Съ наступленіемъ въ то время голода Филаретъ оказался не въ состояніи прокормить семейства; не было ни денегъ, ни пшеницы. Взявъ мула, онъ отправился въ другую страну къ своему другу, занялъ у него шесть мѣръ пшеницы и привезъ на мулѣ домой, чѣмъ всѣхъ обрадовалъ. Въ это время пришелъ къ нему одинъ бѣднякъ, прося рѣшета пшеницы. Филаретъ обратившись къ женѣ, сказалъ:

я хотѣлъ бы дать брату одну мѣру. Та отвѣтила: дай сперва мнѣ и дѣтямъ твоимъ по мѣрѣ и прислугѣ тоже, ну а избытокъ давай, кому хочешь. Святой разсмѣялся. «А мнѣ развѣ не дашь мѣру?» — «Ты — ангелъ, а не человѣкъ, брашна не требуешь, а если бы ты хотѣлъ брашна, то не раздавалъ бы другимъ пшеницы, привезенной издалека». Видя настойчивость Филарета, Θεοζωа въ гнѣвѣ произнесла: дай ему двѣ мѣры. Святой такъ и сдѣлалъ. Жена въ неистовствѣ сказала: если бы я была мудра такъ же, какъ ты, я бы дала ему и третью мѣру (εἷχα καὶ τὸ σαχίον). Филаретъ насыпалъ бѣдняку и третью мѣру. Истощивъ оставшіяся три мѣры, Θεοζωа обратилась къ сосѣдямъ, заняла у нихъ небольшой хлѣбъ и, сваривъ дикую лебеду, накормила дѣтей; къ скудному столу святой приглашенъ не былъ (§ 9).

Узнавъ о крайней нуждѣ Филарета, одинъ изъ его друзей, состоявшій въ должности сборщика податей (διοικητῆς τὸ ἀξίωμα ὑπάρχων), отправилъ къ нему 4 муловъ, съ 10 мѣрами пшеницы на каждомъ, при письмѣ слѣдующаго содержания: «Возлюбленный нашъ братъ и Божій человѣкъ! я послалъ тебѣ 40 мѣръ пшеницы на пропитаніе тебѣ и твоему семейству; когда они у тебя выйдутъ, я пошлю тебѣ еще столько же; ты же, Господа ради, не забывай молиться о насъ». Филаретъ вознесъ благодарственныя молитвы Господу. Θεοζωа повеселѣла, выпросила у мужа муки для себя, для дѣтей и для отдачи долга, такъ что святому осталось всего пять мѣръ, которыя онъ роздалъ въ два дня. Въ теченіи двухъ дней святого не приглашали къ обѣду, — обѣдали тайно; однажды онъ явился и сказалъ: дѣти, примите гостя. Тѣ разсмѣялись и — накормили его. За столомъ они спросили отца, когда же онъ покажетъ имъ кладъ, но святой просилъ ихъ потерпѣть (§ 10).

У Филарета оставался еще пчелиный улей; но когда къ нему явился бѣднякъ съ просьбою муки и когда муки не было, святой отдалъ ему часть ульевъ; остальнымъ медомъ питалось все его семейство (§ 11). Остался въ цѣлости всего одинъ улей, но его дѣти въ отчаяніи разбили. Когда же явился къ Филарету новый бѣднякъ, святой, не имѣя ни хлѣба, ни меду, ни послѣдняго улья, отдалъ ему часть одесжды. Θεοζωа спросила, гдѣ его одежда? мужъ отвѣтилъ: я оставилъ ее, обходя пчель. Іоаннъ сходилъ въ улейники, но тамъ ничего не нашель. Θεοζωа передѣлала свою одежду на мужскую и одѣла мужа (§ 12).

Въ тѣ времена царствовала имп. Ирина съ сыномъ своимъ Кон-

стантипомъ. По всей имперіи отъ востока до запада были разосланы посланцы для отысканія достойнѣйшей невѣсты Константину. Обойдя весь западъ, югъ и сѣверъ и не найдя подходящихъ невѣстъ, они прибыли въ Понтійскую страну, посѣтили Пафлагонію и заглянули въ Амнію, подвѣдомственную городу Ганграмъ, гдѣ прежде всего были поражены выдающеюся красотою Филаретова дома, въ которомъ и рѣшились остановиться, отправивъ туда своихъ слугъ. Мѣстные жители отговаривали ихъ отъ этого, увѣряя, что Филаретъ очень бѣденъ; тѣмъ не менѣ посланцы не послушались. Святой съ жезломъ въ рукѣ вышелъ на встрѣчу, поклонился гостямъ до земли и произнесъ: «добро Богъ привелъ васъ, господь и владыкъ моихъ, къ работникамъ вашимъ». Θεозвъ онъ велѣлъ приготовить трапезу, но та отвѣтила, что у нихъ нѣтъ ни ягненка, ни птицы, есть одна лебеда, да и та безъ масла, котораго мы не ѣдали съ незапамятнаго времени. Святой велѣлъ ей приготовить только огонь и прибрать комнату, въ которой стоялъ старый круглый столъ изъ слоновой кости, свѣтившійся золотымъ блескомъ. Въ это время задними дверями въ домъ Филарета именитые люди мѣстечка принесли барановъ, куръ, голубей, хлѣба, вина и всего необходимаго. Угощеніе посланцевъ происходило въ высокой палатѣ, гдѣ за столомъ могло помѣститься 36 человѣкъ. Во время трапезы вошелъ въ комнату сынъ святого, Іоаннъ, въ возрастѣ Самуила, волосами Авессаломъ, красотою Іосифъ, и внуки его (числомъ 7), прислуживая гостямъ. Послѣдніе пожелали видѣть Θεозву и нашли ее все еще красивою (не смотря на старость) и доброю, пожелали видѣть его дочерей и внука. У Ипатіи было три дочери, которыхъ посланцы видѣли во внутренней ихъ комнатѣ (κοινοβούλιον). Дѣвицы привѣтливо встрѣтили гостей, которые настолько плѣнились ихъ красотою, что красивѣе ихъ не нашли нигдѣ. Свяли съ нихъ царскую мѣрку (τὸ βασιλικὸν μέτρον), съ роста, головы и подошвы ноги, — вполне подходящею невѣстою оказалась внука Филарета Марія, у которой была сестра Миранѳіа (Μιρανθεία); что же касается Еванѳіи, то она была заму-жемъ за Михаиломъ и имѣла двухъ дочерей Космію (Κοσμῖώ) и Ипатію. Взявъ Марію и всѣхъ ея родныхъ (числомъ до 30 человѣкъ), посланцы отправились въ Константинополь, забравъ 10 другихъ дѣвицъ для царскаго выбора. Среди послѣднихъ находилась дочь богатаго стратилата Геронтіана (Геронτιανῶ, Γρατιανῶ). Дорогою Марія предложила 10 дѣвицамъ совѣтъ: та, которая будетъ осчастливлена царскимъ избраніемъ, пусть не забываетъ остальныхъ своихъ подругъ. На это

Геронтіанова дочь горделиво замѣтила, что непременно она сдѣлается супругою императора. Въ Константинополь всѣ собранныя дѣвицы были сначала представлены царскому наперснику (ἐπιστήθιον) и оберегателю священной палаты (ὁ πᾶσαν πρόνοιαν ποιούμενος τοῦ ἱεροῦ παλατίου) Ставракію, который, замѣтивъ чванство Геронтиевой дочери¹⁾, наградила ее подарками и отослалъ во свояси. Напротивъ Марія, вошедшая съ матерью и двумя другими сестрами, произвела прекрасное впечатлѣніе на царя, царицу и на Ставракія, и Константинъ обручился съ нею. Со второю ея сестрою (Миранѳію) былъ обрученъ одинъ изъ вельможъ, патрикій Константиакій, а третью (Еванѳію) получилъ ὁ τῶν λογγιβάρδων βασιλεὺς τὸ ὄνομα Ἀργούσης μετὰ καὶ δώρων πολλῶν πρὸς τῷ βασιλεῖ Κωνσταντίνῳ αἰτούμενος ταύτην μνηστεύσασθαι εἰς γυναικά, ὅπερ καὶ γέγονε. Послѣ свадьбы императоръ щедро одарилъ родню своей жены имѣніями, домами, одеждами, драгоценными камнями и бисеромъ. Тутъ только Θεозва и ея дѣти поняли пророчество святого о кладѣ, и просили у него прощенія за всѣ причиненныя ему обиды (§ 13).

Пользуясь теперь полною возможностью дѣлать добро, Филаретъ не переставалъ раздавать свое имущество бѣднымъ. Однажды онъ сообщилъ своимъ, что хочетъ пригласить къ себѣ на обѣдъ царя и владыку. Пиръ былъ приготовленъ. Филаретъ, съ ранняго утра набравъ на улицахъ Цареграда до 100 нищихъ, больныхъ, слѣпыхъ и старыхъ, привелъ ихъ на пиръ, приказавъ прислуживать имъ сыну своему Іоанну, который былъ сдѣланъ тогда спааріемъ и ἐπὶ τοῦ μαγλαβίου, и своимъ внукамъ, въ томъ числѣ Петронѣ, брату царицы, тоже спаарію и маглавигу. Мало того, святой обязалъ своихъ родственниковъ отдѣлить каждому по 10 золотыхъ въ пользу бѣдныхъ и тутъ же роздалъ каждому бѣдному по золотому, ровно 28 литръ (§ 14). Вскорѣ послѣ того Филаретъ предложилъ дѣтямъ купить дарованную ему царемъ часть за 60 литръ, говоря, что ему довольно и того, что онъ дѣдъ царицы, что если покупка не состоится, онъ отдастъ имѣніе бѣднымъ. Дѣти купили, а святой, получивъ деньги, роздалъ ихъ нищимъ. Цари и вельможи, узнавъ о томъ, радовались святости старца и давали ему много имѣній для раздачи «братіи» (§ 15). Филаретъ сдѣлалъ три совершенно одинаковыхъ мѣшечка для золотыхъ, серебряныхъ и мѣдныхъ денегъ и передалъ ихъ своему

1) καλὴ μὲν ὑπάρχεις καὶ ὡραία, ἀλλὰ πρὸς βασιλέαν οὐ ποιεῖς.

вѣрному слугѣ, протовестіарію Ликасту (Λύκαστος); когда приходилъ бѣднякъ, святой посылалъ Ликаста дать ему денегъ, но не говорилъ, изъ какого мѣшечка; онъ былъ увѣренъ, что Богъ, знающій степень нужды каждаго, укажетъ слугѣ дать изъ того мѣшка, изъ котораго нужно. Онъ зналъ, что лица, одѣтыя въ хорошія одежды, бываютъ часто бѣдняками, потерявшими прежнее свое богатство и не имѣющими, что ѣсть; онъ зналъ, что лица, одѣтыя въ грубыя одежды, часто бываютъ богачами, собирающими богатство, что есть уже лихоимство. Бывало не разъ, что приходилъ человекъ въ хорошей одеждѣ, и святой хотѣлъ дать ему мѣди, но давалъ золота, и наоборотъ, человекъ въ рубищахъ и въ гноѣ хотѣлъ дать золота, но давалъ мѣдныхъ монетъ (§ 16). Въ теченіи четырехъ лѣтъ онъ ходилъ во дворецъ въ простой одеждѣ, хотя, какъ патрикій, онъ долженъ былъ надѣвать шелкъ, красную одежду и подпоясываться золотымъ поясомъ. Цари много разъ принуждали его къ этому, но Филаретъ всегда говорилъ, что ему довольно и того, что называется дѣдомъ царицы, и иначе не называлъ себя, какъ «Филаретомъ-Амнійцемъ» (Φιλάρητος ὁ ἀμνειαίτης, § 17).

На старости лѣтъ, среди болѣзни, святой со своимъ вѣрнымъ слугою отправился въ женскій монастырь «Судъ» (Κρίσις), иначе называемый «Родофилиевъ» (Ῥοδοφυλίσι, розолистный), и заказалъ для себя у одной инокини за большую сумму денегъ новый гробъ; игуменьѣ говорилъ о предстоящей своей кончинѣ и просилъ ее положить его тѣло въ этотъ гробъ. — Монастырь Суда, находившійся, по словамъ Пахимера, по смежности съ монастыремъ Аристины, какъ кажется, нѣсколько позже принялъ въ свои стѣны мощи Андрея Крисійскаго. — Раздавъ все свое имущество, онъ слегъ въ постель. Черезъ девять дней онъ призвалъ всю свою родню и далъ всѣмъ предсмертное наставленіе не щадить приходящаго богатства, помогать сиротамъ, посѣщать бѣдныхъ и заключенныхъ, чужаго не желать и никого не злословить (§ 18). Затѣмъ онъ велѣлъ Иоанну принести къ нему его дѣтей и предсказалъ имъ будущее; первому изрекъ: «Богъ благословитъ сѣмя его на многіе годы во обдержаніе рода», что и случилось: онъ женился, имѣлъ семь дѣтей и умеръ; второму: «жизнь твоя на землѣ коротка, ты умрешь въ юности» (Евстаѳій прожилъ болѣе 24 лѣтъ, отдавъ свои имѣнія въ монастырь великомуч. Георгія «τὰ Πρεποσίτου», гдѣ и похороненъ).

Взявъ за руку крестника Никиту, Филаретъ не на долго помѣ-

стилъ его на своей подушкѣ (τὰ προσκέφαλα). Четвертый, Филаретъ, роздалъ свои имѣнія въ тотъ же Георгіевскій монастырь, въ которомъ и былъ погребенъ. Красота и мужественность Евстаѳа и Филарета были таковы, что плакали о нихъ даже постороннія лица. Положивъ Никиту на постель, Филаретъ поцѣловалъ его и произнесъ: «въ руки твои, Господи, предаю дитя сіе, и умирая скорблю о немъ; но молю тебя, даруй мнѣ дитя сіе, дабы онъ остался въ мѣрѣ семъ и и жилъ долго — долѣе своихъ братьевъ и своихъ родителей, ἐνα ἰστορήσῃ πάντα τὰ πραχθέντα ἡμῖν εἰς μνημόσυνον ταῖς μελλούσαις γενεαῖς; почти его святой и апостольской схимы и не разлучи его со мною. Филаретъ говорилъ какъ Иаковъ надъ Іосифомъ. Въ молитвѣ Богородицѣ онъ произнесъ: подъ твою защиту отдаю отрока сего. Св. мученика Θεодора старецъ умолялъ: заступникомъ буди отрока сего, поелику онъ родился въ твою память и въ твоемъ храмѣ я держалъ его на рукахъ. Подошли Елена и Евфимія и сказали: благослови и насъ, отче. Филаретъ сказалъ: вы будете дѣвственницы въ обществѣ Богородицы, скоро вы будете подвизаться и унаслѣдуете царство небесное, что и случилось: онѣ постриглись въ монастырѣ Богородицы ἐν τῇ Πέμπτῃ πόρτῃ и послѣ 12-тилѣтняго подвижничества скончались въ одно время. Филаретъ благословилъ и родителей ихъ Иоанна и Ирину, помолился о своей женѣ, сынѣ и дочеряхъ своихъ. И вотъ лицо его вдругъ освѣтилось какъ бы отъ солнца и онъ запѣлъ: «Милость и судъ воспою тебѣ, Господи», и пр. По окончаніи этого псалма въ домѣ рознеслось благоуханіе, такъ что мы думали, что онъ наполнился ароматами. Прочтя Символь вѣры, Филаретъ началъ читать молитву Господню и испустилъ духъ на словахъ: «да будетъ воля Твоя».

Имп. Константинъ съ матерью и супругою, узнавъ о кончинѣ Филарета, прибыли къ одру его въ сопровожденіи всего синклита и плакали; роздали много денегъ бѣднымъ, которыхъ собралось великое множество (§ 20). Среди послѣднихъ былъ пѣкій Кавкъ (Καῦκος), одержимый нечистымъ духомъ отъ рожденія, часто брасавшійся въ огонь и рѣку. Филаретъ любилъ его, да и родственники держали его διὰ τὸ λαβεῖν αὐτὸν ῥόγαν. Кавкъ палъ на постель Филарета, схватился за нее, тотчасъ выздоровѣлъ и, держа постель за ножку, несъ останки его до могилы, гдѣ усоншій былъ положенъ въ раку.

Никита, въ то время еще семилѣтній мальчикъ, на третій день по кончинѣ Филарета, лежа на своей постели, находился въ экстазѣ:

былъ увлеченъ въ иной міръ, гдѣ видѣлъ мученія и огненную рѣку, очень клокочущую; по ту сторону рѣки онъ видѣлъ чудный рай, какого еще не видывалъ глазъ человѣческой, со многими прекрасными деревьями и свѣтлыми ароматными плодами, а также людей, вкушающихъ эти плоды; среди садовъ онъ замѣтилъ и Филарета на золотомъ престолѣ въ блестящихъ ризахъ; съ одной стороны его стояли «ново-просвѣщенные дѣти», въ числѣ которыхъ находилась и сестра Никиты, вскорѣ затѣмъ умершая, со свѣчами, съ другой множество нищихъ; кромѣ того рассказчикъ видѣлъ и другого, блестящаго страшнаго мужа съ золотымъ жезломъ въ рукѣ; онъ спросилъ, кто это сидитъ на престолѣ? и получилъ отвѣтъ: это Филаретъ Амніецъ; между тѣмъ Филаретъ сталъ подзывать къ себѣ Никиту, но этотъ боялся перейти огненную рѣку по узкому непроходимому мосту, видя, какъ тамъ люди жарились на сковородахъ и скрежетали зубами; Филаретъ отвѣтилъ, что иного пути черезъ рѣку нѣтъ; Никита сталъ переходить мостъ при содѣйствіи Филарета и только что перешелъ его, какъ проснулся (§ 22)¹⁾.

Феозва вернулась изъ Константинополя на свою родину и на дары царя и внука построила церковь, сожженную въ старину Персами, обогатила драгоценными сосудами монастыри и храмы, надѣлила нищихъ и снова возвратилась въ Царьградъ, гдѣ вскорѣ умерла и погребена рядомъ со своимъ мужемъ (§ 23).

Такъ какъ бракъ имп. Константина съ Марією состоялся въ 788 году²⁾, то Филаретъ, какъ пережившій это событіе четыремя годами, скончался (1 декабря) 792-го, а стало быть родился въ 702 году. Биографъ писалъ его житіе спустя 30 лѣтъ послѣ его кончины, именно, какъ сказано, въ 822-мъ году.

Несмотря на то, что житіе Аѳанасіи Егинской³⁾ составлено было

1) Ταῦτα ἐγὼ θεασάμενος Νικήτας ὁ ἔγγονος καὶ υἱὸς πνευματικὸς τοῦ ἁγίου μου πάππου ἔτη δέκα διατρέψας ἐν τῷ οἴκῳ μου τὰς ἐντολάς τοῦ πάππου μου κατὰ νοῦν ἔχων ἐν τῇ καρδίᾳ μου καὶ κατὰ δύναμιν ἐργαζόμενος χρόνων ὡν ὀκτωκαίδεκα γενόμενος ἀπέδρασα ἐκ τοῦ οἴκου μου καὶ ἐγενόμην μοναχός. Μετὰ δὲ εἴκοσι χρόνους τῆς ἐμῆς ἀποταγῆς ἀκριβῶς ἐρευνήσας τὰς ἀρετὰς τοῦ πάππου μου καὶ τὴν καλὴν ἀναστροφὴν αὐτοῦ, ἃ μὲν αὐτότητος ἐγενόμην, ἃ δὲ παρὰ τῶν πενήτων πληροφορηθεὶς συγγραψάμην (sic) τὸν βίον αὐτοῦ ἔτους, ἔστ' ἐν ἑξορίᾳ ὡν ἐν Πελοποννήσῳ ἐν Καριυπόλει. γένοιτο δὲ πάντας ἡμᾶς καταξιοθῆναι τῶν ἀρετῶν αὐτοῦ καὶ συνδοξασθῆναι αὐτῷ.

2) Murgalt, 379.

3) Βίος καὶ πολιτεία τῆς ὁσίας μητρὸς ἡμῶν Ἀθανασίας καὶ μερικῆ τῶν αὐτῆς θαυμάτων διήγησις (Τὸ ταῖς τῶν ἁγίων κοινῶν ἐν μνήτῃς): ΑΑ. SS. Boll., апрѣль, III, 170—175. У архіепа. Сергія вм. «Егинская» по печаткѣ «Египетская».

современнымъ писателемъ, оно, изданное пока въ одномъ латинскомъ переводѣ, бѣдно историческими данными и столь неопредѣленно въ приуроченіи времени, что мы въ сущности не знаемъ, когда она съ точностью жила. Судя по нѣкоторымъ немногимъ историческимъ именамъ можно лишь догадываться, что Аѳанасія жила въ IX в., и только. О времени ея кончины ничего положительнаго сказать нельзя. По Сурію она скончалась ок. 850 г., по Кастеляну и арх. Сергію — ок. 860 года; но та и другая дата — одно предположеніе.

Родители Аѳанасіи, Никита и Ирина, имѣли свой домъ на о. Егинѣ (Αἴγινα), — въ Сароническомъ заливѣ, южнѣе о. Саламина. — Дочь ихъ Аѳанасія семи лѣтъ отъ рода изучила Псалтирь и занималась Св. Писаніемъ. Когда она однажды ткала ткань (sola telam texeret), она увидѣла блестящую звѣзду, прошедшую ей въ грудь и вышедшую изъ глазъ. Съ того времени она возненавидѣла міръ и желала иноческой жизни. Но родители, не желавшіе этого, насильно выдали ее замужъ. Съ мужемъ она жила только 16 дней. Cum enim Maurisii (Μαυρουσίων) barbari homines in illas regiones irrupissent, мужъ Аѳанасіи пошелъ въ бой съ пиратами и былъ убитъ мечемъ (§ 1). — Безъ сомнѣнія здѣсь разумѣются Африканскіе арабы, свободно разгуливавшіе на корабляхъ по Средиземному морю въ VIII и IX столѣтіяхъ. Указанное нападеніе на Египу предположительно можно отнести къ концу VIII вѣка.

Спустя много времени Аѳанасія все помышляла объ иноческой жизни. Въ это время неожиданно пришелъ царскій указъ, чтобы незамужнія женщины или вдовы выходили замужъ за мѣстныхъ, варварскихъ жителей¹⁾. — Неизвѣстно, какой императоръ и когда издалъ подобнаго рода указъ; но что нѣчто подобное могло быть, видно изъ послѣдующаго времени, когда имп. Феодисъ повелѣлъ напр. грекамъ въ Персіи вступать въ бракъ съ туземцами (см. во 2-й части). — Аѳанасія, на основаніи этого указа, была выдана родителями снова замужъ за одного варвара; впрочемъ она и теперь жила по монашески, проводя время въ дѣлахъ благотворенія. Во время голода она помогала не только христіанамъ, но и безбожнымъ, напр. Athinganis, изнуреннымъ голодомъ (§ 2). — Въ византийское время подъ ἀτίγγανσι разумѣлась особая вѣтъ манихейна, которая вѣбѣтъ

1) regale quoddam edictum repente prolatum est, ut mulieres quae nuptae non erant seu viduae iis viris, qui essent ex natione collocarentur.

съ павликіанствомъ вышла изъ Фригіи и имѣла многихъ послѣдователей; къ ней принадлежалъ сначала и имп. Михайлъ II Аморіецъ (820—829) ¹⁾. Въ нынѣшнемъ греческомъ языкѣ ἀδιγγανοί — цыгане.

Своего второго мужа — варвара Аѳанасія убѣдила уйти въ монастырь, гдѣ онъ и скончался. Тогда святая и сама ушла въ обитель и остригла волосы; черезъ три или четыре года она была выбрана въ игуменіи монастыря (§ 3). Она вкушала немного хлѣба и воды въ 9-мъ часу, въ пасху принимала сыру и рыбы, въ Четырдесятницу питалась овощами черезъ день, не принимая питья; спала на камняхъ; также проводила время и въ праздники свв. Апостоловъ и Рождества Христова (§ 4).

Черезъ четыре года Аѳанасія убѣдила бывшихъ при ней инокинь идти для подвиговъ на уединенную гору. Явившись къ пресвитеру святой жизни Матѳею, онъ повѣдали ему о своемъ намѣреніи. Матѳею сказалъ Аѳанасіи: ваше рѣшеніе правильно, но не совѣтую вамъ такъ строго подвизаться, во вредъ своему здоровью. Инокини общались исполнять его совѣтъ. Найдя прекрасное мѣсто, Аѳанасія съ веселымъ видомъ сказала сестрамъ: это мѣсто я уже давно видѣла свѣтомъ своего ума, думаю здѣсь и остаться (§ 6). Упомянувъ о Матѳеѣ, агіографъ распространяется о его святости: такъ какъ въ томъ мѣстѣ стоялъ храмъ первомуч. Стефана, славившійся своею древностію, блаженный Матѳею, по увѣщанію мѣстнаго епископа, поселилъ здѣсь женщинъ и заботился о нихъ. Горячій почитатель св. Іоанна Богослова, онъ говорилъ: неужели нынѣ кто достоинъ, отправившись въ Ефесъ, видѣть св. ап. Іоанна? Св. Богословъ явился Матѳею во время совершенія имъ службы (§ 7). Нѣкій разслабленный, одѣтый въ хламиду Матѳея, выздоровѣлъ; у нѣкоего, по дьявольскому наводненію, лицо перевернулось назадъ ²⁾, — чудомъ Матѳея онъ выздоровѣлъ; одна монахиня страдала нечистымъ духомъ, прибыла въ монастырь, Матѳею помолился, освятилъ ее крестомъ, и она выздоровѣла (§ 8). Но вотъ святой Матѳею поплылъ въ Константинополь; случилось такъ, что онъ утонулъ вмѣстѣ съ другими. Мѣсто его заступилъ пресвитеръ Игнатій, евнухъ по природѣ (eunuchus natura). Подобно Матѳею онъ также отличался святостію; по смерти его и его могила прогоняла демоновъ (§ 9).

1) Cedren. II, 39, 69. В: Ἀδιγγάνων, Ἀδιγγάνων.

2) Cuidam vero alii faciem habenti, diabolo auctore, perversam.

Возвращаясь къ Аѳанасіи, агіографъ говоритъ, что преподобная исцѣлила больного глазами. Около храма первомуч. Стефана она построила три другихъ храма: во имя Богородицы, Іоанна и Николая Чудотворца. Necessitate postulante она прибыла въ Византію и здѣсь жила шесть или семь лѣтъ, но была этимъ недовольна (moleste ferens). Послѣ одного видѣнія она рѣшилась вернуться въ свое старое мѣсто. Я, говорила она, видѣла двери Богородицкой церкви открытыми, и въ нихъ мнѣ велѣно идти. Покинувъ столицу, она прибыла въ желанное мѣсто, называвшееся «Честное» (τὰ τίμια), предвидѣнное нѣкимъ прозорливцемъ много лѣтъ тому назадъ: здѣсь былъ нѣкогда Іоанникій, который сказалъ, что надобно чтить это мѣсто помѣщеніемъ здѣсь святыхъ тѣлесъ. Это позже и было (§ 11) ¹⁾. — Въ имени Іоанникія — единственное указаніе на время жизни Аѳанасіи. Всѣ ученые безъ колебанія думали, что здѣсь имѣется въ виду безъ всякаго сомнѣнія Іоанникій Виѳинскій († 846). Но если τὰ τίμια находились на Египтѣ, то когда и какъ объяснить пребываніе здѣсь св. Іоанникія? Уроженецъ Виѳиніи, служившій въ военной службѣ сначала на востокѣ, въ М. Азіи, а въ 797 г. ходившій походомъ во Фракію и Болгарію, Іоанникій всю свою жизнь съ тѣхъ поръ провелъ на Олимпѣ; на пребываніе его на Египтѣ нѣтъ нигдѣ ни малѣйшаго намека. Мы видѣли фантастическое извѣстіе агіографа о царскомъ указѣ; не такого же ли довѣрія заслуживаетъ и рассказъ объ Іоанникіи?

Но вотъ Аѳанасія заболѣла тяжелою болѣзнію. За 12 дней до кончины ей явилось видѣніе: она видѣла двухъ мужей въ бѣлыхъ одеждахъ, которые пришли къ ней со свиткомъ (pagina), на которомъ было написано: вотъ твоя свобода! возьми ее и радуйся! Очнувшись, Аѳанасія позвала къ себѣ одну изъ сестеръ. Во все это время она не ѣла, не пила, а только говорила: пойте (psallite), дочери мои, пойте и постоянно хвалите Бога, чтобы онъ былъ милостивъ ко грѣхамъ нашимъ. Уже не въ состояніи говорить, она въ умѣ имѣла 90-й псаломъ. Обнявъ Марину и Евфрасію, она проговорила: вотъ мы разлучаемся. Лице ея просвѣтилось (§ 12) и она скончалась въ праздникъ Успенія Богородицы (15 августа, § 13) ²⁾.

1) Hic quem dixi Ioannicius fuit ille laudatus et insignis vir, cujus gloria per totum orbem terrarum celebratur; hic, inquam, divinus vir, cum per eum locum transiret, propheticis spiritu pronuntiavit, decere (δεῖ), locum illum honorari quorumdam sanctorum corporum collocatione. Id quod postea factum fuit.

2) Quoniam vero dies festus aderat, quo sanctissimae Dei Genitricis Assumptio (κοι-

Послѣ погребенія ея одна женщина денно и ношно пребывала у ея гроба. Аѳанасія явилась ей и сказала: жди сорока дней со дня моей кончины, когда я буду принята Богомъ (§ 14). — Въ этомъ архіеп. Сергій (II², стр. 139) видитъ «очень назидательное свидѣтельство за поминовение умершихъ въ продолженіе 40 дней». — Черезъ годъ послѣ ея кончины упомянутая женщина испѣлялась отъ демоновъ. Аѳанасію хотѣли переодѣть въ драгоценныя ризы, она запретила это, крѣпко держа руки на груди, но потомъ уступила и позволила облечь ее въ тунику (§ 15). Вскорѣ послѣ кончины 12-лѣтняя дѣвочка, объята нечистымъ духомъ, упала на землю и испускала пѣну; приведенная къ ракъ, она выздоровѣла. Восемилѣтній мальчикъ имѣлъ демона въ рукѣ¹⁾; семь дней онъ пребылъ у мощей и выздоровѣлъ; одинъ рабъ, но вѣрою свободный, страдалъ скрытымъ демономъ; онъ прибылъ въ монастырь и молилъ объ избавленіи. «Подожди немного, братъ, былъ ему голосъ, и я помогу тебѣ; открой ротъ». Больной открылъ ротъ и выздоровѣлъ: помогла мазь отъ большого пальца святой (§ 16). Въ день памяти Аѳанасія нѣкая женщина, Θεодота, страдавшая сухостью руки, выздоровѣла; другая женщина, не смотря на долгое пребываніе у раки святой, вернулась домой, не поправившись отъ болѣзни. Аѳанасія во снѣ сказала ей: ты обманула мужа и ввергла свою душу въ тяжелую смерть; иди, исповѣдуй свой грѣхъ, и я освобожу тебя отъ демона; та призналась и была испѣлена. У одного ребенка одинъ глазъ не видѣлъ, а рука и нога не дѣйствовали; черезъ нѣсколько дней ребенокъ выздоровѣлъ (§ 17). Страдавшая глазами черезъ два или три дня выздоровѣла; 12-лѣтній мальчикъ, у котораго не дѣйствовали руки и ноги, былъ привезенъ ко гробу Аѳанасіи; черезъ немного дней онъ выздоровѣлъ и вернулся домой на своихъ ногахъ; дѣвушка Марія, жившая въ монастырѣ, страдала тяжелою болѣзнію въ шеѣ, но приложивъ къ больному мѣсту грубую тунику святой, выздоровѣла; вышеупомянутая Марина, долгое время страдавшая желудкомъ, выздоровѣла (§ 18)²⁾. Въ заключеніе агиографъ заявляетъ, что рассказать въ отдѣльности обо всемъ — выше его силъ, что онъ рассказанное видѣлъ собственными глазами³⁾, или

μῆσενος ἑορτή) celebratur, Videte, inquit, и пр. Память ея совершается почему-то 14 августа.

1) In manu ipsa daemonem habebat.

2) § 19 житія въ латинскомъ переводѣ или пропущенъ, или по опечаткѣ послѣ § 18 слѣдуетъ § 20.

3) Ipse propterea oculis vidi.

слышалъ отъ святыхъ женъ, среди которыхъ жила Аѳанасія, что онъ вѣрилъ только тѣмъ лицамъ, которыя хорошо знали жизнь святой; а жизнь этихъ святыхъ дѣвъ мы оставляемъ писать другимъ, замѣтилъ агиографъ (§ 20), закончившій свой трудъ моленіемъ къ св. Аѳанасію (§ 21).

Изъ этого пересказа явствуетъ слѣдующее. Агиографъ говоритъ преимущественно о посмертныхъ чудесахъ святой; и если онъ, какъ заявляетъ, былъ очевидцемъ, то по всей вѣроятности очевидцемъ только чудесъ, самой же Аѳанасіи онъ не зналъ; поэтому собственно житіе святой не есть трудъ очевидца, а составлено изъ разныхъ разсказовъ инокинъ. Несомнѣнно, что и разсказъ объ Іоанникіи есть только благочестивая, но не имѣющая историческаго значенія, легенда, желавшая укрѣпить выборъ Аѳанасіею (все таки точно неопредѣленнаго) мѣста ея подвижничества посредствомъ еще большаго предвѣдѣнія его великимъ прозорливцемъ св. Іоанникіемъ. Изъ Египта, какъ изъ Сициліи, подъ вліяніемъ арабскихъ вторженій, греки уходили въ Пелопоннесъ и Елладу (ж. Луки, Іосифа), откуда въ Солунь (ж. Іосифа). Гдѣ находился храмъ св. Стефана, обитель Богородицкая и та Тѣма? Если на о. Египтѣ, мы не поймемъ легенды о св. Іоанникіи, но если напр. около Солуни, тогда можно еще говорить, что Іоанникій, совершивъ походъ въ Болгарію, могъ вернуться въ Византію моремъ отъ Солуни, гдѣ и могъ видѣть и благословить мѣстность та Тѣма. Обиліе посмертныхъ чудесъ — опять признаковъ солунской агиографіи (ср. житіе Θεодоры Солунской).

ГЛАВА XV.

Македонія (Солунь, Косиница).

Житіе Θεодоры Солунской. — Ж. Евиміи Новаго. — Чудеса св. Димитрія. — Ж. Мелодія и Кирилла. — Ж. Климента. — Ж. Германа.

Македонская (точнѣе солунская) агиографія имѣетъ особенное значеніе для ученыхъ славянскаго міра, такъ какъ эта страна съ давнихъ поръ была густо населена разными славянскими племенами: сербами, жулебами, хорватами, драговичами и сагодатами (около Солуни и Верріи), белезитами (въ Θεссаліи), веунитами, рунхинами и пр. Тогда какъ греческій элементъ преобладалъ преимущественно по берегамъ

моря, внутренняя часть Македоніи была заселена почти исключительно названными славянами.

Славянскіе дикари, находившіеся въ непосредственномъ соприкосновеніи съ культурными византійцами, представляются народомъ мирнымъ; отдаленные отъ Солуни ихъ соотечественники напротивъ того были воинственны. Первые, какъ нисшая раса, находились въ черновой работѣ у грековъ, противъ вторыхъ византійцы (главнымъ образомъ солуняне) должны были отбиваться силою оружія, и всѣ славяне одинаково назывались варварами.

Подобно грекамъ и славяне съ давняго времени облюбовали Солунь какъ великолѣпную гавань для торговаго мореплаванія и для посадки славянскихъ войскъ на острова Средиземнаго моря, и вотъ начиная уже съ VI столѣтія начинаютъ свои походы для овладѣнія этимъ ключемъ къ морю.

Славяне около Солуни скорѣе всего подчинились въ извѣстной степени греческой культурѣ и въ единичныхъ случаяхъ принимали даже христіанство. Рассмотрѣніе сочиненія солунскаго діакона X в. Иоанна Каменіаты и чудесъ св. Димитрія Солунскаго¹⁾, письменныя свидѣтельства²⁾, наконецъ археологическія находки³⁾ уже давно показали присутствіе славянскаго христіанскаго элемента въ Македоніи и даже напр. въ Виоиніи въ VII вѣкѣ и ранѣе того. Въ концѣ VII в. были епископскія каедры напр. во Мглинѣ (древней Едессѣ) и въ Сетинѣ, гдѣ стало быть славяне были христіанами.

Имѣя свою національность, но греческое богослуженіе, македонскіе славяне задолго до Меѳодія и Кирилла сознавали непонятность греческаго языка въ церкви и въ богослужебныхъ книгахъ. Но такъ какъ они имѣли политическія связи не съ греками, а съ народами востока, напр. съ аварами, съ которыми даже заключали военные союзы для нападенія на Солунь, само собою разумѣется, что и славянская азбука этого времени носила на себѣ слѣды вліянія народовъ востока.

Но вотъ въ VIII в., по словамъ Каменіаты, «когда купель св. крещенія соединила съ христіанствомъ скиескій народъ, возстанія (славянскихъ) народовъ кончились и жадный мечъ остановилъ свои дѣй-

1) Филаретъ, епископъ Рижскій. Св. великомуч. Димитрій Солунскій и солунскіе славяне (Чт. Общ. Ист. Древн., 1848, № 6).

2) В. И. Ламанскій. О славянахъ въ Малой Азіи. Спб. 1859.

3) В. А. Панченко. Памятникъ славянъ въ Виоиніи. Софія 1902, стр. 15—62.

ствія». — Славяне подпали подъ византійское вліяніе. Знаменитый иконоборецъ Левъ III Исавріянинъ пошелъ на встрѣчу нуждамъ новообращеннаго народа и путемъ законодательства старался улучшить ихъ социальное положеніе въ византійской имперіи, а Константинъ философъ пріобщилъ ихъ и къ византійской культурѣ, давъ имъ новую азбуку. Общность грековъ и славянъ къ IX в. настолько увеличилась, что когда появилась у славянъ эта новая азбука, она носила на себѣ печать уже византійской графики. Враги имперіи сдѣлались теперь ея союзниками и могли представить собою заслонъ противъ посползновеній западнаго христіанства. Совершилась смѣна международныхъ отношеній, послѣдовала новая эра въ жизни македонскихъ славянъ.

Македонская агиографія IX вѣка представлена въ двухъ прекрасныхъ образцахъ и въ нѣсколькихъ памятникахъ сомнительной исторической цѣнности. Къ первой категоріи относятся житія Θεодоры Солунской и Евѳимія Новаго.

Клирикъ Григорій, агиографъ Θεодоры Солунской¹⁾, былъ вѣроятно духовное лицо, солунецъ родомъ (§ 7), служившій гдѣ-то по близости въ городѣ (§ 1). Когда въ 889 г. открывали раку солунскаго архіепископа Антонія, агиографъ присутствовалъ при этомъ (§ 18); нѣсколько позже онъ, оставивъ городъ и службу, съ отцемъ своимъ священникомъ Іоанномъ присутствовалъ въ Солуни при гробѣ св. Θεодоры († 892). Повидимому онъ былъ человѣкъ виднаго духовнаго положенія, религіозный, вѣрующій человѣкъ; но лично Θεодоры онъ не зналъ и говоритъ о ней со словъ «хорошо знавшихъ жизнь ея» (§ 40). Житіе Θεодоры было имъ начато въ 894 г., черезъ два года послѣ ея смерти²⁾. Боясь, что никто не опишетъ чудесъ святой, агиографъ самъ взялся за перо для передачи немногаго «въ безыскусственномъ и простомъ разсказѣ» (§ 1). — И дѣйствительно, человѣкъ литературно-образованный, онъ разсказываетъ по горячимъ слѣдамъ событій; ему не было надобности прибѣгать къ риторикѣ, такъ какъ обиліе фактическаго матеріала, имъ располагаемое, дѣлало ненужнымъ прибѣганіе къ пустому словоизверженію.

1) Еп. Арсеній. Житіе и подвиги св. Θεодоры Солунской. Юрьевъ 1899 и Ed. Kurtz. Des Klerikers Gregorios Bericht über Leben, Wunderthaten und Translation der hl. Theodora von Thessalonich. Спб. 1902, стр. 1—36 (Πολλούς ψυχωφελείς καὶ θαυμαστούς τόπους).

2) Менѣе точно у Васильевскаго въ Ж. М. Н. Пр. 1886 ч. 248, стр. 86, 87; и Васильева. Византія и арабы, Спб. 1900, стр. 51.

Не зная, откуда именно Агашія (мірское имя Θεодоры) была родомъ, авторъ выразился: «отечество Θεодоры — городъ Бога живаго, небесный Иерусалимъ» (§ 2). Но область ея рожденія (812 г.) извѣстна: это былъ елладскій островъ Егина (Αἴγινα), когда-то славный, а теперь охваченный силами измаильтянь, пустынный и безславный. Отецъ ея Антоній состоялъ въ клирѣ тамошней святѣйшей великой церкви, потомъ былъ протопресвитеромъ; мать ея Хрисанеа (Χρισανῶδη) славилась добродѣтелями. Θεодора очень недолго кормилась молокомъ матери и вскорѣ осиротѣла: Хрисанеа скоро умерла, а Антоній сейчасъ же послѣ ея смерти принялъ монашество (§ 3), поручивъ дочь близкой родственницѣ, своей крестной матери, старой дѣвѣ (§ 4). — Русскій агіологъ при передачѣ житія допустилъ небольшую неточность, замѣтивъ: «дочь свою онъ передалъ на воспитаніе благочестивой женѣ, ея крестной матери»¹⁾; но подлинное житіе говоритъ (стр. 3): ἐκ κολυμβήθρας αὐτοῦ γεγονοῖα μητρί.— Скоро она изучила св. писаніе, письмо и часть псалтыри; отличалась стройностью тѣла и красотою лица, она рано обратила на себя вниманіе. Отцу ея, ищому, часто надоѣдали съ просьбами о выдачѣ его дочери замужъ. Антоній нашель наконецъ жениха въ лицѣ одного изъ мѣстныхъ жителей острова и выдалъ за него Θεодору, еще не вышедшую изъ отроческаго возраста (§ 5). — Отсюда и изъ § 45 видно, что Θεодора была выдана замужъ въ возрастѣ семи лѣтъ, въ 819 году.

Но вотъ на о. Египу напали сарацины, жителей забрали въ плѣнъ, нѣкоторыхъ убили мечемъ. Въ числѣ послѣднихъ былъ и братъ Θεодоры, клирикъ и діаконъ, умерщвленный сѣкирою (старшая сестра Θεодоры умерла въ санѣ инокини). Мужъ Θεодоры, видя небезопасность своего положенія, отправился за совѣтомъ къ тестю, и послѣдній посовѣтовалъ имъ уйти съ острова. Чета переѣхала въ Солунь, а Антоній удалился въ недоступныя людямъ пустыни подъ Тѣропами (ὑπὸ τὰ Τερόπα), гдѣ и скончался (§ 7). — Извѣстіе о нападеніи арабовъ на Египу ок. 820 г. стоитъ особнякомъ, не подтверждаясь арабскими хрониками; но оно вполне правдоподобно: житія Луки Елладскаго и Аѳанасіа Егинской также говорятъ о безпокойствахъ, чинимыхъ острову арабами, которые около того же времени заняли о. Критъ. Но на Критъ напали сначала арабы африканскіе (до 825 г.), а владѣли имъ арабы азіатскіе. Историки послѣднихъ не

¹⁾ Сергій Могилевскій и Мстиславскій. Преподобная Θεодора Солунская. Могилевъ на Днѣпрѣ 1890 стр. 3=Избранныя житія святыхъ. Владиміръ 1893, стр. 253.

упоминаютъ объ Египѣ: это можетъ означать, что нападеніе на островъ Египу было сдѣлано арабами африканскими; а въ такомъ случаѣ Васильеву слѣдовало бы говорить объ Египѣ не на стр. 50—51, а на стр. 46 своего труда. Изъ § 45 ясно видно, что Антоній удалился также въ Солунь, поэтому вѣроятно, что Тѣропы лежали гдѣ-нибудь по близости отъ Солуни. — Когда изъ трехъ дѣтей Θεодоры средней и младшій ребенокъ скоро умерли, Θεодора предложила мужу имѣть раздѣльность брачнаго ложа; мужъ согласился, и вотъ они зажили чистою жизнью (§ 8). Взявъ шестилѣтнюю дочь, они явились въ храмъ ап. Луки, расположенный при дорогѣ, ведущей къ Кассандреотскимъ воротамъ (ἡ Κασσανδρεωτικῆ πύλη), и вручили ее своей родственницѣ Екатеринѣ, сестрѣ исповѣдника и потомъ архіепископа Солунскаго Антонія и кажется игуменіи монастыря, съ просьбою облечь дочь ихъ въ одежду монашескую. Екатерина на другой же день постригла дѣвочку, давъ ей имя Θεописты (§ 9).

Солунскій архіепископъ Антоній въ бытность свою инокомъ украшалъ себя всякими добродѣтелями, изучилъ не только нашу (духовную) мудрость, но и внѣшнюю (мірскую), а также науки, входившія въ кругъ общаго образованія; но больше онъ прилежалъ къ духовному образованію, изучивъ Ветхій и Новый Заветъ настолько, какъ никому другому не удавалось изучить. Сначала онъ былъ поставленъ въ архіепископа Диррахійскаго (§ 10). Въ это время началось второе иконоборческое движеніе царя Льва амаликитянина (Армянина, § 11). — Иконоборство на этотъ разъ началось въ 815 году, около какового времени стало быть и былъ возведенъ Антоній на кафедру Диррахійской церкви. — Имп. Левъ однихъ иконопочитателей пугалъ опозориваніемъ, другихъ подкупалъ лестію, третьихъ наказывалъ палками, четвертыхъ подкупалъ почестями и наградами. И нѣкоторые покорялись, а весьма многіе пріобрѣли «вѣнецъ побѣды». Тогда былъ приведенъ къ царю и Антоній Диррахійскій, произнесшій слово въ защиту иконопочитанія (§ 12). Слово это приведено въ житіи in extenso, но оно принадлежит не Антонию и не самому агіографу, а заимствовано имъ изъ авторитетнаго сочиненія — письма патр. Фотія къ болгарскому князю Михаилу (Βαλέντας № 6), на что указано было Курцемъ (S. IV Anm. 3) (§§ 13—15). Левъ, чувствуя свое безсиліе бороться съ Антоніемъ словами, велѣлъ бичевать и изгнать его въ безсрочную ссылку. Святой перенесъ такъ много оскорбленій по щекамъ, что глаза его гноились

и голова страшно тряслась отъ чрезмѣрныхъ ударовъ. По прибытіи на мѣсто ссылки онъ опять подвергся жестокимъ побоямъ (§ 16). Здѣсь Антоній пережилъ царствованіе Льва Армянина († 820), царь Михаилъ II вернулъ его изъ ссылки, строго наказавъ ему сидѣть смиренно; но Антоній безбоязненно проповѣдывалъ иконопочитаніе. — Нѣсколько страннымъ кажется умолчаніе о слѣдовавшемъ за нимъ имп. Θεοφιλѣ, лютомъ преслѣдователѣ иконопочитателей; неужели и при немъ Антоній оставался неприкосновеннымъ? — «Когда тяжелая зима ереси миновала и проглянула весна непорочной вѣры православныхъ» (то есть въ 842 году), Антоній былъ назначенъ архіепископомъ Солунскимъ. На своемъ новомъ мѣстѣ служенія онъ жилъ уже не долго, скончавшись 2 ноября седьмого индикта, то-есть 844 года. — Русскій агіологъ, архіеп. Сергій, сначала относилъ кончину его къ 829-му, потомъ къ 828-му году; дѣйствительно, и въ 829 г. шель седьмой индиктъ, но ученый іерархъ упустилъ изъ вида, что агіографъ говорить о смерти Антонія уже послѣ 842 года. Епископъ Арсеній (стр. 49) и Ed. Kurtz (S. III) отнесли кончину къ 843 г., но тогда шель шестой, а не седьмой индиктъ. — Говорятъ, пишетъ агіографъ, что Антонію не удалось отслужить здѣсь, въ Солуни, ни одной литургіи, не совершить ни одной хиротоніи; онъ рукоположилъ только одного клирика, получившаго имя Антонія (§ 17). — Изъ этого явствуется, что прибытіе Антонія въ Солунь произошло или поздно, напр. въ октябрѣ 844 г., или онъ могъ прибыть и ранѣе, но не могъ служить напр. по болѣзни. — Онъ былъ погребенъ въ лѣвой сторонѣ храма Св. Димитрія, въ придѣлѣ Іоанна Крестителя. Мощи его и донинѣ (μῆχρη τοῦ ὁσίου) остаются цѣлыми и неповрежденными. «И я самъ недостойный удостоился видѣть ихъ; ибо когда черезъ 46 лѣтъ послѣ его преселенія ко Господу (въ 889 г.) представился другой нашъ архипастырь, то мы пожелавши и сего положить въ склепѣ Антонія, нашли всесвятое тѣло Антонія съ украшавшими его архіерейскими одеждами почти все цѣлымъ и неизмѣнившимся, такъ что видны были честные кресты омофора и другія отличія архіерейскаго облаченія» (§ 18). — Если Антоній умеръ въ 844 г., то какой же архіепископъ Солунскій скончался черезъ 46 лѣтъ послѣ того, въ 889 году? Изъ тщательно составленнаго о. Луи Пти списка солунскихъ предстоятелей видно, что этимъ архіепископомъ былъ Меодій.

Послѣ такого длиннаго отступленія возвращаясь къ Θεοδωρѣ, агіографъ рассказываетъ, что послѣ смерти мужа, жившаго не долго

послѣ постриженія его дочери, Θεοδωρα совершила дома третины и девятины и, покинувъ мѣръ, въ возрастѣ 25 лѣтъ (въ 837 г.) рѣшилась удалиться въ монастырь (§ 19). Раздавъ треть имущества бѣднымъ за упокой души преставившагося и избѣгая недоѣданія царскаго тѣлохранителя Хирсофакта (вѣроятно искавшаго ея руки), она обратилась къ своей родственницѣ Аннѣ, извѣстной въ то время настоятельницѣ обители первомученика Стефана, съ намѣреніемъ здѣсь постричься; при этомъ она внесла 100 золотыхъ (ἐκατὸν ἐν χαράγματι χρυσοῦς), трехъ рабынь и все остальное имущество (§ 20). Анна предлагала ей пожить въ монастырѣ сначала для искуса, но Θεοδωра настояла на немедленномъ постриженіи. Анна постригла и нарекла ей имя Θεοδωры (§ 21), въ 837 году. Новая инокиня занялась молотьемъ, приготовленіемъ хлѣбовъ и варкою, ходила на рынокъ и иногда за городъ для выгодной покупки товаровъ, таскала на плечахъ ноши дровъ (§ 23). Врагъ-дьяволъ вдохнулъ въ Θεοδωру любовь къ своей дочери. Когда постригшая послѣднюю Екатерина скончалась, Θεοδωра перевела Θεοπισту въ свой монастырь и, видя скудость ея житія, просила настоятельницу Анну улучшить ей пищу (§ 25); но Анна настоятельно замѣтила, что иноки не должны щещись о яствахъ, о мірскомъ, ибо что общаго у инока съ міряниномъ, у свѣта со тьмою? (§ 26). Въ заботахъ о дочери Θεοδωра имѣла общеніе больше всего съ нею. Анна воспретила имъ разговаривать другъ съ другомъ (§ 27), — и вотъ обѣ, повинувшись начальницѣ, въ продолженіи 15 лѣтъ не разговаривали между собою, хотя жили въ одной келліи, пользовались однимъ ткацкимъ станкомъ и одной мельницей. Случалось, когда настоятельница звала одну изъ нихъ, она не слышала, а другая слышала, — но и тогда не обращалась къ другой съ напоминаніемъ о зовѣ Анны, а передавала посторонней инокини объ этомъ (§ 28). На 15-мъ году подвижничества (въ 852 г.) Θεοδωра заболѣла, и монахини упростили Анну освободить ее отъ епитиміи. Та освободила, и послѣ этого отношенія между матерью и дочерью уже не были родственными (§ 30).

«Въ тѣ дни была такая лютая зима, что отъ стужи вода замерзла и превратилась въ подобіе камней». По случаю холода Анна распорядилась, чтобы обѣдъ происходилъ не въ столовой, а въ спальной комнатѣ. Когда котелъ съ горячею водою былъ поставленъ на мѣсто, гдѣ на рогожкѣ спала Θεοδωра, святая перенесла рогожку на другое мѣсто. Анна сдѣлала ей выговоръ, какъ она самовольно перенесла

постель (§ 31), и велѣла ей спать на внутреннемъ монастырскомъ дворѣ, подъ открытымъ небомъ (§ 32). Теодора повиновалась. Она всю ночь стояла подъ дождемъ, вѣтромъ и снѣгомъ, во исполненіе заповѣди «матери» и не могла сѣсть по причинѣ подтекавшей снизу дождевой воды; къ полуночи, съ наступленіемъ холода, капли дождевыя превратились въ ледяныя сосульки, которыя свѣшивались на ея рублищѣ, покрывавшемъ ея голову и плечи (§ 33). Это было такое послушаніе, за которое и сама настоятельница похвалила Теодору передъ всѣми инокинями, замѣтивъ при этомъ, «Богъ по справедливости сопричтетъ ее къ сорока мученикамъ (Севастіи́скимъ), добровольно претерпѣвшимъ стужу и пронзительность воздуха, и удостоитъ одинаковой награды»; а сестра Анны, также инокиня, ночью видѣла сходящій съ неба вѣнецъ, свѣтовидный и блестящій, и голосъ — «это вѣнецъ Теодоры». Боясь, какъ бы объ этомъ не узнала Теодора, Анна запретила сестрѣ рассказывать объ этомъ (§ 34). Она велѣла Теодорѣ явиться въ церковь, святая явилась, убѣленная снѣгомъ, сотворила обычный поклонъ настоятельницѣ и встала не прежде, какъ услышала слово прощенія. Въ частной бесѣдѣ съ сестрами она говорила, что не испытывала холода, напротивъ чувствовала себя какъ въ банѣ (§ 35). Блаженный Іоаннъ, архимандритъ (Солунскій), видя подвижничество Теодоры, хотѣлъ перевести ее изъ Стефановой обители въ другую — игуменью. Когда та узнала объ этомъ, она заплакала, подумавъ, что содѣйствуетъ ея переходу Анна; но когда увидѣла, что послѣдняя также огорчается ея уходомъ, изъявила твердое намѣреніе остаться въ этомъ монастырѣ, и архимандритъ болѣе не настаивалъ на своемъ (§ 36).

На 56-мъ году жизни Теодоры (въ 868 г.), по избранію архимандритовъ Иларіона и Дороея, настоятельницы и всѣхъ сестеръ, солунскимъ архіепископомъ Теодоромъ Теописста, дочь Теодоры, была назначена игуменією Стефановой обители, такъ какъ Анна уже достигла крайней старости (108 лѣтъ), плохо видѣла и слышала. И вотъ «дочь по плоти стала духовною матерью Теодоры». Однажды святая, поскользнувшись упала и получила болѣзнь; случилось, что (около 874 г.) упала и Анна, которая получила вывихъ въ бедра («скокочилъ съ праваго углубленія бедра ея близъ большой кости верхней конецъ мускула»); старица не могла двигаться, проводя время въ постели; на четвертомъ году лежанія (въ 877 г.) отъ глубокой старости затмился умъ ея, и прожила она еще три года. Почти одна

Теодора прислуживала ей, переворачивала ее на постели, садила въ ванну и т. д.

На 68-мъ году жизни Теодоры (въ 880 г.) великая исповѣдница Анна почилла смертью праведныхъ въ возрастѣ, говорятъ, 120 лѣтъ. Передъ смертью она снова пришла въ свой разумъ и проговорила: «чего ищете? не имѣешь участія во мнѣ», что конечно было истолковано какъ отраженіе демоновъ и діавола (§ 38). За высоту подвижничества Теодора удостоилась слышать ангельское пѣніе. Часто въ церковномъ притворѣ (нартексѣ), когда всѣ сестры почивали, она будила Теописсту и говорила: слышишь происходящее внутри храма стройное и пріятное ангельское пѣснопѣніе? Дочери своей она завѣщала похоронить ее особо и отдѣльно отъ другихъ, «предвозвѣщая имѣющія быть отъ Господа явленія чудотвореній съ нею» (§ 40).— *Qualis est modestia gomeae!* — На 73-мъ году жизни (въ 885 г.) Теодора разслабла тѣломъ и уже не могла работать съ сестрами и черпать воды изъ колодца; но все еще ткала нитки и выдѣлывала мѣшки (§ 41).

На 80-мъ году (въ 892 г.) въ августѣ мѣсяцѣ она болѣла пять дней, почувствовавъ, что отходить ко Христу. Съ восходомъ солнца приобщившись Св. Тайнъ и сложивши руки на груди, она скончалась (§ 42). Ко гробу ея сошлось немного монахинь изъ сосѣднихъ монастырей. Лицо ея, морщинистое отъ старости, внезапно озарилось свѣтлостію и казалось улыбающимся; около очей проявился потъ, издававшій запахъ божественнаго благоуханія. Во исполненіе воли матери Теописста хотѣла похоронить ее отдѣльно, но священники и монашествующіе сказали, что надлежитъ и по смерти не разлучать ея отъ сподвижницъ, и мнѣніе большинства одержало верхъ (§ 43). Когда отдавали святой послѣднее цѣлованіе, нѣкій Димитрій, діаконъ и клирикъ храма св. Димитрія, издавна расположенный къ Теодорѣ, около 9 мѣсяцевъ страдавшій жестокою болѣзнью, отъ которой ослабѣлъ его желудокъ и вся голова тяжело страдала, прибылъ къ ея погребенію. Три раза онъ отдыхалъ на пути, мучимый острою и сухою одышкою, едва поспѣлъ къ концу отпѣванія, припалъ къ тѣлу блаженной и тотчасъ получилъ здравіе, такъ что въ тотъ же день ѣлъ съ аппетитомъ и спокойно спалъ и хорошо ходилъ на собственныхъ ногахъ, хотя до того долго не пользовался ими. Юноша Іоаннъ изъ окрестностей Солуни, мучившійся два года лихорадкою, повторившеюся на четвертый день, поцѣловалъ останки преподобной и выздоровѣлъ.

Другой, больной юноша, приложившійся къ св. останкамъ, также выздоровѣлъ (§ 44). Около 6-го часа руками священниковъ и монаховъ преподобная была съ честью положена въ гробъ своихъ сподвижницъ. Днемъ ея кончины было 29-е августа 6400 (892) года.

Феодора родилась на о. Егинѣ и въ дѣтствѣ лишилась матери. Въ семилѣтнемъ возрастѣ, «согласно съ законами», выдана была отцомъ замужъ; съ острова она съ мужемъ и отцомъ переѣхала въ Солунь; на 25 году жизни потеряла мужа и ушла въ монастырь, гдѣ подвизалась 25 лѣтъ; умерла на 80-мъ году жизни въ царствованіе Льва и Александра, въ шестое лѣто ихъ царства, при Солунскомъ архіепископѣ Іоаннѣ (§ 45).

Игуменія Феописта пригласила семь священниковъ для совершенія сорокадневныхъ поминокъ, условившись, чтобы ежедневно одинъ изъ нихъ, приходя сюда, совершалъ литургію (§ 46). Въ девятый день по кончинѣ Феодоры (7 сентября) свѣтильникъ, повѣшенный надъ ея гробомъ, хотя въ немъ и совсѣмъ было мало масла, горѣлъ такъ ярко, что обратилъ вниманіе присутствовавшихъ. Мало того, масло не изсякло въ лампадѣ до 9 сентября, а затѣмъ изъ нея стало стекать на землю какъ бы поджигаемое снизу сильнѣйшимъ огнемъ. Чудо это собрало къ ея могилѣ такое множество народа, что даже и внѣшніе притворы (*πρᾶβύλια*) не могли вмѣстить сошедшихся, и всѣ помазывались текшимъ масломъ. Внизу былъ подставленъ сосудъ для приѣма масла (§ 47). «Съ того времени и донинѣ вполне достаточно горитъ и никогда не оскудѣваетъ свѣтильникъ»; случается же, что иногда масло льется ручьемъ на землю. Священникъ Сисиній, «добросовѣстно своими глазами видѣвшій, рассказывалъ мнѣ», говоритъ агіографъ: когда я подошелъ ко гробу Феодоры и молился, свѣтильникъ, изливающейся масломъ, угасъ, но вдругъ онъ сильно задвигался и самъ собою безъ огня зажегся (§ 49). Одна бѣдная женщина изъ окрестностей Солуни привела сына — мальчика Феодора, помѣшавшагося умомъ. Въ полдень, въ сентябрѣ мѣсяцѣ въ сильную жару на одной изъ городскихъ площадей бѣгая за ловлею птицъ и скрытною постановкою на землѣ силковъ для воробьевъ, онъ, внезапно оглянувшись, увидѣлъ длиннаго и высокаго зѣіона; онъ бросился бѣжать отъ него, однако зѣіонъ схватилъ его руками и съ шумомъ бросилъ на землю, а самъ сталъ невидимъ. Мать тотчасъ привела его ко гробу Феодоры, и юноша исцѣлился, намазавъ голову масломъ отъ ея лампы (§ 50). Юноша Георгій, изъ Солуни, съ дѣтства тяжело безпокоймый демо-

номъ, приведенъ былъ родителями ко гробу преподобной, и вотъ ночью одна монахиня видитъ во снѣ, что Феодора вошла въ церковь, подошла къ юношѣ, открыла ему ротъ и вынула оттуда нѣчто отвратительное и зловонное, казавшееся человѣческимъ плевкомъ; вынувъ это три раза, она сказала юношѣ: ничего худого у тебя нѣтъ, встань; и юноша выздоровѣлъ (§ 51).

Славная чудесами, Феодора была изображена на иконѣ въ храмѣ. Живописецъ Іоаннъ, никогда не видѣвшій преподобной и не бывавшій въ ея обители, видѣлъ такой сонъ. Онъ лежитъ въ притворѣ ея церкви; «а среди колонады на правой сторонѣ той церкви — придѣла Богородицы, гдѣ почиваютъ мощи Феодоры, висящій свѣтильникъ, притомъ источающій масло; а внизу свѣтильника находился глиняный сосудъ для приѣма масла» (§ 52). Утромъ живописецъ встрѣтился со своимъ знакомымъ, пригласившимъ его въ храмъ св. Стефана, чтобы поставить икону его. Войдя въ церковь, живописецъ сказалъ, что ночью во снѣ онъ былъ въ этомъ храмѣ. Изъ разспросовъ у одной инокини подтвердилось, что живописецъ, никогда не бывавшій въ этомъ храмѣ, зналъ его довольно подробно (§ 53). Далѣе онъ опять во снѣ видитъ себя рисующимъ изображеніе монахини, гдѣ теперь стоитъ икона св. Феодоры, но какой монахини по имени, онъ не зналъ, «какъ съ клятвою рассказывалъ мнѣ»; въ результатѣ получилось изумительное по сходству изображеніе преподобной въ юношескомъ возрастѣ; а чрезъ нѣсколько времени изъ ладони правой руки иконы замѣтили показавшееся благовонное масло, которое и донинѣ течетъ ручьемъ, такъ что смываетъ живопись изображенія; поэтому около иконы былъ поставленъ свинцовый сосудъ, чтобы масло не пропадало. Новый наплывъ недужныхъ и новое чудотвореніе (§ 54).

Знатная и почтенная женщина, супруга военачальника Еввимиа, жившая въ Семивратныхъ (беотійскихъ) Ойвахъ, узнавъ о чудесахъ св. Феодоры, черезъ посланнаго просила у настоятельницы монастыря нѣсколько изъ истекающаго масла, для леченія своей служанки, три года тому назадъ ослѣпшей. Получивъ масло, она вылечила служанку и многихъ другихъ (§ 56). Нѣкій Ілья, происходившій отъ крови амаликитянъ, то-есть вѣроятно отъ крови армянской (ср. § 11), жившій въ селѣ Миріофитѣ (*Μυριόφυτος*), солунскаго округа, придерживался ереси иконоборческой и не смотря на увѣщанія священниковъ и мірянъ, не хотѣлъ перемѣнить своего образа мыслей. Знакомый Феодотъ заинтересовалъ его чудесами преподобной; Ілія пошелъ съ

нимъ въ церковь и, увидѣвъ текущее отъ иконы масло, увѣровалъ въ святость изображенія, помазалъ масломъ свое больное бедро и выздоровѣлъ, послѣ чего перешелъ къ иконопочитанію (§ 57). Сошлось нѣсколько монаховъ съ окрестныхъ солунскихъ горъ и бесѣдовали о душеполезныхъ предметахъ, причемъ часто вспоминали и житія святыхъ. Вспомнивъ о св. Θεодорѣ, они усумнились въ истинѣ рассказовъ о ней, явились въ церковь, ощупывали гробъ ея, стирали текущее масло. Инокъ Антоній, исполненный всяческихъ добродѣтелей, возстановившій много разрушенныхъ храмовъ и сдѣлавшій въ селѣ Каркареѣ (Καρκάρεια) столпъ и въ немъ монастырь, страдавшій болѣзнію въ бедрахъ, трижды сотворилъ земной поклонъ передъ ракою, помазалъ масломъ больное мѣсто и выздоровѣлъ; послѣ этого всѣ монахи вернулись во свояси вѣрующими (§ 59). Монахиня, дочь Космы, пресвитера храма св. Димитрія, страдавшая опухолью ногъ, пробывъ въ храмѣ пять дней и помазуясь масломъ, вернулась въ свой монастырь здоровою. Нѣкая солунянка Авксентія, страдавшая разслабленіемъ ногъ отъ чреслъ до оконечностей, была приведена сюда, три дня пребыла въ храмѣ, помазуясь масломъ, и выздоровѣла, такъ что могла сама ходить; отъ радости она начала даже прыгать и на седьмой день уже одна вернулась домой (§ 60).

Тотъ же клирикъ Григорій посвятилъ Θεодорѣ Солунской и особую повѣсть, о перенесеніи ея мощей, въ которой очень подробно описано все, относящееся къ этому, и всѣ чудеса, совершенныя святою¹⁾. Хотя оба памятника, Vita и Translatio, въ рукописяхъ московской и ватиканской анонимны, но въ концѣ Translatio Григорій назвалъ себя по имени. Изучивъ второй памятникъ и сопоставивъ съ нимъ Vita, Э. Г. Куртцъ вполне убѣдительно доказалъ, что и московская Vita написана тѣмъ же самымъ Григоріемъ.

Въ этомъ новомъ произведеніи Григорій отправляется прямо отъ Vita: хотя, говоритъ онъ, я обозрѣлъ (διεξήλθον) по мѣрѣ слабости своего ума житіе преподобной, но нужно коснуться и перенесенія ея мощей (§ 1). Упомянутый выше Θεодотъ былъ свидѣтелемъ, какъ мраморная плита надъ мощами Θεодоры отвалилась и исцѣлила парализованную и нѣмую женщину, уроженку Верріи (Βέρροια, § 2). При перенесеніи мощей однако не присутствовалъ Солунскій архіепископъ Іоаннъ, который со всѣми архіерейми уѣхалъ въ это время въ Ви-

1) <Γρηγορίου τοῦ κληρικοῦ> Διήγησις περὶ τῆς μεταθέσεως τοῦ τιμίου λειψάνου (Ἐπιδήμιον χάρτι Χριστοῦ τοῦ τὰς τῶν) Э. Куртцъ, тамъ же, стр. 87—49.

зантію для присутствованія при голосованіи и предъизбраніи вселенскаго патріарха Антонія (§ 4). — Время архипастырства Іоанна по изслѣдованіямъ о. L. Petit и E. Kurtz'a падаетъ на 892—901 (904) годы. — Ко гробу святой прибыло семь священниковъ и много благочестивыхъ людей; я, говоритъ Григорій, былъ здѣсь со своимъ отцемъ, священникомъ Іоанномъ. Могила стала открываться въ полночь (§ 5). Положеніе святой въ раку происходило 3 августа на первомъ году послѣ ея кончины (893 г.), причемъ тѣло ея не подверглось никакой порчѣ (§ 7). Нѣкій Акиндинъ, изъ окрестностей Солуни, у себя въ домѣ ночью исполнился такого благовонія, что даже проснулся; узнавъ о перенесеніи, онъ тотчасъ поспѣшилъ на торжество и здѣсь разговаривалъ съ Григоріемъ (§ 8). Изъ раки преподобной масло текло прямо на полъ (§ 9). Больной младенецъ Θεодора, помазанная масломъ отъ лампы святой, исцѣлилась (§ 10). Нѣкая больная дѣвушка, уроженка Верріи, выздоровѣла также при посредствѣ лампаднаго масла (§ 12). Упомянутый Θεодотъ, женившись на одной знатной особѣ, прожилъ съ нею около 15 лѣтъ бездѣтнымъ. Но вотъ родился ребенокъ, который на второмъ или на третьемъ году однако умеръ; затѣмъ умерли и слѣдующіе три ребенка. Родители молили Бога даровать имъ новаго ребенка, мальчика или дѣвочку, котораго обѣщались посвятить Богу. И вотъ родилась дочь, которую они назвали Θεопистою, въ честь настоятельницы Солунскаго монастыря (§ 13). На первомъ году жизни она захворала, Θεодотъ помолился у раки Θεодоры, и ребенокъ выздоровѣлъ. Черезъ годъ по посвященіи Богу онъ опять захворалъ и былъ боленъ 5 мѣсяцевъ. Мать ея молилась святой (§ 14), и послѣдняя даровала ей исцѣленіе: Θεописта, прибавляетъ Григорій, и доселѣ живетъ въ монастырѣ здоровою. Упомяну еще, говоритъ агиографъ, о чудѣ святой надъ моею сестрою (§ 15). «Вѣ конечно знаете о нашедшемъ на городъ (Солунь) за беззаконія наши ужасномъ несчастіи — моровой язвѣ, почти погубившей весь родъ и всякій человѣческой возрастъ». Язвою заболѣла и моя сестра Марѳа, еще очень молодая дѣвушка (§ 16). Она громко молилась св. Θεодорѣ и великомученицѣ Варварѣ (§ 18). Преподобная явилась ей, и Марѳа выздоровѣла (§ 19). Это чудо заставило меня, говоритъ агиографъ, обозрѣть и описать житіе св. Θεодоры, такъ какъ вотъ уже второй годъ со дня ея кончины, — и никто не написалъ ея житія. Во время болѣзни сестры я говорилъ: «если ты, св. Θεодора, изцѣлишь отъ смерти мою сестру, я, отклонивъ помыслы, начну по

силѣ мое слово (въ твою память)». И вотъ я, смиреннѣйшій клирикъ Григорій, на второмъ году со времени ея кончины написалъ немногое о ея жизни и чудесахъ (§ 20).

Второй памятникъ Солунской агиографіи, богатый своими историко-топографическими данными, это — житіе св. Евѳимія Новаго, написанное св. Василиемъ, архіепископомъ солунскимъ. Житіе это богато и хронологическими данными, что такъ рѣдко встрѣчается въ византійской агиографіи.

Любопытно, что Василій прибѣгаетъ заразъ къ четвероюкому опредѣленію того или другого событія изъ жизни святого: къ году мірозданія, къ году царствованія императора, къ индикту и наконецъ, что было уже необыкновенно оригинально, къ году отъ Рождества Христова. Но любопытно при этомъ, что тогда какъ двѣ первыя даты согласно опредѣляютъ время событія, третье и четвертое обозначенія совершенно расходятся — и оба вмѣстѣ, и каждое въ отдѣльности. Годъ отъ Рождества Христова настолько необыченъ въ византійской литературѣ, что о. Луи Пти готовъ заподозрить его, говоря, что это вѣроятно позднѣйшая вставка, и одинъ разъ онъ внесъ эту дату въ текстъ житія (однако въ скобкахъ), а въ другомъ мѣстѣ вынесъ ее въ примѣчаніе подъ текстомъ. Ученый ассомпционистъ безъ сомнѣнія правильно предпочелъ согласную дату первыхъ двухъ обозначеній третьему и четвертому, то-есть пожертвовалъ индиктомъ году мірозданія. А было время, и очень недавнее, когда ученые, встрѣчая несогласное опредѣленіе событія посредствомъ года міротворенія и индикта, отдавали предпочтеніе второму, говоря, что послѣдній былъ въ постоянномъ обиходѣ у византійцевъ, которые знали его тверже, нежели міровой годъ. Свидѣтельство житія св. Евѳимія должно теперь послужить основаніемъ къ критическому отношенію къ прежнимъ изслѣдователямъ.

Житіе Евѳимія сохранилось въ четырехъ спискахъ: московскомъ синодальномъ XI в., аеано-лаврскомъ XIII в., аеано-ватопедскомъ 1422 г. и пантелеймоновскомъ XIX вѣка. Но пока были отысканы эти списки, ученые долго бродили въ потьмахъ въ поискахъ таинственнаго святого Евѳимія Новаго. Впервые правильныя свѣдѣнія о немъ были сообщены въ «Аеонскомъ Патерикѣ». Нѣкоторыми свѣдѣніями житія воспользовались: Софроній Каллига, архим. Порфирій Успенскій въ своей «Исторіи Аеона», о. Александръ Лавріотъ, А. И. Пападопуло-Керамевсъ; изучали житіе по рукописямъ И. В. Помялов-

скій и датскій археологъ К. F. Kinch. Но только ассомпционисту о. Луи Пти удалось издать житіе въ Парижѣ въ 1904 году¹⁾.

Житіе это, какъ сказано, написано ученикомъ Евѳимія Василиемъ, бывшимъ впослѣдствіи архіепископомъ Солунскимъ, современникомъ и очевидцемъ святого. По мнѣнію о. Л. Пти, онъ сначала подвизался на Аеонѣ, гдѣ около Хиландаря основалъ свой монастырь; ок. 875 г. былъ постриженъ Евѳиміемъ въ церкви св. Димитрія въ Сермилиі (Ормилиі); архіепископскую кафедру онъ занялъ въ самомъ концѣ IX или въ началѣ X столѣтія. Причисленъ православною церковью къ лику святыхъ; память его 1 февраля.

Василіево житіе Евѳимія — одно изъ лучшихъ произведеній византійской агиографической литературы какъ по обилію историко-топографическихъ, такъ и хронологическихъ данныхъ. Написано оно въ стилѣ изящномъ, иногда (говоритъ о. Пти) даже изысканномъ, однако безъ красивыхъ фразъ позднѣйшихъ агиографовъ.

Послѣ незначительнаго по содержанію предисловія Василій переходитъ къ біографіи святого. Родиною Никиты (мірское имя Евѳимія) была Галатія, именно мѣстечко Опсо (Ὀψώ), подчиненное Анкирѣ Галатской. Родители его Епифаній и Анна были знатнаго происхожденія (§ 3). Далѣе агиографъ точно опредѣляетъ годъ рожденія Никиты, но тутъ у него замѣтна явная несообразность. Василій пишетъ: «тогда господствовала гнусная и христоненавистная иконоборческая ересь, получившая начало отъ звѣроименнаго и нечестиваго Льва, который заплатилъ судомъ въ святомъ мѣстѣ, гдѣ онъ неистовствовалъ, потерявъ свою поганую и варварскую душу отъ разсѣченія мечемъ; а окончилась эта ересь на седьмомъ году царствованія Михаила, бывшаго отъ экскувитовъ, по соизволенію Божию за множество грѣховъ нашихъ тогда державшаго скипетръ Ромейскаго царства, такъ что годъ отъ сотворенія міра, когда великій нашъ учитель Евѳимій былъ дарованъ Богомъ для жизни, шелъ 6332» (§ 4). — Иконоборчество при Михаилѣ II, о которомъ здѣсь идетъ рѣчь, не прекращалось, оно кончилось при Θεодорѣ и Михаилѣ III и тотчасъ по вступленіи ихъ на престолъ, въ 842 году, но въ такомъ случаѣ поразительно молчаніе Василія о царствованіи Θεофила. Вообще тутъ вольная или случайная

1) Bibliothèque hagiographique orientale, éd. par L. Clugnet: Vie et office de saint Euthyme le Jeune, publ. par le R. P. L. Petit. Paris 1904: Ὁ τῆς ἀνδρωπίνης οὐσίας γενεσιουργὸς καὶ συνοχεὺς θεός. Ср. Echos d'Orient, 1904, p. 311 — 312; наша рецензія въ «Визант. Времен.», XII. 235—238.

путаница, въ послѣднемъ случаѣ происшедшая вѣроятно отъ ошибки переписчика. Мировой годъ 6332 соотвѣтствуетъ періоду времени съ 1 сентября 823 по 31 августа 824 г., поэтому, говоря вообще, рожденіе Евѣмїа можно отнести къ 824 году.

На седьмомъ году возраста (въ 830 — 831 г.) умеръ отецъ его Епифаній, осталась вдова съ сыномъ и двумя дочерьми Маріею и Епифаніею. Никита, которому предстояло отбывать военную службу, долженъ былъ заботиться обо всѣхъ. Мать задумала его женить и нашла невѣсту въ лицѣ благородной Евфросинїи (§ 5). Никита женился¹⁾ и прижилъ дочь *Ἀναστασίω*. Сестра его Марїа жила у брата. 14 сентября на память св. Никиты Никита рѣшилъ удалиться изъ міра. Это было, говоритъ Василій, на 18-мъ году его возраста, въ 6350-мъ г. отъ сотворенія міра и въ 850 году отъ Рождества Христова (§ 6).—Опять путаница въ счетѣ. Правильно отмѣченъ годъ отъ сотворенія міра, когда Никитѣ было дѣйствительно 18 лѣтъ, стало быть годъ отъ Рождества Христова былъ тогда 842-й, а не 850-й.—Переходя изъ страны въ страну, изъ города въ городъ, Никита прибылъ на гору Олимпъ и здѣсь представлялся Іоанникію Великому, который передъ монахами выразился о немъ какъ о будущемъ украшенїи иноческаго жительства (§ 7). Никита, прославившійся добродѣтелью еще до своего постриженія, перешелъ съ Олимпа къ другому отцу, жившему вдали отъ Іоанникїа, Іоанну, вѣроятно, какъ указалъ на это о. Пти, игумену Антидіева монастыря, о которомъ говорится въ житїи Іоанникїа. Іоаннъ постригъ Никиту и при этомъ нарекъ ему особое имя Евѣмїа; это случилось въ первый годъ царствованія имп. Θεодоры и Михаила (842 г., § 8). У Іоанна Евѣмїй жилъ ἐπὶ χροῖνον ἱκανόνъ и потомъ по его порученію ходилъ къ Николаю, игумену Писсадинской киновїи (τῶν Πισσαδινῶν, § 9).—Объ Олимпійскомъ Писсадинскомъ монастырѣ упоминается только въ данномъ житїи Евѣмїа.—Николай поручилъ Евѣмїю пасти монастырскихъ животныхъ, потомъ служить на поварнѣ; далѣе сдѣлалъ его келларитомъ, наконецъ погонщикомъ животныхъ; «потомъ, говоритъ Василій, какъ самъ покойный (Евѣмїй) доподлинно говорилъ намъ, онъ былъ отданъ и въ наученіе грамоты». Вспоминалъ Евѣмїй и о матери, и о женѣ, и о друзьяхъ, но подавлялъ въ себѣ мірскую привязанность евангель-

1) O. L. Petit старается хронологически опредѣлить чуть не каждый шагъ жизни Евѣмїа; женитьбу Никиты онъ относитъ къ 840 году, что конечно гадательно, а стало быть пожалуй излишне.

скимъ словомъ. Послѣ разныхъ подвиговъ онъ возжелалъ житїя, достойнаго горняго Іерусалима (§ 10), служилъ братїи (§ 11). «Иконоборческая ересь была уже подавлена, св. Меодїй послѣ пятилѣтняго правленія церковью уже отошелъ ко Господу; восходить на апостольскїй тронъ церкви константинопольцевъ священный Игнатїй. Онъ управлялъ ею десять лѣтъ и страшно возбуждаемый тогдашними приспѣшниками царства и ежедневно упорно волнуемый до очевидности, отказавшись безумно бороться съ еще болящими неисцѣлимыми болязнями и съ замышлявшими нераскаянно возноситься, уходить съ престола и изъ церкви съ одной стороны добровольно, а съ другой насилуемый и пребывая въ своемъ монастырѣ на Теревинѣ, даетъ церкви книгу отреченія, думая, что лучше въ спокойствїи бесѣдовать съ собою и съ Богомъ, нежели при несообразности правителей сдѣлаться виновникомъ вреда себѣ и подвластнымъ. Когда разнесся слухъ, что архїерей противъ воли отогнанъ отъ церкви, когда многіе вслѣдствїе этого отвратились отъ общенія съ новымъ патріархомъ, — и преподобнѣйшїй сей Николай, какъ желавшїй остаться внѣ общенія, оставляетъ монастырь, и это — при новомъ патріархѣ, православномъ и блистающемъ всѣми добродѣтелями: это былъ блаженный Фотїй, сообразно съ именемъ освѣтившїй предѣлы земли лучами свѣта — множествомъ ученїй, съ самыхъ пеленъ посвященный Христу, подвергавшїйся за почитаніе иконы Его конфискаціи и изгнанію и въ сей подвижнической отъ самаго начала борьбѣ приобщившїйся родителю; его и жизнь дивна и кончина любезна, свидѣтельствуемая отъ Бога чудесами (§ 12)¹⁾.—Вотъ эта знаменитая

1) p. 24—25: τῆς τῶν εἰκονομάχων γὰρ αἰρέσεως ἤδη καταλυθείσης καὶ Μεθοδίου τοῦ ἁγίου μετὰ τὴν ἐπὶ πέντε ἐνιαυτοῦς τῆς ἐκκλησίας κυβέρνησιν πρὸς κύριον ἐκδημήσαντος Ἰγνατίου ὁ ἱερός τῶ ἀποστολικῶ τῆς κωνσταντινουπολιτῶν ἐκκλησίας θρόνῳ ἀναβιβάζεται. ἐπὶ δέκα ἐνιαυτοῦς ταύτης ἰθύνας τοὺς οἰακὰς καὶ δεινῶς ὑπὸ τῶν τότε δυναστευόντων τῆ βασιλείᾳ σκευαζόμενος καὶ εἰς τοῦμρανὸς καθ' ἑκάστην ἀνευδότης καταθλιβόμενος, ἀπαγορεύσας ἔτι τοῖς ἀνιάτα νοσοῦσι καὶ ἀμεταμέλητα δυσμενεῖν μελετήτασιν, ἀνονήτως ἀπομάχεσθαι, τοῦ θρόνου καὶ τῆς ἐκκλησίας ὑποχωρεῖ, τὸ μὲν ἐκὼν, τὸ δὲ βιαζόμενος, καὶ τῆ ἑαυτοῦ μονῆ προσκαρτερῶν βιβλίον παραιτήσεως τῆ ἐκκλησίᾳ ἐπιδίδωσι, κρείττον εἶναι ἡγούμενος καθ' ἡσυχίαν ἑαυτῶ καὶ θεῶ προσλαλεῖν ἢ τῆ τῶν κρατούντων ἀνωμαλίᾳ βλάβης αἰτίας ἑαυτῶ καὶ τοῖς ὑπὸ χεῖρα ἀποκαθίστασθαι. φήμης οὖν διεκδοθείσης, ὡς ἄρα ὁ ἀρχιερεὺς καὶ μὴ βουλόμενος τῆς ἐκκλησίας ἀπεληλαται, πολλῶν τε διὰ τοῦτο τῆς τοῦ νέου πατριάρχου κοινωρίας ἀποκλινάντων, καὶ ὁ ὀσιώτατος οὗτος Νικόλαος, ὡς ἀκοινωνήτος μείνειεν, τῆς μονῆς ὑπεξίσταται, καὶ ταῦτα ὀρθοδόξου ὄντος καὶ πάσαις ταῖς ἀρεταῖς ἀπαστρέπτοντος τοῦ νέου πατριάρχου. Φωτίος γὰρ ἦν ὁ μακάριος, ὁ φωτὸς ἀκτίσι φερωνύμως τοῦ ὀνόματος πλήθει διδασκαλιῶν καταλάμπας τὰ πέρατα, ὁ ἐξ αὐτῶν σπαργάνων ἀφιερωθείς τῷ Χριστῷ, ὡς ὑπὲρ τῆς αὐτοῦ εἰκόνος δημεύσει καὶ ἐξορία, τοῦτοις δὲ τοῖς ἀθλητικῶς ἐκ προομιῶν ἁγῶσι,

тирада современника, святого Василия, архіепископа Солунскаго, говорящая въ пользу патр. Фотія. Это одно изъ немногихъ современныхъ свидѣтельствъ, сохранившееся въ тайнѣ отъ зоркаго и предусмотрительнаго глаза католика — только быть можетъ потому, что сохранилось исключительно только въ бібліотекахъ св. Горы Аѳона. Другія житійныя свидѣтельства по тому же предмету, находящіяся въ другихъ мѣстахъ Востока, носятъ на себѣ уже знаки испорченности или утраты важнаго листа рукописи, о чемъ уже сказано (стр. 328).

Видя удаленіе Николая, Евѳимій возлюбилъ пустыню, рѣшившись поселиться на Аѳонѣ, о которомъ онъ давно слышалъ. По смерти пастыря Іоанна и по возвращеніи Николая въ монастырь онъ принялъ схиму отъ руки аскета Θεодора (ок. 842 г.). — О. Луи Пти отождествлялъ этого Θεодора съ тѣмъ игуменомъ Θεодоромъ, о которомъ говорится въ житіи Іоаннікія; Van den Gheyn предполагаетъ видѣть здѣсь св. Θεодора Студита, однако отождествленіе это не имѣетъ мѣста, такъ какъ св. Θεодоръ Студитъ скончался въ 826 году. — Евѳимій пришелъ къ Θεодору и рассказалъ ему о своемъ намѣреніи идти на Аѳонъ. Θεодоръ одобрилъ эту мысль и благословилъ Евѳимія, постригши его въ ангельскій образъ. Черезъ восемь дней (проведенныхъ въ храмѣ, по обычаю) Евѳимій отправился на Аѳонъ съ богоблаженнымъ Θεостириктомъ, послѣ 15-тилѣтняго пребыванія на Олимпѣ (§ 14). — Такъ какъ Евѳимій прибылъ на Олимпъ въ сентябрѣ 841 г., а оставилъ гору послѣ 23 ноября 858 г., то значитъ жилъ на Олимпѣ болѣе 15 лѣтъ: агиографъ взялъ вѣроятно круглую цифру. — Придя въ Никомидійскую митрополию, онъ вспомнилъ о своей матери, сестрахъ и женѣ. Узнавъ, что онѣ живы, Евѳимій однако не навѣстилъ ихъ, а послалъ въ Ὀψώ одного человѣка для передачи роднымъ креста и сообщенія о томъ, что онъ — монахъ, прося ихъ не печалиться и убѣждая ихъ идти въ монастырь (§ 15). Тѣ такъ и сдѣлали. Между тѣмъ Анастасо, дочь Евѳимія, вышла замужъ и сдѣлалась матерью трехъ дочерей и одного сына (§ 16). Черезъ нѣкоторое время Θεостириктъ вернулся на Олимпъ, а Евѳимій съ товарищемъ монахомъ Іосифомъ (Коловомъ) предался подвижничеству и по 40 дней они питались травою подобно животнымъ, отчего у нихъ явились на тѣлѣ знаки, оставшіеся до самой ихъ кончины (§ 17). Затѣмъ Евѳимій

συκοινωνήσας τῷ γεννήτορι, οὗ καὶ ἡ ζωὴ θαυμαστὴ καὶ τὸ τέλος ἐπέραστον, ὑπὸ θεοῦ τοῖς θαύμασι μαρτυρούμενον.

(ок. 859 г.) предложилъ Іосифу заключиться вмѣстѣ въ пещерѣ, изъ которой не выходитъ въ теченіе трехъ лѣтъ. Іосифъ былъ простой, безхитростный монахъ, хотя и армянинъ родомъ (§ 18). Далѣе описывается суровый образъ ихъ жизни. Черезъ указанный срокъ Іосифъ вышелъ изъ пещеры (§ 19), а Евѳимій остался тамъ, продолжая подвижничество (§ 20). Демонъ явился къ нему однажды въ образѣ варваровъ, арабовъ, но святой сказалъ: «если ты звѣрь по виду, то пользуйся надо мною данною тебѣ отъ Бога властью; если же ты — демоническое навожденіе, то отойди отъ нашихъ дверей» (§ 21). Черезъ три года¹⁾ Евѳимій, выйдя изъ пещеры, по убѣжденію Іосифа собрался было идти на Олимпъ, но вотъ явился къ нему аскетъ Θεостириктъ съ извѣстіемъ, что честный Θεодоръ, отъ котораго Евѳимій принялъ схиму, идетъ къ нему на Аѳонъ. Съ Аѳона Θεодоръ поселился въ мѣстечкѣ Μακρόστινα (близъ Іериссо, въ началѣ аѳонскаго полуострова); умеръ онъ въ Солуни и погребенъ въ храмѣ св. Созонта (§ 22). — Послѣдняя подробность, существованіе этой церкви, извѣстна только изъ даннаго житія. — Узнавъ о кончинѣ Θεодора, Евѳимій отправился въ Солунь, гдѣ приложился къ его гробу, потомъ вышелъ изъ города и поселился въ окрестномъ столпѣ (§ 23), увеличивъ такимъ образомъ списокъ извѣстныхъ столпниковъ²⁾. Не долго (ἐπιμύρον) пробывъ на столпѣ, обративъ многихъ на путь иноческій и прославившись чудотвореніями, Евѳимій сообщилъ солунскому архіепископу Θεодору о своемъ отбытіи, и снова ушелъ на Аѳонъ.

Этотъ Θεодоръ (ок. 864 г.) рукоположилъ Евѳимія въ діаконы для того, чтобы онъ могъ пріобщаться св. Тайнъ въ аѳонской пустыни. Пробывъ недолго на Аѳонѣ, вслѣдствіе умножающихся около него монаховъ, Евѳимій переѣхалъ на островъ τῶν Νέων, повидимому уже въ санѣ священника (ок. 867 г.). — Островъ этотъ нынѣ называется островомъ св. Евстратія и составляетъ часть Лимносской митрополіи. — Но діаволъ напустилъ на островъ сарацинъ и отдалъ подвижниковъ въ руки арабовъ. Впрочемъ чудеснымъ образомъ они спаслись (§§ 24—25) и снова прибыли на Аѳонъ. Но такъ какъ варвары и сюда совершали набѣги, то подвижники со своими учениками разошлись: блаженный Іоаннъ поселился въ τοῖς Σιδηροκαυσίαις (нынѣ

1) По о. Л. Пти, въ 863 г.; но тутъ неясно: черезъ 3 года вышелъ изъ пещеры Іосифъ, а Евѳимій значитъ жилъ долѣе того.

2) Н. Delehaye. Les stylites saint Siméon et ses imitateurs (Revue des questions historiques, 1895, XIII, 52—103).

Μαδεμοχώρα, близъ Иериссо), Симеонъ въ Елладѣ, а Евѳимій съ учениками (ок. 868 г.) перешель въ мѣстность Βραστάμου (въ началѣ Халкидики). Съ нимъ переѣхалъ и Иосифъ, пожившій богоугодною жизнью, скончавшійся здѣсь и прославившійся чудесами. Агиографъ лично видѣлъ его раку и говорилъ объ Иосифѣ какъ о святомъ (§ 26). Евѳимій выстроилъ для братіи келліи, а самъ удалился къ глубочайшему потоку, гдѣ и избралъ себѣ покой, однако принимая у себя всѣхъ приходящихъ къ нему, въ числѣ ихъ аскета Онуфрія, которому поставилъ даже особую келлію. Но вотъ голосъ свыше повелѣлъ Евѳимію идти въ Солунь и поселиться на горахъ къ востоку отъ города въ мѣстности Περιστεραις, гдѣ прежде находился храмъ во имя св. Андрея Первозваннаго (§ 27). Вмѣстѣ съ иноками Игнатіемъ и Ефремомъ Евѳимій прибылъ въ Солунь и здѣсь разузналъ о Περιστεραις, кому это мѣсто принадлежитъ, поднялся на гору и дѣйствительно нашель искомое, объявивъ, что здѣсь когда-то стоялъ храмъ ап. Андрея (§ 28). Вмѣстѣ съ иноками онъ соорудилъ здѣсь храмъ ап. Андрею съ предѣлами Іоанну Предтечѣ и Евѳимію Великому. Во время постройки демоны сбросили строителя съ лѣсовъ, но Евѳимій запретилъ имъ наносить вредъ. Храмъ и монастырь былъ выстроенъ въ 6379 г., на 4-мъ году царствованія имп. Василия и Константина, 5-го индикта (§ 29).—Первыя два опредѣленія говорятъ о 871 годѣ, но индиктъ, а равно годъ отъ Рождества Христова, указанный въ рукописяхъ (879)¹⁾, противорѣчатъ этому. О. Л. Пти правильно заключаетъ, что дата 871 имѣетъ самыя большіе шансы быть истинною датою построения монастыря. Ученый августинецъ старается еще точнѣе подойти къ опредѣленію, полагая, что построение (то-есть освященіе) монастыря могло произойти 30 ноября 871 года, въ день памяти св. ап. Андрея. Датчанинъ К. Ф. Кінч при своихъ археологическихъ изслѣдованіяхъ въ этой мѣстности нашель основаніе монастыря, построеннаго Евѳиміемъ, въ 20 километрахъ къ востоку отъ Солуни.—Во время постройки Евѳимій самъ таскалъ камни, которые съ трудомъ тащили бы двое или трое рабочихъ; самъ таскалъ воду для поварни (§ 30).

На четвертый годъ отъ созданія монастыря (въ 875 г.), поучивъ братію, Евѳимій постригъ своего ученика Василия (агиографа) въ тѣ Σερμιλλιά κώμη (нынѣ Ormylia) въ храмъ св. Димитрія (Солунскаго).

Новопостриженный долженъ былъ отречься отъ всего мірскаго, но это было ему тяжело, и сжегъ манихейскую книгу заблудшагося монаха Антонія τοῦ ἐν Κρανείαις (не далеко отъ Иериссо), подъ заглавіемъ «Τὰ ἀπόκρυφα τοῦ εὐαγγελίου» (§ 34), нынѣ уже не существующую. Послѣ своего постриженія Василій увидѣлъ св. Евѳимія, который предсказалъ ему скорый выходъ изъ монастыря (изъ-за любви къ наукамъ) и поставленіе въ архіерея, прося его не забывать какъ Евѳимія, такъ и братію (§ 35).

О чудесахъ Евѳимія Василій говоритъ немного. Однажды агиографъ вмѣстѣ съ Іоанномъ τῷ Τσαλαστῇ путешествовалъ. Ихъ постигъ голодъ, отъ котораго они чуть не умерли; чудомъ св. Евѳимія они были насыщены. Когда Василій былъ въ заливѣ Коронійскомъ (Κορωνία λιμνη, по Кінч'у заливъ св. Василия), Евѳимій предрекъ удаленіе изъ монастыря Іоанна и Антонія, чтѣ и случилось. Во время перваго пребыванія святого на столпѣ одинъ бѣсноватый былъ исцѣленъ молитвою Евѳимія и помазаніемъ масла; перистерскій монахъ Иларіонъ также получилъ исцѣленіе. Обоихъ больныхъ, замѣчаетъ агиографъ, мы сами видѣли (§ 36).

Послѣ 14 лѣтъ правленія перистерскою паствою и послѣ 42 лѣтъ всей иноческой жизни (въ 883—884 г.) Евѳимій былъ узнанъ своими родными. Жена и сестры прибыли къ нему въ Перистеру. Святой для женщинъ поставилъ женскій монастырь, для мужчинъ—мужской. Пригласивъ солунскаго архіепископа Меоодія принять въ вѣдѣніе оба монастыря, Евѳимій настоятелемъ мужского монастыря сдѣлалъ своего внука Меоодія, а настоятельницею женскаго свою внуку Евѳимію, послѣ чего ушелъ снова на тотъ столпъ, гдѣ онъ ранѣе подвизался. Отсюда онъ удалился въ восточную часть Аѳона. Предвидя конецъ своей жизни, онъ 7 мая (898 г.) велѣлъ служить службу перенесенія мощей св. Евѳимія (Великаго) и переѣхалъ на островъ Ίερά (въ глубинѣ Салоникскаго залива) съ нѣкимъ монахомъ Георгіемъ, единственнымъ, который ему прислуживалъ, прожилъ здѣсь до 13 октября 2-го индикта (898 г.), хворалъ не долго и 15 октября почилъ въ мирѣ (§ 37).—О. Л. Пти, какъ мы выше говорили, однажды отвергъ индиктное опредѣленіе какъ ошибочное, но здѣсь онъ держится за него крѣпко, благо оно даетъ, какъ-ни-какъ опредѣленную дату кончины святого. Но если индиктъ и здѣсь ошибоченъ, мы уже не можемъ говорить о смерти Евѳимія въ 898 году.—Монахъ Павелъ и пресвитеръ Власій принесли тѣло его въ деревянной ракѣ 22 де-

1) Ср. p. 41 прим. 9.

кабря (898 г.) въ солунскую пещеру, а 13 января (899 г.) погребли въ Солуни (§ 38). Помни о твоёмъ Василии, замѣчаетъ агіографъ въ заключеніе (§ 39).

Особая группа чудесъ св. Димитрія изложена въ трехъ книгахъ, изъ которыхъ первая написана солунскимъ архіепископомъ Іоанномъ (VII в.), вторая однимъ анонимомъ (VIII в.), третья — вторымъ анонимомъ.

Ученые, какъ напр. Біэй, еп. Филаретъ и др., думаютъ, что описанный въ пятой главѣ второй книги (§§ 194—207) рассказъ о замыслахъ болгаръ Кубера (Κούβερ) и Мавра (Μαῦρος) противъ Солуни относится къ 742 году, стало быть ко времени византійскаго императора Константина Копронима. Тѣмъ страннѣе, что агіографъ не называетъ его по имени, какъ не называетъ по имени и аварскаго кагана. Подмѣчено нами, что агіографы иногда не называютъ императора по имени, если онъ былъ нечестивымъ; но здѣсь онъ называется «получившимъ отъ Бога власть царства» (ὁ ὑπὸ θεοῦ βασιλεύειν ἡμῖν λαχὼν § 197), «Богомъ вѣнчаннымъ» (θεόστεπτος § 206), «благочестивѣйшимъ» (εὐσεβέστατος § 199) и «благодѣтелемъ всѣхъ» (ὁ πάντων εὐργέτης § 199): видно, официальная византійская литература не коснулась этого агіографическаго произведенія, какъ она не коснулась и синаксарной литературы, гдѣ этотъ императоръ названъ прямо таки «Великимъ».

Содержаніе пятой главы, написанной тяжелымъ и неуклюжимъ слогомъ и доставившей такъ много труда Болландисту Біэю, изложено еп. Филаретомъ довольно удовлетворительно; сдѣлаемъ лишь точнѣйшую передачу нѣкоторыхъ интересныхъ мѣстъ повѣствованія.

Вкратцѣ упомянувъ о пятой войнѣ славянъ противъ Солуни (685—689 гг.), агіографъ такъ передаетъ слѣдствія плѣненія грековъ славянами: греческое населеніе смѣшалось съ болгарами, аварами и остальными племенами; путемъ брачныхъ связей явился многочисленный народъ, который перенялъ ромейскіе обычаи, и чрезъ принятіе православной вѣры и животворнаго крещенія увеличилось христіанское племя; и одинъ рассказывая другому о мѣстахъ родины, возжигали въ сердцахъ своихъ желаніе бѣгства ¹⁾. По истеченіи

1) § 195 p. 179—180: ἐξ ἐκείνου οὖν ἐπιμειγέντες μετὰ Βουλγάρων καὶ Ἀβάρων καὶ τῶν λοιπῶν ἐθνικῶν καὶ παιδοποιησάντων ἀπαλλήλων καὶ λαοῦ ἀπειροῦ καὶ παμπόλου γεροντός, ταῖς δὲ παρὰ πατρὸς ἕκαστος τὰς ἐνεγκαμένους παρειληφόντων καὶ τὴν ὁρμὴν τοῦ γένους κατὰ τῶν ἠθῶν τῶν Ῥωμαίων, καὶ καθάπερ ἐν τῇ Αἰγύπτῳ ἐπὶ τοῦ Φαραῶ ἠὺξάντο τὸ τῶν ἑβραίων γένος, οὕτω καὶ ἐν τούτοις κατὰ τὸν ὅμοιον τρόπον διὰ τῆς ὀρθοδοξοῦ

шестидесяти лѣтъ (со времени войны), видя сильно увеличившееся народонаселеніе, аварскій каганъ (ὁ Ἀβάρων χαγάνος), по обычаю рода (καθὼς τῷ γένει ἔθος ὑπῆρχεν), поставилъ имъ начальника Кубера (Κούβερ) ¹⁾. Разбитый въ пяти или шести сраженіяхъ, каганъ бѣжалъ въ сѣверныя части, а Куберь со своимъ народомъ двинулся къ Дунаю, вошелъ въ Ромейскую землю (εἰς τὰ πρὸς ἡμᾶς μέρη) и занялъ Керамисскую равнину (τὸν Κεραμίσιον κάμπον). Его народъ сталъ требовать отеческихъ городовъ: христіанское населеніе хотѣло занять Солунь, другіе идти въ Константинополь, третьи въ города Θρακίи (§ 196). Однако у Кубера нашлись лица, которыя оберегали единство своего народа отъ расчлененія. Они готовы были провозгласить его своимъ княземъ и каганомъ на слѣдующихъ условіяхъ: 1) чтобы онъ не разъединялъ своего народа, 2) въ случаѣ, если онъ сдѣлаетъ попытку перейти на сторону императора, онъ долженъ былъ поставить этотъ народъ въ независимое положеніе отъ имперіи ²⁾, и 3) чтобы онъ потребовалъ, дабы сосѣднія съ его народомъ племена Драгувитовъ ³⁾ снабжали ихъ въ достаточномъ количествѣ жизненными припасами. Эти условія были имъ приняты. Но тяжесть ихъ обнаружилась уже съ самаго начала. Чѣмъ ближе онъ подходилъ къ византійскимъ владѣніямъ, тѣмъ настойчивѣе являлась необходимость помимо знанія славянскаго и болгарскаго языковъ, безъ которыхъ трудно было управлять народомъ, знать еще языки греческій и латинскій — для внѣшнихъ сношеній. Такимъ человѣкомъ, знавшимъ четыре языка: греческій, латинскій, славянскій и болгарскій ⁴⁾, оказался славянинъ Мавръ (Μαῦρος).

Мавръ, питавшій надежду овладѣть не только Солунью, но островами Архипелага и даже самимъ императоромъ, повелъ дѣло умѣло: императоръ, въ довѣріе котораго онъ втерся, прислалъ къ нему ин-

πίστεως καὶ ἀγίου καὶ ζωοποιοῦ βαπτίσματος ἠῤῥετο τὸ τῶν χριστιανῶν φύλον, καὶ θάτερος θάτερος περὶ τῶν πατριῶν τοποθεσιῶν ἀφηγούμενος, ἀλλήλοις πῦρ ἐν ταῖς καρδίαις τῆς ἀποδράσεως ὑφῆπτον.

1) Κούβερ несомнѣнно въ связи съ Κούβρατος патр. Никифора (p. 83), княземъ части Болгаръ VII в., быть можетъ Къмбратъ, то-есть Собрать или Собираатель.

2) § 197: τῆς ἀρχῆς ἀλλότριον καθίστησι.

3) τὰ παρακείμενα ἡμῖν τῶν Δραγουβιτῶν ἔθνη, тутъ, какъ кажется, имѣется подлинная выписка изъ договора, по сему ἡμῖν должно значить не византійцы, а народъ Кубера. У Филарета ошибочно вм. драгувитовъ — сагудаты.

4) § 198: καὶ τὴν κατ' ἡμᾶς ἐπιστάμενον γλῶσσαν καὶ τὴν Ῥωμαίων Σκλάβων καὶ Βουλγάρων. Здѣсь уже не договоръ, здѣсь агіографъ говоритъ самъ за себя, поэтому κατ' ἡμᾶς значить ромейскій. Еп. Филаретъ, полагая, что это замѣчаніе находилось также въ договорѣ, κατ' ἡμᾶς перевелъ: языкъ Македонскій.

сигнii ипата¹⁾ и флагъ съ повелѣнiемъ, чтобы кермисіане (керμησιάνοι), отпавшіе отъ Кубера, признали свою зависимость отъ Мавра. Были македонцы, которые аттестовали послѣдняго въ глазахъ императора съ очень дурной стороны, но ихъ Мавръ обезглавилъ, а женъ и дѣтей ихъ продалъ (§ 199). Онъ проявилъ распорядительность, подчинивъ свой народъ сотникамъ, пятидесятникамъ и десятникамъ, вполне вѣрнымъ ему, и осторожность, будучи охраняемъ днемъ и ночью вооруженными людьми, получавшими содержаніе отъ казны.

Осаду Солуны Мавръ назначилъ въ ночь на Пасху. Между тѣмъ императоръ, узнавъ о тяжеломъ положеніи города, отправилъ туда флотъ подъ начальствомъ стратига Сисиннія, человѣка разумнаго, благочестиваго и дѣятельнаго. Изъ Еллады Сисинній въ воскресенье передъ Пасхою прибылъ на о. Скіосъ (Σκιαθία), давно уже необитаемый²⁾, очистилъ здѣсь одну церковь отъ травы и кустарника и присутствовалъ при богослуженіи (§ 201). Съ начала Страстной недѣли все дули противные вѣтры, и Сисинній не могъ плыть. Экипажъ его, чтобы не оставаться безъ дѣла, очищалъ церковь, ловилъ рыбу, собиралъ скотъ и т. д.; на ночь стратигъ ставилъ у себя стражу (§§ 202, 203). Получивъ во снѣ повелѣніе св. Димитрія идти въ Солунь и видя, что къ нему прибылъ корабль изъ Халкиды (Χαλκίς), Сисинній сѣлъ на суда и въ седьмомъ часу на четвертый день Страстной недѣли прибылъ въ Солунь.

Козни Мавра рушились, произвести возмущенія и пожара города не удалось. Македонскій князь заболѣлъ сильно лихорадкою и много дней пролежалъ въ постели; помогъ ему своими заклинаніями (ἐν λόγῳις καὶ ἔργοις) самъ Сисинній, не знавшій о его замыслахъ. Когда кермисіане намѣревались отложиться отъ славянъ, Сисинній настоялъ на поселеніи ихъ лагеремъ въ западныхъ частяхъ имперіи (§ 205). Мавръ явился въ столицу хлопотать передъ императоромъ о признаніи его въ княжескомъ достоинствѣ, но здѣсь сынъ очернилъ своего отца, будто бы тотъ затѣвалъ измѣну во Фракіи. Царь лишилъ Мавра должности, отставилъ его отъ начальства и войска и заточилъ его въ предмѣстья столицы (§ 206).

Вторая книга чудесъ св. Димитрія оканчивается шестою главою (§ 208—215), гдѣ идетъ рѣчь объ африканскомъ епископѣ Кипріанѣ,

который на пути въ Константинополь (διὰ τινὰς χρείας στελλόμενος) не далеко отъ Еллады попалъ въ плѣнъ къ славянамъ (τῷ τῶν Σκλαβινοῶν ἔθνει), чудесно спасся въ Солуни, вернулся домой и воздвигъ здѣсь великолѣпный храмъ во имя св. Димитрія. По контексту можно думать, что рѣчь идетъ о VIII—IX в., но къ сожалѣнію подтвердить это не представляется возможнымъ.

Что касается святыхъ славянскихъ земель, то на первомъ мѣстѣ слѣдовало бы говорить о житіи Меѳодія и Кирилла. Однако мы должны обойти молчаніемъ славянскихъ первоучителей главнымъ образомъ потому, что житія ихъ на греческомъ языкѣ не существуетъ. Солунскіе греки, получившіе высшее образованіе въ Константинополѣ и сослужившіе добрую услугу Византіи своею миссіонерскою дѣятельностью, св. братья большую часть жизни провели далеко за предѣлами Византійскаго государства, работая въ славянскихъ земляхъ и въ Римѣ. Пребываніе Кирилла, постриженіе, кончина и погребеніе его въ Вѣчномъ городѣ окончательно порвали связь первоучителя съ Византіею, которая поэтому и не знаетъ дня его памяти. Меѳодій оказался также чужимъ для Византіи, и его памяти также не находимъ въ греческихъ святцахъ стараго времени. Греки, свидѣтели миссіонерской дѣятельности ихъ, не могли написать ихъ житія, такъ какъ уже давно потеряли ихъ изъ вида и, можно сказать, забыли. Но о дѣятельности братьевъ кое-что сохранила греческая агиографія болѣе поздняго времени.

Житіе болгарскаго архіепископа Климента (885—916), ближайшаго сотрудника первоучителя Меѳодія, написанное ученикомъ, современникомъ и очевидцемъ святого, но, какъ думаютъ ученые¹⁾, болгаринномъ, на болгарскомъ языкѣ, не сохранилось до нашего времени въ своемъ первоначальномъ видѣ, а легло въ основу греческаго пересказа въ житіи, составленномъ болгарскимъ архіепископомъ Теофилактомъ († 1107), о чемъ рѣчь будетъ во второй части настоящаго сочиненія.

Житіе игумена Германа, основателя монастыря Косиницкаго, въ Македоніи, написано въ довольно позднее время и сообщаетъ мало историческихъ свѣдѣній какъ о самомъ святомъ, такъ и о тогдашнемъ времени²⁾. По всей вѣроятности, судя по богатству топографическихъ

1) В. А. Бильбасовъ. Кириллъ и Меѳодій по западнымъ легендамъ. Спб. 1871, стр. 117.

2) AA. SS. Boll. 12 мая, III, прилож. р. VII—XII; лат. пер. р. 162—167

1) ὁρατίωνα (Визій пишетъ ὁρατίωνα) ὑπάτου, у Метафраста ὑπατικόν ὁρατίωνα, вслѣдствіе чего невозможно видѣть тутъ собственнаго имени (Горациона).
2) ἀσίγητος ὄβρα ἐκ πλείστον τῶν χρόνων.

данныхъ и по знанію македонской страны, агиографъ жилъ въ этомъ монастырѣ и написалъ житіе по настоянію братіи.

«Великіе по истинѣ подвиги отца, пишетъ онъ, невѣдомые многимъ донинѣ (μέχρι τοῦ νῦν) (ибо никто изъ литераторовъ не поторопился еще изложить ихъ на бумагѣ), побуждаютъ къ этому мое смиреніе, меня, человѣка исполненнаго многихъ прегрѣшеній и не могущаго по невѣжеству рассказать о такихъ подвигахъ; по моему, памяти (τὰ ὑπομνήματα) пишутся достойными людьми, а я, видя собственную свою грубость и невѣжество въ отношеніи ихъ, неправильно приступилъ (παρεδεχόμενον) прежде всего къ рассказамъ о мужахъ; но ко мнѣ приставали разные лица, убѣждая, приневоливая, — и я уступилъ словамъ ихъ и смѣло взялся за такой подвигъ, укрѣпляемый молитвами преподобнаго» (§ 2). Купцы на моряхъ испытываютъ опасности, имѣя въ виду одну прибыль; я не плаваю, но хочу также имѣть пользу (§ 3).

Родиною Германа былъ Иерусалимъ (§ 4). Путешествуя по Палестинѣ еще юношею и посѣтивъ тамошнія священные мѣста, онъ прибылъ въ монастырь Предтечи, орошаемый Иорданомъ (ἦν παραρρέει μὲν Ἰορδάνης). — Это тотъ монастырь, о которомъ паломникъ IX в. Епифаній писалъ: «εἰς τὸν αἰγιαλὸν τοῦ ποταμοῦ ἐστὶν ἐκκλησία τοῦ Προδρόμου, подъ сводомъ которой лежитъ камень, гдѣ стоялъ Предтеча, когда крестилъ Христа»¹⁾. По изслѣдованію акад. Васильевского, по сую сторону Иордана стояла большая церковь Троицкая и малая — Предтеченская, но обыкновенно и первая называлась Предтеченскою; малая церковь построена въ началѣ VI столѣтія и братія ея получала содержаніе изъ государственной казны. Въ виду разлитія рѣки она была построена на сводахъ и повидимому отлична отъ Предтеченской церкви при монастырѣ, окруженномъ стѣною изъ квадратныхъ камней. Въ началѣ VIII столѣтія въ монастырѣ Предтечи насчитывалось 20 монаховъ; онъ существовалъ еще въ 808 г., но позже былъ разрушенъ землетрясеніемъ и стоялъ въ развалинахъ до XII вѣка. — Сюда-то и явился въ IX вѣкѣ св. Германъ. Увидѣвъ здѣсь равноангельское житіе подвижающейся братіи, онъ оставилъ навсегда міръ, явился къ каѳигумену и просилъ его о принятіи въ монастырь. Настоятель задалъ ему нѣсколько вопросовъ: откуда ты? какихъ родителей? что за причина пребыванія твоего въ Палестинѣ? можешь ли ты, дитя, перенести такое строгое житіе

здѣсь? Германъ назвалъ ему свою родину и родителей (§ 5). Удовлетворившись отвѣтомъ, каѳигуменъ принялъ и постригъ Германа. Новый инокъ избралъ строгую подвижническую жизнь: молился по семи разъ ежедневно, читалъ псалтирь, подолгу бодрствовалъ, пребывалъ распростертымъ на землѣ, стоялъ на колѣнахъ, былъ всеъмъ слуга, называлъ себя пепломъ и червью (§ 6) и вообще хотѣлъ подражать прежнимъ священнымъ мужамъ, побѣдившимъ врага (§ 7).

На тридцатомъ году ему было видѣніе — оставить монастырь, идти въ Европейскія страны (τὰ τῆς Εὐρώπης μέρη), воздвигнуть съ основанія храмъ на одной изъ горъ Македоніи (παρά τινι τῶν ἀνὰ τὴν Μακεδονίαν ὄρεων) и посвятить его имени Божіей Матери; Германъ подумалъ, что это бѣсовское навожденіе, и забылъ о видѣніи (§ 8). Однако оно повторилось снова: явился мужъ въ бѣлыхъ ризахъ, блистающій видомъ, прибилъ Германа и велѣлъ ему идти. А гдѣ та земля, спросилъ инокъ, куда я долженъ идти? какъ я найду туда дорогу? да у меня нѣтъ и овола (ὄβουλοῦ, sic) за душой! На это мужъ сказалъ: если хочешь знать имя мѣста, иди въ городъ Христополь (Χριστόπολις); оттуда начинается гора, — подымись и поставь тамъ храмъ (§ 9). Проснувшись, онъ увидѣлъ побои на тѣлѣ, явился къ настоятелю и рассказалъ о видѣніи. Тотъ позволилъ ему идти и напутствовалъ его молитвами и полезными совѣтами; вся братія собралась на его проводы (§ 10). Изъ Палестины Германъ отправился по дорогѣ, «ведущей въ европейскія части»; переходилъ большія моря; гдѣ нельзя было плыть, тамъ переходилъ пѣшкомъ¹⁾, «пользуясь для этого своими ногами». Достигнувъ Христополя, онъ отъ одного изъ мѣстныхъ жителей узналъ имя города. — Христополь — на морскомъ берегу, около Филиппъ (Spruner, № 80). — Въ затруднительномъ положеніи, что дѣлать далѣе, онъ снова имѣлъ видѣніе: отъ горы Пополійской (παρά τὸ τῆς Πωπολίας ὄρος) иди насупротивъ и что найдешь тамъ, обрати на построение храма (§ 11). — Болландисты отождествляютъ Пополію съ Филиппополемъ, указывая на случай подобной же συχότη: Θεσσαλονικα и и Солунъ; однако Филиппополь находился слишкомъ далеко въ горахъ, чтобы можно было указывать на него незнакомому съ мѣстностью Герману какъ на точку отправленія: Пополія находилась гдѣ-то у Христополя. — Германъ вышелъ днемъ изъ Христополя, прошелъ чрезъ Филиппы, явился на одну гору противъ Пополіи, лежащую у Панака (κατὰ τὰς ἐκβολὰς τοῦ Πανακός), болѣе чѣмъ въ 50 стадіяхъ отъ мѣ-

1) Διήγησις Ἐπιφανίου, изд. В. Васильевского. Пр. Пал. Сб. XI, 8, 30, 237.

1) ὅπου μὴ διαπλεῖν ἐξῆν περὶ τὴν πορείαν ποιούμενος.

стечка (πολίχνιον) Драмы (Δράμα). Обходя гору для отысканія удобнаго мѣста къ постройкѣ, онъ вошелъ въ одну пещеру (σπήλαιον αὐτόφορον) и, увидѣвъ годное мѣсто, началъ строиться. — Появленіе Германа въ Македоніи относится къ 860-мъ годамъ; по словамъ Теофилакта, «во время князя Бориса-Михаила (844—886 гг.) явился въ странѣ Болгаръ святой Германъ»¹⁾. — Черезъ 3½ года онъ построилъ внутри пещеры храмъ во имя Богородицы; жилъ одинъ какъ перстъ, не имѣлъ денегъ, дѣлалъ все собственными руками (§ 12). Ангелъ, явившійся ему сначала въ Палестинѣ, потомъ въ Христополѣ, еще разъ явился ему и повелѣлъ построить храмъ не на этой горѣ, а на горѣ Матикіи (Ματικία), и при томъ бѣльшихъ размѣровъ; Германъ рѣшился идти на эту гору и принялся за новую постройку (§ 13). Но не зная ея мѣстоположенія, онъ отправился въ селеніе (κώμη), называемое мѣстными жителями (ἐγχωρίως) Черниста (Τζερνίστα), остановился здѣсь у одного домохозяина и узналъ о положеніи горы. — Болландисты готовы отождествить Чернисту съ Sagnis, недалеко отъ Филиппополя²⁾. Хозяинъ предложилъ ему отдохнуть и на другой день проводилъ его до самой горы. Обойдя въ три дня и осмотрѣвъ гору, Германъ вернулся къ своему Чернистскому знакомому и попросилъ у него топоръ, кирку съ двумя зубьями (δίκελλαν) и желѣза (§ 14). Гора была въ высшей степени недоступна (δύσβατον εἰς τὰ μάλιστα, παντελῶς ἄβατον) и покрыта дремучимъ лѣсомъ, въ которомъ находили пріютъ хищные звѣри. Вырубивъ лѣсъ, устроивъ просѣку и дорогу, онъ приготовилъ мѣсто для постройки монастыря (φροντιστήριον), сталъ копать и класть основаніе (§ 15). При раскопкахъ онъ нашелъ здѣсь два креста, возрадовался и воспѣлъ имъ хвалу (§ 16). Одинъ изъ нихъ оказался чудотворнымъ, отъ него приходившіе слѣпые прозрѣвали, хромые, глухіе, прокаженные и сумасшедшіе, — всѣ получали исцѣленіе (§ 17). Получивъ небольшое количество денегъ, онъ пригласилъ для постройки храма рабочихъ (τεχνίται), которые не ранѣе согласились работать, какъ справившись о платѣ, именно въ размѣрѣ 100 золотыхъ (χρυσίνοι). Измѣривъ мѣсто, проведя рвы и положивъ фундаментъ, они вывели храмъ, существующій и доселѣ (ἐς δεῦρο σωζόμενος) и поражающій жителей своимъ изяществомъ и хорами (χοροί) инокѣвъ, поющихъ гимны (§ 18). Звѣриный притонъ превратился въ обитель священныхъ мужей, безводная земля оросилась потоками

1) Migne. CXXVI. 201.

2) Черная рѣка (Τζερνῆς ὁ ποταμός) не далеко отъ Солуны: Cedr. II. 461.

ученія (§ 19). Храмъ былъ посвященъ Дѣвѣ Маріамъ. — Въ самомъ житіи нѣтъ названія монастыря и только въ заглавіи онъ названъ μονή τῆς Κοσινίτρης. Въ виду неправильности формы (мы ждали Κοσινίτρας) съ одной и славянскаго названія его съ другой стороны слѣдуетъ думать, что въ изданіи испорченное чтеніе вм. τῆς Κοσινίτζης¹⁾. Хрисанѣ, архимандритъ монастыря Косиницкой Божіей Матери, въ своемъ «Воззваніи» 1896 года такъ говоритъ о положеніи монастыря: «Въ нѣкоторомъ разстояніи отъ Св. Горы, въ Македоніи, на горѣ Паггеѣ, близъ древняго города Филиппа и святой горы Старога Аеона, возвышается древній и знаменитый монастырь — Косипица, сооруженный во имя Пресв. Богородицы въ началѣ X (sic) вѣка». — По окончаніи дѣла рабочіе явились за полученіемъ платы, но у Германа было всего 19 золотыхъ. Они взбунтовались, обозвали его обманщикомъ и лжемонахомъ, и связавъ веревками (§ 20), повлекли его со связанными назади руками въ городъ Дразу, надѣясь тамъ получить плату за работу²⁾. У подножія горы, въ тѣни лѣса (это было лѣтомъ), они увидѣли отдыхающихъ двухъ чиновниковъ Неофита и Николая, которые посланы были изъ Константинополя тогдашнимъ царемъ къ сербскому князю (πρὸς τὸν Τριβαλόν, § 21). Посланники, заплативъ рабочимъ 100 золотыхъ (χρυσούς, sic), освободили преподобнаго (§ 22). Тѣ извинились передъ Германомъ и, получивъ деньги, удалились, а посланцы, почувствовавъ влеченіе къ иноку, сами пожелали иноческой жизни. Исполнивъ порученіе и вернувшись въ счастливый (εὐδαίμων) городъ, они получили отъ царя большіе подарки, роздали часть имущества бѣднымъ, но захвативъ цѣнности съ собою, прибыли къ Герману, были имъ пострижены и облачены въ рясы (§ 23). — Вопросъ о сношеніяхъ Византіи съ Сербією на первыхъ порахъ очень теменъ. Болландисты пріурочивали посольство Неофита и Николая къ концу царствованія имп. Василя, къ 886 году, но въ дѣйствительности въ это время ничего подобнаго не было. Василій, извѣстный своею мисіонерскою дѣятельностью среди славянъ, въ 870 г. распространялъ христіанство въ Далмаціи, среди Нарентганъ или Паганъ, но съ Сербіями, какъ кажется, не имѣлъ непосредственныхъ связей. Скорѣе слѣ-

1) Отъ 1395 г. мы имѣемъ свѣдѣніе о борьбѣ между монахами Κοσινίτζης и Ватопедскаго монастыря (Miclosich et Müller, Acta, I, 240).

2) Городокъ Драма позже сдѣланъ былъ митрополією и въ 1317 г. эта митрополія соединена была временно съ митрополією Христопольскою (Miclos. et Müller, Acta et dipl., I. 68—69); въ 1371 г. къ митрополіи Драмской присоединена Филиппская (ibid. 558).

дугъ допустить въ 887 году интригу имп. Льва Мудраго, слѣдствіемъ которой была сербско-болгарская война. Посольство его ѣхало съ деньгами, очевидно для подкупа Властимира къ началу войны. Видя зло міра, Неофитъ и Николай нашли возможнымъ удѣлить изъ подкупа частичку на дѣйствительно доброе дѣло, по необходимости подкупили остальными деньгами сербскаго князя, удостоились царской милости и въ концѣ концовъ оставили путь лжи и обмана. Здѣсь они построили келліи, развели виноградники и луга. Слава о Германѣ распространилась повсюду и монастырь его съ каждымъ днемъ возрасталъ (§ 24). Почувствовавъ приближеніе смерти, Германъ на смертномъ одрѣ произнесъ слово братіи, заповѣдавъ имъ нестяжаніе (§ 25). Самаго конца житія не достаетъ ¹⁾.

ГЛАВА XVI.

Фракія (Виза).

Житіе Власія. — Ж. Маріи Младой.

Житіе инока Власія ²⁾, сохранившееся въ древне-славянскомъ переводѣ, который архим. Леонидъ считалъ подлинникомъ и который написанъ чрезвычайно тяжелымъ языкомъ, обличающимъ неодытность переводчика, представляетъ нѣсколько весьма интересныхъ данныхъ для исторіи половины IX вѣка. Авторъ называетъ свой трудъ «неустроенною и простою повѣстію», а себя лишеннымъ «внѣшняго ученія», которое называетъ «блудивымъ», и стоящимъ по образованію не выше начинающихъ учиться дѣтей. Житіе написано «собравшись ради пользы». Послѣ различныхъ поисковъ біографъ узналъ наконецъ имя отца инока Власія, но имени его матери доискаться не могъ. Подобныя признанія даютъ право на вниманіе и довѣріе къ его труду. Но при внимательномъ чтеніи памятника открывается, что въ немъ весьма значительное мѣсто удѣлено бродячимъ повѣстямъ. Съ одной

¹⁾ О положеніи монастыря и о его рукописной библиотекѣ свѣдѣнія сообщены А. И. Пападопуло-Керамевсомъ: "Ἐκδασίς παλααιογραφικῶν καὶ φιλολογικῶν ἐρευνῶν ἐν Ἑλλάδι καὶ Μακεδονίᾳ κατὰ τὸ ἔτος 1886. К/πολις 1886 (Оттискъ изъ XVII т. "Ἐλλην. Φιλολογ. Σύλλογος).

²⁾ Житіе препод. Власія мниха, памятникъ словено-болгарской письменности IX вѣка, изд. архим. Леонида въ Цам. Др. Писъм. 1887, LXV; отрывокъ (стр. 8—12 издавія) у И. И. Срезневскаго: Свѣдѣнія и замѣтки. Спб. 1876. XLI—LXXX. 387—391. Тоже, повидимому, житіе въ рук. собр. гр. Толстого, отд. II, № 899, XVI в. л. 476—516.

стороны житіе заключаетъ въ себѣ черты несомнѣнно историческаго характера, а съ другой общіе рассказы, которые можно встрѣтить во многихъ житіяхъ святыхъ. Трудно сказать, по скольку независимъ здѣсь біографъ, ибо въ сущности неизвѣстно, когда житіе Власія написано. Языкъ перевода отличается глубокою древностію, восходящею быть можетъ къ XII вѣку, стало быть подлинникъ можетъ относиться къ X—XI столѣтію, ко временамъ Метафраста и другихъ агіографовъ. Но разсматривая съ этой точки зрѣнія разбираемый памятникъ, мы скорѣе пришли бы къ заключенію, что именно онъ послужилъ основою для позднѣйшаго выдѣленія повѣстей съ ихъ пересказами.

Власій происходилъ родомъ изъ Аморія или точнѣе изъ аморійскаго селенія Апатіаніи, принадлежавшаго къ митрополіи Писсинунтской (Писгійской, въ житіи).

Говоря объ Аморіи, агіографъ спѣшитъ рассказать повѣсть объ одномъ инокѣ здѣшняго монастыря, Евфросинѣ, повѣсть, въ сущности не имѣющую никакого отношенія къ Власію, впоследствии выдѣлившуюся въ самостоятельное цѣлое и въ такомъ видѣ въ значительной мѣрѣ распространившуюся. Повѣсть эта была рассказана, очевидно, агіографу, старцами монастыря. Монастырь имѣлъ старинный строгій уставъ: въ немъ иноки всю ночь съ субботы на воскресенье проводили въ молитвѣ, вкушали пищу въ девятомъ часу, но не много, ибо были истощены стояніемъ, а вечеромъ снова молились. Однимъ изъ иноковъ былъ Евфросинъ, служившій «въ угльнѣмъ пребывалищи» и подвергавшійся насмѣшкамъ со стороны братіи. Настоятель монастыря въ одну изъ ночей увидѣлъ сонъ: будто бы онъ находится въ раю, изобилующемъ всякими плодами и овощами; онъ пытался попробовать плодовъ, но не былъ въ состояніи. Увидѣвъ Евфросина, «веселию съименника», покрытаго сажею, который срывалъ и ѣлъ плоды, настоятель спросилъ его, зачѣмъ онъ здѣсь, и поваръ отвѣтилъ, что ему поручено смотрѣть за этимъ садомъ. Старецъ попросилъ у него плодовъ и Евфросинъ подалъ ему три яблока. Настоятель проснулся и къ удивленію замѣтилъ въ рукѣ наяву три яблока. Устрашенный чудомъ, онъ велѣлъ бить въ било и служить заутреню. Послѣ службы онъ призвалъ изъ поварни Евфросина и, увѣровавъ въ святость его, поклонился ему до земли. Избѣгая славы, Евфросинъ, скрылся изъ монастыря, а яблоки игумень раздробилъ на дискосѣ и приобщилъ ими братію.

Сдѣлавъ такое уклоненіе отъ рассказа, агіографъ возвращается къ

Власію и сообщаетъ слѣдующія о немъ подробности. Отца его звали Иракліемъ, который имѣлъ четырехъ сыновей. Старшій изъ нихъ, больной, но даровитый человекъ, жилъ въ Константинополѣ, занимая должность священника Софійской церкви. Власій же жилъ у родителей и по достиженіи возраста былъ посвященъ въ иподіакона Писсинунтскимъ митрополитомъ Евстратіемъ, любимымъ ученикомъ патр. Игнатія. Вскорѣ по вступленіи Игнатія на кафедру, Власій прибылъ въ Византію къ своему брату и началъ съ особеннымъ жаромъ заниматься свящ. Писаніемъ и пѣснями Давида и Соломона. Патр. Игнатій рукоположилъ его въ діаконы Софіи. Распаляемый страстями, Власій однажды одинъ пришелъ въ храмъ и здѣсь встрѣтилъ одного инока, оказавшагося потомъ діаволомъ, который убѣдилъ его ѣхать въ Римъ. Бросивъ родителей и столицу, Софійскій діаконъ послѣдовалъ за этимъ черноризцемъ. По прибытіи въ Болгарію Власій былъ проданъ одному скиѳу, предатель исчезъ. Потомъ, когда плѣнникъ былъ отпущенъ на свободу, онъ остался въ странѣ и посвятилъ себя дѣлу проповѣди среди новообращеннаго народа, такъ что сдѣлался извѣстнымъ скиѳскимъ князьямъ, которые приняли отъ него св. крещеніе. Они предлагали ему остаться здѣсь и построить для него домъ, но онъ отказался, желая исполнить свое обѣщаніе посѣтить Римъ. Онъ переправился черезъ Дунай и здѣсь попалъ въ плѣнъ къ разбойникамъ, которые обобрали его, завели въ пустынное мѣсто и, снявъ съ него крестъ, отпустили на свободу. Тогда къ нему явился ангелъ въ бѣлыхъ ризахъ и довелъ его до границы Болгаріи. Здѣсь онъ сдѣлался извѣстнымъ епископу той страны, ибо бояре разнесли о немъ молву повсюду; узналъ о немъ и болгарскій князь, принявшій его съ честію. Отсюда Власій на кораблѣ отправился въ Римъ съ болгарскимъ епископомъ. Последній провель долгое время въ Римѣ, изучая монастырское житіе и уставъ, и, уѣзжая обратно, предложилъ ѣхать съ собою и Власію; но тотъ остался въ Римѣ и поселился въ монастырѣ св. Кесарія, игуменомъ котораго былъ Евстратій, родомъ изъ Кизика. Здѣсь Власій постигся въ чернечество и претерпѣлъ много дьявольскихъ искушеній. Онъ прекрасно дѣлалъ корзинки изъ финиковыхъ вѣтвей, красиво писалъ, соблюдалъ строгій постъ, вкушая пищу всего разъ въ день, по заходѣ солнца, а въ постные дни — разъ въ недѣлю; онъ прожилъ въ монастырѣ болѣе 18 лѣтъ, пройдя службы канонарха, книжника и церковнаго старосты. Игуменъ хотѣлъ его поставить во священники, но по дьявольскому навѣту Власій ударилъ одного мальчика, за что былъ

подвергнутъ покаянію. Вина онъ не пилъ, кромѣ какъ прежде въ Византіи. Власій прославился даромъ чудесъ и исцѣлилъ прежде всего одного глухонѣмого мальчика, внеся его въ алтарь. Одинъ римскій бояринъ былъ бездѣтенъ, — чудомъ Власія у него родился сынъ, духовнымъ отцомъ котораго онъ и сдѣлался; бояринъ съ честью и дарами отпустилъ его въ монастырь. Изъ учениковъ Власія поименованы: Лука, Симеонъ и Иосифъ. Кесарійскаго инока Филиппа онъ освободилъ отъ опасности утонуть въ винной опарѣ въ Фирмопольской метохіи; Филиппъ потомъ прямо называлъ спасителемъ своимъ Власія, а послѣдній увѣрялъ, что его спасъ св. Николай.

Черезъ 4 года Власій отплылъ на Аѳонъ, ища безмолвія, много боролся здѣсь съ злыми людьми и въ концѣ концовъ привелъ всю гору подъ десницу Божию. Звѣрей онъ не боялся и ходилъ всегда со священнымъ сосудомъ, изъ котораго и питался. Онъ скончался на Аѳонѣ при пѣніи ангеловъ и при стеченіи земледѣльцевъ.

Таково содержаніе житія. Оставляя пока въ сторонѣ Повѣсть объ Евфросинѣ, коснемся лишь нѣкоторыхъ данныхъ собственно о Власіи. Посвященный Евстратіемъ въ санъ иподіакона, онъ прибылъ въ Византію немного спустя по вступленіи на патриаршій престолъ Игнатія. Последній въ первый разъ вступилъ на кафедру въ 847, а вторично въ 867 году; сообразно съ этимъ Евстратій былъ митрополитомъ Писсинунтскимъ уже около 847, или около 867 года. Съ другой стороны извѣстно, что онъ участвовалъ и подписался на соборѣ 878 года. Такимъ образомъ оказывается, что Евстратій занималъ писсинунтскую кафедру или болѣе 30, или болѣе 10 лѣтъ; сейчасъ мы увидимъ, что предпочтеніе должно быть отдано первому положенію. Любопытно и то, что любимый ученикъ патр. Игнатія, онъ въ 878 году перешелъ на сторону его противника — Фотія. Слѣдующій вопросъ, весьма интересный, заключается въ дѣятельности Власія въ новопросвѣщенной Болгаріи: «свѣтяше бо и въ тѣхъ (Болгаріи) уже проповѣдь и истинный свѣтъ», замѣчаетъ агіографъ. Несомнѣнно, мы присутствуемъ при царствованіи князя Михаила и тѣхъ его церковно-политическихъ сомнѣніяхъ и колебаніяхъ, которыя характеризуютъ начало христіанства въ Болгаріи. Власій «наставляше тыя къ благочестію, тѣмъже гощеніе не простое святому створивъ знаема прочимъ скуѳьскимъ творить княземъ». Подъ скиѳскими князьями слѣдуетъ разумѣть болгарскихъ бояръ, какъ видно изъ дальнѣйшаго, гдѣ агіографъ рассказываетъ,

что слухъ о Власіи распространился «отъ преже нареченныхъ земля тоя бояръ», которые «въ вѣру утвердишася». Власій сдѣлался извѣстнымъ мѣстному епископу, а затѣмъ и «самому прьвому отъ Бога князю Болгарьску и отъ того гощенъ бывъ и утѣшенъ и въ великыи Римьскый градъ посланъ бы(въ)»¹⁾. Посольство отъ князя Михаила въ Римъ къ папѣ послано было въ 866 году съ цѣлію пригласить въ Болгарію латинское духовенство и получить отвѣты на заданные имъ вопросы. Нѣтъ ничего невѣроятнаго, что Власій былъ въ это время въ свитѣ, главою котораго былъ самъ епископъ: важность цѣли этой поѣздки требовала и соотвѣтствующаго представителя. Въ житіи участіе епископа представляется въ такомъ видѣ: «хотяше бо в тыя дни молитвъ радъма епископъ въ самъ тѣи ити славный градъ, тѣмъ же с нимъ (Власіемъ) въ корабль влѣзъ съ многыиъ веселіемъ желаемого ему града доиде». По дорогѣ посольству пришлось преодолѣть какія-то великія преграды и опасности: «аще и паче отъ супротивныхъ силъ искусными стрѣлами врѣжаеми суть, обаче якоже всячскими божествными ходо зряще, не преборими въ всей напасти бывають, добрый бо нравъ яко огнемъ и желѣзомъ и въ доблиихъ всѣхъ есть вышши; тако же и смерти предолѣя бываетъ». Въ Римѣ ликовали по поводу ихъ прибытія: «веселися всего градъ бѣаше исполнь», «и (не?) точию къ себѣ отъ апостольскаго хождения, — отъ всея земля вѣдривъшу честь царьскими уятіемъ славная домовъ и великая полатъ створенныхъ», что можетъ быть понимаемо въ смыслѣ посѣщенія болгарскаго посольства самимъ папою. Посольство посѣтило церкви и монастыри и поклонилось святынямъ Рима, «якоже и хотяше»; «пробываше во вси дни манастырское и святыихъ мужъ испытуя житие и уставъ и искусъ бо видимыхъ на небо умъ възвысивъше, несъятаго ту пребыванія творяше; врѣмя же много епископу створивъшу и готово имущу уже въ своя възвращенія». Такимъ образомъ истинная причина посольства осталась неизвѣстною агіографу или имъ скрыта. Желѣзный папа Николай «съ почестями принялъ пословъ Болгарскаго князя», а въ письмѣ къ еп. Реймскому выразился такимъ образомъ: «Когда мы находились въ такихъ стѣснительныхъ обстоятельствахъ и подвергались такимъ великимъ несчастіямъ, насъ извѣщаютъ, что прибыли послы болгарскаго князя. Гдѣ тотъ человекъ, который могъ бы выразить, какую радостью или

1) Въ изд. Леонида (стр. 11): быхъ, у Срезневскаго (стр. 390): бы.

какимъ восторгомъ мы объаты были»¹⁾. Извѣстіе житія Власія какъ нельзя болѣе оправдывается теперь словами самого папы: очевидно, Николай встрѣтилъ болгарскихъ посланцевъ, явившихся къ нему съ желаніемъ князя передать страну въ руки римскаго епископа и его духовенства. Одинокимъ стоять лишь извѣстіе объ участіи болгарскаго епископа. Извѣстно, что «въ посольствѣ этомъ находился сынъ Бориса и многіе изъ бояръ, между прочимъ родственникъ князя Петръ, бояре Іоаннъ и Мартинъ. Съ этими послами Борисъ отправилъ въ даръ апостольскому престолу вооруженіе, съ которымъ онъ сражался противъ мятежныхъ противниковъ христіанства»²⁾. Но присутствіе епископа прямо вызывалось необходимостью въ виду того, что князь Михаилъ добивался получить отъ папы для Болгаріи своего особаго патріарха, которымъ онъ и хотѣлъ, вѣроятно, видѣть посылаемаго имъ епископа. Съ допущеніемъ даты 866, времени дѣятельности Власія въ Болгаріи и поѣздки его въ Римъ, разрѣшается и вопросъ о писсинунтскомъ митрополитѣ: очевидно, агіографъ разумѣетъ первое вступленіе Игнатія на патріаршій престолъ и стало быть Евстратій около 847 года былъ уже митрополитомъ. Но при посредствѣ той же даты 866 можно произвести приблизительный хронологическій расчетъ и для жизни самого Власія: если онъ поставленъ въ иподіакона около 846, то вѣроятно, что онъ родился около 820—826 года; около 847 г. онъ прибылъ въ Византію, гдѣ оставался до 60-хъ годовъ, сдѣлавшись въ это время діакономъ; съ 862 по 866 онъ находился въ Болгаріи и затѣмъ уѣхалъ въ Римъ, гдѣ прожилъ около 22 лѣтъ въ монастырѣ св. Кесарія, послѣ чего удалился на Аѳонъ, въ концѣ 80-хъ годовъ. Такимъ образомъ кончину его слѣдуетъ отнести къ концу IX столѣтія, а не къ серединѣ, какъ нѣкоторые полагаютъ. Въ отношеніи Аѳона въ житіи находится любопытное извѣстіе объ обращеніи имъ въ христіанство всѣхъ его жителей: по словамъ Порфирія Успенскаго, христіанство на Аѳонѣ утвердилось уже въ VIII вѣкѣ, но доказательства его слабы. Власій прибылъ на гору со своими учениками, то-есть съ Лукою, Симеономъ и Іосифомъ: подвижникъ Евѳимій, какъ замѣчено въ житіи послѣдняго, въ 80-хъ годахъ IX столѣтія видѣлъ на Аѳонѣ иноковъ Іосифа, Симеона, Іоанна и др., ушедшихъ съ горы изъ боязни передъ пиратами. Не были

1) Nicol. pap. ep. ad Nicomac. ap. Migne CXIX. 1154—1155; ср. М. И. Соколовъ. Изъ древней исторіи Болгарь. Спб. 1879, стр. 187—188.

2) Соколовъ, 187.

ли то ученики Власія? Но если въ историческомъ смыслѣ данныя Житія заслуживаютъ признанія, то въ литературномъ отношеніи они изложены не по оригинальной канвѣ. Востокъ, Византія, плѣнъ, чудесное освобожденіе, поѣздка въ Римъ и возвращеніе на Лоонъ — таковы общія точки, роднящія это Житіе съ Житіемъ Петра Авоонскаго, отчасти Петра патрикія, Георгія Болгарскаго и пр., съ которыми мы еще встрѣтимся.

Намъ остается еще сказать нѣсколько словъ о житіи св. Маріи Младой, которое хотя и неиздано цѣликомъ, но уже разсматривалось нѣсколькими учеными¹⁾. Дня памяти ея не показано, время ея жизни также не установлено сколько нибудь удовлетворительнымъ образомъ. Житіе это написано неизвѣстнымъ, однако современнымъ лицомъ въ г. Визѣ въ первой половинѣ X вѣка (при имп. Романѣ) и, судя по напечатаннымъ выдержкамъ изъ него, отличается незатѣйливою простотою изложенія.

Въ царствованіе имп. Василия Македонянина (867—886) однажды изъ Великой Арменіи явилось нѣсколько вельможъ въ Константинополь. Василій принялъ ихъ очень дружелюбно, одарилъ ихъ подарками и возвелъ ихъ въ чины, — вѣроятно въ придворные. Г. Гедеевъ пропустилъ эту подробность житія, Г. Баласчевъ напротивъ усматриваетъ въ ней важное значеніе: «эти переселенцы изъ Арменіи усилили армянскій элементъ и стали играть большую роль въ правленіи Византійской имперіи». Но не надо забывать, что имп. Василій самъ былъ армянинъ по рожденію и къ армянамъ относился очень дружественно. При дворѣ его было много такихъ чиновниковъ, какъ Συμβάτιος, Μουζάρης, съ армянскими именами. Далѣе извѣстно, что имп. Василій, въ отвѣтъ на просьбу армянскаго посольства, послалъ корону армянскому принцу-арсакиду Ашоту. Поэтому довольно вѣроятно, что армянскіе вельможи, о которыхъ говоритъ житіе, могли быть лицами — посланцами этого Ашота приблизительно въ 878 году²⁾. Среди этихъ

1) Βίος καὶ πολιτεία καὶ μερικὴ θαυμάτων διήγησις τῆς ἀσκήτου καὶ μακαρίας Μαρίας τῆς νέου (inc. 'Ἐπὶ μὲν τῶν ἔξωθεν ἀγώνων) въ cod. Athon. Laur. K. 81; ср. Fabricius-Hagles, Bibl. gr., X, 286; Аляцій (De scriptis Sym. Metaphr., ap. Migne, CXIV. 88—89) указываетъ на современность житія: Μαρία θαῦμα τῆς καὶ ἡμᾶς γενεᾶς; арх. Филаретъ Черниговскій: Житія святыхъ подвижницъ восточной церкви, изд. 2-е. Спб. 1885, стр. 250; арх. Сергій Владиміръскій: Полный мѣсяцесловъ Востока, изд. 2-е, Владиміръ 1901, II, 538; М. Гедеевъ въ 'Ὁ ἐν Κωνσταντινουπόλει Ἑλληνικὸς Φιλολογικὸς Σύλλογος, Παράρτημα τοῦ 24—26 τόμου, σ. 86; Извѣстія русскаго Археолог. Института въ Константинополѣ. Одесса 1896, I, 30; разсмотрѣніе житія тамъ-же IV. 2, Софія 1899, стр. 189—220 (статья Г. Баласчева).

2) Ср. Muralet, 458.

вельможъ находился отецъ св. Маріи, отецъ пятерыхъ дѣтей—двухъ сыновей и трехъ дочерей. Изъ послѣднихъ двѣ вышли замужъ еще при жизни отца, и одна изъ нихъ съ мужемъ Вардою Врачѣ жила во Фракійскомъ мѣстечкѣ того же названія, близъ города Месины¹⁾. По смерти отца младшая Марія вмѣстѣ съ матерью продолжала жить въ Константинополѣ, гдѣ и училась подъ ея руководствомъ. М. Гедеевъ ошибочно думалъ, что Марія первоначально жила въ Месинѣ. У Варды Врачѣ былъ пріятель изъ села Камара (вѣроятно вблизи же Месины) по имени Никифоръ. Первый посваталъ второму Марію; оба они прибыли въ Константинополь, и Никифоръ, получивъ согласіе Маріи и ея матери, женился, послѣ чего молодые переѣхали въ Камару²⁾. Первый сынъ ея отъ брака, Орестъ, умеръ пяти лѣтъ отъ роду. Съ появленіемъ на свѣтъ другого сына, Вардана, Никифоръ, въ виду надвигавшейся византійско-болгарской войны, принялъ участіе въ походѣ, отличился на войнѣ и былъ назначенъ турмархомъ города Визы (Βιζύη). Вся остальная жизнь Маріи протекла въ этомъ послѣднемъ городѣ, гдѣ по смерти Вардана и ея служанки Агаѣи у ней родились двойни Ваанъ и Стефанъ, гдѣ она послѣ всякихъ превратностей жизни скончалась и гдѣ погребена.

Дальнѣйшее разсмотрѣніе житія, богатаго новыми данными для исторіи греко-болгарскихъ войнъ при Симеонѣ, уже выходитъ изъ рамокъ IX столѣтія, а потому мы довольствуемся только этими извѣстіями. Но уже и этого вполне достаточно, чтобы разсѣять явныя несообразности въ предшествующей русской литературѣ на счетъ обстоятельствъ времени и жизни св. Маріи: Марія, по Филарету, будто бы подвизалась дѣвственницею и почилла около 886 года! Не подлежитъ сомнѣнію, что она родилась въ IX в. и можетъ быть въ царствованіе имп. Василия, а умерла уже въ X столѣтіи. Изъ житія видно, что при ея погребеніи присутствовалъ епископъ Еввоимій. Аляцій заключилъ откуда-то, что этотъ Еввоимій былъ позже патриархомъ Константинопольскимъ (906—911 или 907—912). Если это такъ, то Марія умерла до 906 года. Сообразно съ этимъ приблизительный расчетъ разныхъ моментовъ ея жизни можетъ быть представленъ въ слѣдующемъ видѣ: Марія род. ок. 875 г.,

1) Βάρδας δὲ ἐκεῖνος ὁ Βρατζῆς ὀνομάζεται, πρῶστειον ἦν κατὰ τὴν ἐν Θράκη Μεσύνῃ ἔπερ ἐξ ἐκείνου εἰς ἔτι καὶ νῦν τοῦ Βρατζῆ ἐπιλέγεται.

2) τῆς Κωνσταντινουπόλεως καταλαμβάνουσι καὶ οὕτως ἡ καλλίστη Μαρία οἴκαδα ἐξίοντι τῶ ἀνδρὶ συνέταται.

въ 893 г. вышла замужъ, въ 894 г. родила Ореста († 899 г.), въ 895 г. Вардана, въ 900 г. Ваана и Стефана; скончалась ок. 905 года, въ возрастѣ 30 лѣтъ¹⁾.

ГЛАВА XVII.

Сицилія.

Житіе Льва Катанскаго. — Перенесеніе мощей ап. Варооломея съ о. Липары въ Беневентъ.

Житіе Льва Катанскаго, написанное анонимнымъ современникомъ его и сохранившееся съ нѣсколькими лакунами, какъ кажется, было не единственнымъ, ибо позднѣйшія памяти передаютъ кое-что такое, чего въ семъ житіи не находится²⁾. Къ сожалѣнію авторъ болѣе занятъ фокусами Иліодора, нежели дѣятельностью епископа. Въ предисловіи онъ говоритъ, что церковь побуждаетъ насъ отвергать ереси и любить божественную мудрость; въ числѣ еретиковъ помянуты: Манесъ, Арій, Несторій, Савеллій, Маркелъ и Васиридъ; чистоту вѣры необходимо хранить по ученію шести вселенскихъ соборовъ (§ 1). Считаая себя лишеннымъ краснорѣчія, онъ однако приступаетъ къ прославленію Льва, уроженца «знаменитѣйшей» Равеннской митрополии, гдѣ онъ управлялъ церковными дѣлами. Послѣ кончины епископа Савина жителя города при назначеніи преемника ему волновались; наконецъ избранъ былъ Левъ на кафедрѣ «архіепископа нашего Верилла» (перваго епископа Катанскаго). Онъ обнаружилъ заботу о бѣдныхъ, вдовахъ и сиротахъ (§ 2).

Въ его время жилъ нѣкій магъ Иліодоръ, сынъ патрикіи Варвары, добивавшійся начальства; онъ пригласилъ къ себѣ одного еврея, тоже мага, для содѣйствованія ему; еврей посовѣтовалъ Иліодору въ бурную ночь идти на могилы Героевъ, подняться на большую колонну и *schedam in auras discerere*. Иліодоръ такъ и сдѣлалъ; ему предсталъ демонъ, обѣщавшій, если онъ проклянетъ Христа, дать ему одного изъ слугъ своихъ, Гаспара, который

1) Филаретъ неточно именовалъ ее Младшею, Сергій—Константинопольскою (по жизни до замужества) то есть также неточно; Житіе называетъ ее Новою, точнѣе указать — Младю. Правильнѣе ее слѣдовало бы именовать Визійскою, по мѣсту ея страдальческой жизни и по мѣсту ея погребенія.

2) *Patres, filii ac fratres, hortatur nos catholica* (въ одномъ латинскомъ переводѣ): AA. SS. Boll., февраль, III, 223—225.

будетъ ему повиноваться во всемъ (§ 3). Послѣ этого Иліодоръ вооружился противъ Льва, но потерпѣлъ неудачу. Въ день, когда, по обычаю въ Катанѣ, праздновались цирковыя торжества, онъ обратился къ Хрисису (Chrysis), родственнику Львову, и заявилъ, что можетъ дать ему коня, который передъ епархомъ обгонитъ всѣхъ другихъ. Хрисисъ пожелалъ имѣть такую лошадь и получилъ ее, сѣлъ верхомъ и обогналъ всѣхъ, чѣмъ поразилъ присутствовавшихъ и особенно епарха, который послалъ двухъ воиновъ привести ему и лошадь, и ея наѣздника; но лошадь скрылась, ибо это былъ демонъ, а юноша лишился языка. Его привели къ епарху Лукію; этотъ пожелалъ послать его лошадь къ императорамъ, для ихъ цирковыхъ игръ, но не видя коня, посадилъ Хрисина въ темницу (§ 4). Левъ, узнавъ о томъ, явился къ епарху и заявилъ, что у юноши нѣтъ ни чернаго, ни бѣлаго коня, что всему виною Иліодоръ. Епархъ отпустилъ Хрисиса и велѣлъ заключить въ оковы мага. Ведомый въ тюрьму, Иліодоръ подкупилъ воиновъ за три фунта золота, въ которое онъ обратилъ поднятый съ дороги камень, и былъ отпущенъ на свободу. Воины сообщили епарху басню, что Иліодоръ убѣжалъ на магически изготовленномъ конѣ, и остались ненаказанными; золото обратилось снова въ камень (§ 5). Такими поступками Иліодоръ возмутилъ не только Катану, но и всю Сицилію. Силою волшебства онъ превзошелъ Симона мага. Встрѣчались ли ему женщины, онъ говорилъ своимъ пріятелямъ: а что, друзья, если я сдѣлаю, что онѣ на глазахъ у всѣхъ будутъ раздѣваться? — и дѣлалъ такъ, что женщины какъ бы переходили рѣку и подымали подолъ до колѣна. Попадались ли ему купцы, онъ скупалъ у нихъ товаръ за золото, оказывающееся потомъ простымъ камнемъ, и тѣмъ разорялъ ихъ; купцы пожаловались на него епарху; дочери знатныхъ родителей влюблялись такъ, что бросали отцовскіе дома и бѣжали, куда хотѣли (§ 6). Епархъ написалъ императорамъ слѣдующее донесеніе: «Величайшимъ царямъ и владыкамъ нашимъ Лукій епархъ. Справедливо, владыки, что нельзя скрывать отъ вашихъ священнѣхъ ушей того, что у насъ дѣлается, но тщательнѣе обнаружить все, что случилось у насъ въ счастливое ваше царство. Въ семъ градѣ нашемъ есть нѣкій магъ по имени Иліодоръ, сынъ патрикіи Варвары, настолько губительный и пронырливый, что не уступитъ Симону магу. Онъ жалко поразилъ весь городъ. Мы видимъ, что дочери знатнѣйшихъ гражданъ, наэлектризованныя его чарами, покидаютъ отцовскіе дома и блуждаютъ туда-сюда; другихъ въ

дорогѣ, представивъ имъ ложный видъ рѣки, заставлялъ нескромно обнажаться; камни обращалъ въ золото; побуждалъ народъ къ идолопоклонству; настоящее положеніе есть элементъ воздуха, дабы вырвавшееся пламя Этны не сожгло города, ибо огненная гора есть... вулкана. Вотъ, что должно быть сообщено вашимъ священнымъ ушамъ, императоры. Прощайте, владыки наши» (§ 7). Получивъ это извѣстіе, «императоры наши Левъ и Константинъ, крайне негодуя за то, что тотъ осмѣлился посягнуть на самую церковь, посылаютъ въ Сицилію протостратора (? protocursor) Ираклида доставить Иліодора въ Константинополь въ теченіи 30 дней. Ираклидъ отправился на островъ въ тотъ же мѣсяцъ. Лишь только корабль присталъ къ Сициліи, его встрѣтилъ самъ Иліодоръ и спросилъ моряковъ: не Иліодора ли вы ищите? я самый и есть; я желалъ бы лучше умереть у ногъ императоровъ, нежели жить въ самихъ несчастіяхъ: я не хотѣлъ бѣжать, хотя бы и легко могъ сдѣлать это, я добровольно пришелъ къ вамъ (§ 8). Забравъ на обратный путь вина, хлѣба, воды и всего необходимаго, Ираклидъ колебался, точно ли это Иліодоръ; изъ 30 определенныхъ дней прошло уже 15, но Иліодоръ сказалъ, что онъ въ одинъ день доставитъ ихъ въ Византію, и Ираклидъ пригрозилъ, что если онъ не исполнитъ этого, то будетъ имъ утопленъ въ безднѣ. Магъ предложилъ ему сходить въ баню, велѣвъ постороннимъ выйти во внутреннюю келлію и запретилъ имъ называть Христа. Вскорѣ головы ихъ окунулъ въ воду, и вдругъ они увидѣли себя перенесенными въ бани столицы; Ираклидъ узналъ царскую баню. Вышли оттуда и одѣлись. Иліодора представили императорамъ и сообщили, какъ еще вчера они были въ Катанѣ, а теперь въ Константинополѣ (§ 9). Но цари велѣли казнить Иліодора. Послѣдній именемъ Христа просилъ дать ему воды и чашу. Когда то и другое было принесено, Иліодоръ внимательно посмотрѣлъ на воду, и со словами «будь здоровъ, императоръ, ищи меня въ Катанѣ», исчезъ изъ глазъ. Цари послали Ираклида въ Сицилію; но когда тотъ приблизился къ берегамъ острова, навстрѣчу ему явился Иліодоръ со словами: не сомнѣвайся, что я самъ есть, будь увѣренъ, что я сдѣлаю то, что ты въ одинъ день снова достигнешь Византіи. Ираклидъ уже не сомнѣвался въ этомъ и остался въ Катанѣ до послѣдняго дня (§ 10). Въ послѣдній день Иліодоръ первый явился въ гавань; за нимъ шли всѣ граждане съ желаніемъ сжечь его; но Ираклидъ сказалъ, что это наказаніе — дѣло самихъ императоровъ. Иліодоръ, оторвавъ лавровую лозу, сдѣлалъ на

морѣ корабль; придѣлавъ весла, корму, носъ, снабдивъ судно всѣми необходимыми припасами, онъ вошелъ съ Ираклидомъ на судно, которое тотчасъ двинулось въ путь. На вопросъ, гдѣ мы? кормчій отвѣтилъ: въ виду Регія; на новый тотъ же вопросъ черезъ минуту, послѣдовалъ отвѣтъ: у Кротона; на вопросъ въ третій разъ отвѣтъ: у Идронто. Итакъ въ одинъ день они прибыли въ Византію. Когда корабль вошелъ въ гавань «Вуколеонъ», Иліодоръ вышелъ съ судна и исчезъ (§ 11). Страторисса Фалія увидѣла своего мужа Ираклида изъ триклинія, увидѣла и Иліодора, на котораго плюнула и сказала: видите, какой это лжецъ, заставившій моего мужа два раза путешествовать въ Сицилію. Магъ отвѣтилъ: не я буду, если не обезславлю тебя въ этомъ городѣ. Онъ своими чарами погасилъ всѣ огни въ городѣ. Цари, узнавъ о томъ, потребовали умерить Иліодора голодомъ. Но народъ... чѣмъ сильнѣе просилъ, что само государство терпитъ голодъ. Когда магъ былъ приведенъ къ императорамъ, его спросили: правда ли, что ты устроилъ, что городъ чахнетъ отъ голода? тотъ отвѣтилъ: какъ будто; и если меня накажете, я сдѣлаю то, что огонь появится, но вы его не увидите. Тогда кесари приказали обезглавить его; но когда палачъ поднималъ правую руку для нанесенія удара мечемъ, появились два шара, разрубили крышу, и Иліодоръ скрылся между ними, повторивъ: будь здоровъ царь, ищи меня въ Катанѣ (§ 12). Граждане, узнавъ, что дѣло дошло до огня, вызвали страториссу Фалію, которая лишь засвидѣтельствовала доблесть св. Льва. Послѣдній пытался обратить Иліодора на путь истины, но когда Лукій долженъ былъ предать его смерти, Левъ отказался отъ увѣщаній. Иліодоръ не сомнѣвался подѣйствовать на святого своими чарами: нѣкогда, когда тотъ совершалъ литургію, магъ вошелъ въ церковь и возбудилъ въ однихъ смѣхъ, въ другихъ негодованіе (§ 13). Онъ хвастался, что заставитъ епископа съ пресвитерами и клиромъ плясать передъ народомъ. Узнавъ о томъ, Левъ помолился, явился къ Иліодору, надѣлъ ему на шею орарь, заклалъ его волшебства и увелъ въ мѣсто «Ахиллесъ», гдѣ предалъ его сожженію; «такимъ образмъ святѣйшій исхитилъ насъ отъ опасности мага» (§ 14).

«Нельзя умолчать и того, что случилось съ женою одного сенатора, страдавшею въ Сиракузахъ кровотеченіемъ и бесполезно потратившею много денегъ на докторовъ; наконецъ она отправилась ко Льву; когда она явилась къ Аріанинымъ воротамъ (porta Ariana), она узнала о знаменіяхъ въ церкви; съ вѣрою прикоснулась къ мощамъ святого

и выздоровѣла отъ смертельной болѣзни (§ 15). — Въ пѣснопѣніи ему, приписываемомъ Питрою Теодору Студиту, объ этомъ замѣчено: αὐτὸς ὑψαικὸς αἰματὸς ῥύτιν ἐξήρανε ¹⁾. — Молитвою и слезами Левъ разрушилъ идола, котораго почиталъ безбожный Декій (тамъ, гдѣ стояло капище языческое, нынѣ находится храмъ 40 мучениковъ), и на мѣсто его поставилъ крестъ (§ 16). Левъ скончался 20 февраля (§ 17). — Обыкновенно, кончину Льва относятъ круглымъ числомъ къ 780 году; въ 787 году Катанскимъ епископомъ, присутствовавшимъ на соборѣ, былъ уже Теодоръ.

Памяти перенесенія мощей св. апостола Варооломея съ острова Липари въ г. Беневентъ въ греческой литературѣ не существуетъ; но самый фактъ перенесенія извѣстенъ намъ болѣе или менѣе точно съ одной стороны со словъ Никиты-Давида Пафлагонянина, а съ другой на основаніи свидѣтельства Анастасія Библиотекаря, и представляетъ интересную страницу изъ жизни далекой окраины византійскаго міра.

Оба эти свидѣтельства читаются слѣдующимъ образомъ. Анастасій, дополняя рассказъ св. Теодора Студита о св. Варооломеѣ, говоритъ: «Итакъ нашедшіе сарацины опустошили и разграбили вышеозначенный островъ (Липару) и, набросившись на могилу апостола, разсѣяли его кости по разнымъ мѣстамъ. Когда они вскорѣ ушли, тотъ же апостолъ Божій, явившись во снѣ одному греческому монаху, который состоялъ стражемъ той церкви, сказалъ ему: «встань, собери мои кости, которыя разсѣяны». Тотъ ему отвѣтилъ: «зачѣмъ собирать твои кости, или какую честь мы должны тебѣ оказывать, когда ты подустыялъ насъ и народъ тотъ быть уничтоженными со стороны поганыхъ, и нисколько не помогъ намъ?» Но тотъ сказалъ: «въ теченіе долгаго промежутка лѣтъ я молилъ Господа за сей народъ, и посему моими молитвами они стали нынѣ въ безопасности, — смилостивился всемогущій Богъ; но такъ какъ зло народа умножилось и неправедность его возросла чрезмѣрно, поэтому онъ и погибаетъ. Ты только встань и собери, какъ я сказалъ, мои кости и тщательно схорони ихъ, какъ я тебѣ повелю». Тотъ монахъ сказалъ ему: «а какимъ образомъ я могу найти ихъ, — я, который не знаю, гдѣ онѣ разсѣяны?» Апостолъ говорилъ ему: «иди ночью для сбора ихъ, и что ты увидишь блестящимъ подобно огню, то ты подыми, ибо это суть пощипѣ мои кости». Тотъ, тотчасъ поднявшись, направился къ мѣсту и нашелъ,

¹⁾ Pitra. Anecdota sacra. Paris 1876, I, 564.

какъ сказалъ апостолъ, увѣренно собралъ ихъ и спрятанные въ мѣстечкѣ тщательно схоронилъ и ушелъ, оставивъ тамъ своего товарища. И когда для наблюденія за сарацинами пришли туда суда Лангобардовъ, то по внушенію Божию они находящагося тамъ монаха и тѣло святого апостола взяли и ушли. Нашедшіе же сарацины окружили тотъ корабль, въ которомъ везлось святое тѣло апостола, такъ что не было никакой надежды на спасеніе. Тогда явился густѣйшій мракъ передъ сарацинскими кораблями, такъ что они не знали, куда идти. И такимъ образомъ тотъ корабль былъ освобожденъ. Когда они еще шли въ море, божественная милость апостола, заступничествомъ его, спасла одного изъ моряковъ корабля того отъ тяжелой болѣзни. Выйдя же на землю, они съ великою честью принесли святое тѣло апостола въ Беневентъ и положили его въ алтарь, въ 809-омъ году (anno octingentesimo nono) отъ воплощенія Господа, мѣсяца октября въ 25 день ¹⁾. Итакъ Анастасій Библиотекаръ приурочиваетъ занятіе сарацинами о. Липары и перенесеніе мощей апостола къ опредѣленному и точному времени — къ 25 октября 809 года. Никита-Давидъ Пафлагонянинъ относитъ это событіе къ болѣе позднему времени. «По проществіи очець многихъ лѣтъ, говорятъ онъ, въ послѣднія времена, во дни царя Теофила (829—842), крѣпость, въ которой лежалъ святой апостолъ, за умноженіе беззаконій нашихъ была взята агарянами и весь островъ Липара сталъ необитаемъ. Тогда властитель города Беневента, узнавъ объ апостольскихъ чудесахъ, движимый горячею вѣрою къ святому, пригласивъ нѣкоторыхъ людей-мореходовъ изъ города Амальфи, поручилъ (имъ) отправиться и принести къ нему оное многоцѣнное сокровище, что и было (исполнено) ²⁾. Разница въ 20 или 30 лѣтъ въ этихъ свидѣтельствахъ IX и IX—X вѣковъ приводила въ смущеніе прежнихъ ученыхъ, напр. Комбефиса, который такъ и не вышелъ изъ этого затрудненія, не зная, отдать ли предпочтеніе Анастасію, или Никитѣ-Давиду на счетъ дѣйствительнаго времени перенесенія мощей апостола.

Мы со своей стороны уже имѣли случай касаться этого разно-

¹⁾ L. d'Achery. Spicilegium sive collatio veterum aliquot scriptorum, qui in Galliae bibliothecis delituerant. Parisiis 1723, II, 126=Migne. Patrologia latina, t. CXXIX. col. 729—736.

²⁾ Fr. Combesis. Bibliothecae graecorum patrum auctarium novissimum. Parisiis 1672, I, 400=Migne. Patrologia graeca, t. CV. col. 217: ἐν ταῖς ἡμέραις Θεοφίλου τοῦ βασιλέως τοῦ φρουρίου ὑπὸ τῶν Ἀγαρηῶν συλληφθέντος καὶ πάσης τῆς νήσου Λιπάρας ἀοικήτου διαμεισίσεως.

гласія¹⁾ и высказались за то, что свидетельства обоихъ писателей, вмѣсто того, чтобы одно изъ нихъ отвергнуть, а другое подкрѣпить, могутъ быть помиренены между собою. Во-первыхъ несомнѣнно, что оба извѣстія исходятъ изъ греческихъ источниковъ; но византійцы при счетѣ времени почти никогда не руководствовались лѣтосчисленіемъ отъ Рождества Христова: у нихъ счетъ велся по годамъ царствованія того или другого императора. Поэтому дата Анастасія 809 означаетъ, что событіе имѣло мѣсто на 7-мъ году царствованія имп. Никифора (802+7=809). Съ другой стороны арабскіе хронисты сообщаютъ, по словамъ А. А. Васильева, что въ 836 г. арабскій «флотъ подъ начальствомъ Фадл-ибн-Якуба грабилъ близъ лежащія (къ Сициліи) острова, по всей вѣроятности Эолійскіе, завоевалъ нѣсколько крѣпостей, въ томъ числѣ Тиндаро, на сѣверномъ берегу Сициліи, и вернулся въ Палермо»²⁾. Принимая во вниманіе, что Эолійскіе острова назывались также и Липарскими, по имени одного изъ семи — Липары, и что дата 836 есть седьмой годъ царствованія имп. Теофила (829+7=836), мы сводимъ весь вопросъ къ тому, при Никифорѣ, или при Теофилѣ имѣло мѣсто нападеніе арабовъ на о. Липару? За Никифора подаетъ голосъ одинъ Анастасій, за Теофила — съ одной стороны Никита-Давидъ Пафлагонянинъ, съ другой греческая миная и славяно-русскій прологъ (25 августа), а съ третьей арабскіе лѣтописцы. Но во времена Никифора совершенно неизвѣстно нашествіи арабскаго флота не только на Липарскіе острова, но даже и на Сицилію. Очевидно, Анастасій при переложеніи византійской системы датированія на общепринятую на западѣ спутался, вмѣсто Теофила принявъ Никифора. Поэтому въ высшей степени вѣроятно, что занятіе Липары и, стало быть, перенесеніе мощей ап. Варооломея съ Липары въ Беневентъ произошло 25 октября 836 года.

Липара представляется, можно сказать, конечнымъ пунктомъ византійскихъ владѣній на западѣ въ IX вѣкѣ. Здѣсь жило какое-то точно неизвѣстное населеніе, но въ храмѣ съ мощами апостола были греческіе монахи, которые состояли и стражами церковныхъ святынь. Въ виду того, что островъ лежалъ въ чертѣ арабскихъ набѣговъ, онъ состоялъ подъ охраною лангобардовъ, которые время отъ времени посылали къ нему свои корабли для надзора за сарацинами. Эти лангобарды повидимому были полными хозяевами на островѣ и могли

1) Ж. М. Н. Пр. 1901, ноябрь, стр. 189—194.

2) А. Васильевъ, Византія и Арабы. Спб. 1900, стр. 112.

брать съ него все, что считали нужнымъ. Такъ они увезли въ Беневентъ мощи ап. Варооломея, но увезли и греческаго монаха, стража церковнаго: вѣроятно, это былъ послѣдній изъ греческихъ могиканъ на Липарѣ.

ГЛАВА XVIII.

Калабрія.

Житіе Иліи Новаго.

Если Калабрія и Великая Греція и въ болѣе старое время была населена преимущественно греками, то со времени иконоборчества, когда преслѣдуемое монашество бѣжало изъ Византіи на окраины имперіи, южная Италия положительно наводнилась греческими монахами и усѣялась многочисленными греческими обителями ордена св. Василия. Одинъ такой монастырь былъ созданъ въ Салинѣ св. Иліею Новымъ, житіе котораго здѣсь разсматривается.

Изъ житія видно, что неразлучнымъ спутникомъ Иліи въ его постоянныхъ путешествіяхъ былъ его ученикъ Даніиль, сынъ Іонинъ, уроженецъ Тавроменія, прославившійся также святостію. Въ сицилійскомъ Каіетановомъ мартирологѣ память его изложена въ слѣдующихъ выраженіяхъ: *beati Danielis, monachi Tauromenitani, s. Eliae discipuli*. И если житіе изобилуетъ множествомъ подробностей интимной жизни учителя и ученика, то безъ всякаго сомнѣнія Даніиль былъ почти единственнымъ человѣкомъ, который могъ рассказать жизнь св. Иліи со всѣми мелочами. Но мы не можемъ допустить, чтобы агиографомъ былъ именно Даніиль; онъ рисуется лицомъ, только рассказывавшимъ объ Иліи, но не писавшимъ его житія. Болландистъ J. Pien (Pinius) называетъ его анонимомъ; но если бы нужно было все-таки отмѣтить имя вѣроятнаго агиографа, мы могли бы указать на инока Савву, другого ученика святого, который хотя не такъ часто былъ въ обществѣ Иліи, но который могъ написать житіе своего учителя со словъ Даніила.

Илія происходилъ родомъ изъ сицилійскаго города Енна. — Это одинъ изъ старѣйшихъ городовъ Сициліи, на мѣстѣ нынѣшняго *Castrogiovanni*¹⁾. Славные родители его были изъ фамиліи *Rachetarum* (‘Ра-

1) См. карту къ Murray: Handbook for travellers in Sicily. London 1864, и р. 221—222.

ἡτάα? Raschetta). Родившійся мальчикъ былъ названъ Иоанномъ. *Eam urbem cum essent Carthaginenses depopulaturi*, родители съ пожитками перебрались *in sanctae Mariae castrum*. — Енна былъ взятъ сарацинами въ 831 г.; мѣстоположеніе *Castromaria* (?) неизвѣстно, но болландисты думаютъ, что этотъ городъ лежалъ въ области Средиземнаго моря. — Здѣсь на восьмомъ году возраста Иоаннъ успѣвалъ въ правахъ (§ 3). — Болландисты, относившіе паденіе Еннае къ 831 г., полагали, что Иоаннъ родился въ 823 г., напротивъ Амари утверждаетъ, что святой родился въ 828 или 829 году (I, 512). Это тѣмъ страннѣе, что въ годъ его кончины (904) ему было 80 лѣтъ. — Ночью во снѣ онъ услышалъ голосъ: Иоаннъ, тебѣ нужно быть уведеннымъ въ плѣнъ въ Африку, гдѣ ты долженъ будешь наставить на путь истины слабыхъ въ вѣрѣ. Это сновидѣніе Иоаннъ повѣдалъ родителямъ. Послѣдніе поэтому не выпускали его одного вонъ изъ города. По достиженіи 12-лѣтняго возраста (въ 835 г.) онъ началъ заниматься Св. Писаніемъ (§ 4). Онъ возвѣстилъ, что *Castromaria* будетъ взятъ (Сарацинами) черезъ три дня, поименно называя, кто будетъ при этомъ убитъ. Народъ бросился къ юношѣ, ища спасенія, Иоаннъ призывалъ его къ покаянію (§ 5). *At cum Saracenorum adventus jam propius immineret*, родители Иоанна отправились въ одно село, а юноша остался дома. Товарищи упростили его выйти изъ города. Сарацины въ это время напали на мальчиковъ и всѣхъ ихъ забрали. Имъ грозила неволя въ Африкѣ, но одинъ христіанинъ выкупилъ ихъ (§ 6). Иоаннъ увидѣлъ во снѣ *λευχοφόρον ἰππότην*, который спросилъ его: что ты плачешь? — Я лишень родителей. — Утѣшься: сегодня ты и твои спутники (болѣе 220 человекъ), вы увидите ихъ. — Кто ты? — Я апостоль Ананія (§ 7), и при этомъ Ананія прибавилъ: знайте, что сегодня вы попадете въ руки греческихъ воиновъ, то-есть греческаго сицилійскаго гарнизона, оберегавшаго островъ отъ Сарацинъ. И дѣйствительно: въ 8-мъ часу явилось судно какъ бы изъ Сиракузъ, освободило (*quasi Syracusis salvisset*) и забрало ихъ, такъ что плѣнники очутились на свободѣ (§ 8). Но вотъ голосъ повелѣлъ Иоанну переплыть *mare periculosissimum* въ Африку, какъ нѣкогда и было ему указано (§ 9).

Non multo post, ecce tibi Agarenorum irruptio priore longe crudelior atque immanior. Когда юноша находился вдали отъ вышеупомянутыхъ городовъ, онъ былъ схваченъ, но купленный снова однимъ христіаниномъ, былъ отведенъ въ Африку, гдѣ былъ перепроданъ другому христіанину. Послѣдній полюбилъ Иоанна (какъ Фараонъ

Иосифа), сдѣлалъ его управляющимъ всего дома и ввѣрилъ ему всѣ свои дѣла; юношу уважали не только африканскіе христіане (*qui inibi versabantur*), но и измаильтяне (§ 10). Далѣе въ общихъ чертахъ повторяется Иосифова исторія. Но вотъ во снѣ голосъ ему сказалъ: успокойся: ты скоро освободишься отъ бѣды, ибо преступная *meretrícula* падаетъ въ яму, которую она рыла. Черезъ два дня послѣ того мужъ накрылъ ее въ прелюбодѣяніи и выгналъ ее изъ дома.

Оставивъ этотъ домъ, Иоаннъ рѣшился плыть въ Палестину и тамъ принять иночество (§ 14). Однажды христіанинъ велъ споръ съ измаильтяниномъ о вѣрѣ и въ порывѣ негодованія разбилъ ему голову палкою. Оба они были представлены эмиру (*ad ameram*). Послѣдній велѣлъ сарацина отвести домой, а христіанина обезглавить. Видя это, Иоаннъ спѣшитъ къ умирающему, обнимаетъ ему голову и испѣляетъ, потомъ идетъ къ префекту и рассказываетъ чудо народу. Эмиръ удивился и освободилъ христіанина отъ смертной казни (§ 15). Послѣ сего много недужныхъ сарацинъ приходило къ Иоанну, онъ испѣлялъ ихъ и крестилъ. Среди достойныхъ священноцерковно-служителей въ то время выдѣлялся блаженнѣйшій епископъ Панталеонъ, украшенный разными добродѣтелями, на головѣ котораго Иоаннъ видѣлъ голубя (§ 16). Позванный на судъ къ эмиру (*ameramnem*), Иоаннъ держалъ себя мужественно и съ достоинствомъ.

Иоаннъ прибылъ въ Иерусалимъ въ апрѣлѣ мѣсяцѣ и поклонился Гробу Господню (§ 17). — *Hic Rhodus, hic saltus*, замѣчаетъ издатель; *Nam quid e mense isto in rem praesentem extundas, quando annus non additur?* справедливо замѣтилъ Болландистъ J. Pinius (§ I n° 7). Этотъ ученый полагалъ, что Илья принялъ монашество на 52 г. своей жизни, т. е. по его разсчету въ 875 г.; но въ XVIII вѣкѣ свѣдѣнія о патр. Иліи не отличались точностью. Путешествіе сицилійцевъ въ Палестину было довольно обычнымъ; паломничество совершали: св. Григорій еп. Агригентскій, Симеонъ, сиракузскій монахъ св. Бенедикта, дѣва Марина изъ г. Сканія, Канонъ Незитанскій и т. д. — Въ то время правилъ Иерусалимскою церковью патриархъ Илія (879—907 или 881—910), *vir admirabilis, caelestique prudentia ornatissimus, qui incomparabili sapientia et doctrina orthodoxa ecclesiam mirum in modum illustravit*. Прибытіе къ нему Иоанна было возвѣщено свыше. Патриархъ постригъ Иоанна на горѣ Голгоѣ и нарекъ его своимъ именемъ — Илію. Проведя нѣсколько дней въ Иерусалимѣ для поклоненія святымъ мѣстамъ, новопостриженный инокъ Илія отправился

сначала на Горданъ, въ Генисаретъ, на г. Фаворъ, на мѣсто quem «Duodecim sedes» vocant (мѣстоположеніе котораго неизвѣстно) и на Синай (§ 18). Здѣсь Илія жилъ три года, ревностно изучая и исполняя монастырскій уставъ. Затѣмъ онъ прибылъ въ Александрію ¹⁾, около которой исцѣлилъ бѣсноватаго и многихъ другихъ. Вечеромъ онъ вошелъ въ sancta marturum templa евангелиста Марка, епископамученика Петра, Минны и Кира и Иоанна (§ 19). Отсюда Илія отправился въ Персію, Антиохію и Африку (?). Встрѣтивъ 12 сарацинъ, истомленныхъ въ пути, Илія вступилъ съ ними въ бесѣду (§ 20) и обратилъ ихъ къ истинной вѣрѣ (§ 22).

Пройдя Африку, Илія прибылъ въ Сицилію и въ Панормѣ встрѣтилъ свою мать, украшенную всякими добродѣтелями, которой разсказалъ о своемъ путешествіи. Съ нею онъ жилъ много дней. Per id tempus cum Agarenorum princeps classem aciemque instrueret adversus Rheginos, noster christianissimus imperator (erat is Leo clementissimus, 886—911) Basilium quemdam, cognomento Nasar, ducem constituit ac Rhegium cum quadraginta quinque navibus ad obsistendum hosti mittit. Тогда Илія omnibus liquido praedicabat et graecorum victoriam ac cladem Agarenorum (§ 23). Когда агарянскій флотъ изъ Панорма отправился въ Rhegium, всѣ жители думали о своей гибели, но Илія сказалъ: не бойтесь, Господь будетъ сражаться за васъ. Тогда вождь Василій съ нѣкоторыми избранными воинами, встрѣтившись съ врагомъ, часть варваровъ разбилъ, часть утопилъ въ морѣ, часть взялъ для трофея. Такъ исполнилось предсказаніе святого ²⁾. — Если допустить послѣдовательность разсказа нашего агіографа, то надо будетъ сознаться, что мы живемъ въ царствованіе Льва Мудраго. Личность Насара извѣстна; но свѣтская анналистика говоритъ, что Насаръ въ качествѣ адмирала флота успѣшно боролся съ сарацинами въ царствованіе имп. Василія I. Послѣдній, отмѣченный хрониками, походъ его относится къ 881 году, когда онъ у Мессинской Меоны разбилъ 12,000 африканскихъ сарацинъ на 60 корабляхъ и преслѣдовалъ ихъ въ Сицилію, Африку и Лангобардію ³⁾.

Отправившись изъ Панорма, Илія прибылъ въ Тавроменій (нынѣ

1) По Амари (I, 515), Alessandria o forse Alessandretta.

2) Tum Basilius dux cum nonnullis delectis militibus hosti occurrens, partem barbarorum fudit, partem in mare deturbavit atque demersit, nonnullos superstites dum cunctando sibi salutem quaerunt, cepit, ut de his triumphatis victoriae trophaeum erigerat: sic vaticinationem divini patris nostri Eliae minime vanam fuisse comprobavit eventus.

3) Muralt p. 462.

Таорміна) и здѣсь жилъ нѣсколько дней. Одинъ здѣшній юноша пожелалъ принять отъ него монашество; Илія постригъ его подъ именемъ Даніила. Затѣмъ святой сказалъ послѣднему: пойдѣмъ отсюда, ибо я предвижу большія несчастія этому городу со стороны Агарянъ, ибо вождь Barsamius будетъ побѣжденъ варварами. И вмѣстѣ съ Даніиломъ онъ отправился въ Пелопоннись (§ 24), — Βαρσάμιος'а, греческаго полководца и адмирала, не знаетъ византійская хронографія; но въ арабскихъ хроникахъ находится извѣстіе, что адмиралъ Насаръ въ битвѣ при мессинской Меоонѣ разбилъ 12,000 африканскихъ арабовъ и что греческій капитанъ Варсамій былъ разбитъ арабами у Таормины. Агіографъ, описывая пророчество св. Иліи, совершившееся въ 902 г., для подтвержденія его описываетъ упомянутыя экспедиціи Насара и Варсамія. Выходитъ, что діаконъ говорилъ агіографу о пораженіи грековъ настолько въ общихъ выраженіяхъ, что авторъ, пожелавъ рельефнѣе представить событія, спутался, назвавъ имена дѣятелей не современныхъ, а болѣе чѣмъ 20-ю годами ранѣе, такъ что о событіи собственно 902 г. у него нѣтъ въ сущности никакихъ особыхъ извѣстій.

По словамъ Каіетана, стиль житія св. Иліи neglectus ac satis simplex, sed historiam existimo magna cum fide conscriptam.

Былъ ли агіографомъ Савва, или анонимный инокъ Салинскаго монастыря, онъ написалъ житіе со словъ Даніила уже тогда, когда по смерти Иліи тѣло его было перенесено въ Калабрию и около него совершались чудеса, то есть не ранѣе 905 или 906 года, когда служители, къ которымъ обращался съ рѣчью агіографъ, еще видѣли, знали и слышали самого святого.

Житіе Иліи Новаго ¹⁾ — памятникъ западно-греческой агіографіи и въ этомъ его главное значеніе. Событія, относящіяся до Сициліи и южной Италіи, изложены въ хроникахъ очень спорадически, случайно, мимоходомъ, тогда какъ въ разсматриваемомъ житіи они представлены болѣе или менѣе цѣльно и, главное, въ послѣдовательномъ порядкѣ. Въ лицѣ Иліи рисуется намъ типъ монаха-скитальца изъ Южной Италіи, постоянно мѣнявшаго мѣста своего пребыванія, извѣдывшаго Европу, Азію и Африку, побывавшаго и въ Старомъ и въ Новомъ

1) Cod. monast. s. Salvatoris (близъ Мессаны): Βίος καὶ πολιτεία τοῦ ὁσίου πατρὸς ἡμῶν Ἰλίου τοῦ νέου (τῶν τῆς ἀρετῆς ἀθλητῶν); латинскій переводъ іезуита Августина Флорита (Opera pretium est) у Caietanus'а въ Vitae sanctorum Siculorum, II, 63, sq. и въ AA. SS. Boll. августъ, III, 489—509.

Римѣ, умершаго въ Солуни, но пожелавшаго быть погребеннымъ въ своемъ монастырѣ въ Калабріи. Попутно рассказываетя вкратцѣ о лицахъ, съ которыми встрѣчался святой, дается характеристика ихъ и вообще сообщаются свѣдѣнія о событіяхъ въ разныхъ частяхъ свѣта въ концѣ IX и начала X вѣка.

Цѣнность памятника, стоящая внѣ всякаго сомнѣнія, къ сожалѣнію, однако значительно умалается въ виду слабости агіографа въ дѣлѣ сохраненія исторической перспективы. Особенное повидимому впечатлѣніе на автора произвелъ памятный 881-й годъ, когда въ южной Италіи произошло весьма крупное событіе: византійскій *Basbas* былъ побѣжденъ *Mohammed'омъ Ben-Alfadh'l'омъ* въ 881 году¹⁾, то есть и здѣсь опять мы встрѣчаемся съ рассказомъ изъ болѣе ранняго времени, нежели къ какому приурочиваетъ событіе агіографъ. Паденіе Тавроменія относится къ 902 году²⁾. Рассказъ о пораженіи грековъ у *Rhegium'a* записанъ также Іоанномъ, діаконномъ Неаполитанскимъ, въ Мученичествѣ св. Прокопія Тавроменскаго († 903 г.).

Въ предѣлахъ Спарты (*ea est Laconum urbs*) Илія съ Данииломъ пребывали въ храмѣ Космы и Даміана. Здѣсь святой исцѣлилъ Даниила и двухъ дѣвушекъ отъ демона (§ 25). Послѣ того, какъ предсказаніе Иліи о пораженіи вождя Тавроменійскаго войска Варсамія исполнилось, оба инока изъ Спарты прибыли въ *Botrotum* (*Buthrotum?*), это, замѣчаетъ агіографъ, городъ древняго Эпира, гдѣ въ то время находился *Erinius*, *qui secundas a duce exercitus tenebat, homo impius, ventosus ac protegvus*. Эпиній назвалъ прибывшихъ монаховъ агарянами и подкупленными лазутчиками и ввергъ ихъ въ тюрьму (§ 26). — Отсюда видно, что *Buthrotum*, какъ вѣроятно и другіе греческіе города въ области Средиземнаго моря, находились на положеніи усиленной охраны, когда прибытіе путешественниковъ въ городъ встрѣчалось съ большимъ недовѣріемъ и подозрительностью, когда въ каждомъ новоприбывшемъ, хотя бы даже и въ монашеской рясѣ, готовы были видѣть переодѣтаго сарацынина; поэтому неудивительна строгость Эпинія, арестовавшаго Илію и Даниила. — Богъ наказалъ за это Эпинія: лошадь наступила на грудь судѣ, и онъ погибъ; народъ возрадовался его смерти и воспѣлъ хвалу Богу.

1) Muralt 739; Amari, Storia dei musulmani di Sicilia, Firenze 1854, I, 417—418, 516.

2) Murray's Sicily, p. 461.

Намѣреваясь ѣхать въ Римъ, Илія съ Данииломъ заѣхали сначала на о. *Согсугам*, гдѣ они жили у епископа. — Вѣроятно, Пахомія. — Здѣсь Илія исцѣлилъ безумную женщину (§ 27). Изъ Керкиры иноки отправились въ Калабрію и, придя въ предопредѣленное Иліѣ мѣсто *Salinae*, предалися аскезѣ (§ 28). Здѣсь святой предсказывалъ агарянскія нашествія задолго ранѣе, равно предвозвѣщалъ судьбу городовъ Сициліи (§ 30). — Сицилійскій историкъ Каіетанъ отсюда заключалъ, что во время имп. Льва Мудраго много городовъ Сициліи еще не были заняты Сарацинами.

Когда Илія долженъ былъ идти въ Пендадактиль¹⁾, Данииль показалъ ему роскошно написанную имъ псалтирь²⁾, но святой велѣлъ ученику бросить ее въ озеро или болото. Данииль послушался. И когда, пройдя 6,000 шаговъ, Илія велѣлъ ученику вернуться и взять псалтирь, Данииль вернулся и нашель рукопись неповрежденной и неподмоченной. При этомъ Илія сказалъ Даниилу: твое послушаніе сохранило книгу (§ 33). Войдя въ часовню св. Пантолеона, иноки увидѣли двухъ мужей въ одѣянїяхъ ап. Петра и Павла, которые велѣли имъ немедленно завтра отправляться въ Римъ. Святой послушался.

Въ Римѣ Илія молился въ храмахъ и былъ почтенъ не обычною почестью со стороны папы³⁾. Это былъ Стефанъ, мужъ дивный. — Трудно сказать, имѣется ли въ виду здѣсь папа Стефанъ V (885—891), или Стефанъ VI (896—897); Болландисты склонны видѣть здѣсь VI-го, Амари же V-го (I, 517). — Въ Римѣ Илія жилъ много дней и однажды сказалъ Даниилу: сейчасъ твой отецъ Іона умеръ, но не печалься, ибо онъ прожилъ благочестиво, — а Тавроменій, родина Даниила, по замѣчанію агіографа, отстоялъ отъ Рима въ 22 дняхъ пути⁴⁾. Данииль запомнилъ день и часъ пророчества святого; и когда они изъ Рима вернулись въ Калабрію, смерть Іоны подтвердилась — именно въ тотъ день и часъ (§ 34).

Однажды Илія и Данииль были въ *Rhegium'ѣ*. Первый пришелъ къ первопресвитеру Димитрію и сказалъ: благослови насъ, епископе. Димитрій подумалъ, что святой ошибся, принявъ его за другого, но Илія сказалъ: я видѣлъ тебя въ епископскомъ омофорѣ. Протопресвитеръ запомнилъ это. Вскорѣ онъ отправился въ Константинополь,

1) По Каіетану, это — крѣпость на Регинской территоріи, подлѣ мыса *Leucopetra*, нынѣ *Pentidattolo*.

2) *Psalterium pulchre ac se elaboratum ac fabrefactum ostendebat.*

3) *Non vulgari honore cohonestatus est ab eo, qui ejus cathedram obtinebat.*

4) *Atqui distat Tauromenium Roma, ubi tum Elias versabatur, viginti dierum itinere.*

видѣлся здѣсь съ патриархомъ и былъ поставленъ епископомъ Керкирской церкви, на мѣсто Пахомія, *viri praeclearissimi*. — Среди предстоятелей Керкирской церкви въ IX в. Lequien (II, 349) зналъ только перваго архіепископа Арсенія (нач. IX в.) и Михаила (869 г.); теперь мы должны сказать, что преемникомъ Михаила могъ быть Пахомій, за нимъ Димитрій. — Между тѣмъ святой духомъ провидѣлъ поражение, нанесенное агарянами г. Rhegium'у. Оставивъ монастырь въ Salinae, оба инока отправились въ Патры. Здѣсь святой исцѣлилъ четырехъ человекъ отъ злого духа и предсказалъ уходъ враговъ изъ Rhegium'a. Когда онъ плылъ по Іонійскому морю, поднялась буря; всѣ отчаялись въ спасеніи и искали покровительства у Иліи. Святой перекрестилъ море и буря утихла. Отсюда, пользуясь второю поѣздкою, они прибыли въ Rhegium и въ свой монастырь въ Salinae (§ 35). Отсюда они отправились на Месобіанскія горы; но узнавъ о нашествіи варваровъ, вернулись въ Salinae. Обращая мысленный взоръ на Сицилію, Илія предсказалъ Даніилу кончину своей матери. Ученикъ запасалъ день предсказанія; приѣхавшіе изъ Панорма подтвердили фактъ смерти старушки въ указанный день (§ 36).

Нѣкій Константинъ, уроженецъ г. Scyllae¹⁾, мучился *artericis doloribus*, молилъ святого объ избавленіи и черезъ семь дней выздоровѣлъ (§ 37). Какъ Іона былъ посланъ къ ниневіянамъ, такъ Илія — къ Rheginos, которымъ онъ предсказалъ разграбленіе города. Одни изъ жителей были отведены въ рабство, другіе убиты мечомъ. Илія и Даніилъ отправились *in sanctae Christinae castrum* и спасли жителей отъ гибели (§ 38). — *Castrocristina* (?), по замѣчанію Болландистовъ, расположенъ былъ на низменномъ берегу у подошвы Апеннинскихъ горъ, мимо котораго протекаетъ рѣка того же названія.

Затѣмъ иноки возвращаются въ свой монастырь, изъ котораго рѣшаются не выходить. Къ нимъ подъ вечеръ явился начальникъ флота Михаилъ, хорошо извѣстный св. Иліѣ. Онъ спрашивалъ на счетъ исхода кампаніи. Святой сказалъ: если хочешь побѣдить, очисти свой народъ (§ 39), чтобы онъ ни упивался, ни объѣдался, ни развратничалъ. Михаилъ подтянулъ солдатъ и — одержалъ побѣду; многіе изъ Rhegini получили свободу. Послѣ этого Михаилъ еще болѣе сталъ благоговѣть передъ Иліею (§ 40). — Въ царствованіе имп. Льва Мудраго, по сообщенію Іоанна Куропалата, извѣстенъ былъ Михаилъ

1) Городъ Южной Италіи въ проливѣ, отдѣляющемъ Италію отъ Сициліи. «Сцилла и Харибда».

Зиритонъ, но онъ ли здѣсь разумѣется, или какой иной Михаилъ, сказать опредѣленно невозможно. — Когда преподобный (*с̄* *θεσπέσιος*) бесѣдовалъ, послушать его сходились даже многіе епископы (§ 44).

Слава объ Иліи достигла до слуха имп. Льва. *Pientissimus ac religiosissimus* Leo просилъ святого молиться за его царство и управленіе¹⁾. Черезъ нѣсколько времени свв. Илія и Даніилъ пожелали ѣхать въ Тауроменіумъ для поклоненія мощамъ св. Панкратія. — Каіетанъ при разсмотрѣніи этого извѣстія безъ достаточнаго основанія полагалъ, что паломники поклонялись мощамъ Панкратія въ годъ разрушенія Тауроменія Сарацинами, то есть въ 903 году. Но не лучше ли воздержаться отъ точнаго приуроченія этой поѣздки? — По прибытіи сюда Илія узналъ о *Brachimi hostis infestissimi exitialem ex Africa adventum ac civitatis vastitatem et cladem*. Святой проповѣдывалъ воздержаніе и нравственную жизнь (§ 45), приводя въ примѣръ Эпаминонда и Спипіона, *Romanorum imperatoris*, которые при воздержности одержали побѣды, одинъ надъ лакедемонянами, а другой надъ карагенянами (§ 46). Но патрикій Константинъ и граждане считали слова Иліи пустяками. Находясь въ домѣ *Chryisionis*, святой сказалъ: видишь ли, Хризіонъ, постель, на которой я лежу? на ней будетъ лежать *Brachimus*, жадный до человѣческой крови и многіе изъ начальныхъ людей этого города увидятъ стѣны этого дворца посѣченными мечомъ. Но Хризіонъ не обратилъ на это вниманія. Вставши, Илія объявилъ, что отправляется *in Amalphetarum urbem*. Находясь въ этомъ городѣ, святой поднялъ свои одежды до колѣнъ. Даніилъ спросилъ его: для чего это? — И Илія отвѣтилъ: я вижу потоки крови; великолѣпныя зданія, которыя ты видишь, будутъ разрушены агарянами до основанія (§ 47²⁾). Въ Амальфи Илія и Даніилъ были гостепріимно приняты епископомъ. — По словамъ Болландистовъ, амальфитанскимъ епископомъ около этого времени былъ *Ursus*, выбранный на каѳедру около 897 г.; въ это время жители вм. «судей» получили отъ Константинопольскаго императора «дожей» (*duces*) съ титуломъ императорскаго патрикія и протоспаѳарія. — Черезъ немного дней пришла къ нимъ вѣсть о гибели Тауроменія (§ 48). *Afer enim multis navibus instructus magna vi Tauromenitanos adortus, facili ne-*

1) *ne pro imperio rectaque reipublicae administratione Deum continenter orare gravaretur.*

2) *Amalphia* — митрополія *Picentinarum ducatusque amalphitani*, въ 30,000 шагахъ отъ Неаполя, на границахъ древней Луканской провинціи.

gotio capit, urbem evertit atque incendit ac complures eorum gladio trucidat... Urbe igitur eversa incensisque vicinis pagis tyrannus non tantum in christianos, sed in Christum etiam insolentia arrogantiaque debacchans Rhegium transmittit atque illinc Κωνσταντίαν (Consentiam). Илія вооружился противъ врага, но не желѣзомъ и лукомъ, а надеждою и мечемъ духовнымъ, и Ибрагимъ, замышлявшій овладѣть Константинополемъ, пораженный молитвою святого, жалко умеръ въ Константиі (§ 49¹). — Въ разсказѣ объ экспедиціи африканскаго эмира Ибрагима въ Rhegium, Consentiam и въ Калабрию (по паденіи Тавроменія) согласенъ съ нашимъ агиографомъ и Іоаннъ, діаконъ Неаполитанскій. О гибели Ибрагима въ 901 или 902 г. говоритъ Lupus protospatharius и подтверждаетъ Паджи: сарацинскій царь Abraham прибылъ въ Калабрию и въ г. Consentiam, гдѣ былъ убитъ молніею. Впрочемъ, по другимъ свидѣтельствамъ, Ebraimus, царь африканскій, умеръ въ Сициліи отъ диссентеріи въ пятницу мѣсяца dhilcada 289 гиджры, или, по Каіетану, въ октябрѣ 903 года.

Когда сестра амальфитанскаго префекта захворала тяжелою лихорадкою, братъ ея пригласилъ Илію къ постели больной, и святой даровалъ ей исцѣленіе. Послѣ этого св. старецъ со своимъ ученикомъ ушелъ въ монастырь. Сюда пришла одна знакомая Илія женщина и жаловалась на отсутствіе ея зятя, который былъ взятъ въ Регійскомъ пораженіи и отведенъ въ Африку: святой обѣщаль ей возвращеніе ея зятя черезъ 30 дней (§ 50). Плѣнникъ дѣйствительно вернулся. На вопросъ родныхъ, какъ онъ получилъ свободу, Василій сказалъ: когда я находился въ тюрьмѣ и ежедневно ожидалъ казни, вижу я во снѣ въ открытую дверь тюрьмы вошелъ пожилой монахъ, сѣдой, отъ котораго исходилъ свѣтъ, и сказалъ мнѣ: Василій, вставай и иди туда, откуда ты былъ приведенъ; я—монахъ Илія, котораго свекровь твоя in Aulinis (Σαλίνας?) просила творить за тебя молитвы къ Богу; иди въ свое отечество безбоязненно. Это чудо, замѣчаетъ агиографъ, не менѣе того, которое случилось съ прор. Аввакумомъ: пророкъ изъ Іерусалима былъ ведомъ ангеломъ въ Вавилонъ по воздуху, а нашъ Илія въ бытность свою въ Σαλίνας однимъ моленіемъ вернулъ Василія свободнымъ въ Rhegium; сравнится ли съ этимъ Лидійскій бѣгъ (cursus, λίδιον ἄρμα) или аргосскій Пегасъ? (§ 51).

1) Qui ad Constantinopolim occupandam animum adjecerat, is Brachimus fortiter dimicans oratione justi viri percussus, Consentiae in Italia misere moritur.

Во время пятимѣсячной засухи жители обратились къ Иліѣ съ просьбою о молитвѣ. Старецъ съ Даніиломъ вошли въ храмъ и молились: дверь небесъ разверзлась и пошелъ дождь (§§ 52, 53). Идя однажды съ учениками Даніиломъ и Саввою, Илія захотѣлъ перейти черезъ р. Σῆτρον (Secrum, Sagram, Sagrianum) и перешелъ не замочивъ ногъ (§ 54); жаждущему ученику даровалъ источникъ воды; просвѣтился такъ, что ученикъ отъ свѣта упалъ на полъ (§ 55). Вскорѣ послѣ того, идя къ Cugiae castrum, Илія узналъ, что здѣсь умираетъ въ параличъ и лихорадкѣ пресвитеръ Малахія. Илія далъ ему палку и велѣлъ гулять съ ея помощью; больной выздоровѣлъ (§§ 56, 57).

Упомянутый Михайлъ, одержавшій по милости Иліи блестящую побѣду надъ измаильтянами, былъ сдѣланъ начальникомъ провинціи Калабріи. Въ должности стратига онъ встрѣтился однажды съ нѣкимъ Περιστερᾶς (?Columbus), безмысленнымъ, желавшимъ все новаго и новаго человѣкомъ, который мучилъ солдатъ и разрушалъ ихъ дома. Михайлъ схватилъ его, посадилъ въ тюрьму и на другой день хотѣлъ казнить его (§ 58). Илія заступился за Columbus'a и даровалъ ему жизнь. Михайлъ, не хотѣвшій его помиловать, черезъ семь дней захворалъ и погибъ, а Columbus, сидя въ тюрьмѣ, возлагалъ надежду на Бога и на св. Илію (§ 59).

Немного спустя къ Иліѣ въ Σαλίνας (Aulinae) явился нѣкій изъ такъ называемыхъ мудрецовъ и спрашивалъ его о своемъ обѣтѣ. «Когда ты далъ обѣтъ?» спросилъ святой. — Передъ взятіемъ Rhegium'a, въ присутствіи епископа, а потомъ я былъ уведенъ плѣнникомъ въ Африку. Тогда Илія сказалъ ему: ты забылъ объ обѣтѣ и полюбилъ женщину, солгавъ епископу и Богу (§ 60).

Однажды Илія сказалъ Даніилу: уже наступаетъ день, когда насъ пригласитъ благочестивѣйшій императоръ, какъ это возвѣщено мнѣ свыше. «Ибо греческій императоръ Левъ, слыша, что Илія всѣми признается дивнымъ и творить чудеса, пожелалъ видѣть его лично, чтобы отъ святыхъ его молитвъ дошло до царства хоть нѣсколько свѣта: онъ любилъ монаховъ и былъ въ высшей степени склоненъ къ изящнымъ искусствамъ»¹). Пока святые разсуждали, въ монастырь прибылъ нѣкій придворный Musonius (Μουσώνιος?) съ намѣреніемъ и порученіемъ представить Илію императору съ подобающею почестью. Припавъ къ ногамъ святого, Мусоній передалъ ему письмо отъ импе-

1) ut nonnihil etiam lucis ex sanctis illius precibus ad imperium accederet: erat enim monastici instituti studiosus et ad honestas artes proxime proclivis.

ратора. Илія прочелъ его и спросилъ: что общаго у императора со мною, непотребнымъ и отверженнымъ старикомъ? Но я иду, чтобы освободить отъ смерти Columbus'a. Мусоній, разумѣется, ничего не имѣлъ противъ этого. И вотъ Мусоній и Илія съ Даніиломъ и Columbus'омъ отправились въ столицу. Но дорогою, тайно призвавъ Даніила, Илія открылъ ему, что хотя они и предприняли путь въ столицу, но ни онъ царя, ни царь его не увидитъ (§ 61).

Продолжая путь, путешественники прибыли на о. Эрикусу (Aegiscusa, Αἰρικῶσα?), находящейся при самомъ входѣ въ Ионійское море, не далеко отъ границъ Египта. — Существовало два острова Эрикусы: одинъ составлялъ часть группы Эолийскихъ или Липарскихъ острововъ (къ сѣверу отъ Сициліи); другой лежалъ къ сѣверу отъ о. Коркиры: про него и идетъ здѣсь рѣчь. — Здѣсь Илія встрѣтился съ упомянутымъ выше Хризіономъ, который засвидѣтельствовалъ передъ старцемъ истину его предсказанія, и предсказалъ ему скорую смерть. Отсюда святой прибылъ въ Навпактъ, гдѣ узналъ, что сирійскій флотъ Сарадинъ, замышлявшій на Константинополь, заполонилъ все моря¹⁾. Святой пророчески сказалъ: не такъ случится, какъ люди думаютъ, а такъ, какъ Богу угодно: враги не пойдутъ на Византію и не замышляютъ противъ столицы, но среди Геллеспонта откажутся отъ похода, пересѣкутъ Иллирійскій заливъ и опустошатъ Солунь²⁾. Услышавъ это, Мусоній оцѣпенѣлъ отъ изумленія. Объ этомъ блаженный Даніилъ много рассказывалъ уже послѣ кончины святого (§ 62).

Кончина Иліи была предуказана свыше какъ Іакову и Моисею. Разставшись съ Навпактомъ, святой поѣхалъ въ Грецію и прибылъ въ мѣсто недалеко отъ Иллирика, гдѣ заболѣлъ. Онъ далъ рекомендательное письмо Колумбу для передачи его императору и, отправивъ своего протѣгѣ въ Византію, самъ онъ (съ Даніиломъ) поѣхалъ въ Солунь. Заходить въ послѣдній онъ однако не хотѣлъ, а остановился при входѣ въ храмъ св. Апостоловъ. На слѣдующій день онъ просилъ монаха, настоятеля храма, провести его въ храмъ св. Дмитрія. Глубоко вздохнувъ, Илія воскликнулъ: гдѣ ты (ubi gentium es), славнѣйшій мученикъ Христовъ Дмитрій? въ коихъ мѣстахъ ты обрѣта-

1) Syriacam Agarenorum classem, quae Constantinopolim cogitabat, omnia maria percurrere.

2) nec illi in Byzantium navigant ejusque eversionem machinantur, sed in medio Hellesponti cursu revertentur et Illyricum sinum percurrentes Thessalonicam invadent ac depopulabuntur. Иллирійскій заливъ это s. Thermaicus.

ешься? говорилъ онъ, приходя къ его гробницѣ. Тогда монахъ, сопровождавшій святого, сталъ злословить его за такія рѣчи. Окончивъ молитву, Илія сказалъ монаху: зачѣмъ обижаешься, любезный брате, будто я злословлю святого? Проводникъ понялъ пророческій даръ Иліи, палъ ему въ ноги и просилъ прощенія (§ 63). Чувствуя слабость, Илія попросилъ себѣ скамейку и легъ на ней. Но такъ какъ это мѣсто было неудобно, онъ перебрался въ мѣстечко «Печи» (Caminī, Κάμινος?). Призвавъ къ себѣ Даніила, святой сказалъ: я вступаю на путь отцовъ моихъ, настало время разлуки между тобою и мною, 80-тилѣтнимъ старикомъ¹⁾; ты послѣдовалъ моему учению, — оставайся при немъ; не оставляй здѣсь моего тѣла, ни перевози его въ Константинополь къ императору, хотя онъ и будетъ требовать и доискиваться меня; я далъ тебѣ ранѣе письмо къ царю, чтобы онъ позволилъ послѣ моей кончины перенести тѣло въ свой²⁾ монастырь, а столицѣ нѣтъ нужды въ моемъ тѣлѣ; помните обо мнѣ; когда нужно будетъ, пошли письмо къ царю: онъ сдѣлаетъ все, что написано; впрочемъ прощай, Илія уже умираетъ. Обнявъ всѣхъ, святой скончался и положенъ съ отцами своими XVI Kal. Augusti (§ 64). — Хотя это извѣстіе само по себѣ и недостаточно опредѣленно, но въ житіи имѣются и положительныя данныя, при посредствѣ которыхъ можетъ быть болѣе или менѣе точно установленъ годъ смерти Иліи. Болландистъ J. Ripen (Pinius), отнесшій рожденіе Іоанна (Иліи) къ 823-му, кончину его приурочилъ къ 903 году, независимо отъ свидѣтельства житія о восьмидесятилѣтней его жизни. Въ латинскомъ житіи Иліи, написанномъ Бернардиномъ Регинцемъ, встрѣчается нѣсколько неточностей; такъ напр. nostras Илія и родился и умеръ въ Rhegium'ѣ, въ Калабріи, на рукахъ другого Иліи младшаго: ошибка эта была замѣчена уже Каіетаномъ — Бернардинъ ошибочно назвалъ другого Илію младшаго вмѣсто «Даніила». Амари пишетъ, что по житію Илія умеръ 17 августа 903 (въ другомъ мѣстѣ: 904) г., однако въ житіи года не дано. Итальянскій ученый, очевидно, читалъ не латинскій текстъ житія, а только Commentarium praevium Болландистовъ, гдѣ приводится мнѣніе Каіетана. Въ оригинальномъ греческомъ житіи читается: μηνὶ Ἰούλιῳ ὅς ἐστιν αὐγουστος, ἐπτὰ καὶ δεκάτῃ. Мѣсяцемъ Ἰούλιος у македонянъ и асіицевъ назывался июль, у другихъ сентябрь,

1) Cum octogenarius sim.

2) Suum, мы ожидали бы: meum, т. е. монастырь мною основанный. Suum говоритъ о томъ, что монастырь салинскій былъ изъ числа царскихъ.

у третьихъ октябрь; и если бы нашъ агіографъ точнѣе не опредѣлилъ этотъ мѣсяць λῦος, мы такъ и не знали бы, когда скончался Илія— въ іюлѣ, августѣ, сентябрѣ или октябрѣ. Итакъ святой умеръ въ Солуни 17 августа 903 года, передъ самымъ паденіемъ этого города.

Масса монаховъ и народа собралась на погребеніе почившаго; былъ тутъ и самъ дух со своимъ войскомъ.— По свидѣтельству I. Куропалата, это былъ Левъ Θερασιλάμιος, который по завоеваніи Солуни былъ взятъ въ плѣнъ.— Весь день и ночь распѣвались похоронные гимны. Тѣло святого было положено въ храмъ муч. Григорія¹⁾.— Должно быть согласно съ греческимъ: Георгія.— Даніилъ никоимъ образомъ не могъ унести тѣла Илія въ его монастырь, не смотря на то, что жилъ здѣсь десять мѣсяцевъ. Между тѣмъ нѣкій извѣстный патрикій Варда²⁾, узнавъ о чудесахъ святого, прибылъ къ Даніилу и просилъ открыть ему гробъ его. При открытіи обнаружилась нетлѣнность тѣла. Дух лобызалъ мощи и велѣлъ сдѣлать деревянный гробъ, куда и было положено тѣло, одѣтое въ чистѣйшія ризы. Объ этомъ духъ безъ вѣдома Даніила увѣдомилъ императора (§ 65). Императоръ Левъ, увѣдомленный донесеніемъ духа, велѣлъ перенести тѣло Илія въ столицу. Тогда Даніилъ передалъ патрикію письмо на имя императора, и Варда препроводилъ его въ столицу черезъ почтальона (tabellarius). Левъ Мудрый прочелъ письмо и— поступилъ согласно съ его содержаніемъ. Призвавъ Георгія, родомъ Калабрійца, человека дѣятельнаго и знатнаго, жившаго тогда въ Константинополѣ, царь поручилъ эту провинцію его управленію. Георгій прибылъ въ «Печи» (Caminopum, Καμίνων?), взявъ мощи Илія и, пройдя провинціи имперіи, Амидъ и всю Грецію, прибылъ въ Теспротъ до Buthrotum'a (въ Епирѣ)³⁾. Наконецъ онъ доплылъ до города Rusianorum, откуда на конѣ прибылъ въ castrum Besianum (Castrobetano?) § 66).— Значитъ, Георгій, переплывъ Тарентскій заливъ, высадился въ г. Сибарисѣ (Thusii)⁴⁾, а отсюда сухимъ путемъ прибылъ въ Βεσχία, πόλις τῶν Βεσχιανῶν (въ странѣ Брутгівъ)⁵⁾.

1) in sancti martyris Gregorii templo.

2) Личность однако неопредѣленная. Куропалатъ знаетъ нѣсколькихъ Вардъ.

3) Въ греческомъ: διήρχετο τὰς ἐπαρχίας Ἀμυδον, Θεσσαλίαν, Ἑλλάδα καὶ Θεσπρότην μέχρι Βουθρωτοῦ. Въ латинскомъ: omnes imperii provincias ac Graeciam ipsam peragrabat, Thesprotum atque adeo usque Buthrotum. J. Pien представляетъ здѣсь поправку: varias imperii provincias, или: omnes imperio (jussu) caesaris designatas provincias.

4) Rusianorum, Roscianum, Ruscianum, Ruscia; у Прокопія (Bell. Goth. lib. 3): Ruscia est promontorium Thurinorum.

5) Ср. Περὶ πόλεων Стефана, ed. Berkel, p. 219.

Здѣсь, въ Вескіи, испѣлился одинъ юноша отъ злого духа. Даніилъ отправился въ Σαλίνας сообщить братьямъ о кончинѣ св. Илія¹⁾.— J. Pien перевелъ здѣсь неправильно: de sancti corporis translatione fratribus annuntiaturus.— Масса народа вышла in Taurianam (вѣрнѣе Taurianum) и съ великимъ почетомъ встрѣтила нетлѣнное и благоухающее тѣло святого, которое «и нынѣ обильно источаетъ чудеса». Братія монастыря Илія Новаго, обогащенные такимъ даромъ, усугубили свои иноческіе подвиги (§ 67). Благочестивый царь Левъ щедро одарилъ Иліинъ монастырь, такъ что послѣдній сдѣлался самымъ знаменитымъ изъ всѣхъ итальянскихъ монастырей если не древностью, то славою; онъ сталъ новымъ Кармиломъ и раемъ²⁾. Въ заключеніе агіографъ сообщаетъ, что онъ написалъ немного изъ многаго, что многое еще опущено, чтобы не увеличивать размѣровъ рѣчи; мы, говоритъ онъ, выбрали средину, отмѣтивъ все болѣе достопримѣчательное (§ 68).

ПРИЛОЖЕНІЕ.

Никита-Давидъ Пафлагонянинъ.

Личность Никиты-Давида, какъ автора житія патр. Игнатія, впервые появившаяся передъ ученымъ и церковнымъ міромъ въ 1604 году, вотъ уже въ теченіе трехъ столѣтій служитъ для католическаго міра источникомъ вражды къ православію. Если бы этотъ писатель не такъ строго аттестовалъ патр. Фотія, судьба церковнаго раздѣленія могла бы быть значительно иная.

Но странно, что католическіе ученые, усвоивъ содержаніе житія патр. Игнатія и напавшіе на «схизматарха» со всею страстностью релігіознаго изступленія, всего менѣе интересовались личностью Никиты-Давида: былъ бы только предлогъ къ распрѣ, а каковъ онъ— дѣло постороннее. Иезуитъ Радеръ въ XVII в. не могъ еще задаваться

1) ἐκεῖθεν Δανιὴλ προσλαβὼν παραγίνεται ἐν Σαλίνας μηνύσων τὴν ἀνακοίμησιν τοῦ ὁσίου τοῖς ἀδελφοῖς. По латинскому тексту, отправился въ Салины не Даніилъ, а испѣлившійся юноша.

2) ἦντινα παροικήσας ὁ νέος Ἡλίας ὡς ἄλλος ἐκ νεότητος Κάρμηλον, ἔδειξεν νέον παράδεισον.

вопросом о личности агіографа, ибо въ то время подобные вопросы вовсе не ставились, да и свѣдѣній о личности писателя не было почти никакихъ. Но умолчаніе это длилось на пространствѣ всего XVII, XVIII и даже XIX вѣковъ, когда уже стало потребностью критическое отношеніе къ тому или другому автору. Изъ католическихъ фанатиковъ по этому вопросу особенно прославился аббатъ Жаже (Jager), который чернилъ Фотія, не разсмотрѣвъ личности его врага. И, удивительная вещь! даже ученѣйшій кардиналъ Гергенретеръ, посвятившій Фотію три огромныхъ тома, о личности нашего писателя обмолвился лишь въ примѣчаніи на 22 строкахъ ¹⁾!

Но чѣмъ болѣе католики чернили Фотія, тѣмъ болѣе вызывали противниковъ между греками. Въ противовѣсъ первымъ греческіе ученые, напримѣръ Софокль Икономъ и въ особенности А. И. Пападопуло-Керамевсъ въ его многочисленныхъ работахъ ударились въ другую крайность, превознося патріарха до небесъ, закрывая глаза на его ошибки и даже (*horribile dictu*) доказывая, что житіе патр. Игнатія есть только уніатская фальсификація XIII вѣка.

Болѣе безпристрастную оцѣнку знаменитаго писателя надо ожидать не отъ фанатиковъ католиковъ ²⁾ и не отъ фанатиковъ грековъ, а отъ ученыхъ, не столь задѣтыхъ за живое: отъ русской, лютеранской и англійской науки. Германія и Англія пока еще не разрабатывала этого вопроса, но Россія уже дала нѣсколько работъ въ трудахъ акад. В. Гр. Васильевского ³⁾ и нашихъ ⁴⁾.

Прежде нежели касаться Никиты-Давида, необходимо остановиться на довольно распространенномъ византійскомъ терминѣ ἡ καὶ ἡμᾶς γενεά. Прежніе изслѣдователи говорили о немъ недостаточно ясно, ибо не восходили къ классической литературѣ, гдѣ онъ имѣетъ опредѣленный и точный смыслъ. Мы первые разгадали его истинное значеніе, найдя что агіографы этимъ терминомъ обозначали довольно опредѣленную дату событія. Въ самомъ дѣлѣ, подобно тому какъ чело-

1) Hergenröther, Photius, I. 356. Anm. 36.

2) Сюда не идутъ въ счетъ болѣе трезвые католическіе изслѣдователи, о. Вл. Гетте, Лапогръ, принцъ Максъ Саксонскій, которые было пошли въ разрѣзъ съ римскою тенденціею, но властное слово римскаго папы запретило ихъ книги, призвавъ ихъ авторовъ къ единенію, а не къ раздѣленію силъ.

3) «Визант. Временникъ», 1899, II, 39 и сл.

4) Житіе св. славнаго Евдокіма, отд. оттискъ изъ «Извѣстій Русскаго Археологическаго Института въ Константинополѣ», т. XIII. Соція 1908; «Византійскій Временникъ», т. XX, 27 и сл.

вѣческая жизнь у древнихъ римлянъ и грековъ была точно разграничена (по семилѣтіямъ) ¹⁾, она дѣлилась еще и на болѣе крупныя періоды-возрасты, поколѣнія, на aetates и γενεαί: человѣческій возрастъ равнялся въ общемъ 30 годамъ. Напр. про 25-лѣтняго юношу говорили, что онъ живетъ въ первомъ возрастѣ, про 40-лѣтняго мужчину, что онъ живетъ во второмъ поколѣніи, про 65-лѣтняго старика, что онъ живетъ уже въ третьемъ человѣческомъ возрастѣ и т. д. Такое понятіе изъ Рима перешло и въ Византію. Византійскіе писатели также говорятъ иногда о нашемъ возрастѣ, о нашемъ поколѣніи ²⁾. Само собою разумѣется, что въ этомъ случаѣ 30-лѣтнее соотвѣтствіе относилось только къ году рожденія лицъ, а не къ году ихъ смерти. Такимъ образомъ общая формула можетъ быть представлена въ несложномъ видѣ:

если А род. въ x г., то В род. въ $x - 30$ году.

Прежніе ученые полагали, что словами πρὸ τῆς καὶ ἡμᾶς γενεᾶς Никита-Давидъ хотѣлъ только сказать, что патр. Игнатій жилъ (то есть умеръ) до времени агіографа ³⁾, поэтому, хотя личность патріарха и извѣстна въ болѣе или менѣе точныхъ хронологическихъ рамкахъ, время жизни самого агіографа представлялось имъ въ неопредѣленномъ положеніи. Въ самомъ дѣлѣ, что можно было сказать хронологически опредѣленнаго про челоѣка, который говоритъ, что патріархъ жилъ до него, или что агіографъ живетъ послѣ этого патріарха?

Зная, что Игнатій родился около 798 г. ⁴⁾, мы при посредствѣ приведенной формулы можемъ теперь легко найти, что Никита-Давидъ род. около 828 года.

Сынъ повидимому состоятельныхъ родителей, въ мірѣ Давидъ, во иночествѣ Никита, Никита-Давидъ родился въ Пафлагоніи. Первоначальное воспитаніе онъ получилъ на родинѣ, причемъ сначала мальчикъ отличался неспособностью, за что подвергался насмѣшкамъ товарищей и побоямъ со стороны учителей ⁵⁾. Дарованіе открылось ему какъ-то сразу, и онъ вскорѣ догналъ и перегналъ своихъ соучениковъ.

1) Ср. стр. 24.

2) Ср. стр. 152, 177, 188, 267, 318, 329, 398, 467.

3) Hergenröther, Photius, I. 356 Anm. 36: Никита-Давидъ lebte sicher nicht lange nach demselben (патр. Игнатія).

4) Hergenröther, I, 355.

5) V. S. Eudocimi § 1: οὐκ ἔτι λόγους παιδῶθεν ἐκδοθεὶς καὶ παιδευταῖς λόγων ἐγχειρισθεὶς, καὶ τοῦτοις μεγάλοις τε καὶ συχνοῖς, καὶ πολλὰ ἐπὶ τῇ ἀσκήσει αὐτῶν πεπονθῶς — εἰς γὰρ λέγειν, ὡς καὶ πλείστα τε καὶ βαρύτερα δι' αὐτοῦ ἀνατλάς.

Для получения высшего образования онъ вскорѣ послѣ 842 г. прибылъ въ Византію и здѣсь слушалъ лекціи въ высшей школѣ при патріархіи: по математикѣ (астрономіи, геометріи, арифметикѣ и музыкѣ), логикѣ¹⁾ (діалектикѣ и риторикѣ, совмѣстно съ классическими студіями²⁾, наконецъ по философіи и богословію.

По окончаніи здѣсь курса онъ въ 50-хъ годахъ IX столѣтія принялъ иночество подѣ именемъ Никиты. Это можетъ значить, что Давидъ былъ постриженъ отъ руки патр. Игнатія, въ мірѣ называвшагося Никитою, или что онъ ревновалъ подвигамъ своего земляка-современника, св. Никиты († 837 г.)³⁾.

Направленіе литературной дѣятельности этого писателя стояло въ прямой зависимости отъ условій современной ему среды: при благоприятныхъ обстоятельствахъ литературный талантъ его развивался въ хорошую сторону, при неблагоприятныхъ онъ окрашивался злобою и терялъ много въ своей цѣнности. Изъ двухъ теченій одно было тихое, православное, другое бурное и предосудительное.

Никита-Давидъ при вступленіи во иночество избралъ себѣ идеаломъ патр. Игнатія, котораго считалъ образцемъ всѣхъ добродѣтелей и святыхъ. Пока патріархъ находился у кормила духовной власти, талантъ Никиты-Давида развивался на пользу церкви. Это былъ первый, положительный періодъ его жизни, его характера, его дѣятельности.

Говорить о литературной дѣятельности Никиты-Давида, это значитъ становиться на зыбкую почву, ибо вопросъ этотъ сопряженъ съ большими трудностями.

Прежде всего объ имени автора. Въ VI в. извѣстенъ византійскій писатель Νικήτας φιλόσοφος ὁ καὶ Δαυὶδ μετῳνομασθεὶς, извѣстный своимъ пересказомъ Порфиріева Введенія въ категоріи⁴⁾. Въ IX—X в. одновременно жило двое или даже трое Никитъ Пафлагонянъ, изъ которыхъ двое были даже и философами византійской литературы и оставили свои сочиненія: нашъ писатель, называющій себя то Νικήτας ὁ καὶ Δαυὶδ ὁ Παφλαγών, δούλος Ἰησοῦ Χριστοῦ, ὁ φιλόσοφος, то

1) παιδεία λογική.

2) τὰ θρησκεία τῶν παιδαγωγῶν.

3) О немъ см. въ нашемъ «Житіи св. Евдокима». Софія 1908 стр. 16—17.

4) Въ армянскихъ рукописяхъ этого пересказа говорится объ Invictus philosophus David nuncupatus. См. V. Rose. Leben des hl. David von Thessalonike. Berlin 1887. S. VIII. Anm. 1; IX Anm. 1.

ἐπίσκοπος Δαδύβρων, то ἀρχιεπίσκοπος Παφλαγονίας, и Νικήτας ὁ Παφλαγών, ὁ φιλόσοφος. Казалось бы, такое опредѣленіе вполне достаточно для различенія двухъ писателей; но бѣда въ томъ, что рукописное преданіе не всегда вещь надежная: иногда сочиненія несомнѣнно нашего автора надписаны и просто: Νικήτα τοῦ Παφλαγόνος. Безъ всякаго сомнѣнія, сами авторы обозначали себя точно, но кописты не рѣдко путали, сокращая первое надписаніе и отождествляя такимъ образомъ обоихъ писателей. Но если даже въ X в. возможны были ошибки, то въ позднѣйшее время онѣ могли только увеличиться. Превосходный византинистъ К. von Voog останавливался на личности Никиты и Никиты-Давида Пафлагонянъ и послѣ нѣкотораго колебанія все-таки призналъ, что нашъ писатель долженъ быть отличенъ отъ того Νικήτας ὁ Παφλαγών, который играетъ роль въ «Vita Euthymii». Для отличія этихъ трехъ писателей мы предложили — автора VI в. писать: Никита Давидъ (безъ соединительной черточки), нашего автора: Никита-Давидъ (посредствомъ черточки) и третьяго, его современника: Никита Пафлагонянинъ¹⁾.

Для получения кафедры риторики въ своей alma mater Никита-Давидъ долженъ былъ защитить «диссертацию». При этомъ онъ воспользовался первымъ подходящимъ случаемъ — перенесеніемъ въ столицу мощей каппадокійскаго государственнаго дѣятеля св. Евдокима († 844 г.), подобно тому какъ нѣсколько лѣтъ позже Константинъ солунянинъ защищалъ свою «диссертацию» на степень философа византійской литературы своимъ Словомъ объ обрѣтеніи мощей св. Климента.

Житіе св. Евдокима, прочитанное Никитою-Давидомъ, быть можетъ и дало ему искомый титулъ ратора за болѣе или менѣе удовлетворительное умѣніе риторическаго, достаточно туманнаго, разсужденія и за наличность у автора хорошихъ задатковъ критическаго отношенія къ литературнымъ произведеніямъ; но оно обиловало многими недостатками: слишкомъ ужъ большою туманностью изложенія, недостаточной правильностію рѣчи и ошибками, проистекавшими отъ незнанія напр. топографіи Іерусалима и святынь его родины Пафлагоніи.

Никита-Давидъ увидѣлъ свою слабость въ области риторики, и

1) Четвертый омонимъ, св. Никита пафлагонянинъ (+ 837 г.), какъ не писатель, не нуждается въ особомъ разграниченіи.

вотъ онъ специализировался на литературѣ похвальныхъ словъ святымъ.

Вслѣдъ за риторскою диссертациею Никита-Давидъ вскорѣ защитилъ философскую, по толкованію твореній св. Григорія Богослова. Но и при ученой степени «философа» онъ на первыхъ порахъ выражался иногда все еще неправильно. Къ этому времени относятся его: похвала ап. Петру, Кирику и Иулиттѣ (обѣ съ надписаніемъ: ритора и философа) и житіе св. Георгія. Если руководствоваться лишь однимъ надписаніемъ, мы сказали бы, что Никитѣ-Давиду несомнѣнно принадлежать еще: слово на Рождество Богородицы, Похвала архистрат. Михаилу и Гаврилу, Евстратію и дружинѣ и Θεодору Стратилату. Но по характеру слога и по общей тенденціи писателя Никитѣ-Давиду же должны принадлежать сочиненія и съ надписью «Никиты Пафлагонянина»: похвалы апостоламъ и многимъ другимъ святымъ, а равно одно слово на Воздвиженіе Честнаго Креста. Языкъ его теперь выровнялся, слогъ приобрѣлъ красоту, эластичность и даже гармонию, за каковыя достоинства авторъ получилъ прозваніе «Златословеснаго» (*χρυσολόγος*). Такимъ образомъ въ первомъ періодѣ своей жизни и дѣятельности Никита-Давидъ жилъ, мыслилъ и писалъ благочестиво, за что былъ почтенъ «блаженнымъ и святымъ» (*μακάριος καὶ ἅγιος*)¹⁾.

Но вотъ наступаетъ второй періодъ въ жизни Никиты-Давида.

Послѣ шестилѣтняго правленія каедрюю патр. Игнатій, за свою строгость къ вопросамъ нравственности и за свою настойчивость въ соблюденіи канонѣвъ, въ 856 г. былъ незаконно смѣщенъ съ престола, заточенъ и замѣненъ государственнымъ секретаремъ Фотіемъ. Никита-Давидъ былъ уязвленъ въ самое больное мѣсто, въ вѣру и преклоненіе передъ его духовнымъ идеаломъ; онъ затаилъ въ себѣ злобу на правительство и особенно на кесаря Варду, который руководилъ слабою волею своего племянника имп. Михаила III. Однако ненависть монаха къ начальникамъ міра, по самому существу отношеній, не могла пустить глубокихъ корней; Никита-Давидъ хотѣлъ борьбы, но не со свѣтскою властью (ибо это означало бы бунтъ монаха), а на канонической мочвѣ, съ духовною, въ лицѣ Игнатіева преемника, который де «незаконно похитилъ» престолъ Игнатія. Правленіе Фотія продолжалось съ 857 до 867 года, и за этотъ второй періодъ озлобленный

1) Аглицій знали мало сочиненій Никиты-Давида; въ 1908 г. мы старались дать полный списокъ его сочиненій, но и онъ все еще нуждается въ дополненіи. См. наше «Житіе св. Евдокима», стр. 22—30 отд. оттиска.

умъ нашего писателя, направленный въ защиту поправныхъ правъ Игнатія, кипѣлъ местію противъ Фотія¹⁾.

Когда въ 867 г. имп. Василій I, уступая сильной партіи игнатіанъ, съ цѣлью обезпеченія и утвержденія себѣ престола, пошелъ навстрѣчу римской куріи, низвелъ Фотія и возстановилъ на престолѣ Игнатія, для Никиты-Давида наступило успокоеніе, настала пора мирной литературной дѣятельности, продолжавшейся до самой кончины Игнатія. Этотъ третій, опять положительный, періодъ продолжался съ 867 до 877 г. и въ существѣ дѣла мало чѣмъ отличался отъ перваго періода. Въ благодарность за оказанныя услуги патр. Игнатій рукоположилъ Никиту-Давида въ санъ епископа Дадиврскаго (въ Пафлагоніи).

По смерти Игнатія имп. Василій снова возстановилъ Фотія на престолѣ, и соборъ 879 г. торжественно оправдалъ всѣ дѣла этого патриарха. Никита-Давидъ снова очутился въ тревожномъ положеніи, снова озлобился на этого патриарха и осуществилъ свою месть въ видѣ житія св. патр. Игнатія, въ которомъ забросалъ грязью Фотія.

Судя по заглавію и началу, житіе это безъ всякой задней мысли. Правда, преслѣдованіе въ одномъ сочиненіи двухъ противоположныхъ задачъ было большимъ новшествомъ въ агіографіи, но риторическія руководства, на которыхъ воспитался Никита-Давидъ, давали нѣкоторое основаніе къ такому литературному приему — восхвалить одного или умалить другого: результатъ, по этимъ руководствамъ, долженъ былъ быть одинъ — благо²⁾. Съ точки зрѣнія этого блага и долженъ былъ Никита-Давидъ написать житіе патр. Игнатія. Однако риторическое предписаніе понято было имъ очень произвольно: вѣдъ *ψόγος*, это умаленіе, порицаніе; то-есть рядомъ съ похвалою Игнатія слѣдовало только вообще упомянуть о препятствіи воздвигнутомъ на пути святого, чтобы тѣмъ болѣе оттѣнить его доблесть вѣры и духа. Но Никита-Давидъ подъ *ψόγος* не задумался подвести всевозможныя сплетни про патр. Фотія даже по смерти Игнатія, то-есть изъ панигириста онъ превратился здѣсь уже въ диффаматора, на что его уже не уполномочивали руководства древнихъ. Отступле-

1) Игнатій перенесъ свое дѣло на судъ римскаго папы. Когда послѣдній вызывалъ къ себѣ защитниковъ Игнатія, въ числѣ ихъ значился игумень Хрисопольскаго (вѣроятно Филиппикова) монастыря Никита, не нашъ ли Никита-Давидъ?

2) *Aphthon*. (*Rhetores Graeci*, ed. Walz, p. II, 2): *εἰς πόσα διαίρεται τὸ πανηγυρικόν; εἰς δύο: εἰς ἐγκώμιον καὶ ψόγον, τέλος δὲ αὐτοῦ τὸ καλόν.*

ніе отъ литературнаго образца сдѣлано было авторомъ по необходимости: задѣтый за живое, онъ уклонился отъ классической схемы и вступилъ въ роль пасквилянта. Такимъ произвольнымъ пониманіемъ φόρος'а нашъ авторъ нарушилъ литературную красоту житія Игнатія и достигъ не τὸ καλόν, а какъ разъ противоположнаго, τὸ ἀπόκριφον.

Четвертый, опять отрицательный, періодъ въ жизни Никиты-Давида продолжался съ 878 до 886-го — до низведенія Фотія съ престола, или вѣрнѣе до 897 г., до смерти его въ изгнаніи.

Казалось бы, послѣ 897 г. Никита-Давидъ долженъ былъ такъ или иначе успокоиться отъ тревоженій жизни и вернуться къ первому и третьему періоду своей жизни: но нѣтъ, разъ вступивъ на скользкій путь клеветы, нашъ писатель повидимому уже до конца своихъ дней не могъ выйти на правильную дорогу, а продолжалъ все идти по той же наклонной плоскости.

Со вступленіемъ на престолъ имп. Константина Багрянороднаго (въ 911 г.), когда въ Византіи съ особой силою закипѣла литературная дѣятельность по пересказу старой письменности и когда для агіографическихъ трудовъ требовался опытный и извѣстный агіографъ, состоявшая при императорѣ канцелярія указала Константину VII на престарѣлаго Дадиврскаго епископа какъ на лицо, которое могло бы составить житіе св. Іоанна Златоустаго. Заказъ былъ данъ и выполненъ, но какъ? Въ качествѣ современника Игнатія Никита-Давидъ много наклеветалъ на Фотія; въ качествѣ отдаленнаго историка время Златоустаго онъ собралъ въ жизни Іоанна много злостныхъ выходокъ и клеветы по его адресу. Это обстоятельство не можетъ быть объяснено ничѣмъ другимъ, какъ только накипѣвшею у него злобою и отсюда пристрастностью, желаніемъ во что бы то ни стало идти въ разрѣзъ съ общепринятыми сужденіями, произвести сенсацию. Сенсацию онъ (напр. въ Фотіевомъ вопросѣ) дѣйствительно и произвелъ, но только цѣною паденія собственнаго таланта. Въ результатѣ работа его, написанная «по царскому порученію¹⁾», была признана «апокрифическою»²⁾, то есть была объ-

1) К. Krumbacher. Der hl. Georg. München 1911. S. 183: βίον τοῦ ἁγίου Ἰωάννου ἀπέστειλε Νικήτας ὁ καὶ Δαυίδ Κωνσταντίνῳ τῷ βασιλεῖ προτραπέις παρ' αὐτοῦ συντάξει.

2) Іоаннъ-Скилица и буквально пересказавшій его Никифоръ Каллистъ Ксанеопулъ (Migne, P. Gr., CXLVI, 1152): τοῦτο μὲν οὖν ἐν ἀποκρίφῳ ἱστορίᾳ εὐρών Νικήτα φιλοσόφου τοῦ καὶ Δαυίδ καὶ ἄλλων... (ср. L. Allatius въ A. Mai, Patr. uov. bibl. VI, 2 p. 5).

явлена запретною и не заслуживающей довѣрія, и авторъ ея уронилъ свой престижъ среди современниковъ и въ потомствѣ. Свѣтлый образъ Златоустаго не боится тѣни, брошенной на него нашимъ писателемъ, равно какъ и Фотій, обезславленный имъ, перейдетъ въ будущее, если можетъ быть и не совсѣмъ обѣленнымъ отъ нѣкоторыхъ несимпатичныхъ сторонъ его характера, но за то чистымъ въ своемъ православномъ вѣроученіи: онъ не скомпрометтировалъ восточнаго христіанства. Православная церковь, признавъ Фотія святымъ и чудотворцемъ (ср. стр. 471—472), внесла его память въ свои святцы (подъ 6 февраля), — великое доказательство соблюденія имъ церковной истины, но она не дала мѣста для памяти агіолога Никиты-Давида, этого интереснаго, но неудачнѣйшаго изъ агіографовъ византійскаго времени.

I. Указатель именъ личныхъ.

- Ааронъ, (Гарунъ), арабскій адмиралъ, 75.
Ааронъ, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
Abraham, см. Ибрагимъ.
Абу-Исханъ, см. Мутасимъ.
Авгаръ, «монархъ» едесскій, 217.
Ависанъ, см. Абу-Исхакъ, Мутасимъ.
Авксентій, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
Авксентія, солунянка, 466.
Авликаламъ, никомидійскій сборникъ податей, 131, 147.
Авунисъ, см. Петръ.
Агапитъ, царскій кубукуларій и протовестіарій, 294.
Агапія, мірское имя Θεодоры Солунской.
Агаѳія, служанка Маріи Младой, 491.
Агаѳія, мать Іосифа Пѣснописца, 225.
Агаѳонимъ, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
Агаѳонъ, братъ Мегеѳы, аскетъ Калимскій, 319.
Адерь, во иконахъ Аѳанасій, богатый едесянинъ, жена его сиклитикія, 419.
Адрамелехъ, «персидскій» царь, 414.
Адріанъ, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
Адріанъ, папа римскій (867—872), 110, 284.
Аетій, дядя имп. Θεοφιλα, воевода 845 г., 82.
Ананій, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
Аниндинъ, житель изъ-подъ Солуни, 467.
Александръ, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
Александръ, братъ Льва Мудраго, императоръ (911—912), 63, 69, 204, 289, 464.
Аленсій, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
Амфилохій, епископъ Кизическій, 281, 290.
Анастасій II (Артемій), императоръ (713—716), 120.
Анастасій, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
Анастасій, патріархъ (730—754), 51, 123, 377.
Анастасій Мартинаній, сановникъ имп. Льва Армянина (816 г.), 65, 177.
Анастасій, мѣдникъ, 236.
Анастасій, комитъ, 264.
Анастасій, архидіаконъ Саввиной лавры, 388.
Анастасій, экономъ Ериестскій, 299.
Анастасій, Библіотекаръ Римскаго престола, 496.
Анастасія, мать Іоанникія, 295.
Анастасо, дочь Евѳимія Новаго, 470, 472.

Анатолій, студійскій игумень, 181, 192, 358.
 Анахарсисъ 487.
 Ангорисъ, см. Ваанъ Ангорисъ.
 Андрей, въ «Судѣ» (+767), 43, 448.
 Андрей, митрополитъ халкидонскій, 264.
 Андронинъ, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Анита 438.
 Анна Артавастина, сестра имп. Константина V, 221, 260.
 Анна, мать Стефана Новаго, 120.
 Анна, постриженная Стефаномъ Новымъ, 126, 147.
 Анна, родственница Теодоры Солунской, настоятельница Стефановскаго монастыря, умершая въ возрастѣ 120 лѣтъ, 461, 463.
 Анна, мать Евеміи Новаго, 469.
 Анна, уроженка Востока, жена патрикія Константина и мать царицы Теофаніи, 65.
 Антиохъ, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Антоній, инокъ Критскій, 140.
 Антоній, ученикъ Платона Саккудійскаго, 156.
 Антоній, инокъ Саккудійскій, 164.
 Антоній, инокъ Олимпійскій, 299.
 Антоній, игумень Елеовомскій, 303.
 Антоній, митрополитъ Силейскій, 353.
 Антоній, инокъ солунскій, 466.
 Антоній, отецъ Теодоры Солунской, клирикъ, 458.
 Антоній, архіепископъ Диррахійскій, потомъ Солунскій, мощи котораго открыты въ 889 г., 457, 459.
 Антоній, клирикъ Солунскій, посвященный архіепископомъ Антоніемъ, 460.
 Антоній I Вирсодепъ, митрополитъ Пергскій, потомъ патриархъ (821—834), 269.
 Антоній II Навлей, патриархъ (893—901), 148, 153, 467.
 Антоній, монахъ, впавшій въ манихейскую ересь своею книгою «Τὰ ἀπόκρυφα τοῦ εὐχρηστέου», 475.
 Антоній Новый, въ мирѣ Ехимъ — Иоаннъ, святой, 332, 334, 336.
 Антоній, инокское имя стратига Иоанна, 338.
 Антоній, братъ Мегеены, аскетъ калимскій, 319.
 Антоній, инокъ, потомъ игумень агаврскій, 306.
 Антоній Мавръ, студійскій инокъ, ученикъ Николая Студита, 201.
 Антоній, инокъ, 231.
 Анемъ, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Анемъ Наифа, владѣлецъ о. Гликеріи, 356.
 Анемъ, козій пастухъ, 298.
 Анемъ Михайловичъ, внукъ Филарета Милостиваго, 440.
 Анеъ, патрикіи, 131.
 Аргусисъ, (Аргизъ II), лангобардскій (Беневентскій) князь, женатый на Еваніи, внучкѣ Филарета Милостиваго, 447.
 Арева, архіепископъ Кесаріи Каппадокійской, 152.
 Аргизъ, см. Аргусисъ.
 Артаваздъ, «баръ», 221; Артавастина, жена его Анна, 260.
 Артемій, первоначальное имя имп. Анастасія II.
 Асвеста, см. Григорій Асвеста.
 Асклипій 151.
 Афродита 115.
 Ахилла, каеигумень студійскій, архіепископъ Наколійскій, 197, 198.
 Ахилесъ 115.
 Аципій, повидимому епископъ, любитель конскихъ скачекъ и зрѣлищъ, 123.

Ашнасъ, арабскій воевода 838 г., 89.
 Аванасій, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Аванасій, инокъ Саккудійскій, 164.
 Аванасій, студитъ, 294.
 Аванасій, епископъ Хитридскій, 369.
 Аванасій, епископъ Мееонскій, 436.
 Аванасій, въ мирѣ Адерь, инокъ Саввиной лавры, 419.
 Аванасій, инокъ мидикійскій, святой, 349.
 Аванасія, студійскій инокъ, 189.
 Аванасія, подвижница Егинская, 450.
 Бернардинъ, регинецъ, агіографъ, 511.
 Борисъ, см. Михаилъ, князь.
 Брахимъ (Ибрагимъ), полководецъ африканскихъ арабовъ, 507, 508.
 Брумъ, язычскій богъ, покровитель сѣмянъ, 141.
 Ваанъ, сынъ Никифора и Маріи Младой, одинъ изъ двойней, 491.
 Ваанъ Ангорисъ, препоситъ, 276, 283.
 Вавуцинъ, см. Константинъ.
 Ванхъ (Даханъ) (Геласій) Младый, святой изъ агарянъ, 403 и сл.
 Варвара, патрикія, мать мага Иліодора, 492.
 Варда, родственникъ имп. Льва V, 113.
 Варда, смирскаго стратигъ, 179.
 Варда Ивановичъ, внукъ Филарета Милостиваго, 440.
 Варда, патрикіи, 512.
 Варда, кесарь, братъ имп. Теодоры, 196, 227, 270, 327.
 Варда Врачи, женатый на сестрѣ Маріи Младой, 491.
 Вардамъ, сынъ Никифора и Маріи Младой, 491.
 Варсамій, византійскій покловодецъ въ Сициліи, 503.
 Василій I Македонянинъ (867—886), императоръ, 53, 199, 282, 289, 319, 474, 490; почитатель Иларіона грузина 61, 63.
 Василій, архіепископъ Солунскій, 468.
 Василій, епископъ Парійскій, 269.
 Василій Тринанавъ, повидимому епископъ, любитель конскихъ скачекъ и зрѣлищъ, 128, 130.
 Василій, епископъ Критскій, потомъ Солунскій, 281.
 Василій, племянникъ Теодора Едесскаго, епископъ Емесскій, агіографъ, 410 и сл.
 Василій, инокъ, другъ богоборца Теодора въ Іерусалимѣ, епископъ Тиверіадскій, 394, 396.
 Василій, игумень Саввиной лавры, 381, 403.
 Василій, эконоомъ Елеовомскій, 303.
 Василій, инокъ, агіографъ Иларіона грузина, 56.
 Василій, братъ Мегеены, аскетъ Калимскій, 319.
 Василій, бѣдный солдатъ Пафлагоніи, 444.
 Василій, взятый въ плѣнъ при Регіи, 508.
 Василій Пинава, сиаѳарій, 284.
 Василій, отецъ Евдокима, 116.
 Василій Насаръ, византійскій полководецъ, 502.
 Венлас, отецъ (?) имп. Василія I, 289.
 Венду, см. Воидица.
 Вирсодепъ, см. Антоній Вирсодепъ.
 Висиръ, христіанскій плѣнникъ въ Сиріи, патрикіи, 49, 52.
 Виссаріонъ, студійскій инокъ, 179.
 Виталій, такъ будто бы прозванъ былъ имп. Константинъ V Стефаномъ Новымъ, 131.
 Власій, инокъ въ Болгаріи, 484.

Власій, хартофилаксъ, 275.
 Власій, пресвитеръ, участвовавшій въ перенесеніи мощей Евсемя Новаго, 475.
 Воидица (Воодъ, Венду, Вудица), византийскій командиръ, ренегатъ — потурченецъ 845 г., 90.
 Воиладовъ родъ, изъ котораго происходилъ Иоанникій, 297.
 Воодъ, см. Воидица.
 Воеръ, см. Пантолеонъ Воеръ.
 Врачи, см. Варда Врачи.
 Вриемій, внукъ или двоюродный братъ имп. Льва V, 300.
 Вудица, см. Воидица.
 Гарунъ-аль-Васикъ, халифъ (842—847), 90.
 Гарунъ-ар-Рашидъ, халифъ (786—809), 248.
 Гаспаръ, слуга демона, 492.
 Геласій, см. Дахакъ, Вакхъ.
 Геллд, невидимая убійца греческаго миаа, 101.
 Геневалій, архипресвитеръ Дамасскій, 397.
 Георгій, іерусалимскій мученикъ 724 г., 374.
 Георгій, отецъ Филарета Милостиваго, 440.
 Георгій Симплитинъ, любимецъ Константина V, 132.
 Георгій Митилинскій, святой, 83.
 Георгій, игуменъ монастыря Пига, 232.
 Георгій, отецъ патр. Тарасія, 100.
 Георгій, настоятель церкви въ Лисѣ, 299.
 Георгій, юноша солунскій, 464.
 Георгій, калабриецъ, 512.
 Георгій, синкеллъ Илиі, патриархъ Іерусалимскій (797?—805?), 395.
 Георгій, другъ Михаила, инокъ Саввина монастыря, 415.
 Георгій, клирикъ, архипресвитеръ Іерусалимскій, 400.
 Георгій Амастридскій, святой, 105, 233, 258.
 Георгій, инокъ, прислуживавшій Евсемию Новому, 475.
 Георгій, отецъ св. Евстратія, 319.
 Георгб, дочь имп. Михаила I, 268.
 Германъ, Іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Германъ, митр. кизическій, потомъ патриархъ (715—730), 50, 121, 130, 221, 259, 314, 351, 377.
 Германъ, игуменъ Косиницкаго монастыря, 479 и сл.
 Гермогенъ 150.
 Геронтіанъ (Гратіанъ), богатый стратилать, 446.
 Гивонъ, самозванецъ, 271.
 Горгонитъ, см. Иоаннъ Горгонитъ.
 Гратіанъ, см. Геронтіанъ.
 Григорій, протоспаерій († 726 г.), мученикъ Константинопольскій, 48, 52, 55.
 Григорій, Іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Григорій Двоесловъ, папа римскій (715—731), 49.
 Григорій, клирикъ и агіографъ Солунскій, 457, 467.
 Григорій, экономъ Амастридскій, 248.
 Григорій, епископъ Амастридскій, 241.
 Григорій, сумасшедшій, 366.
 Григорій, игуменъ Агаврскаго монастыря, дядя Евстратія, 297.
 Григорій, отецъ Стефана Новаго, 124.
 Григорій Денаполитъ, святой, 114, 225.
 Григорій, аскетъ, прозорливецъ 776 г., 208.
 Григорій, старецъ Сигрианской горы, 93, 98.

Григорій, братъ Мегеонъ, аскетъ Калимнскій, 319.
 Григорій Асвеста, сынъ имп. Льва Армянина, архіепископъ Сиракузскій, 181, 229, 273.
 Гурий, иконоборецъ въ Лидійскомъ лѣсу, магъ, 300.
 Давидъ Митилинскій, святой, 83.
 Давидъ, Іерусалимскій мученикъ 723 г., 378, 389.
 Давидъ, «высокій» старецъ Саввиной лавры, 393.
 Давидъ, братъ кивирреотскаго стратига Иоанна, 340.
 Давидъ, братъ Антонія Новаго, 334.
 Даниль, игуменъ Фазскаго монастыря, 303.
 Даниль, тавроменіецъ, сынъ Ионинъ, спутникъ Илиі Новаго, 499 и сл.
 Даханъ (Геласій), агарянинъ, въ христіанствѣ Вакхъ.
 Демосеень 150.
 Дилей, см. Петръ Дилей.
 Димасъ 281.
 Димитріанъ, епископъ Кипрскій, 368.
 Димитрій Солунскій, святой, 69.
 Димитрій, діаконъ и клирикъ Димитріевскаго храма въ Солуни, 463.
 Димитрій, сумасшедшій, 366.
 Димитрій, первопресвитеръ Регійскій, потомъ епископъ Керкирскій, 505, 506.
 Диогенъ, иконопочитатель, 179.
 Діонисій, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Діонисій, сынъ ипата Льва, 180.
 Діонисій, братъ Петра Аргосскаго, 435.
 Діонисъ, языческій богъ, покровитель вина, 141.
 Доинъ, сиріецъ и идумей, 404.
 Дометій, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Домитіанъ, студійскій инокъ, 179.
 Донатъ, епископъ римскій, легатъ, 284.
 Дороеей, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Дороеей, студійскій инокъ, 179.
 Дороеей, діаконъ и игуменъ Аѳусійскаго братства, 362.
 Дороеей, архимандритъ Солунскаго монастыря, 462.
 Досиеей, инокъ агаврскій, 304.
 Дросъ, протонотарій, писецъ и спаерій Опсикійскій, 308.
 Ебраітус, см. Ибрагимъ.
 Евандрій, знакомый Иоанникія, узникъ, 312.
 Еванеія, дочь Филарета Милостиваго, 440.
 Еванеія, дочь Ипатіи Филаретовны, внучка Филарета Милостиваго, жена Лангобардскаго короля Аригиза, 440.
 Евврестъ, студійскій инокъ, 197.
 Евантръ, нотарій, 311; его племянникъ 294.
 Евгений, игуменъ студійскій, 198.
 Евдокимъ, стратопедархъ харсіанскій, святой, 114.
 Евдонія, третья жена имп. Константина V, 142.
 Евдонія, письмо къ ней Θεодора Студита, 189.
 Евдонія, мать патр. Никифора, 110.
 Евдонія, мать Евдокима, 116.
 Евдонія Ингерина (изъ рода Мартинакіевъ), полов. IX в., любовница имп. Михаила III, жена имп. Василія I, 65, 199, 289.
 Евдонія, невѣстка кесаря Варды, 196.
 Евдонія, дочь имп. Льва Мудраго отъ Θεофаніи, 69, 212.
 Евлампій, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Евлампій, епископъ Апамійскій, 273.

Еводій, єпископъ Кесарійскій, 85.
 Еводій, инокъ, агиографъ, 77, 84, 85.
 Евплъ, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Евсевій, іерусалимскій мученикъ 723 г., 378, 380.
 Евставій, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Евставій Ивановичъ, внукъ Филарета Милостиваго, 440.
 Евставій, византійскій плѣнникъ въ Болгаріи, спасенный Іоанникіемъ, 303.
 Евставій, игуменъ агаврскій, 320.
 Евставій, авва, єпископъ Лиддскій (Диоспольскій), 400.
 Евставій, єпископъ Хитридскій, потомъ Саламинскій, 368.
 Евстратій, въ мірѣ Θεофилактъ, сынъ имп. Михаила I, 268.
 Евстратій, подвижникъ агаврскій, 221.
 Евстратій, инокъ агаврскій, 304.
 Евстратій, игуменъ агаврскій, братъ вомскаго игумена Николая, 293, 318.
 Евстратій, инокъ, 280.
 Евстратій, столпникъ, святой, 338.
 Евстратій, инокъ Саввиной лавры, ученикъ Стефана Савваита, 391.
 Евстратій, ученикъ патр. Игнатія, митрополитъ писсинунтскій, 486.
 Евстратій, игуменъ греческаго Кесаріевскаго монастыря въ Римѣ, 486.
 Евтиханъ, первый секретарь имп. Льва V, 112.
 Евтиханъ, иконоборецъ, 353.
 Евтропій, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Евфиміанъ, єпископъ Евхаитскій, 290.
 Евфимія, мать Платона Саккудійскаго, 154.
 Евфимія Ивановна, внучка Филарета Милостиваго, 440.
 Евфимія, ввучка Евѳимія Новаго, игуменія Перистерскаго монастыря, 475.
 Евфрасія, инокиня Егинскаго монастыря, 453.
 Евфросинія, царица, жена Михаила Травла, 68.
 Евфросинія, сестра Іоанна Психаита, 231.
 Евфросимія, жена Евѳимія Новаго, 470.
 Евфросинія, жена Стефана, мать Луки Елладскаго, 439.
 Евфросинія, инокиня, 218.
 Евфросинъ, инокъ Аморійскаго монастыря, 485.
 Евѳимій, братъ оазскаго игумена Данила, 303.
 Евѳимій, грузинскій затворникъ, писавшій посланіе имп. Василю, 63.
 Евѳимій, патріархъ (907—912), 64, 68, 152; основатель Псамавійскаго монастыря 202
 евѳиміане 202.
 Евѳимій, єпископъ Сардскій, 354.
 Евѳимій Новый (въ мірѣ Никита), святой солунскій, 468.
 Евѳимій, игуменъ одного изъ Олимпійскихъ монастырей, сынъ патрикія Стефана, 306.
 Евѳимій, военачальникъ Беотійскихъ Оивъ, 465.
 Евѳимій, студійскій инокъ, 179.
 Екатерина, сестра солунскаго архієпископа Антонія, игуменія монастыря, 459.
 Елевоерій, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Елена, жена патрикія Мануила, 199.
 Елена Ивановна, внучка Филарета Милостиваго, 440.
 Емилианъ, єпископъ Кизическій, 353.
 Епименидъ, критянинъ, 150, 187.
 Епифаній, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Епифаній, сынъ Стефана и Евфросинія, 439.
 Епифаній, преемникъ св. Стефана на Авксентіевомъ холмѣ, 119.
 Епифаній, монахъ Валейскаго монастыря, 312.
 Епифаній, отецъ Евѳимія Новаго, 469.

Епифанія, сестра Евѳимія Новаго, 470.
 Ефремъ, инокъ, спостникъ Евѳимія Новаго, 474.
 Ехимъ, начальникъ Атталіи, см. Антоній Новый.
 Завца, см. Стилианъ Завца.
 Замолксисъ, 437.
 Захарія, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Захарія, ученикъ Стефана Новаго, 125.
 Захарія Нофъ, митрополитъ Халкидонскій, 282.
 Захарія, єпископъ римскій, легатъ, 275.
 Захарія, завѣдующій Манганскимъ дворцомъ, 356.
 Зосима, монахъ-иконоборецъ, 353.
 Зоя, дочь Стилиана Завцы, 70, 203.
 Ибрагимъ, см. Брахимъ.
 Игнатій, ученикъ патр. Тарасія, архієпископъ Никейскій, агиографъ, 99.
 Игнатій, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Игнатій, въ мірѣ Никита, сынъ им. Михаила I, патріархъ (846—857, 867—877), 53,
 195, 227, 266, 268, 328, 344, 471, 486.
 Игнатій, ученикъ патр. Игнатія, сторонникъ Фотія, митрополитъ Іерапольскій, 281.
 Игнатій, инокъ, спостникъ Евѳимія Новаго, 474.
 Игнатій, евнухъ по природѣ, пресвитеръ на о. Егинѣ, 452.
 Игнатій, діаконъ св. Софіи, 47.
 Изидъ, правитель Сиріи, 49.
 Инасія, невѣста имп. Θεофила, потомъ инокиня, 68.
 Иларіонъ, игуменъ студійскій, 201.
 Иларіонъ, инокъ перистерскій, 475.
 Иларіонъ, грузинъ, гареджійскій аскетъ, 56.
 Иларіонъ, архимандритъ Солунскаго монастыря, 462.
 Иліодоръ, магъ и кудесникъ, 492 и сл.
 Илія, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Илія III, патріархъ Іерусалимскій (787,+797), 110, 214, 381, 393.
 Илія IV, патріархъ Іерусалимскій (879—907 или 881—910), 501.
 Илія, пресвитеръ и синкелъ іерусалимскаго патріарха, 284.
 Илія, святой мученикъ (†795), 406.
 Илія, олимпійскій аскетъ, 302.
 Илія Новый (въ мірѣ Іоаннъ), святой Салинскій, 499.
 Илія, харсіанецъ, 117.
 Илія, друнгарій флота, 283.
 Илія, грекъ армянской крови, житель Миріофита, 465.
 Ингельберта, жена Франкскаго короля Людовика II, 282.
 Ингеръ, никейскій митрополитъ, иконоборецъ, 303.
 Ингеръ Мартинаній (можетъ быть родственникъ Анастасія?), видный человекъ при
 дворѣ имп. Θεофила (842 г.), 65.
 Ипатія, дочь Филарета Милостиваго, 440.
 Ипатія Михайловна, внучка Филарета Милостиваго, 440.
 Ипатія Ивановна, внучка Филарета Милостиваго, 440.
 Ираклидъ, первый курьеръ, 494, 495.
 Ираклій, отецъ Власія инока, 436.
 Ирина, императрица (780—802), 68, 96, 98, 110, 156, 161, 208, 232, 246, 263, 352, 445.
 Ирина, жена Іоанна Филаретовича, 440.
 Ирина, мать Антонія Новаго, 333.
 Ирина, инокиня женскаго монастыря на Принцевыхъ островахъ, въ мірѣ Мегало,
 жена Θεофана Сигріанскаго, 94, 97, 184.
 Ирина, мать Аѳанасія Егинской, 451.

Ирина, мать Теофанина агиографа, 71.
 Ирина, женщина изъ Оракии, 195.
 Ирнархъ, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Исааній, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Исааній, отецъ Теофана Сигрианскаго, 93, 97, 206.
 Исааній, мірское имя Теофана Сигрианскаго, 97, 204.
 Исааній, инокъ, ученикъ Иларіона грузина, 59, ѣздившій съ нимъ въ Византію, Солунь, Римъ и снова въ Солунь, и сообщившій агиографу Василию свѣдѣнія объ Иларіонѣ грузинѣ, 59.
 Исааній, кураторъ женской Клувійской обители, 304.
 Исидоръ, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Исидоръ, рыболовъ, 236.
 Іановъ, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Іановъ, епископъ Анхіальскій, потомъ отшельникъ, 340, 342.
 Іановъ, ученикъ Антонія Новаго, 334.
 Іановъ, студійскій инокъ, 179.
 Іоаннѣий, виенскій аскетъ, 221, 270, 321, 453, 470.
 Іоаннъ, іерусалимскій мученикъ 724 г., 374.
 Іоаннъ, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Іоаннъ (Мансуръ) Дамаскинъ, святой, 128.
 Іоаннъ, прозорливецъ, инокъ Авксентіева холма, 124.
 Іоаннъ, игуменъ Монагрійскій, 140.
 Іоаннъ Горгонитъ, 278.
 Іоаннъ Ноксисъ, патрикій, 276.
 Іоаннъ, епископъ Пергскій, посоль къ папѣ, 284.
 Іоаннъ, ученикъ Стефана Новаго, 125.
 Іоаннъ (Янъ) Грамматинъ (Катасамва, Какосамва, Галила, Морохарзанъ или Морохарзаній, Леканомантъ), партіархъ (834—842), 47, 95, 98, 173, 195, 220, 234, 269, 270, 294, 310, 353, 365.
 Іоаннъ Намуліанъ, митрополитъ Халкидонскій, 302.
 Іоаннъ, архимандритъ Солунскій, 462.
 Іоаннъ, священникъ, отецъ клирика Григорія, 457, 467.
 Іоаннъ, живописецъ солунскій, 465.
 Іоаннъ, архіепископъ Солунскій, 464, 466.
 Іоаннъ, юноша изъ окрестностей Солуни, 463.
 Іоаннъ, сынъ Филарета Милостиваго, 440.
 Іоаннъ, діаконъ Неапольскій, 504, 508.
 Іоаннъ, мірское имя Илиі Новаго.
 Іоаннъ, игуменъ Антидіева монастыря, 297.
 Іоаннъ VIII, папа римскій (872—882), 289.
 Іоаннъ, игуменъ сигрианскій, 316.
 Іоаннъ, инокъ антидійскій (ср. Павелъ), 307.
 Іоаннъ, епископъ Прусскій, 294.
 Іоаннъ, гражданинъ Кесаріи Палестинской, 375.
 Іоаннъ, инокъ, по порученію котораго повѣсть о Іерусалимскихъ мученикахъ была переведена съ сирійскаго на греческій языкъ, 374.
 Іоаннъ, архіепископъ Кесаріи Палестинской, 380.
 Іоаннъ, игуменъ Антидіева монастыря, 470, 472.
 Іоаннъ Цагастъ, спутникъ Василя Солунскаго, 475.
 Іоаннъ, болгарскій бояринъ, посланникъ въ Римъ, 489.
 Іоаннъ, игуменіархъ, 385.
 Іоаннъ, инокъ Саввиной лавры, ученикъ Стефана савванта, епископъ Харахмовъ, 392, 403.

Іоаннъ, престарѣлый игуменъ Саввиной лавры, 412.
 Іоаннъ, стратигъ, во иночествѣ Антоній.
 Іоаннъ, спостникъ Макарія Пелекитскаго, 363.
 Іоаннъ, инокъ студійскій, писецъ рукописи, 358.
 Іоаннъ Спекта, сенаторъ, 353.
 Іоаннъ, стратигъ Кивирреотской еемы, братъ Давида, 340.
 Іоаннъ, разбойникъ, аскетъ и святой, 333.
 Іоаннъ, келаръ, 324.
 Іоаннъ (Ежимъ), во иночествѣ Антоній Новый.
 Іоаннъ, инокъ олимпійскій, 324.
 Іоаннъ, бывший персидскій царь Мавія, 425.
 Іоаннъ, инокъ Вавилонской пещеры, братъ столпника Θεодосія, 424.
 Іоаннъ Каменіата, писатель, 370.
 Іоаннъ, любитель изящнаго, 252.
 Іоаннъ, старецъ, замѣститель восточныхъ патриарховъ на соборѣ 787 г., 107.
 Іоаннъ Готескій, святой, 238.
 Іоаннъ, ученикъ Григорія Декаполита, святой, 226.
 Іоаннъ Психантъ, святой, 231.
 Іоаннъ, протоспаарій, 106.
 Іовинъ, спаарокандидатъ, погибшій въ 726 г. у Мѣдныхъ воротъ, 52, 123.
 Іовъ, инокъ Спудейскаго монастыря, 216.
 Іона, Тавроменіецъ, отецъ инока Данила, 499.
 Іосифъ, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Іосифъ, архидіаконъ и синкеллъ, 284.
 Іосифъ, архіепископъ Солунскій, братъ Θεодора Студита, 158, 164, 180, 184, 189, 190, 358.
 Іосифъ, пресвитеръ и эконопъ св. Софіи, 109, 157, 166, 303.
 Іосифъ Коловъ, инокъ, армянинъ по происхожденію, товарищъ Евѣимія Новаго, 472.
 Іосифъ, игуменъ Агаврскаго монастыря, 295.
 Іосифъ, игуменъ антидійскій, 314.
 Іосифъ, ученикъ инока Власія, 487.
 Іосифъ, родомъ изъ Емисы, молчальникъ Саввиной лавры, епископъ послѣ 794 г., 402.
 Іосифъ Пѣснописецъ, скевофилакъ св. Софіи, 54, 55, 85, 118, 224.
 Іуліанъ, іерусалимскій мученикъ 724 г., 374.
 Іуліанъ, мученикъ Константинопольскій († 726), 48.
 «Іуліанъ», прозвище Константина V Копронима, 146.
 Наваль, повидимому епископъ-иконоборецъ, 130.
 Навнъ, бѣднякъ и сумасшедшій во времена Филарета Милостиваго, 449.
 Навлей, см. Антоній.
 Наифа, см. Анеимъ Каифа.
 Налія, дочь Стефана и Евфросиніи, 439.
 Наллиникъ, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Наллистъ, патрикій, 130, 135, 147.
 Наллистъ Мелиссинъ, спаарій 845 г., 82.
 Наллона, спаарій, 218.
 Каменіата, см. Іоаннъ Каменіата.
 Намуліанъ, см. Іоаннъ Намуліанъ.
 Нартеръ (Нратеръ), см. Θεодоръ.
 Насія, см. Икасія.
 Насситера, см. Θεодотъ.
 Натаналь, см. Левъ Катакаль.
 Натанила, см. Левъ Катакила.
 Нипріанъ, епископъ африканскій, 473.

Ниприанъ, студійскій инокъ, 192, 193.
 Ниприанъ, ученикъ патр. Игнатія, 278.
 Кирилль, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Кирилль (въ мірѣ Константинъ), славянскій апостоль, 479.
 Кирилль, епископъ Гортинскій (на Критѣ), 188.
 Кирианъ, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Климентъ, нотарій Θεодора Студита, 303.
 Климентъ, игумень Крильскаго монастыря, 332.
 Климентъ, архіепископъ Болгарскій, 479.
 Климентъ, игумень студійскій, 201.
 Клисөөнь 437.
 Консисъ, см. Іоаннъ Коксисъ.
 Columbus, см. Перистера.
 Комвононъ, статсъ-секретарь имп. Константина V, 135.
 Кононь, инокъ, 324.
 Кононь, первоначальное имя имп. Льва Исаврянина, 50.
 Константианій, патрикій, женатый на Миранеи, внучкѣ Филарета Милостиваго, 447.
 Константинъ V, Копронимъ (741—775), императоръ, 44, 51, 105, 110, 124, 127, 161, 169, 189, 221, 262, 297, 351, 353, 494; несторіанинъ 296; іудействующій 351; пѣснописецъ 352; благочестивѣйшій, благодѣтель всѣхъ, Великій, 476; его манера держать себя въ затруднительныхъ случаяхъ 132, 139; «13-й апостоль» 130; поздній эпитетъ его Копронимъ 44; его могила 278.
 Константинъ II, патриархъ (754—766), 127, 135.
 Константинъ Мартинаній, сынъ Ингера, иллюстрий, потомъ патрикій, 65; женатъ, кажется, на армянкѣ 66.
 Константинъ Мартинаній, сынъ предыдущаго, отецъ Θεοφάνη царицы, иллюстрий и потомъ патрикій, 65.
 Константинъ, епископъ Никомидійскій, 135.
 Константинъ, ипаты или ипатикъ, 306.
 Константинъ, епископъ Наколійскій, 135.
 Константинъ, еп. Тійскій, агіографъ, 258.
 Константинъ, царевичъ, старшій сынъ имп. Василия, 289, 474.
 Константинъ, уроженецъ г. Сциллы, 506.
 Константинъ Вавуцинь, патрикій 845 г., 81.
 Константинъ, мірское имя Кирилла, славянскаго апостола.
 Константинъ, нотарій 845 г., 88.
 Константинъ VI, императоръ (780—797), 101, 110, 157, 165, 191, 197, 246, 263, 446; почитатель Евфимія Всехвальнаго 264.
 Копронимъ, см. Константинъ V, императоръ.
 Косма, пресвитеръ Димитріевскаго въ Солуни храма, 466.
 Косма, ученикъ Стефана Савванта, 392.
 Косма, инокъ Саввиной лавры, 388.
 Космо Михайловна, внучка Филарета Милостиваго, *440.
 Кофъ, см. Захарія Кофъ.
 Кратерь, остратигъ Востока, 178, 338.
 Кратерь, см. Картерь.
 Крезъ лидійскій 150.
 Къмберъ, болгарскій начальникъ, 476, 477.
 Лазаръ, иконописецъ, родомъ хазаринъ, 55.
 Лалаконъ, см. Левъ Лалаконъ.
 Лардотиръ, см. Θεοφάνη Лардотиръ.
 Лаханодроконъ, см. Михаилъ Лаханодроконъ.

Левъ III Исаврянинъ, императоръ (717—741), 48, 49, 122, 127, 189, 221, 351, 494; Великій 261; ассириецъ 353; «преподобной памяти» 374; тиранъ 376.
 Левъ IV Хазаръ, императоръ (775—780), 93, 163, 169, 206, 208, 263, 352, 353; ἄρ καὶ οὐκ ἄνδρωπος 97; ὁ σκιδρομένης 263.
 Левъ V Армянинъ, императоръ (813—820), 88, 111, 173, 189, 210, 215, 217, 233, 267, 294, 300, 302, 310, 321, 353, 364, 459, 469; вызвалъ въ столицу Θεοφάνη Сигрианскаго 95, 97, Михаила Синкелла 216; «Свинья въ грязи нечестія» 233; Амаликитянинъ 300.
 Левъ III, папа римскій (795—816), 111.
 Левъ, патрикій и сакелларій, 311.
 Левъ, архидіаконъ при патр. Игнатіи, 54.
 Левъ, философъ, ученый іерархъ, 91.
 Левъ VI Мудрый, императоръ (886—911), 63—65 и сл., 150, 151, 153, 197, 203, 289, 464, 502, 507, 509, 512, 513; pietissimus ac religiosissimus 507; склонный къ изящнымъ искусствамъ 509.
 Левъ Критскій, патрикій, 277.
 Левъ Тъарсиланій, византийскій дуксъ въ южной Италиі, 512, взятый въ плѣнъ по завоеваніи ея, 512.
 Левъ Лалаконъ, домостикъ нумерскій, 274.
 Левъ, царскій патрикій и сакелларій, 294.
 Левъ Натаналъ, друнгарій стражи, зять Фотія, 289.
 Левъ Птаолимъ, родственникъ патр. Фотія, 282.
 Левъ Катаніла 203.
 Левъ, житель Малой Азіи, 180.
 Левъ, епископъ Катанскій (въ Сициліи), 492.
 Левъ, отецъ Іоанна Психаита, 231.
 Левъ, ипаты, потомъ инокъ Θεοδωρѣ, 180.
 Левъ, патрикій, инспекторъ воинскихъ полковъ, 151.
 Лемей, арабскій епархъ въ Іерусалимѣ, 408.
 Ленаомантъ, прозвище патр. Іоанна.
 Леонтій, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Леонтій, инокъ Саввиной лавры, отличный отъ агіографа, 394.
 Леонтій, инокъ Саввина монастыря, агіографъ, 381, 389.
 Леонтій, монахъ—иконоборецъ, 353.
 Леопардина, жена Леопарда, 302.
 Ливъ, патрикій, 197.
 Лигдинъ, см. Никита Лигдинъ.
 Лидіать, см. Θεοφάνη Лидіать Мелиссинъ.
 Лидъ, сакелларій, 288.
 Линасть, протовестіарій Филарета Милостиваго, 448.
 Ликургъ 100, 437.
 Луна, подвижникъ Елладскій, 439.
 Луна, ученикъ инока Власія, 437.
 Луна, сынъ Стефана и Евѳросиніи, святой, 439.
 Луна, столпникъ, 367.
 Лукій, епархъ Катанскій, 493.
 Лупусъ, протоспазарій, анналистъ итальянскій, 508.
 Людовинъ II, король Франкскій (877—879), 282.
 Маади, халифъ (775—785), 408.
 Мавіа, царъ персидскій, позже христіанинъ Іоаннъ, 422, 425.
 Мавръ, славянскій князь въ Македоніи, знавшій языки греческій, латинскій, славянскій и болгарскій, 476, 477.
 Мавръ, см. Антоній Мавръ.

Магаритъ, египтянинъ, отецъ слѣдующаго 400.
 Магаритъ, сынъ Магарита, ѣхавшій въ Иерусалимъ для поклоненія арабскому храму, 400.
 Манарій (въ мѣрѣ Христофоръ), игуменъ Пелекитскій, 360, 362.
 Манарій, игуменъ Евстаѣевскаго монастыря, 311.
 Манарій, игуменъ Богородичнаго монастыря, 311.
 Македоній, пастухъ воловъ, 369.
 Малахія, пресвитеръ Кастроцириако, 509.
 Мансуръ, см. Иоаннъ Дамаскинъ.
 Мануиль, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Мануиль, патрикій, 199.
 Марина, инокиня Егинскаго монастыря, 453.
 Маринъ, ученикъ Стефана Новаго, 125, 133.
 Маринъ, діаконовъ римскій, потомъ папа (882—884), 284.
 Маріанъ, дамаскинецъ, инокъ Саввиной лавры, 397.
 Марія, патрикія, царскаго рода, 48, 49, 55.
 Марія, родственница Ирины-Мегалии, 185.
 Марія, больная дѣвушка (инокиня) на о. Егинѣ, 454.
 Марія, внучка Филарета Милостиваго, жена имп. Константина VI, 68, 440.
 Марія, сестра Евѣимія Новаго, 470.
 Марія Младая, святая, 490 и сл.
 Марія, дочь Стефана, 439.
 Марія, едесянка, мать Θεодора Едесскаго, 411.
 Марія, родственница Мегало, 96.
 Маркъ, александрійскій уроженецъ, пресвитеръ Св. Воскресенія въ Иерусалимѣ, 399.
 Мартиниановъ родъ въ Византіи 65; Мартинакій, см. Анастасій, Евдокія, Ингеръ, Константинъ, Мартинъ.
 Мартинъ, болгарскій бояринъ, посланникъ въ Римѣ, 489.
 Мартинъ, дядя царицы Θεοφανіи, 64.
 Мартинъ Мартинакій, сынъ Ингера (полов. IX в.), 65.
 Мартирій, отшельникъ и затворникъ Саввиной лавры, 393.
 Марѣа, сестра клирика Григорія, агіографа, 467.
 Масара сарадиномудренный 135.
 Масуди, арабскій историкъ, 80.
 Матѣей, пресвитеръ на о. Егинѣ, 452.
 Мегалб, см. Ирина.
 Мегеѣа, мать Георгія Амастридскаго, 239.
 Мегеѣа, мать св. Евстратія, 319.
 Мелиссинъ, см. Каллисть, Θεοδοτѣ Касситера, Θεοφилъ Лидіатъ.
 Мелитъ 438.
 Меоодій, патриархъ (843—847), 47, 72, 220, 229, 270; агіографъ Θεοφана Сигрианскаго 92—97, 184, 195, 220, 310, 471; его монастырь 314.
 Меоодій, славянскій апостолъ, 479.
 Меоодій, архіепископъ Солунскій, 475.
 Меоодій, внукъ Евѣимія Новаго, игуменъ Перистерскаго монастыря, 475.
 Меоодій, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Мидасъ 150.
 Мина, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Миранѣя, дочь Ипатіи Филаретовны, внучка Филарета Милостиваго, 440.
 Мирицинъ, отецъ Иоанникія, 295.
 Миронъ, кандидатъ, скорописецъ, 71.
 Митрофанъ, митрополитъ Смирнскій, 200.
 Михаилъ Лахандранонъ, Фракійскій, въ Азіи, преторъ, 134, 140.

Михаилъ Синкелль, агіографъ, игуменъ Хорскій, 77, 213; кандидатъ на патриаршій престолъ 220.
 Михаилъ I Рангавей, императоръ (811—813), 96, 112, 172, 173, 189, 267, 300; святой 318, 321, 353.
 Михаилъ II Травль, императоръ (820—829), 96, 109, 179, 191, 194, 217, 302, 310, 335, 338, 340, 347, 358, 365, 460, 469; ранѣе domestikъ эскувитовъ, Пселль, 268.
 Михаилъ III, императоръ (842—867), 195, 220, 270, 310, 325.
 Михаилъ I, патриархъ Александрійскій (859—872), 284.
 Михаилъ (?), патриархъ Антиохійскій, 284.
 Михаилъ, патрикій, отказавшій свое имущество монастырю, 232.
 Михаилъ, начальникъ флота въ Южной Италиі, 506, 509.
 Михаилъ, студійскій инокъ, агіографъ Θεοдора Студита, 161, 189, 194.
 Михаилъ (Борисъ), болгарскій князь (844—886), 489.
 Михаилъ, родственникъ Θεοдора Едесскаго, инокъ Саввиной лавры, 413.
 Михаилъ, мужъ Евѣиміи Филаретовны, 440.
 Михаилъ, епископъ Синадскій, 354.
 Михаилъ Влахернитъ, живописецъ, агіографъ царицы Θεοφανіи, 64, 212.
 Михаилъ, протоспаѣарій, братъ Θεοφанина агіографа, 71.
 Мнисіонъ 437.
 Мономахъ, см. Никита Мономахъ.
 Монохерарій или Монохиръ, см. Θεοδορѣ.
 Мороеодоръ 278.
 Мусиликъ, стратигъ Сициліи, 288.
 Мусоній, придворный царя Льва Мудраго, 509.
 Мутасимъ (Ависакъ, Абу-Исхакъ), халифъ (833—842), 89.
 Мухамедъ, тетрархъ и игемонъ, родственникъ Маади, 408.
 Навратій, ученикъ Θεοдора Студита, агіографъ, 160, 164, 189, 190, 195, 294.
 Насаръ, см. Василій Насаръ.
 Неофитъ, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Неофитъ, византійскій чиновникъ, посланный къ сербскому князю, 433.
 Несторъ 437.
 Нинита, мѣрское имя Евѣимія Новаго.
 Нинита Алексіевъ, придворный ок. 816 г., 176.
 Нинита-Давидъ Пафлагомянинъ, писатель, агіографъ, 266, 496, 513 и сл.
 Нинита Оорифа, друнгарій флота, 275.
 Нинита, сынъ имп. Михаила I, потомъ патриархъ Игнатій.
 Нинита Лигдинъ, мѣрянинъ, 302.
 Нинита, игуменъ Мидикійскій, 347.
 Нинита Ивановичъ, внукъ Филарета Милостиваго и его агіографъ, 440.
 Нинита, отецъ Аѳанасіи Егинской, 451.
 Нинита Михайловичъ, внукъ Филарета Милостиваго, 440.
 Нинита Мономахъ, патрикій, 265.
 Нинита Византійскій, писатель X в., 85.
 Никифоръ Геникъ, логофетъ, потомъ императоръ (802—811), 108, 169, 191, 193, 246, 299, 353; дочь его Прокопія 267.
 Никифоръ, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Никифоръ, патриархъ (806—815), 46, 112, 159, 160, 170, 182, 190, 191, 194, 233, 268, 300, 314, 351, 353, 364.
 Никифоръ, игуменъ мидикійскій, 347, 353, 359.
 Никифоръ, женатый на Маріи Младой, 491.
 Никифоръ, сынъ ипата Константина, 307.
 Никифоръ, митрополитъ Никейскій, 290.
 Никифоръ, скевофилаксъ Влахернскій, агіографъ, 91, 204, 212.

Никифоръ, риторъ и философъ, агиографъ, 148.
 Николай, воинъ, повѣсть о немъ, 194.
 Николай, игумень Вомскаго монастыря, братъ агаврскаго игумена Евстратія, 318, 328.
 Николай, инокъ агаврскаго, 307.
 Николай, студійскій инокъ, сострадаецъ Θεодора Студита, 177.
 Николай, игумень Писсадинской обители, 470, 471.
 Николай, иконоборецъ, 355.
 Николай, папа римскій (858—867), 197, 275, 488 и сл.
 Николай Италъ Мистикъ, патріархъ (901—907, 911—925), 435.
 Николай Θεодуловъ Скутелопси 278.
 Николай, византійскій чиновникъ, посланный къ сербскому князю, 483.
 Николай, игумень студійскій, святой, 185, 190; намѣчался представителемъ игнатіанской партіи при папѣ 197.
 Николаитъ, повидимому епископъ, любитель конскихъ скачекъ и зрѣлищъ, 128; Николаиты 202.
 Одиссей 115.
 Ольвианъ, стратигъ, 306.
 Онуфрій, аскетъ, которому Евемій Новый поставилъ келлію на Аѳонѣ, 474.
 Оорифа, см. Никита Оорифа.
 Ораве, стратигъ, 177.
 Орестъ, сынъ Никифора и Маріи Младой, 491.
 Павелъ, патріархъ (780—784), 101.
 Павелъ, инокъ антидійскій (ср. Іоаннъ), 307.
 Павелъ, инокъ Критскій, 140.
 Павелъ, епископъ Прусіадскій (Плузіадскій), потомъ отшельникъ, 342, 345, 358.
 Павелъ, инокъ и строитель Богородскаго Еввергетидскаго монастыря въ Константинополь, авторъ сборника *Συναγωγή ῥημάτων*, 344.
 Павелъ, инокъ, духовный старецъ родителей Петра Аргосскаго, 435.
 Павелъ, братъ Петра Аргосскаго, 435.
 Павелъ, патрикій, стратигъ Азіатской еемы, 368.
 Павелъ, іерусалимскій мученикъ 728 г., 380.
 Павелъ, другъ Димитріана Кипрскаго, 368.
 Павелъ, инокъ, участвовавшій въ перенесеніи мощей Евеміа Новаго, 475.
 Павелъ, діаконъ, историкъ, 171.
 Павелъ, архіепископъ Солунскій, 61.
 Панкратій, ученикъ ап. Петра, Тавроменійскій, 217.
 Панталеонъ, епископъ, 501.
 Панталеонъ Воерь, сенаторъ, 281.
 Панерій, сумасшедшій и исцѣленный, 314.
 Папія, сиріецъ, инокъ Саввиной лавры, 338.
 Паппъ, епископъ Хитридскій, 369.
 Пардъ, рабочій у Іоаннікіа виоинскаго, 294.
 Пареній, іерусалимскій мученикъ 728 г., 380.
 Пареній, ученикъ Іоанна Психанта въ Херсонѣ, 236.
 Пастила, см. Сисинній Пастила.
 Патрикій, племянникъ Моавитидскаго инока, 399.
 Патрикій, родомъ изъ города Адры, инокъ Саввиной лавры, 385.
 Пахомій, ученикъ Іоаннікіа, 299.
 Пахомій, епископъ Керкирскій, 505, 506.
 Пеаніей, риторъ, 110.
 Пегасъ 508.
 Перистера (Colombo?), пѣкій мучитель солдатъ въ Южной Италіи, 509.
 Петрона, сынъ Ипатіи Филаретовны, внукъ Филарета Милостиваго, 440.

Петрона, дядя имп. Михаила III по матери, патрикій, 279.
 Петрона, византійскій воевода 863 г., 90.
 Петрона, дамаскинецъ, братъ инока-савваита Маріана, торговецъ финиками, 397.
 Петрона, духовный сынъ Іоанна-Антонія, 343.
 Петръ, епископъ Никейскій, 303, 354.
 Петръ, инокъ Агаврскаго киновіи, агиографъ, 293, 294.
 Петръ Атройскій, игумень монастыря Захаріи у Олимпа, 295, 309, 315.
 Петръ, инокъ олимпійскій, митрополитъ Силлейскій, 308, 309.
 Петръ, родственникъ болгарскаго князя Михаила, посланникъ въ Римъ, 489.
 Петръ Михайловичъ, внукъ Филарета Милостиваго, 440.
 Петръ, епископъ Аргосскаго агиографъ, 435, 436.
 Петръ, братъ Мегеѳы, аскетъ калимскій, 319.
 Петръ, игумень Гулейскаго монастыря, 248.
 Петръ Дилей, епископъ Сардскій, 273, 284, 290.
 Петръ, упомянутый въ письмѣ папы Николая, не признававшій патр. Игнатія, 274.
 Петръ, затворникъ Влахернскій, 140.
 Петръ Авукисъ, аскетъ изъ-подъ Олимпа, 182.
 Пигасій, іерусалимскій мученикъ 728 г., 380.
 Пинана, см. Василій Пинака.
 Платоновскіе законы 150.
 Платонъ, отшельникъ, сосѣдъ агиографа Петра, 308.
 Платонъ, братъ Петра Аргосскаго, 435.
 Платонъ, инокъ, 294.
 Платонъ, игумень Саккудійскій, дядя Θεодора Студита (братъ его матери Θεоктисты), 153, 163.
 Плотинъ, отецъ Іосифа Пѣснописца, 225.
 Политіанъ, патр. Александрійскій († 801), 110.
 Порфирій, іерусалимскій мученикъ 728 г., 380.
 Прадіонъ, Прандій, другъ Θεοφана Сигріанскаго, 93, 97.
 Прокопій, мученикъ тавроменійскій († 903), 504.
 Прокопій, сынъ Солунскаго епарха, 60.
 Прокопій, иподіаконъ, 277.
 Прокопія, дочь царя Никифора, жена имп. Михаила I, 267, 342.
 Пселль, см. Михаилъ II Пселль, императоръ.
 Птаолимъ, см. Левъ Птаолимъ.
 Рапанъ 210.
 Ранкетта, см. Рахета.
 Рахета (Ранкетта?), итальянская фамилія, изъ которой происходилъ Ілія Новый, 499.
 Родоальдъ, епископъ римскій, легатъ, 275.
 Романъ, іерусалимскій мученикъ 728 г., 380.
 Савва, пелекитецъ, агиографъ Макарія Пелекитскаго, игумень, 316, 361.
 Савва, инокъ Олимпійскій, агиографъ, 295, 315.
 Савва, агиографъ Θεοφана Сигріанскаго, 91.
 Савва, ученикъ Фотія, игумень студійскій, 198.
 Савва, ученикъ Іліи Новаго и вѣроятный его агиографъ, 499, 509.
 Савва, сиріецъ, ученикъ Стефана Савваита, пресвитеръ, 392.
 Савва, инокъ, ученикъ Антонія, въ мирѣ Θεοдоръ, 338, 342.
 Савватіанъ, еретикъ, 268.
 Савинъ, епископъ Катанскій, 492.
 Самуиль, іерусалимскій мученикъ 728 г., 380.
 Самуиль, архіепископъ Хонскій, 275.
 Самуиль, богатый грекъ, 197.
 Сантаваринъ, см. Θεοдоръ.

Сенда, жена Адрамелеха, 414.
 Селлоани, см. Θεοδοτὴ Σελλοκακι.
 Сєргій, инокъ, ученикъ Евстратія, 326.
 Сєргій, ієрусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Сєргій, архипресвитеръ Саввиной лавры, 394.
 Сєргій, дамаскинецъ, инокъ Саввиной лавры, 385.
 Сєргій, старецъ-безмолвникъ въ Саввиной лаврѣ, 388.
 Сєргій, ученикъ Стефана Новаго, 125, 131.
 Сєргій, отецъ Платона Саккудійскаго, 154.
 Сєргій, хранитель мощей Евфиміи, 262.
 Сєргона, хранитель мощей Евфиміи, 262.
 Симеонъ, сподвижникъ Евфимія Новаго, 474.
 Симеонъ, ученикъ инока Власія, 487.
 Симеонъ Митиминскій, святой, 83.
 Симеонъ, ієрусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Симеонъ, студійскій братъ милосердія, 181.
 Симеонъ, едесянинъ, отецъ Θεοδορα Едесскаго, 411.
 Симеонъ, царь Болгарскій 924 г., 202.
 Синилитикъ, см. Георгій Синклитикъ.
 Сисинній Пастила, повидимому епископъ, любитель конскихъ скачекъ и зрѣлищъ, 128, 130.
 Сисинній, стратигъ византійскій, посланный въ Солунь, 478.
 Сисинній, священникъ солунскій, 464.
 Скutelопси, см. Николай Θεοδουλοῦ Σκυτελοψι.
 Сократъ 150, 437.
 Солиманъ Мялхинъ, сынъ Абдуль-Мелека, кесарійскій намѣстникъ халифа, 374, 378.
 Соломонъ Мялхинъ, см. Солиманъ.
 Солонъ 100, 437; его законодательство 150.
 Софія, жена имп. Юстина II, 261.
 Софія, сестра имп. Θεοδορυ и жена патрикія Константина Вавуцика, 82.
 Софроній, преподаватель общаго знанія въ Едессѣ, 412.
 Софроній, архіеп. Кипрскій, агиографъ, уроженецъ Аморія, 77.
 Софроній, студійскій инокъ, позже игумень, современникъ Θεοδορα Студита, 161, 181, 195.
 Спента, см. Иоаннъ Спекта.
 Ставракій, сынъ имп. Михаила I, 268.
 Ставракій, сановникъ при имп. Константинѣ VI, 68, 447.
 Ставракій, сынъ Никифора, императоръ (811 г.), 172, 248, 267, 300.
 Стефанитъ, монастырскій дѣтенышъ Дієва монастыря, 145.
 Стефанъ, ієрусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Стефанъ Новый, святой, 119, 352.
 Стефанъ, ученикъ Стефана Новаго, 125.
 Стефанъ, инокъ Авксентіева холма, 137.
 Стефанъ, юноша, сверстникъ Θεοδορα Сигрианскаго, 93.
 Стефанъ, солдатъ армянской крови, 138.
 Стефанъ, игумень Еристскій, 299.
 Стефанъ, патрикій и магистръ, 306.
 Стефанъ, инокъ, (прото)нотарій стратига Ольвіана, 306.
 Стефанъ, старецъ Кесарійскій, 348.
 Стефанъ, сынъ Никифора и Маріи Младой, одинъ изъ двойней, 491.
 Стефанъ, мужъ Евфросиніи, отецъ Луки Елладскаго, 439.
 Стефанъ, чиновникъ имп. Θεοφιλα, 341.
 Стефанъ, епископъ римскій, легатъ, 284.

Стефанъ, инокъ вионинскій, потомъ діаконъ Софійскій, агиографъ, 119.
 Стефанъ, инокъ Саввина монастыря, агиографъ, 381.
 Стефанъ, палестинскій святой, 389.
 Стефанъ VI, папа римскій (896—897), 505.
 Стефанъ, сынъ имп. Василя I (позже патріархъ, 886—893), 69, 153, 289.
 Стефанъ, протосикритъ, 218.
 Стилианъ Завца, протоспаарій, эгеріархъ, тѣлохранитель, министръ Льва Мудраго, василеопаторъ, 69, 203.
 Стратигій, духовный отецъ Θεοδορα Сигрианскаго, 93.
 Стратигій, аскетъ сигрианскій, 209.
 Стратигій, игумень Саввиной лавры, 394.
 Стратоникъ, ієрусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Суфламіевъ дѣтенышъ 142.
 Сципионъ, Romanorum imperator, 507.
 Табари, арабскій историкъ, 80.
 Тарасій, патріархъ (784—806), 99, 158, 161, 165, 216, 232, 242, 264, 285, 311, 340, 348, 364.
 Тертилъ 353.
 Тимофей, ієрусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Тимофей (?), учитель Стефана Новаго, 122.
 Тимофей, преподаватель общаго знанія въ Константинополѣ, 412.
 Тимофей, инокъ Саккудійскій, 164.
 Тимофей, инокъ Олимпійскій, 326.
 Тимофей, инокъ студійскій, 179, 189.
 Тягъ, братъ Николая Студита, 188, 194, 196, 198.
 Тягой, инокъ студійскій, 179.
 Тринанавъ, см. Василій Трикакавъ.
 Турнь, отецъ Врєнія, 300.
 Тъарсилай, см. Левъ Тъарсилакій.
 Филаретъ Милостивый, святой, 440.
 Филаретъ Ивановичъ, внукъ Филарета Милостиваго, 440.
 Филаретъ Михайловичъ, внукъ Филарета Милостиваго, 440.
 Филаретъ, отецъ Никиты Мидикійскаго, 348.
 Филиппъ 110.
 Филиппъ, инокъ греческаго Кесаріевскаго монастыря въ Римѣ, 487.
 Филиппъ, инокъ Мидикійскій, 357.
 Филиппъ, братъ Иоанна Психаита, 231.
 Филоматій, одинъ изъ жителей Константинополя, 144.
 Филосей, другъ кесаря Варды, 282.
 Фосатъ, намѣстникъ халифа въ Ієрусалимѣ, 394.
 Фотинъ, отецъ Антонія Новаго, 333.
 Фотинъ, отецъ Θεοδορα Студита, 162.
 Фотій, ієрусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Фотій, протоспаарій и протосикритъ, 272.
 Фотій, патріархъ (857—867, 877—886), 62, 196, 224, 328, 471, 513 и сл.; приснопамятный 153, 227; πρῶτον τῆς ἐκκλησίας 228; гонялся за славою Николая Студита 198.
 Харитонъ, ієрусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Харитонъ, инокъ Саввиной лавры, единомысленникъ Христофора, 393.
 Хиронъ 115, 151, 158.
 Хиресфантъ, царскій тѣлохранитель, 461.
 Хюнія, мать Иоанна Психаита, 231.
 Хризіонъ, домовладѣлецъ тавроменійскій, 507, 510.

Хрисанеа, мать Θεодоры Солунской, 458.
 Хрисисъ, родственникъ Льва Катанскаго, 493.
 Христуль, чиновникъ при дворѣ имп. Θεοφιλα, 219.
 Христофоръ, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Христофоръ, савваитъ, мученикъ 789 г., 76.
 Христофоръ, ученикъ Стефана Новаго, 125.
 Христофоръ, во иночествѣ Манарій, игумень Пелекитскій.
 Христофоръ, сарацининъ, потомъ инокъ Саввиной лавры, мученикъ († 789), 388, 389.
 Христофоръ, египтянинъ, инокъ пещеры Θεоктистовой, умершій въ Персіи, 393.
 Христофоръ, пастухъ олимпійскій, 305.
 Христофоръ, основатель монастыря, 98.
 Цагастъ, см. Іоаннъ Цагастъ.
 Эпаминондъ 507.
 Эпий, помощникъ полководца, 504.
 Юстинъ II, императоръ (565—578), 261.
 Юстиніанъ Ринотмитъ, императоръ (685—695, 705—711), 48.
 Янъ, см. Іоаннъ.
 Ваддей, инокъ студійскій, 179.
 Валія, жена Ираклида, страторисса, 495.
 Венла, дочь имп. Θεодоры, 82.
 Теогность, патрикій, 364.
 Теодингъ, пресвитеръ св. Воскресенія въ Іерусалимѣ, 399.
 Теодора, царица (842—856), 47, 68, 195, 220, 265, 270, 310, 323.
 Теодора, больная малютка въ Солуни, 467.
 Теодора (въ мирѣ Агапія), подвижница Солунская, 457.
 Теодоритъ, патр. Антиохійскій (777—791), 110.
 Теодоръ, братъ Іоанна Психанта, епископъ, 231.
 Теодоръ, епископъ Карійскій, потомъ Лаодикійскій, 282.
 Теодоръ, епископъ Патрскій, 281.
 Теодоръ, епископъ Катанскій, 496.
 Теодоръ, архіепископъ Солунскій, 462, 473.
 Теодоръ, епископъ Едесскій, святой, 410 и сл.
 Теодоръ, игумень Студійскій († 826), 47, 91, 154, 160, 161, 187, 303, 347, 496; его трипѣсны на Четырдесятницу 181; его икона 182.
 Теодоръ, инокъ, въ мирѣ ипать Левъ, 180.
 Теодоръ Монохиръ или Монохерарій, основатель (?) монастыря, 98, 209.
 Теодоръ, протосикритъ, агіографъ, 91.
 Теодоръ, инокъ студійскій, современникъ Теодора Студита, 161.
 Теодоръ, инокъ изъ Далматской мѣстности Константинополя, почитатель Стефана Новаго, 145.
 Теодоръ, аскетъ, отъ котораго принялъ схиму Евемій Новый, 472.
 Теодоръ, инокъ-богоборець, антипатріархъ Или, умершій въ Персіи, 394, 395.
 Теодоръ, инокъ и игумень олимпійскій, 307.
 Теодоръ, сынъ Стефана, 439.
 Теодоръ, см. Мороеодоръ.
 Теодоръ, почитатель Стефана Новаго, 144.
 Теодоръ, отецъ патр. Никифора, 110.
 Теодоръ Кратеръ (Кратеръ), протоспаварій, евнухъ 845 г., 81.
 Теодоръ, больной мальчикъ въ Солуни, 464.
 Теодоръ, слуга стратига Іоанна, во иночествѣ Савва, 338.
 Теодоръ, уроженецъ Востока, 326.
 Теодоръ Сантаваринъ, монахъ, игумень Студійскій, игравшій видную роль при имп. Василіи I, 69, 198, 289.

Теодоръ Начертанный 195, 215; его недошедшее до насъ сочиненіе «Κυνήλοχος» 222; житіе его 224.
 Теодосій (?), патріархъ Іерусалимскій, 284.
 Теодосій, отецъ Георгія Амастридскаго, 239.
 Теодосій, игумень студійскій, 198.
 Теодосій III, императоръ (716—717), 351, 376.
 Теодосій, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Теодосій, престарѣлый подвижникъ около Едессы, 418.
 Теодосій, епископъ Едесскій, 135.
 Теодосія, разведенная съ мужемъ, 327, 329.
 Теодосія, дѣва, пострадавшая въ 726 г., Халкинская мученица, 55.
 Теодота, сестра Стефана Новаго, 138.
 Теодота, мать Исаакія-Θεοφана Сигрианскаго, 206.
 Теодота, больная женщина на о. Египъ, 454.
 Теодота, мать Θεοφана Сигрианскаго, 93, 97.
 Теодота, двоюродная сестра Теодора Студита, Фрейлина имп. Маріи, замъ жена имп. Константина VI, 154, 165.
 Теодотаній, патрикій, 277.
 Теодотъ Селлоани, кандидатъ, 302.
 Теодотъ Касситера Мелиссинъ, патріархъ (815—821), 113, 175, 215, 234, 268, 300, 355; соборъ его 815 г. 114.
 Теодотъ, знакомый Или Миріофитца, 465.
 Теодула, жена Давида, брата Антонія, 334.
 Теодуль, слуга Іоанникія (ср. Θεοφилъ), 307.
 Теодуль, братъ епископа Іосифа, 402.
 Теодуль, іерусалимскій мученикъ 723 г., 378, 380.
 Теодуль Скutelопси, см. Николай Теодуловъ Скutelопси.
 Теозва, жена Филарета Милостиваго, 440.
 Теокиста, мать Теодора Студита, 162, 163.
 Теокистъ, игумень Мидикійскій, 347, 355.
 Теокистъ, газецъ, ученикъ Стефана Савваита, 392.
 Теокистъ, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Теокистъ, инокъ (ранѣе магистръ), 182.
 Теокистъ, аскетъ Символьскаго монастыря, 155.
 Теокистъ, инокъ Саввина монастыря, мученикъ, 381, 392.
 Теокиста, дочь Теодота Солунца, 467.
 Теокиста, дочь Θεодоры Солунской, игуменія, 459, 462.
 Теокиринтъ, ученикъ Никиты Мидикійскаго, агіографъ, 347.
 Теокиринтъ, спутникъ Евемія Новаго на Афонъ, 472.
 Теокиринтъ, пресвитеръ Пелекитскій, 140.
 Теофанія, инокиня Авксентіева холма, 131.
 Теофанія, царица, 1-я супруга имп. Льва Мудраго, 63, 203, 212.
 Теофанб, дочь имп. Михаила I, 268.
 Теофанъ, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Теофанъ, чиновникъ стратига Востока, 177.
 Теофанъ, пресвитеръ и игумень, авторъ слова объ изгнаніи патр. Никифора, 46.
 Теофанъ Сигрианскій, хронографъ, 48, 198; житія его 91, 97, 184, 204, 270, 316; его на-ружность 185.
 Теофанъ Лардотиръ, архимандритъ Критскій, 140.
 Теофанъ, дядя Николая Студита, 187.
 Теофанъ, царскій клирикъ, еп. Кесаріи Каппадокійской, 289.
 Теофанъ, родственникъ царицы, жены имп. Льва V, 112.
 Теофанъ, ученикъ Іосифа Пѣснописца, 224 и сл.

Теофанъ Начертанный, митр. Никейскій, 195, 215, 222.
 Теофилактъ, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Теофилактъ, епископъ Никомидійскій, 354.
 Теофилактъ, инокъ Агаврскаго монастыря, 299.
 Теофилактъ, отецъ царя Михаила I, патрикій, 267.
 Теофилактъ, сынъ имп. Михаила I, во иночествѣ Евстратій, 268.
 Теофилактъ, пастухъ олимпійскій, 305.
 Теофилъ, іерусалимскій мученикъ 723 г., 380.
 Теофилъ, архіепископъ ефесскій, 358.
 Теофилъ, епископъ Аморійскій, 275.
 Теофилъ, слуга Иоаннікія (ср. Теодуль), 313.
 Теофилъ, протоспаварій 845 г., 81.
 Теофилъ, императоръ (829—842), 68, 80, 89, 115, 194, 217, 269, 324, 306, 340, 365, 368; правосудіе его 340; сомнѣвается въ необходимости иконоборчества 310; благосклоненъ къ аввамъ 341; «злѣйшій изъ всѣхъ до него царствовавшихъ» 217.
 Теофилъ, протоспаварій, 280.
 Теофилъ Лидіатъ Мелиссинъ, протоспаварій, шутовской патриархъ, 200.
 Тома, митрополитъ Тирскій, 284.
 Тома, патриархъ іерусалимскій (807, † 820), 215, 401.
 Тома, инокъ, 306.
 Тома, врачъ, игуменъ Харитоновой лавры, 383.
 Тома, «тираннъ», 88, 183, 194, 335, 340.

II. Указатель именъ мѣстностей, народностей, ереей и пр.

Авары, народъ, 476; каганъ 476, 477; флотъ 88.
 Авгарь, см. Агаврская гора, монастырь.
 Авдось, г. въ Дарданельскомъ проливѣ, 50, 88, 261.
 Авксентіевъ Острый холмъ на г. Олимпѣ 119, 130; киновія съ усыпальницею 126, 130.
 Авлона, приморскій городъ Иллирій, 397.
 Агаврскій монастырь (Авгарь), на Олимпѣ, съ Левкадскимъ метохомъ св. Космы, 221, 293, 301, 339; Агаврская (Авгарская) иначе Трихаликова гора 320, 321.
 Агапіа, метохъ агаврскаго монастыря, 302; предмѣстье 324.
 Агаряне (Арабы, измаилтяне, карвагеняне, Маврузіи, Сарацины), народъ, 74, 80, 187, 188, 199, 215, 220, 288, 294, 311, 337, 381, 391, 426, 437, 439, 442, 444, 451, 458, 473, 496, 500, 502, 504, 507, 509; племя 243, 324; страна 80; нападенія ихъ 168, 194, 225, 226, 243, 281, 369, 505; флотъ 502; обезглавливаютъ ренегатовъ 404; палестинскіе 57, 375, 377; пастухи 312, 399; языкъ ихъ 405, 425; правитель (халифъ) 80; споръ съ ними о вѣрѣ 501; переходъ изъ христіанства въ агарянство 403.
 Агриосиріна (Киторъ?), гора въ Пафлагоніи, 241.
 Аурѳс, см. Село.
 Адра, городъ Каменистой Аравіи, 385.
 Азіатская страна 183; еема 363.

Анаіевская церковь въ Константинополѣ 136.
 Анрита, гавань виѳинская, 160.
 Анритъ, полуостровъ, 183, 194.
 Аланы, народъ въ предѣлахъ сѣвернаго Кавказа, 48; слуги персидскаго царя Мави 425.
 Александрія, городъ, 112, 502; церкви: ап. Марка, муч. Петра, Мины и Кира и Иоанна; патриархъ 136; александрійскій уроженецъ — пресвитеръ іерусалимскаго Св. Воскресенія 399; александрійская церковь анаематствовала иконоборчество 128; древній почеркъ письма 289.
 Альсъ (Лѣсъ), гора близъ Олимпа съ монастыремъ, 314.
 Амалитяннинъ, имп. Левъ V Армянинъ.
 Амальфи, городъ Италіи, 497, 507; разрушенъ сарацинами 507; епископъ 507; префектъ 508.
 Амантіева пристань въ Константинополѣ 260, см. Сидира.
 Амастрида, городъ Пафлагоніи, 239 и сл.; купцы 244; епископія, отдѣлившаяся отъ Гангрской митрополіи, 243.
 Амидъ, городъ, 512.
 Амніи, мѣстечко Пафлагоніи, родина Филарета Милостиваго, подвѣдомственное въ церковномъ отношеніи Ганграмъ, 440, 446.
 Аморій, городъ Фригіи, родина Аморійской династіи, 76, 294, 324, 339; мученики 845 г., 76—91; Аморианъ 268; епископъ, см. Теофилъ; Амориецъ (Михаилъ II) 302; родина Власія, мнѣха болгарскаго, 485; храмъ мучениковъ въ Константинополѣ 85.
 Анатолини, область, 267; анатолійская еема 89.
 Андрея Первозваннаго монастырь въ Перистеряхъ съ придѣлами Иоанна Предтечи и Евеміи Великаго 474.
 Аниновъ монастырь около св. Мокія, въ Константинополѣ, 53, 54; съ храмомъ или придѣломъ Димитрія Солунскаго; церковь монастыря упала при имп. Теофидѣ 54.
 Аннинскій храмъ въ пещерѣ Киссудѣ 137.
 Антидѣевъ монастырь на Олимпѣ, съ храмомъ Иоанна Предтечи, 297.
 Антипы храмъ въ Константинополѣ 226.
 Антифонитъ, образъ Спасовъ въ Константинополѣ, 123.
 Антиохія, городъ, 112, 502; антиохійская церковь анаематствовала иконоборчество 128; патриархъ 136, 429, прибывшій въ Іерусалимъ 416; Симеоновскій монастырь 429.
 Антоніевскій монастырь на о. Кипрѣ 368.
 Анхіаль, городъ; епископъ, см. Іаковъ.
 Анеима св. храмъ въ Хорѣ 223.
 Апапіа, городъ Фригіи (?), 222, 224; епископъ, см. Евлампій.
 Апатанія, село около Аморіи, родина Власія инока, подвѣдомственная въ церковномъ отношеніи митрополіи Писсинунтской, 485.
 Аполлоніадское озеро въ Малой Азіи 190, 295, 303; Аполлоніево озеро 176.
 Апостоловъ храмъ въ Константинополѣ 47, 70, 105, 157, 198, 275, 276, 278.
 Апостольскій храмъ въ Романовомъ ущельи Константинополя 62.
 Апостоловъ храмъ около Солуни 510; Апостольскія ворота, см. Солунь.
 Апостоловъ храмъ въ Лидійскомъ лѣсу 301.
 Арабы, см. Агаряне.
 Аргось, городъ Еллады, 435; епископъ, см. Петръ; Пегась 508.
 Арпаины ворота въ Катанѣ 495.
 Армагін, мѣстность въ Константинополѣ, 71.
 Армения Великая, страна, 490; скрытность и коварство армянъ 173; ихъ присутствіе въ Константинополѣ 75, 490; армянское происхожденіе 138; армянинъ 210, 473; армянка 66; арменіакская еема 89.

Артемисійскія празднества 74.
 Архипелагъ, на острова его покушаются славяне 477.
 Архистратига (Михаила) храмъ на Босфорѣ 287.
 Архонъ, гора Индіи, 428.
 Асиалонъ, городъ Палестины, 382.
 Ассирія, родина патріарха Іоанна; ассиріецъ (имп. Левъ V) 210.
 Астанинскій заливъ въ Вионніи 163.
 Агрой, городъ Олимпа, 192, 193, 314.
 Атталія, городъ Кивиреотской еямы, 335.
 Атина, область Еллады, 439.
 Атіпае, см. Салина.
 Афантополь (несуществующій городъ, Патры) 289.
 Африна, часть свѣта, 500; здѣшніе христіане 501, 502, 507, 508.
 Афтъртодонитская ересь 122, 321.
 Афусія, островъ Пропонтиды, 217, 220, 362, 366.
 Ахелойская битва 917 г. 367.
 «Ахиллесъ», мѣстность въ Катавѣ, 495.
 Ахирай, селеніе, 180.
 Ачинганы, еретики, 451.
 Ачиняна 67.
 Аюонъ, святая гора, 472; крещеніе жителей ея 487.
 Багдадъ, городъ, 369, 422, см. Вавилонъ; плѣвъ 369; здѣсь въ IX в. христіанская церковь, митрополитъ, протосекретарь и врачъ 422.
 Безплотныхъ силъ храмъ въ Константинополѣ 69.
 Беневентъ, городъ Италиі, 227, 496.
 Беотія, область Еллады, 439.
 Благого Христа Никифоровъ монастырь на азіатскомъ берегу Босфора, 113, 175.
 Богородскій монастырь на Олимпѣ 311.
 Богородскій храмъ на одной изъ горъ Македоніи 481, 482.
 Богородскій храмъ и монастырь въ Лидійскомъ лѣсу 301.
 Богородскій домъ на одномъ изъ Пропонтидскихъ острововъ 281.
 Богородскій храмъ въ Косиницкомъ монастырѣ 483.
 Богородскій монастырь у Пятыхъ воротъ въ Константинополѣ 449.
 Богородскій храмъ на о. Егинѣ 453.
 Болгарія, страна, 321, 486; Болгары (Оракійскіе Гунны) 112, 189, 193, 267, 299, 300, 357, 476; походы 45, 296; войско съ имп. Юстиніаномъ II во главѣ 48; болгарскія границы 193; держатъ у себя плѣнниковъ 303; мученики здѣсь 76; мирный договоръ съ Византією 113; крещеніе 279.
 Болгарофигская битва 897 г. 367.
 Босфоръ, проливъ между Европою и Азією, 47; ср. Пропонтида; сюда привезены мощи Иларіона грузина 62.
 Ботъротъ, городъ Епира, 504, 512.
 Брумалій праздникъ 141, 142.
 Бруттии, народъ Южной Италиі, 512.
 Вавилы св. мощи въ Хорѣ 223.
 Вавилонъ (Багдадъ), городъ, 414, 420, 422, 428; плѣвъ 369.
 Валеійскій монастырь на Олимпѣ 312.
 Вареломея ап. храмъ въ Фессалии съ мощами апостола 226.
 Василісъ (Цари), мѣстечко на Олимпѣ, 155.
 Васснй храмъ Богородицы въ Константинополѣ 66.
 Вассой, византійскій воевода 845 г., 81.
 Веррія, городъ Македоніи, 466, 467.
 Веснія, городъ Южной Италиі, 512, 513; вескіанцы 512.

Визія, Виза, городъ во Фракіи, 75, 484, 491.
 Вициніана, деревня въ Оптиматской еемѣ, 319.
 Вионнія, мѣстечко около Іерусалима, 377.
 Вионнія, ея монастыри, 98, 198, 209; Астакпнскій заливъ; гавань 196; районъ 269; сюда бѣжали греки отъ иконоборчества 128, 269; монастырь Иракли; городъ Кій.
 Виелеемъ, городъ Палестины, 377, 382; паломничество сюда Иларіона грузина 57.
 Влахерны, храмъ и дворецъ въ Константинополѣ, 70, 204, 278; соборъ здѣсь 754 г. 113, 120, 127, 130; разрушеніе храма 129; влахернская стѣна 75; затворникъ, см. Петръ; Влахернить, см. Михаилъ.
 Воловьѣ площадь (τόπος τοῦ Βόδι), мѣстность въ Константинополѣ, 46, 144.
 Вомснй монастырь въ Катаволѣ 318, 325, 330.
 Вонисса, монастырь, 241.
 Вонитъ, крѣпость въ восточной еемѣ (М. Азіи), 176, 190.
 Вонона мѣстность въ Константинополѣ, къ сѣверу отъ храма Апостоловъ, 71.
 Воронова Голова, гора Олимпа, 297, 305.
 Воскресенія Христова храмъ въ Іерусалимѣ 215, 404, 419, 429, 431.
 Воспоръ, Керчь, 128; намѣстникъ 165, 166; область 167.
 Воспоръ Франійскій со скитомъ патр. Тарасія, 105, 108, 110, 236.
 Востока стратигъ 177, 178; Восточная страна 442.
 Вростамова мѣстность въ началѣ Халкидики 474.
 Вунелларій, страна Галатіи, родина Іоанна Психаита, 231; еема 89.
 Вунелеонъ, приморскій дворецъ въ Константинополѣ и гавань, 260, 495.
 Гадиры 112.
 Газа, городъ Палестины, 382, 398, 403.
 Галатія, область Пафлагоніи, 247, 441, 469; галаты 247; родина Евеміи Новаго 469.
 Гангроній митрополитъ, изъ вѣдѣвнн котораго выдѣлилась Амастридская каеэдра 243; въ вѣдѣвнн его Пафлагонскій Амній.
 Гангъ, рѣка Индіи, 428.
 Гареджіійскій аскетъ (Иларіонъ грузинъ) 57, см. Давидогареджіійскій монастырь.
 Геллеспонтъ, его монастыри, 98, 263, 298, 510.
 Генисаретъ, городъ Палестины, 502.
 Георгіевскій женскій монастырь около Едессы 421, 426, 430.
 Георгіевскій монастырь, см. Препоситовъ.
 Георгіевская часовня 339.
 Георгіевскій (Григоріевскій) храмъ въ Солуни 512.
 Гернулесовы Столпы 112.
 Германа патр. св. мощи въ Хорѣ 223.
 Германіи, область въ Малой Азіи, 48.
 Геры празднества 74.
 Глинеріи св. островъ 356.
 Глубокая, гавань на берегу Коринескаго залива, 439.
 Голгоа, Крапиево, Лобное мѣсто въ Іерусалимѣ, 57, 377, 400, 412, 415, 501.
 Горгитъ, рѣка, 299.
 Горница Тайной Вечери въ Іерусалимѣ 377.
 Готелѣ Низменная, область южной Россіи, 128; Готескій король 165, 166.
 Грени (византійцы) 80, развн; языкъ, незнакомый грузинамъ, 59; не ояъ одинъ пріятель Богу 59; 425; греческіе монахи на о. Липари 496; сиріецъ учится греческому языку 388.
 Григоріевскій храмъ, см. Георгіевскій.
 Григорія Богослова храмъ въ Константинополѣ 276.
 Гробъ Богоматери въ Іерусалимѣ 377.
 Гробъ Господень въ Іерусалимѣ 377, 412, 415, 419, 428, 431, 501.

Грузія, область, 56; сношенія съ Константинополемъ 63; епископія, см. Ниноцминдская; монастырь, см. Давидогареджійскій; епископъ, см. Руствійскій.

Гунны Франійскіе, см. Болгары.

Давидова башня въ Иерусалимѣ 375.

Давидогареджійскій монастырь 57; здѣсь келія Давида 57.

Далматинскій заливъ 284.

Далматова мѣстность въ Константинополѣ 146.

Дамаскъ, городъ Сиріи, 400, 407, 410; дамаскинецъ Леонтій 389; Максиматовъ храмъ св. Сергія 397; мѣстность здѣсь «Зеленая».

Дворцовый храмъ въ Константинополѣ 74.

Двѣнадцать мѣсть, мѣстность Палестины, 502.

19 анувитовъ, одна изъ залъ царскаго дворца, 51.

Денаполь, городъ Исавріи, 152.

Денсіократово, мѣстность въ Константинополѣ, 55.

Димитріевскій храмъ въ Константинополѣ 53.

Димитріевская церковь въ Сермили 469, 474.

Димитріевская церковь въ Солуни съ придѣломъ Іоанна Предтечи 60, 460, 479, 510.

Диррахій, городъ Далматіи 271, 459; архіепископъ, см. Антоній.

Діевъ монастырь съ придѣломъ первомученика Стефана въ Константинополѣ 145.

Діиппій, мѣстность въ Константинополѣ, 51.

Діюмидовъ монастырь въ Константинополѣ 204.

Діосполь (Лидда), городъ Палестины, 216, 400.

Драгувиты, славянское племя Македоніи, 477.

Драма, городъ Македоніи, 482, 483.

Дунины пещеры около Иерусалима 390, 396, 402.

Дунай, рѣка, 477, 486.

Евергетидскій Богородскій монастырь въ Константинополѣ 344; строитель его, см. Павелъ.

Евксинскій понтъ (Черное море) 128, 247, 275.

Евнуховъ монастырь на Олимпѣ 339.

Еврей, 334, 415, 492.

Европа, провинція, 131; европейскія части 138, 183; страны 481.

Евстаѳія монастырь на Олимпѣ 311.

Евстаѳія Планиды храмъ въ Лидійскомъ лѣсу 301.

Евтихіане 423.

Евтропіи, мѣстность на берегу Мраморнаго моря, 367.

Евфиміи Всехвальная храмъ въ Константинополѣ, около Ипподрома, 259, 263.

Евфратъ, рѣка въ Персіи, 88, 417.

Евхаитская епископія 290.

Евѳимія Великаго придѣлъ Андреевскаго храма въ Перистеряхъ 474.

Евѳиміевскій монастырь близъ Иерусалима 384, 392, 393.

Егина, островъ Сароническаго залива, 439, 451; уроженцы: предки Луки Егладскаго 439, Евѳросинія 439, Аванасія 450, Θεодора Солунская 458; храмы: Богородскій, Іоанновскій, Никольскій, Стефановскій; мѣстечко Тиміи.

Египеть, городъ, 74; арабскій правитель 377.

Едесса, городъ Сиріи, 413, 423; Едесскій образъ 112, 122, 217; великая церковь 479; храмъ съ мощами Гурія, Самона и Авива 418; епископъ, см. Θεодоръ; жители прибываютъ въ Иерусалимъ, желая имѣть своего епископа 416; Георгіевскій женскій монастырь.

Елевсинскія празднества 74.

Елеверіевъ дворецъ въ Константинополѣ, съ тюрьмою, 98, 106, 171, 211.

Елеверополь, городъ Палестины, 382.

Елевономскій монастырь на Олимпѣ 221; игумень, см. Антоній.

Елеонская гора около Иерусалима 377, 417.

Елея, мѣстность въ Константинополѣ, въ Перѣ, 75; храмъ Богородицы здѣсь 75.

Еллада, страна, 435, 439, 474, 478, 510, 512; области: Атика, Беотія, Епиръ, Пелопоннись, Спарта, Фокида; города: Аргосъ, Кариуполь, Меоноа, Навпактъ, Патры, Θεспротъ, Фивы; деревня Касторій; елины 355.

Еллизонъ, крѣпость, 180.

Ель, деревня, 311.

Емесскій епископъ, см. Василій.

Ἐνεκδλλα, дворецъ въ Константинополѣ съ монастыремъ, 157.

Енна, городъ Сициліи, родина Иліи Новаго, 499.

Епиръ, область Еллады, 504.

Ереста, пандимскій монастырь, 299.

Ефесь, городъ съ храмомъ Іоанна Богослова 140, 298, 452; архіепископъ, см. Θεοφιλѣ.

Желѣзная пристань въ Константинополѣ, см. Сидира.

Живоноснаго источника Богородичный монастырь въ Константинополѣ 64, 70, 232.

Загородный дворецъ въ Византіи (не Мамантовъ?) 45.

Захаріи монастырь у Олимпа 309.

Зеленая, мѣстность въ Дамаскѣ, 409.

Зикхійская епархія 128.

Идронтоф городъ Италіи, 495.

Идумей 404.

Измаильяте, см. Агаряне.

Иконій, городъ Малой Азіи, 376.

Иліополь, городъ Сиріи; 407; купецъ 410.

Иллирикъ, область на Балканахъ, 510; заливъ 510.

Ильинская лавра на Олимпѣ 221.

Ильинская пещера въ Иорданской пустынѣ, гдѣ былъ Иларіонъ грузинъ, 57.

Ильинскій метохъ агаврскаго монастыря 302.

Ильинскій храмъ въ Константинополѣ 69.

Ильинскій храмъ 364.

Индіа, страна, 428.

Ипподромъ въ Константинополѣ 258, 259.

Иракли, монастырь вионскій, 309.

Ираклиевъ преторій въ Константинополѣ, см. Преторій.

Ираклія Франійская, городъ, 138.

Ирханъ, гора Индіи, 428.

Исаврія, область Малой Азіи, 48, 296; родъ Исавріянъ 88, 259.

Италія, страна, 49; сюда бѣжали греки отъ иконоборчества 123; италійскій языкъ 242, 244; Италъ, см. Николай.

Іатръ, одинъ изъ Принцевыхъ острововъ, 269.

Іераполь, городъ; митрополитъ, см. Игнатій.

Іерихонъ, городъ Палестины, 391; епископъ, см. Василій.

Іерія, островъ 274, см. Священный.

Іерія, усадьба сигріанскаго монастыря около Кизика, 97, 212.

Іерія, дворецъ между Халкидономъ и Хрисополемъ, гдѣ состоялось первое засѣданіе собора 754 г., 130.

Иерусалимъ, Святыи Градъ, 112, 214, 221, 286, 333, 338, 382, 404, 412, 419, 428, 431, 501; Сіонъ 214, 333, 377; монастыри 214, 377; паломничества 57, 375, 376, 400, 501; родина Михаила Синкелла 214 и Германа Косиницкаго 480; патриархъ 136; Θεодосій 284; высшее училище 394; іерусалимская церковь анаематствовала иконоборчество 128; наплечники Іакова Брата Господня присланы изъ Иерусалима патр. Игнатію 286; поклоняемая мѣста: Гробъ Господень, гробъ Богоматери, Голгова (Краніево мѣсто), храмъ Воскресенія, Горница Тайной

Вечери, Давидова башня, Дукины пещеры, Елеонская гора, Ильинская пещера въ Иорданской пустынь, Иоанно-Предтеченская обитель у Иордана, Каламоновскія пещеры, Кастеллиевы пещеры, Кутила, Овчая купель (Силоамская), Стефановскій храмъ (въ городѣ), Стефановскій храмъ (въ городѣ), «Успение Богородицы», Харитоновна Старая Лавра, пещера Четырдесятницы 372, Юдоль Плачевная, Теокистова гробница; мѣстность Экопилы; нападеніе агарянъ 215; тюрьма 405; «Новый Иерусалимъ», названіе Студійскаго монастыря, 168.

Иоаннова гора въ Фокидѣ 439.

Иоанновскій храмъ на о. Егинѣ 453.

Иоанно-Предтеченскій храмъ въ Антидеевомъ монастырѣ 307.

Иоанно-Предтеченскій придѣлъ Андреевскаго храма въ Перистерахъ 474.

Иоанно-Предтеченскій придѣлъ въ Димитріевскомъ храмѣ въ Солуни 460.

Иоанно-Предтеченскій храмъ въ Студіи 153, 168.

Иоанно-Предтеченская обитель у Иордана 397, 480.

Иоанно-Богословскій храмъ въ Саккудионѣ 164.

Иоанно-Богословскій храмъ въ Фракіиіской области 294.

Иоанно-Богословскій храмъ въ Ефесѣ 298.

Иоанно-Златоустовскій монастырь въ Константинополѣ 226.

Ионійское море 506.

Иоппія, городъ Палестины, 128.

Иорданъ, въ которомъ купались паломники 723 г., 377, 480; пустыня 57, 397, 413; здѣсь Иларіонъ грузинъ 57, Илія Новый 502.

Иосифовъ монастырь въ Константинополѣ, метохія сицилійскаго духовенства, съ мощами Григорія Декаполита и его сподвижника Іоанна, 224, 226.

Иудей 49; Иудей 405, 426; синедрионъ во св. Софіи 355; иудейство, какъ составная часть иконоборчества 133.

Іуліанова гавань, см. Софійская.

Калабрія, область Южной Італіи, 499, 503, 505, 508; калабриецъ, см. Георгій.

Каламоновскія пещеры около Мертваго моря и Иордана, 390; обитель 394.

Калимъ, мѣстность съ монастыремъ ок. Прусы, 320.

Каллистратъ, городъ, 198.

Калонимъ, одинъ изъ Принцевыхъ острововъ съ монастыремъ 94, 98, 209.

Калуноми, мѣстечко около Олимпа, 309.

Камара, село Фракіи, 491.

Саміни, см. Печи.

Каппадокія, область Малой Азіи, 88, 116; родина Евдокима 115; ема 89.

Каріанскій монастырь 271.

Кариуполь, городъ Пелопониса, 440.

Карія, область Малой Азіи, 282; епископъ, см. Теодоръ.

Карнарея, село около Солуни, 466.

Карвагеняне 507; см. Агаряне.

Кассандреотскія ворота въ Солуни 459.

Кастеллиевы пещеры около Иерусалима 390, 400; обитель 399.

Насторей, усадьба Хорскаго монастыря, 212, 222.

Насторій, деревня Еллады, 439.

Настробезіано, городъ Южной Італіи, 512.

Настромарія (?), городъ въ области Средиземнаго моря, 500.

Кѣстрон, Крѣпость на Критѣ, 44.

Настрочириано, городъ въ Южной Італіи, 509.

Настрокристина (?), городъ у подошвы Апеннинскихъ горъ, 506.

Настуло, деревня около Атрои, 297.

Натаволь, область Виенніи между Прусою и Константинополемъ, 318, 322, 440; Вомскій монастырь.

Натана, городъ Сициліи, родина Аванасія Мевонскаго, 437, 492 и сл.; храмъ 40 мучениковъ; епископъ, см. Левъ, Савинъ; Аріанины ворота; «Ахиллесъ»; «Могила Героевъ».

Нахетія, область Грузіи, 58.

Неллій монастырь Олимпійскій 302.

Нерамисская равнина въ Македоніи 477.

Нермисіане, жители Керамисской равнины, 478.

Несаріевскій греческій монастырь въ Римѣ 486; инокъ, см. Филиппъ.

Несарія, г. Виенніи, 348.

Несарія Палестинская, ея намѣстникъ 375, 377; общественная тюрьма здѣсь 377.

Нивирреотская ема съ главнымъ городомъ Атталіей 334, 340.

Нидонія, мѣстечко на о. Критѣ, 187.

Низинъ, городъ, 137, 208; епископъ, см. Амфилохій; родина игумена Евстратія.

Нинигій, мѣстность въ Константинополѣ, 51, 52, 53.

Нилинія, область Малой Азіи, 88; горы 299.

Нипръ, островъ, 128, 367, 369; перенесеніе отсюда въ столицу мощей св. Терапонтія 74; нашествіе арабовъ 75; архіепископъ, Софроній 78; мѣстность Шихаѣ; монастырь Антоніевскій; гавань, см. Пофъ; города: Хитры, Саламинъ и Сике.

Нипы (Сады), приморское мѣстечко между Византією и Критомъ, 282.

Иира и Іоанна храмъ въ Александріи 502.

Ниссуда, пещера на о. Приконниси, 137; Аннинскій храмъ.

Ниторъ, гора, см. Агриосирика.

Ній, городъ Виенніи, 344.

Иладезъ св., около св. Софіи, 284.

Илувійская женская обитель, около столицы, 304; игуменія 305.

Инокоровій, см. Ливъ.

Инолоня, источникъ около Иерусалима, 375.

Иоманы, городъ Малой Азіи, 73.

Константинополь, столица Византійской имперіи, 58—60, 181, 187, 206, 226, 236, 242, 246, 259, 267, 269, 300, 323, 340, 347, 355, 362, 429, 504, 508, 510—512; дворцы (священныя 190): Влахернскій, Вуколеонъ, Елеверіевъ, Енеколла, Загородный (не Мамантовъ?), Магнавра, Мамантовъ, Манганы, Софіанъ, Халкинскій, Христотриклинь (?); монастыри: Аниновъ, Богородскій у Пятыхъ воротъ, Діевъ, Діомидовъ, Евергетидскій Богородскій, Енекольскаго дворца, Живоноснаго Источника, Иоанно-Златоустовскій, Іосифовъ, Мокіевъ, Монокіонійскій, Преподитовъ Георгіевскій, Псамаеійскій, Психаитскій, Родофаніевъ, Сергія и Вакха, Студійскій, Флоровъ, Теодоровскій, Теодоровскій (въ столицѣ); храмы: Акакіевскій, Аморійскихъ мучениковъ, Антипы, Апостоловъ, Апостольскій, Безплотныхъ Силь, Васскій, Влахернскій, Григорія Богослова, Дворцовый, Димитріевскій, Евфиміи Всехвальныя, Елейскій Богородскій, Ильинскій, Св. Кладезъ, Мавры, Мамантовъ, Мины, Пелагіевскій, 40 мучениковъ, Св. Софія, Фарскій, Теодоровскій у Преторія; мѣстности: Антифонитъ, Армагін, Влахернская стѣна, Волосья площадь, Вонова, Далматова, Дексіократова, Диппій, Елея, Ипподромъ, Иракліевъ Преторій, Книгій, Констовы зданія, Кокоровій (Ливъ), Милій, Мѣдныя ворота, Пелагіевское кладбище, Переа, Платаній, Посейская, Портикъ гвардейскихъ отрядовъ 142, Преторій (Иракліевъ), Пятая ворота, Равдъ, Романово ущелье, Сиваитская, Сике, Ставріонъ (улица), Судъ, Главная общественная улица 142, Фарская терраса, Фіальская тюрьма, Халкопратія, Юстинова колонна; гавани и пристани: Амантіева, Вуколеонъ, Іуліанова, Сидира, Софійская; родина: царицы Теофаніи 65, Теофана Сигрианскаго 92, 206, патр. Никифора 110, Стефана Новаго 120, Антонія Кавлея 149, Макарія Пелекитскаго 362, Петра Аргосскаго 485; перевезеніе мощей сюда: патр. Никифора 47, главы Предтечи 73, Теофана 98, Иларіона грузина 62, Терапон-

тія 74, Евдокима 117, Теодора Студита 184, 195; *сношенія съ Олимпомъ* 59, *съ Солунью* 61; Константинопольцы 404; здѣсь составлялись *βίαι ἐν ἐπιτόμῳ* 97; царская баня 494.

Константія, городъ Южной Италіи, 508.

Констовы зданія въ Константинополѣ 120.

Коронійскій заливъ св. Василія 475.

Корцира (Корфу), островъ, 505.

Косиницій монастырь въ Македоніи 479, 483; Богородскій храмъ; игумень, см. Германъ.

Космы св. метохъ агаврскаго монастыря 304, 327.

Космы и Даміана церковь, см. Псамаеійскій монастырь.

Космы и Даміана храмъ въ Спартѣ 504.

Кохлія, мѣстность на Олимпѣ, 312.

Кранем, мѣстность близъ Териссо, 475.

Краніево мѣсто, см. Голгова.

Красное море 428.

Криль 342; монастырь 332; Пантелеймоновская часовня.

Крисентіева мѣстность въ Никомидійскомъ заливѣ 182.

Критамы, мѣстность у р. Горгита, 299.

Критъ, островъ, 187, 194, 226, 282; отсюда инокъ Антоній, Павелъ, Теофанъ Лардотиръ; Критскій, см. Левъ; епископъ, см. Василій; *Κάστρον*, Кидонія.

Кромны, мѣстечко около Амастриды, 239.

Кротонъ, городъ Италіи, 495.

Ксамилій (Эксамилій?), г. Херрониса, 198.

Ксиролофы, мѣстность въ Малой Азії, 180.

Ксирохимарръ (Сухой потокъ) 324.

Кундурія, горная область около г. Миръ, 298.

Кунисъ, монастырь Олимпійскій, 294.

Кутіла, возвышенность около Іерусалима, 399.

Ланедемоняне 507.

Лангобардскій (Беневентскій) король 165, 166; суда для наблюденія за сарацинами у Липары 497.

Лаодикія, городъ Малой Азії, 49; епископъ, см. Теодоръ; митрополія, которой подвѣдомственъ г. Хоны, 275.

Левнадскій метохъ Агаврскаго монастыря 308, 327.

Лесбось, островъ, 50, 198.

Ливъ, мѣстность (городъ?) Фракіи, 189, 299.

Ливъ, мѣстность въ Византіи (Кокоровій), 197.

Лидда (Діосполь), городъ Палестины, 216, 400.

Лидія, область Малой Азії, 308; «Лидійскій бѣгъ» 508; гѣса 299.

Линія, куда бѣжали греки отъ иконоборчества, 123.

Линиъ, островъ, 261.

Липара, островъ къ сѣверу отъ Сициліи, съ мощами ап. Варвеломаея, 227, 496, 499.

Лисъ, крѣпость, 299; мѣстность, 311.

Лиссъ, гора, 294.

Лукина икона 112, 122, 217; храмъ въ Солуни 459.

Мавринскій храмъ внѣ Константинополя, обращенный въ мѣсто казни (Мавры), 142.

Маврусій, см. Агаряне.

Мавры, мѣсто казни внѣ Константинополя, 142.

Магнавра, царскій дворець въ Константинополѣ, 67, 102, 284, 289.

Малуа, городъ Палестины, 404.

Македонія, область, 50, 455, 481; македонцы 478; охранное войско 173.

Манросина, мѣстечко близъ Териссо, 473.

Максиматовъ храмъ св. Сергія въ Дамаскѣ 397.

Малагинская мѣстность между Ефесомъ и Пергамомъ 330.

Малая Азія, страна, 50.

Маманта храмъ и дворець въ Константинополѣ 44, 283.

Манганы, дворець въ Константинополѣ, 283, 356.

Манихейская ересь 122, 321, 325, 475; манихей 325; манихем (павликіане) 354, 363, 423, 426.

Мантинейскій монастырь на границѣ Вионніи и Галатіи 118.

Маринато, селеніе Вионнской епархіи, родина Іоанникія, 295.

Марновъ храмъ въ Александріи 502.

Марнелла(ы), мѣстечко во Фракіи, 296.

Марсалинская пещера 301.

Масалеонъ, крѣпость на Востокѣ, 355.

Маставры, городъ Фракісійской еемы, 176.

Матинія, гора Болгаріи, 482.

Мерилукоми, мѣстечко Олимпа, 305.

Мертвое море въ Палестинѣ 391.

Месимврія, городъ Фракіи, 48.

Месина, городъ Фракіи, 491.

Месобанскія горы въ Калабріи 506.

Месопотамія, область, 423, 431.

Метеорій, селеніе въ Малой Азії, 180.

Метопы, мѣстечко въ Малой Азії у Аполлоніадскаго озера, 176, 190 (другое въ Палестинѣ: ж. Евемія Великаго § 16).

Мевеона, городъ Пелопониса, 436.

Мидійскій монастырь св. Сергія въ Вионніи 318, 347, 359, 360.

Мидія, область Малой Азії, 209.

Милій, площадь въ Константинополѣ, 142.

Мины мученика храмъ въ Константинополѣ 287.

Мины св. храмъ въ Александріи 502.

Мирофитъ, селеніе Солунскаго округа, 465.

Миры, городъ Ликии, 298.

Мисійцы 150.

Митата, озеро, 180.

Митаты, мѣстность около р. Горгита, 299.

Митилинъ, г. на о. Лесбось, 190, 209, 274.

Михаила архангела монастырь противъ Принцевыхъ острововъ 269.

Михайловскій храмъ въ Сосееніи 62.

Моавитида, Моавитская область, палестинская, къ востоку отъ Мертваго моря, 218, 397.

Моніевъ монастырь въ Константинополѣ 54, 226.

Монагрія, монастырь, 140; игумень, см. Іоаннъ.

Могила Героевъ, мѣстность въ Катанѣ, 492.

Моноіонійскій монастырь въ Константинополѣ 144.

Мучениковъ придѣлъ въ Студійскомъ монастырѣ 201.

Мѣдныя ворота въ Константинополѣ 48, 52—54; Халкинскіе мученики 54.

Навантъ, городъ Еллады, 510.

Наноля, городъ Малой Азії, родина Теодота Мелиссина, 49, 300; епископъ, см. Константинъ.

Неаполь, городъ южной Италіи, 128.

Негранскіе мученики 79.

Несторіане, 423, 426, 431.

Нинія, городъ Вионніи, мѣсто службы отца патр. Никифора 110, 339; отсюда удаленъ митр. Никифоръ, замѣненъ Амфилохіемъ, потомъ Григоріемъ Асвестою 290;

митрополитъ, см. Ингеръ, Теофанъ (Начертанный); епископъ, см. Петръ;
 соборъ 787 г. 47, 94, 98, 105, 157, 163, 209, 216, непризнаваемый монахами
 Селевкийскаго монастыря 216.
 Николая св. царскій монастырь 309.
 Никольскій храмъ на о. Егинъ 453.
 Никомидія, городъ Виеиніи, 231; заливъ 124, 131, 182; епископъ 156, см. Константинъ,
 Теофилактъ; митрополія 472; сборщикъ податей, см. Авликаламъ 147.
 Никопольская митрополія 128.
 Никосисъ, городъ, 128.
 Ниноцминдская епископская кафедра въ Грузіи 58.
 Новыхъ, островъ св. Евстратія, часть Лимносской митрополіи, 473.
 Нумеры 274.
 Овчая (Силоамская) купѣль въ Иерусалимѣ 377.
 Оксія, островъ, 158, 271.
 Олимпійскія празднества 74.
 Олимпъ, гора Виеиніи, около Прусы, 58, 221, 290, 470, 472; гора 339; святая гора
 319; Авксентіевъ холмъ, Агаврскій монастырь, Агапія, Антидівъ, Богородскій
 монастырь, Валейскій, Василісь, Воронова Голова, Евнуховъ, Евставія, Елео-
 вомскій, Захаріевъ, Ильинскій (лавра), Ильинскій метохъ, Келлій, Кунисть,
 Левкадскій метохъ, Символьскій монастырь, Телайскій, Трапеза, Трихаликъ,
 Трихиварейскій; города: Атроя, Кохлія, Мерилукоми, Пруса; монастыри 217,
 лавра 61; роща 163; область 182; сношенія со столицею 59; олимпійцы 150,
 323; мѣсто подвиговъ патр. Антонія Кавлея 150, патр. Евемія 152, 155.
 Оноптитисъ, рѣка въ Малой Азіи, 180.
 Опсинійская въ Малой Азіи ема 89, 178, 308; стратигъ 166.
 Опсо, мѣстечко Галатіи, подчиненное въ церковномъ отношеніи Анкирѣ Галатской,
 469, 472.
 Оптиматская ема 319.
 Острый (Авксентіевъ) холмъ на Олимпѣ 124.
 Павлиніаны, еретики, 365.
 Палестина, страна, 403, 480; паломничество сюда Иларіона грузина 57; Германа Коси-
 ницкаго 480; Илиі Нового 501; палестинецъ 333; гора 337; города и поклоняе-
 мыя мѣста: Аскалонъ, Виванія, Вилеємъ, Газа, Генисареть, 12 мѣстъ, Діосполь
 (Лидда), Евеміевскій монастырь, Елеверополь, Јерихонъ, Іоппія, Колонія,
 Лидда (Діосполь), Маіума, Мертвое море, Саресея, Сука, Тиверіада, Тиръ,
 Фосать, Карахмы, Хура, Фаворъ.
 Панакъ, рѣка близъ Филиппъ, 481.
 Панаэнейскія празднества 74.
 Пандимъ, г. Виеиніи съ монастыремъ Еристою, 298, 318, 339.
 Панналя, равнина около Аморія, 81, 90.
 Панкратія св. мощи въ Тавроменіи 507.
 Панормъ, городъ Сициліи, 502, 506.
 Пантолеонова часовня въ Южной Италиі, 505.
 Пантелеймоновская часовня въ Крилѣ 342.
 Паревнійскій заливъ, иначе Эгейское море, 97.
 Паревнійское, Средиземное, море 128.
 Патры Старья (Афантополь), городъ Пелопониса, 437, 506; епископъ, см. Теодоръ;
 митрополія 289.
 Пафлагонія, область Малой Азіи, 68, 265, 440; ема 89, 181; пафлагонянка 68, 69.
 Пелагівское кладбище для казненныхъ въ Константинополѣ, съ озеромъ, 46, 52, 53,
 144; Пелагівскій храмъ 144.
 Пеленитъ, монастырь, 316, 360, 363; пресвитеръ, см. Теостириктъ 140.
 Пелопонисъ, область, 225, 439, 503.

Пендадантъ, крѣпость около Регія, 505.
 Перга, городъ; епископъ, см. Іоаннъ.
 Переа (Перайъ), Пера и «Галата», За—Роговая часть Константинополя, 75.
 Перистеры, мѣстность къ востоку отъ Солуни 331, 474, 475; инокъ, см. Иларіонъ;
 игуменъ, см. Меодій; игуменія, см. Евфимія; мужской и женскій монастыри
 475; монастырь Андрея Первозваннаго съ придѣлами Іоанна Предтечи и
 Евемія Великаго.
 Персія, страна, 79, 393, 502; персіанинъ 214; нашествіе персовъ на Византію 259;
 персы 422, 450; персидскій языкъ 425; свирѣпость 243; христіанство здѣсь 422.
 Петра епископа храмъ въ Александріи 502.
 Петра и Павла ап. гробницы въ Римѣ 59, 215.
 Печи (Саміні), мѣстечко около Солуни, 511, 512.
 Пиги, см. Живоноснаго Источника монастырь.
 Пилы 339.
 Пимолисса, крѣпость Каппадокіи, 110.
 Писсадинскій монастырь на Олимпѣ 470; игуменъ, см. Николай.
 Писсиунтская митрополія, которой была подвѣдомствена Апатанія Аморійская, 485.
 Пиеійскія бани около Прусы 197.
 Плата, одинъ изъ Принцевыхъ острововъ, 269.
 Платаній, мѣстность въ Константинополѣ, гдѣ позже стоялъ монастырь Хора, 51.
 Платея 115.
 Плусіада, см. Прусіада.
 Полихній, монастырь на Сигріанской горѣ, 94, 98.
 Лонгъ, область Пафлагоніи, 441; страна 446.
 Пополійская гора, близъ Христополя (?), 481.
 Посейская мѣстность въ Константинополѣ 276, 278.
 Потамія, пустыня, 343.
 Пофъ, кипрская гавань, 370.
 Пренеть, островъ съ монастыремъ къ Виеинской гавани, 196, 303.
 Препоситовъ, Георгіевскій монастырь въ Константинополѣ, 448, 449.
 Преторій (Иракліевъ?), общественная тюрьма въ Константинополѣ, 139, 140, 218, 275;
 вообще судебное мѣсто 341; отдѣленіе ея Оермастра; Преторій—тюрьма въ
 г. Φοσστατων 405.
 Пр(и)онокмисъ, островъ въ Пропонтидѣ на «хребтѣ Геллеспонта», 113, 136, 137, 198,
 278, 356; храмъ Теодора, острова 278.
 Принцевы острова (Патръ, Калонимъ, Плата, Теревиневъ) съ женскимъ монастыремъ
 94, 184, 194, 208, 267, 269, 271, 278.
 Прокопівскій храмъ, близъ Сигріанской горы, гдѣ погребенъ Теофанъ, 96; на о. Само-
 еракъ (?) 212.
 Промитова мѣстность 274.
 Пропонтида, Мраморное море, 88, 126; острова 278; монастыри 281.
 Пропонтида, Босфоръ, южный берегъ Чернаго моря отъ Сангарія до Амастриды, 249,
 257, 261.
 Протъ, островъ, 268.
 Пруса, городъ Виеиніи, 166, 182, 191, 194, 297, 320, 322, 328; епископъ, см. Іоаннъ;
 теплыя воды ея 330.
 Прусіада (Плусіада), городъ и монастырь съ темницею, 217, 342; епископъ, см. Павелъ;
 область 128.
 Псамавійскій монастырь Космы и Даміана въ Константинополѣ 202.
 Психантскій монастырь въ Константинополѣ 230.
 Птелея, селеніе, 180.
 Пятая ворота въ Константинополѣ 449.
 Равдъ (Жезль), мѣстность въ Константинополѣ, 181.

Равеннская митрополия, родина Льва Катанскаго, 492.
 Регий, городъ Италіи, 495, 506, 508; Регинцы 502, 506; занятъ сарацинами 506; поражение 508.
 Римъ (старый), городъ, 49, 112, 128, 167, 226, 275, 504; пребываніе здѣсь Иларіона грузина 59, Меводія 310, Власія мниха 486, Болгарскаго посольства 488; Михаила Синкелла 215, 377, Илиі Новаго 505, Григорія Асвесты 280, Іосифа Пѣснописца 226; іерусалимскихъ мучениковъ 377; путешествіе въ Римъ «по дѣвольскому наученію» 486; Петра и Павла гробницы; Лукина икона 217; папа 136; сановникъ 487; римляне 275; Кесаріевскій греческій монастырь; Римская церковь апаостолствовавала иконоборчество 128.
 Родофильевъ женскій монастырь въ «Судѣ» (Константинополѣ) 448.
 Ροδικα ἴ, Византійская имперія, 84.
 Романово ущелье на окраинѣ Константинополя 62; здѣсь храмъ во имя Апостоловъ 62.
 Ромейская земля 334; царь 337; Ромеи 219; ромейскіе воеводы 80; ромейскаго сановника дочери подвизаются около Іерусалима 399.
 Rusianorum oppidum 512.
 Русіи — цирковая партія въ Константинополѣ 133.
 Руствійскій (грузинскій) епископъ 57.
 Русь, скиевскій народъ, 249, 275, 281; нашествіе на Амастриду 249; русскій культъ 250, Саввы Освященнаго лавра близъ Іерусалима, 214, 333, 380, 404, 411, 419, 429; численность иноковъ 333; паломничество сюда Иларіона грузина 57; Михаила Синкелла 214; эконоомъ 413; ксенодохъ 413; ксенодохія ея жителями Византіи называлась «метохию» 404; мученики 796 г. 76.
 Саккудионъ, монастырь, основанный Платономъ, съ храмомъ Іоанна Богослова, 153, 164, 180.
 Саламинъ, городъ Кипрскій, 368; епископъ, см. Евстаѳій.
 Салина (Αιλίνας), мѣстечко въ Калабріи, 499, 505, 506, 508, 513; салинскій (царскій) монастырь 503, 511, 513.
 Самара, г. Персіи, 88.
 Самаритяне 405.
 Самоерана, островъ, мѣсто кончины Θεοφана Сигрианскаго, 96—98, 211.
 Сангарій, рѣка Пафлагоніи, 247.
 Сантаварисъ, городъ, 69.
 Сарацины, см. Агаряне.
 Сардинія, островъ, 181.
 Сарды, городъ, 273; епископъ, см. Петръ Дилей, Евѳимій.
 Сарфея, городъ Палестины, 382.
 Сатира монастырь 269.
 Святая гора. Этимъ именемъ въ VIII—IX вв. именовался Олимпъ вѳинскій и только съ половины XI в. такъ сталъ называться Аѳонъ, 291.
 Священный (Іера) островъ, въ глубинѣ Солунскаго залива, 50, 475.
 Севиріане 431.
 Селевнія, родина патр. Евѳимія, 152; городъ 216; нѣкоторые изъ монаховъ здѣшняго монастыря не признавали VII (Никейскаго) собора 216.
 «Село», Ἀγρός, монастырь Θεοφана Сигрианскаго, 98, 209, 303.
 Сербскій князь (Трибаль) 483.
 Сергіевскій Максиматовъ храмъ въ Дамаскѣ 397.
 Сергіевская обитель Мидикійскаго монастыря 347, 359, 360.
 Сергіи и Ванха монастырь въ Константинополѣ 98, 234; игуменъ, см. Іоаннъ Грамматикъ 234.
 Сергіевскій монастырь 167.
 Сермилія, нынѣ Ормилія, съ храмомъ Димитрія Солунскаго, 474.
 Сибарисъ, городъ Южной Италіи, 512.

Сивантская мѣстность въ Константинополѣ 278.
 Сигриана, монастырь, 97, 208, 270, 303, 316; гора 93, 209; предмѣстье 209.
 Сидира (Амантіева), гавань въ Константинополѣ, 260.
 Сидиронавси, нынѣ Мадемохора, близъ Гериссо, 473.
 Синѣ, мѣстность на о. Кипрѣ, 368.
 Синѣ (Σουχαί), Пера и Галата, см. Константинополъ 75.
 Сики, городъ, 123.
 Сира, рѣка въ Южной Италіи, 509.
 Силей, городъ Памфиліи 123, 338, 343; митрополитъ, см. Антоній, Петръ.
 Силоамская купѣль въ Іерусалимѣ 377.
 Символьскій монастырь (киновіи) на Олимпѣ 155, 349.
 Симеоновскій монастырь въ Антіохіи 429.
 Синай, гора, 400, 502; паломничество изъ Іерусалима сюда и обратно.
 Синнады, городъ Малой Азіи, 354; митрополитъ 248.
 Сиракузы, городъ Сициліи, 230, 290, 495, 500; архіепископъ, см. Григорій Асвеста.
 Сирия, область, 49, 81, 294, 334, 337, 421, 431; сиріецъ 131, 407; сирійцы 394; сиріецъ и идумеи 404; городъ, см. Триполь; сирійскій языкъ 337, 374, 425; Кило-Сирия 423; магъ 127; начальникъ 284; протосимвулъ 333; побережье 337; сиріецъ иннокъ саввантъ — врачъ 402; флотъ сарацинъ 510.
 Сицилія, островъ, мѣсто ссылки инока Θεοдора, 145, 215, 225, 265, 437, 492, 502, 505, 508; родина Іосифа Пѣснописца 225; храмъ съ мощами Евѳиміи Всехвальной 265; стратигъ, см. Мусиликъ; города: Катана, Енна, Панормъ, Сиракузы; Этна; греческій гарнизонъ здѣсь 500.
 Сионъ, мать всѣхъ церквей, см. Іерусалимъ.
 Снепи, монастырь, 283.
 Скиевія, страна Южной Россіи, 92; скиевскій городъ-родина Θεοφана Сигрианскаго 317; скиевскіе набѣги — македонскихъ славянъ 61; еракійскіе скиевы (=Болгары) 150, 159, 171, 192, 193, 314, 486; война съ ними 759 г. 130; народъ (Русь); скиевъ 486; скиевскіе князья 486.
 Сніосъ, островъ, 478.
 Славяне взяли въ плѣнъ африканскаго епископа Киприана 479.
 Смирна, городъ, 179, 191; епархія 178, 191.
 Созонтовскій храмъ въ Солуни 473.
 Солунь, городъ «Θεσσαλίи», 166, 225, 281, 458, 473, 476, 478, 504; сношенія со столицею 61; взятіе ея Арабами 370, 510; родина Θεοдоры Солунской, Евѳимія Новаго, храмы: Апостольскій, Георгіевскій (Григоріевскій), Димитріевскій, Лукинъ; Созонтовскій; архіепископъ, см. Іосифъ; епископъ, см. Василій; пребываніе здѣсь Иларіона грузина 59; архіеп. (Павелъ?) присутствовалъ при отпѣваніи Иларіона грузина 61; бунтъ изъ-за увоза мощей Иларіона грузина 62; кончина Илиі Новаго 512; правитель (епархъ?) 60; въ санѣ анепата онъ жилъ въ отставкѣ въ Константинополѣ 62; снова былъ возстановленъ въ должности 62; горы 466; Апостольскія ворота 60; Кассандреотскія ворота; Стефановская женская обитель, Стефановскій храмъ, Θεοдоринскій.
 40 мучениковъ храмъ въ Хорѣ 223.
 40 мучениковъ (Севастійскихъ) храмъ въ Катанѣ 496.
 40 мучениковъ храмъ на одномъ изъ Пропонтидскихъ острововъ 281.
 40 мучениковъ церковь въ Константинополѣ 136.
 Сосевній, мѣстность на берегу Босфора, 62.
 Софійская (Іуліанова) гавань въ Константинополѣ 261, 328.
 Софія Св., храмъ въ Константинополѣ, 54, 112, 354, 486; коронованіе имп. Льва Армянина 112; пожаръ церкви 279.
 Софіана, дворецъ въ Константинополѣ, 137.
 Спарта, область Еллады, 504.

Спудея, высшее иерусалимское училище и монастырь при храмѣ Воскресенія, 215, 394.
 Ставрїонъ, улица въ Константинополѣ, 120.
 Стенъ, Босфоръ, 257, 268, 275.
 Стефановская женская обитель въ Солуни 462.
 Стефановскій храмъ въ Иерусалимѣ 375.
 Стефановскій храмъ внѣ Иерусалима 380.
 Стефановскій храмъ въ Солуни 465.
 Стефановскій храмъ на о. Егинѣ 452, 453.
 Студійскій монастырь съ храмомъ Иоанна Предтечи, съ придѣломъ Мучениковъ, въ Константинополѣ, 168, 185, 187, 194; «Новый Иерусалимъ» 168; «земное небо» 173; рай 195; студиты 171, 293; студійскіе монастыри въ имперіи 173.
 Судъ (ἡ Κρίσις), мѣстность въ Константинополѣ, 44, 46; здѣсь женскій монастырь «Судъ» или «Родофиловъ» (Розолистный) 448.
 Сунѣ, Старая лавра въ Палестинѣ, 402.
 Сцилла, городъ Южной Италіи, 506.
 Таврида, намѣстникъ ея развелся съ женою 111; сюда бѣжали греки отъ иконоборчества 123; избіеніе иностранцевъ 250.
 Тавроменій (Таормина), городъ Сициліи, 499, 502, 507, 508; мощи Панкратія 507; гибель города 507.
 Тарентскій заливъ 512.
 Тарсія, страна въ Оптиматской еемѣ, 319.
 Таугіанит, городъ близъ Солуни, 513.
 Телайскій монастырь на Олимпѣ 297.
 Теревинъ, одинъ изъ Принцевыхъ острововъ, 269, 271, 274, 471.
 Тибръ, рѣка Италіи, 128.
 Тивериада, городъ Палестины; епископъ, въ вѣдѣніи котораго находился и Иерихонъ, см. Василій.
 Тигръ, рѣка въ Персіи, 78, 81, 425.
 Тимія (Честное), мѣстечко на о. Егинѣ, 453.
 Тиръ, городъ Палестины, 128, 284; митрополитъ, см. Тома.
 Тій, г. Пафлагоніи, 258.
 Топархъ, пещера на о. Фазѣ, 304.
 Трапеза, мѣстечко Олимпа, 305.
 Трапезунтъ, городъ, 244.
 Трибаль — Сербскій князь.
 Триполь, городъ Сиріи, 128, 370.
 Тригонова гавань въ Виоиніи 327.
 Трифона св. полуостровъ, мѣсто кончины Θεодора Студита, 160, 183, 194.
 Трифона св. храмъ въ Хорѣ 222.
 Трихалинъ, гора съ Агавскимъ монастыремъ, 298; иначе Агавская 320.
 Трихинарейскій женскій монастырь на Олимпѣ 124, 137.
 Тъоропы, мѣсто около Солуни (?), гдѣ умеръ Антоній, отецъ Θεодоры Солунской, 458.
 «Ураніанъ», прозвище любимаго возницы имп. Константина V, 142.
 «Успеніе Богородицы», мѣсто въ Иерусалимѣ, 377.
 Фарскій храмъ Богородицы въ Константинополѣ 268, 365; терраса тамъ же 138.
 Филиппиновъ монастырь въ Хрисополѣ 134.
 Финикія приморская, область, 49.
 Фирмопольская метохія Студійскаго монастыря около Рима (?), 195, 487.
 Фальсная тюрьма въ Константинополѣ 45, 132, 217.
 Флоровъ монастырь въ Константинополѣ 102.
 Фокида (Хрисова), область Еллады, 439.
 Фосать, городъ близъ Иерусалима, 333, 405.
 Франки, латиняне, 215.

Фригія, предполагаемая родина патр. Антонія Кавлея, 149.
 Хазаринъ (Лазарь) 55.
 Халкида, область, 478.
 Халкидонъ, городъ, 180, 182, 191, 224, 259, 263; митрополитъ, см. Иоаннъ Камуліанъ, Захарія Кофъ; пристань 124; страна 260.
 Халкидскій дворецъ въ Константинополѣ 70; икона 54, 123.
 Халкопратин, мѣстность въ Константинополѣ, 123.
 Харахмы, епископскій городъ третьей Палестины, 392.
 Харитонова, Старая лавра около Иерусалима, 382.
 Харрамъ, городъ, 417.
 Харсіанъ, крѣпость Каппадокии, 118.
 Хелидонъ, мѣстность, 299; гора 301.
 Херронисъ или Херсонисъ Фракійскій 198.
 Херсонъ, городъ Крыма, 128; херсонская область 167; мѣсто ссылки Іосифа Пѣснописца 227.
 Хитры, Хитрида, городъ на о. Кипрѣ, 368; епископъ, см. Аванасій, Евстафій, Паппъ.
 Хоны, городъ Малой Азіи подъ вѣдѣніемъ Лаодикии, 275.
 Хора, монастырь въ Константинополѣ въ мѣстности Платаній, подворье иерусалимскаго духовенства, 51, 212, 216, 221; въ немъ храмы: свв. Трифона, Аноима, 40 мучениковъ; мощи: Вавилы, Германа, Θεофана Начертаннаго; усадьба Капторей; игумень, см. Михаилъ Синкеллъ; названіе это вошло въ обиходъ съ половины IX вѣка 52.
 Хрисова область, иначе Фокида.
 Хрисополь, городъ, 130.
 Хрисорроя, Златоструйная, рѣка въ Дамаскѣ, 410.
 Христотрийлинъ, дворецъ въ Константинополѣ (собственно зала его), 216, 218.
 Христополь, городъ близъ Филиппъ, 481.
 Хура(нъ), монастырь въ Палестинѣ, 392.
 Цуль, деревня въ виоинскомъ заливѣ у Пренета, 303.
 Черниста, селеніе близъ Филиппополя, 482.
 Эгейскаго моря (иначе Пароенійскаго Залива) острова 92; начальникомъ ихъ былъ Исаакій 93; отсюда родомъ Θεодота, мать Θεофана Сигрианскаго 93, 97.
 Эсамилій, см. Ксамилій.
 Экопмлы, мѣстность въ Иерусалимѣ, 375.
 Эрикуса, островъ не далеко отъ границъ Египта, 510.
 Этна, гора Сициліи, 122, 437, 494.
 Зеіопія, страна, 81; зеіопы 91, 327, 333, 350, 386, 392.
 Юдоль Плачевная, здѣсь былъ Иларіонъ грузинъ 57.
 Южный заливъ, Адриатическое море, 128.
 Юстинова колонна въ Константинополѣ (пала) 281.
 Фаворъ, гора Палестины, гдѣ былъ Иларіонъ грузинъ, 57, 502.
 Фазъ, островъ съ монастыремъ, 303.
 Θεодора великомученика Никифоровъ монастырь на о. Прокопнисъ 113, 365.
 Θεодоровскій храмъ въ Константинополѣ, гдѣ былъ крещенъ внукъ Филарета Милостиваго Никита, 449.
 Θεодоровская церковь въ Константинополѣ рядомъ съ Преторіемъ 136, 144.
 Θεодоровскій монастырь въ Константинополѣ 203.
 Θεодоринскій храмъ въ Солуни съ Богородичнымъ придѣломъ, съ иконой ея, 465.
 Θεодоровскій монастырь въ окрестностяхъ Константинополя (на Пелагіевѣ?) 47, 151.
 Θεонтиста Великаго гробница въ Нижней пустыни, около Иерусалима, 391.
 Θεофана св. Начертаннаго мощи въ Хорѣ 223.
 Вермастра, одно изъ отдѣленій тюрьмы Преторія, 219.
 Весмофоріи 74.

Беспротъ, городъ въ Елладѣ, 512.
 Бессалия, область, 225; предѣлы 226; пещера 158.
 Бивы Семивратная (Беотійскія) 465.
 Бонія, куда бѣжали греки отъ иконоборчества, 128.
 Вира, островъ въ Критскомъ морѣ, 49, 50.
 Вирасія, островъ въ Критскомъ морѣ, 49, 50.
 Франкисійская (въ Азіи) оема 89; область 176, 294.
 Франія, область 138, 198, 299, 477, 478, 484; родина патр. Антонія Кавлея 149; районъ 195; области 173, 189, 192, 357; стратигъ 138; Фракійскій (въ Азіи) преторъ, см. Михаилъ Лаханодроконъ; Фракійцы 150; народъ 357; Фракійскіе Гунны = Болгары; города: Месина, Визія.

III. Указатель предметный.

А. Бытъ.

баня, въ которой погублены иноки, 140; царская баня въ столицѣ 494.
 бракъ. Время помолвки и бракъ 67, 97, 458; брачныя приготовленія 337; приготовленіе стола 338; пиршества и пѣсни (веселья) 68, 180; попойка 338; сватовство сына матерью 97; исканіе невѣсть для царя 67, 446; манера невѣсть держать себя 67, 68; царская мѣрка 446; супружеское воздержаніе 93; раздѣльность брачнаго ложа 459; идеалъ материнства 168; семейные раздоры 156; разводъ 107, 111, 157, 165, 501 (жена выгнана изъ дома), 327; кровосмѣшеніе 323; женская похоть 192.
 бродяжничество 443, 444.
 водоперегонныя машины 374.
 вору 296; въ виноградникѣ 326; обокрали монастырь 327; для нахожденія украденаго надо молиться св. Теодору 327; арабы въ Саввиной лаврѣ 333.
 встрѣча гостей хозяиномъ съ жезломъ въ рукѣ 446.
 вывѣтриваніе на солищѣ вшей 340; вылавливаніе вшей 345.
 закрытіе пальцемъ рта 443.
 игры и дѣтскія забавы 155; ловля птицъ 464; силки для воробьевъ 464; шалость свинопасовъ 326.
 именной обѣдъ 343; пиршество по случаю родинъ 407; пиры на радостяхъ 423.
 конскія ристалища 81; возница на бѣгахъ 142.
 кулачная расправа 274, 281.
 магія. При посредствѣ ея камень обращался въ золото, появлялась на пути рѣка, дѣвушки влюблялись 493; изъ Катаны прибыли въ Византію въ одинъ день 494; дѣлаться невидимымъ и оказываться въ другомъ городѣ 494; всѣ огни города гасли 495; магъ 300.
 медимнъ, «золотникъ», 210.
 общественная улица 142.
 обычное почтеніе 166.
 овощная лавна 129.
 осы на Олимпѣ 326.
 пожаръ стѣна въ столицѣ 181; пожарныя насосы 181; пожарныя (сифоны) 144; во Св. Софіи 279; поджогъ лѣса монахами 312.
 прогулка барышень въ сопровожденіи гувернантокъ 66.
 псовая охота 124, 127.
 рѣчная плотина 327;
 старушечьи розсказни 336.

театры 155.
 цирковыя игры и торжества въ Катанѣ 493.
 цистерны 388.
 ѣзда верхомъ 325; дамская 151; свита дамы при этомъ и ругань послѣдней 151.

Б. Государственность.

византіиство: хитрость 322, 337; льстивыя письма 210; наводненіе мѣстности 374.
 военное дѣло: легіоны 89; гвардейскіе отряды 142; военная служба 149; инспекторъ воинскихъ полковъ 151; военная рота 158; воинскій отрядъ 181; полкъ схолаіевъ 192; палатки солдатъ на ночлегъ 192; 18-я рота экскувиторскаго войска 296; фобстатон (лагерь) 382; пьянство солдатъ помѣшало ихъ движенію 382; смотръ войскамъ 374; разставляютъ лагеря 382; защита города 382; военная лошадь 336; на войнѣ солдатъ съ парюю лошадей и повозками 444; тысячникъ 444; сотники, пятидесятники и десятичники 478; отбываніе военной службы 470; побои за невяку съ лошадей 444; вооруженные люди съ содержаніемъ отъ казны 478; воздержаніе войска отъ питья, излишества пищи и разврата — залогъ побѣды 506; τὸ ἀδυσίμιον (ἀδυσίμιον) 429, 444; армянскій отрядъ въ Константинополѣ 75; оемное устройство 111; войны съ Болгарами 45, 48, 112, 159; съ арабами 311; съ варварами 157; измѣнники на войнѣ 80, 84; миръ и договоръ 113, 374; размѣнъ плѣнныхъ 312; занятія солдатъ въ мирное время 75; флотъ измаильтянъ, аваровъ и др. 88; византіискій флотъ въ Атталіи съ мѣстнымъ патрикіемъ 335; сарацинскій флотъ у Атталіи 336; флотъ подъ начальствомъ стратига 478; экипажъ, чтобы не оставаться безъ дѣла, очищали церковь, ловили рыбу, собирали скотъ 478; дромоны 284.
 вѣдомства (λογοθέσια) 349.
 должности и чины: иллюстрий 65; артоклинъ 72; экскувиторъ 75, 191, 469; декархъ 75; схолаіи 75, 192, 263; стратигъ (=стратопедархъ) 89; страторъ 98, 134; ипатъ 101, 180; протосикритъ 101, 196, 218; патрикіи 102; синкеллы 108; протосикритъ царскихъ тайнъ 110; δημαγωγόςъ перваго разряда военной фаланга оемъ 111; скевофилакія 112; стратопедархъ 116; сотникъ 133; придворная стража 166; стратигъ опсикійскій 166; куропалатъ 172; вельможи 175, 353; начальникъ ликторовъ 280; протоспаварій 200, 280; проконсулъ и патрикіи 201; стратигъ 206; domestikъ экскувиторъ 209, 268; начальникъ о. Аѳусіи 217; спаварій 218; логоветъ дрёма 219; хартуларій 225; логоветъ, завѣдующій государственными податями 246; апокрисиарій 263, 289; комитъ 264; domestikъ иканатовъ 268; протаспаварій и протосикритъ 272; domestikъ отрядовъ (номерскій) 274; протаспаварій и протосикритъ 272; domestikъ отрядовъ (номерскій) 274; препоситъ 276; патрикіи 277; магистръ 277; логоветъ казны 282; кубикларій 282; друнгарій флота 288; секретарь 290; нотарій стратига (инокъ) 306; протонотарій, писецъ и спаварій 308; протовестіарій и великій кураторъ — сборщики податей 310; гостинникъ 344; архонты 374; копыеносцы 377; протосимвулъ (халифъ) 388; хлѣбодаръ 391; стратигъ (эмиръ) 405; тетрархъ и игемонъ 408; курьеръ 131; почтальонъ 512; стратигъ являлся во дворецъ въ шапкѣ, красной одеждѣ и въ золотомъ поясѣ 448; дѣятельность стратига 335; восстановленіе въ должности чрезъ отысканіе мощей 264; логоветъ 409; царскій сакелларій въ должности чрезъ отысканіе мощей 264; синклитикія 419; протосикритъ 422; секретари 422; стратигъ 446; наперсникъ и оберегатель священной палаты 447; спаварій и ἐπί τοῦ μαγλαβίου 447; турмархъ Визы 491; protocursor (протостраторъ?) 494; страторисса 495; амалфитанскіе judices 507; dices 507, 512; патрикіи и протоспаварій (чинъ) 507; префектъ амалфитанскій 508; стратигъ 509; трирархъ 335.
 здравіе, болѣзни, леченіе, смертность, несчастія: arterici dolores 506; астма 151; афонія 288, 307, 330, 366; больница 421; болѣзнь бедра 466; боязнь пространства 182; ванна 159, 463; ванны Прусы 166; водянка 61, 75, 364; волдыри 402; воспита-

новление животного 328; воспаление легких 422; врач-сиріецъ 402; главный (царскій) врачъ (въ Персіи) 422; предъ землянистой пищи 182; вывихъ въ бедрѣ 462; выпаденіе ногтей изъ рукъ и ногъ 180; гибель людей и скота отъ дракона и змѣй 302, 303; глазная болѣзнь 59, 108, 153; глухота 108, 287; глухонѣмой 487; глухонѣмой и параличнй 325; глухой и параличнй 330; гноеніе глазъ 459; горячка 180, 288, 419; дисентерія 287, 409, 508; докторскій гоно-раръ 306, 336, 363, 495; долготѣіе (120 лѣтъ жизни) 340, 342, 418, 463; же-лудочная болѣзнь 75, 160, 178, 182, 184, 278; задержаніе мочи 211; заклинанія 478; затменіе ума отъ старости 462; земля отъ гроба святого 87; исцѣленіе во свѣ 199; исцѣленіе мертвѣго 326; исцѣленіе отъ сладострастія 301; камень въ почкахъ 72; карбункулъ 422; картавленіе 307; кровоточеніе 75, 108, 138, 151, 201, 212, 328, 329, 358, 495; курортъ 197; леченіе въ столицѣ 364; *Лихорадка* вредное для животныхъ (элевортъ) 443; лихорадка 75, 136 (тифъ), 151, 288, 307, 478, 508, перемежающаяся 463; лицо перевернулось назадъ 452; лягушка въ желудкѣ (?) 366; масло изъ лампы 59, 72, 182; масло отъ неплодія 287; мо-ровое повѣтріе 388; нарывы 75; нефритъ (камни въ мочевомъ пузырьѣ) 95, 182, 206, 211, 288; ножная болѣзнь 71; нѣмота 108, 212, 287, 330; нѣмой отъ рож-денія 349; обморокъ 326; одышка 463; одѣться въ хламиду святого 452; опухоль голени какъ результатъ вздутія желудка, не переваривающаго пищу 311, опухоль глазъ 422; опухоль ногъ 466; ослабленіе зрѣнія 218; остриженіе сгни-вшихъ частей тѣла 178; отравленіе и помѣшательство 306; падучая 58; пара-личъ 212, 287, 288, 314; параличъ руки 108, 117; параличъ ногъ 117, 329, 331; параличъ съ отнятіемъ языка 75; параличъ и лихорадка 509; параличнй и нѣмая 466; питье масла 366; плевритъ 151; поврежденіе ноги при паденіи 334, помраченіе зрѣнія 425; покушеніе повѣситься 323, утопиться 366, разбить себѣ голову, утопиться или зарѣзаться 389; поясъ святой 66; покрывало свя-того при трудности родовъ 287; помѣшательство тихое 75, 350, буйное 75, 180, 210, 331; полная потеря аппетита 184; потеря сознания отъ удара палкою по лбу 326; потеря зрѣнія отъ заразной болѣзни 329, 331; прекращеніе пожара 327; проказа 75, 288 = «священная» 398; проказа на глазахъ 330; пропотѣть 137; прорипательная духами 178; расслабленіе ногъ отъ чреселъ до оконечно-стей 466; ракъ 75, ракъ на вѣкахъ 422; распухшій подобно мѣшку 329; сало съ теплой водой 191; слабость въ ногахъ 303; слѣпота 137, 212, 288, 366, 465, слѣпой на оба глаза 330; смертность при имп. Иринѣ 296; смерть отъ дисен-теріи 508; сорокоустъ при семи священникахъ 464; сумасшествіе 108, 117, 137, 182, 212, 224, 288, 314, 329, 505; сухотка 59, 138, сухотка сосцевъ 287, сухо-ручье 288, 330, 366, сухоножье 288, сухой палецъ на рукѣ 366; третины и девятины 461; трудность родовъ 66; трясеніе головы 460; убитъ молніею 508; утонулъ 284; ушибъ бедра при паденіи 329; ушная болѣзнь 59; харканье кровью 307; ходьба на костыляхъ 364; хромота 212; чума 154; эпилепсія 71, 287; моровая язва 467; язва на скотѣ 211.

населенность Аморія 81.

образование: предварительное 56, 66, 149, 121, 163, 172, 187, 188, 214, 297; изученіе псалтири 297, 451; «общій учитель» = учитель общаго знанія 122, 188, 412; палка какъ педагогическій приѣмъ 211; изученіе грамматики, риторики и философіи 412; грамматика — искусство правильно писать 188; грамматика 174; восхва-леніе чиселъ: тройки 74, 33-хъ 117; каллиграфія (литературные труды) 94, 97, 99, 106, 108; высшее образованіе 111, 116, 214, 272; пословицы 209, 211; суе-вѣрія 100.

полиція: на ночь главные ворота столицы запирались, но маленькія ворота оставались незапертыми 424.

почтовые (общественные) нони 177.

родъ занятій: жить трудами рукъ 120; плеть рыболовныя сѣти 125; переписывать

рукописи 125, 156, 169, 188, 505; составлять компіаціи 156; литературные труды 169; мастеровой жарить рыбу на сковородѣ 144; земледѣлецъ 209, 367, 442, 487; (возвращеніе съ пахоты съ раломъ на плечахъ 443); мѣдникъ 236; рыболовъ 236; ремесленники 261, 329; купцы 244; живописецъ 283; свинопасы 296, 326; козій пастухъ 298; овцеводство 301; перевозка тяжестей на волахъ 324; рубить строевой лѣсъ 324; перевозка тяжестей на машинахъ 324; наблю-деніе за виноградниками во время сбора 326; перевозка кладѣ черезъ рѣку на конѣ 326; разбойничество и паломничество 333; писцы общественныхъ бумагъ 349; скорописцы 71, 380; писмоводство 156; сборъ овощей 393; плотникъ 407; мастерская вычюныхъ сѣделъ 408; купецъ 410; переписчикъ (*γραφεύς*) 413; слуги (*δίακονοι*) 411, 421, *οἰκέται* 425; служанка 465; домашняя прислуга 445; вить руками веревки 413; ткать ткань 451; ткацкій ставокъ 461; молотъ (мель-ница) 461; приготовленіе хлѣбовъ и варка 461; ходить на рынокъ для покупки товаровъ 461; черпать воду изъ колодца 463; ткать нитки 463; выдѣлывать мѣшки 463; рабочіе по напередъ условленной платѣ 482; скороходъ 131; пчело-водство 445.

стихійныя бѣдствія 49, 88; землетрясенія 53, 82, 279, 281, 286, 296, 402; голодь 95, 296, 366; засуха 364, 509; бездождіе 388; легенда о затонувшихъ городахъ 180, 249.

Судъ: сенатъ 267, 353, 449, 495; *ἐπαρχος* (*ὑπαρχος*) 53, 218; столичный (градоначальникъ, префектъ) 174; катанскій 493; доносъ и слѣдствіе 48, 69, 70, 101, 131, 137; за-говоръ и слѣдствіе 107; клевета 147, 393; крѣпостничество 94, 155 (недоволь-ство рабовъ господами 156, освобожденіе отъ рабства 164, 165, прислуга осво-бождена отъ рабства 400, слуги отпущены на волю и имъ даны *λευτά* 412, отпущенныя свидѣтельства 94, 98); лихоимство 308; нарушеніе обязательнаго постановленія о пищѣ заключенныхъ 178; обвиненіе стратига въ причинен-ныхъ убыткахъ 340; подкупы 112, 189, 274, 421, 423, 426, 459, 484, 493, 504; подстрекательство къ убійству 48; провокація истязаній 176, 177; селентій (рѣчь императора къ народу, *silentium*) 51, 107, 122, 127, 132, 133, 260, 284; допросъ царемъ 53, 218; судъ подъ предсѣдательствомъ царя 138, 146; указы царей 134, 308, 325, 365, 423, 444, 451; управленіе острововъ Эгейскаго моря 93, 97; конфискація имущества 341; начертаніе лицъ 53, 195, 219; мѣста ссылки: Си-цилія 145, Теревинѣ 271, Херсонъ 227, Каріуполь 440, Принцесы острова 321; кандалы (ноги въ колодкахъ) 179; розги 134; тюрьмы 45, 98, 211, 217, 139 (тюремный надзиратель 139), 218; смертный приговоръ 81; палачъ 405; удушье дымомъ 387; отрѣзаніе языка 275.

Униженія Византіи 89.

Финансы. Управленіе доходами императорской казны 155; подать (персидская) съ Египта 91; подать съ Италіи и Рима 49; сборщикъ податей 131, 147, 397, 445; секретарь сборщика 147; подать съ населенія, платимая въ казну 323; комис-саръ по сбору податей 323; подать съ монастырей въ казну 323; подать царю 443; растрата казенныхъ денегъ 106; питейные сборы въ столицѣ 63; царское шелковое производство 151; богатство заключается въ золотѣ, серебрѣ, рабахъ и скотѣ 419; въ скотѣ, имѣніяхъ, крѣпостныхъ и имуществахъ 442; плата по окончаніи работы 483; не полученіе платы влечетъ бунтъ мастеровъ и привле-ченіе заказчика въ судъ 483; купцы на моряхъ имѣютъ въ виду прибыль 480; разореніе ихъ при посредствѣ магіи 493; жалоба ихъ епарху 493; корабль съ хлѣбомъ 201; мореплаваніе по звѣздамъ 205; положеніе звѣздъ — указатель направленія пути моряковъ 125; гибель судна вслѣдствіе пробойны отъ под-водной скалы 328; торговля между Византіею и Арабами 375; торговля фини-ками 397; покупка въ разсрочку 209; продажа рабовъ, заключенныхъ подъ стражу 397; кредиторы 443; бѣгство отъ нихъ 443; таможня (нарушеніе тамо-женныхъ правилъ) 244; денежныя пособія (ежемѣсячныя) 105; вѣдомость о пенсіонерахъ 105; *ρόγα* 449.

В. Церковь.

- I. Великая (Константинопольская) 99; великая (Едесская) 419; великая (Егинская) 458; опись имущества св. Софии 128; неприкосновенность церковного алтаря 106; нарушение ея 179; диаконикъ 350, 386; закладка храма царемъ 62; церковное управление 170; церковный соблазнь 278; самостоятельность Амастридской епархии 248; роль Амастридскаго митрополита 248; жалованіе пѣвчимъ 105; плата народу за псалмопѣніе 242; крещеніе ребенка на восьмой день по рожденіи 121; въ возрастѣ двухъ лѣтъ 411; воспріемство царемъ 97; посвященіе ребенка на 40-й день по рожденіи 121; въ возрастѣ трехъ лѣтъ 214; оскверненіе купѣли сыномъ имп. Льва III Исаврянина 352; крещеніе еврея 384; двоекрещенцы 277; крещальня 135; священникъ-воинъ 91; Влахерское сходженіе св. Духа 129; христіанство въ Персіи 84; схизма 151, 310; Filioque 215; ренегатство 90, 372, 378, 403, 407.
- II. Населенность монастырей 98, 105, 125, 164, 168, 334, 348; удаленіе въ пустыню съ комфортомъ 241; уходъ въ монастырь родителей 150; взносъ при постриженіи 214, 461; казначей, онъ же и экономъ 95; экономъ, онъ же и намѣстникъ киновіи 126; конюшня 140; дѣтеныши 145, 187; служба 155, 168; запрещеніе ииѣтъ въ монастыряхъ животныхъ женскаго пола 156; торговля 157, ремесла 173, рабочій 294, 301; кураторъ 304; помѣха жены ко вступленію въ монастырь мужа 304; соревнованіе матери и дочери на настоятельство 305; монахъ-нотарій стратига 306; царскій монастырь 309; основанія для избранія въ патриархи 310, подать съ монастырей въ казну 323; «убогіе» 323; гостинница для бѣдняковъ 344, вкушеніе монастырской «любви» даромъ 344; тяжесть службы въ монастырѣ: работать при подрѣзаніи яблонь, завѣдывать храненіемъ яблоковъ, рубка вѣтвей 345; ноши хворосту 344; ноши дровъ 461; монастыри обращались въ публичные дома 352; усиленіе монашества 352; эксархъ монастырей о. св. Гликеріи 356; казна 386; кимиліархія (сквеофилакія) 386; строенія для бѣдныхъ инокъ 105; убѣжище для бѣдныхъ въ столицѣ 71; приюты для стариковъ 352, для бѣдныхъ 352; ксенодохи 105, 352, 389, 404, 413, 421; сумасшедшіе, жившіе дома, получали отъ казны ругу 449, 464; орфанотрофи, откуда пѣвцы и подвижницы приглашаются на похороны 341; метохіи въ Константинополѣ: Иосифовъ монастырь — для сицилійскаго духовенства 225, Хора — для іерусалимскаго 216; злословіе ихъ изъ зависти 312; поджогъ ими лѣса 312; покушеніе на убійство святого 312; святой не спалъ навзничъ и на лѣвомъ боку 320; любопытство монаховъ 324; схима 200, 333; отецъ извлекаетъ сына изъ монастыря 349; хороненіе монаховъ въ общей могилѣ 350; хороненіе въ Мидикіи порознь каждаго 350; наказаніе монаха — прелюбодѣя урѣзаніемъ носа 353; «амнимоневты» (монахи на языкѣ иконоборцевъ) 127, 352; ругань монаховъ чуть не площадными словами 390; монахъ-метеорецъ 393; архипресвитеръ 394, 397, 400; бунтъ монаховъ 394; искательство патриаршаго престола 394; искательство епископскаго престола 396; желаніе монаха-паломника снятъ монашескую рясу 399; матронарій 399; архидіаконъ, девтерарій (помощникъ архипресвитера) 400; бродячее монашество 402; экономъ лавры 413; каеигуменъ 415, 480; монастыри надѣлялись селами и имѣніями 421; пѣтеть постриженнаго къ постригшему 274; постриженіе въ монастырь 112, 124; усердіе къ постриженію 168; пища аскета 137, 391, 392, 402, 472; одѣяніе аскета 126; мантія (еппирпитарій) 394; наплекники 131, 134, 159; монашескіе труды: рабочій 294, 301, слуги Иоанникія, см. Феодуль, Феофанъ, клирикъ 457, 458, 460, протопресвитеръ 458, 505, диаконъ и клирикъ 463, пресвитеръ 391, 509, игуменіархъ 885, 391, игуменія 385, 386, 387, простецы, новоначальные иноки 387, канонархъ 391, страннопримникъ 391, базиликарій 392, таскать камни и воду для поварни 474, дѣлать корзинки изъ финиковыхъ вѣтвей, переписывать 486, канонархъ,

книжникъ и церковный староста 486, виноградники и луга 484, уставъ 485, угольщикъ 485, насмѣшки монаховъ надъ инокомъ 485; священникъ св. Софии 486; пасти монастырскихъ животныхъ 470; служить на поварнѣ 470; келларитъ 470; погонщикъ животныхъ 470; переписка псалтири на доскѣ (для скорѣйшаго ея усвоенія) 339; вериги 158, 299, 366, вретиче 110, столпничество 137, исихасты 416, помощь христіанамъ и безбожнымъ 451, 501, посланія о вѣрѣ и единеніи 111, природное евшество 452, ежедневная исповѣдь 56, покаяніе въ совершенномъ преступленіи 326, раскаяніе въ ереси при мощахъ святого 329; прерывъ службы 131, 140; избраніе настоятеля 165; воля архимандрита парализуется 462, рукоположеніе патриархомъ пресвитера 848 и игумена 851, правила св. Василия въ небреженіи 164; котель съ горячею водою за трапезою 461; обособленность отхожихъ мѣстъ 182; виноградники 60; царственность святой 49, 51, 65, 66; ропотъ епископовъ по поводу поставленія патриархомъ митрополита 222; пышность прибытія епископовъ на соборъ 209; похищеніе святого его сторонниками для рукоположенія во епископа 242; отказъ отъ епископства 57; кандидатура на епископское мѣсто патриаршая и царская, и экзаменъ 242; избраніе епископа по прошенію именитыхъ лицъ города 242; дѣло епископа между прочимъ выкупать плѣнныхъ 370; епископское предложеніе игумену занять его мѣсто 156; соборъ 754 года 110, 118, 127, 130; соборъ 787 года 110, 157, 163, 209, 216; преніе о вѣрѣ 415, 426, 433, 501; горячность христіанъ 501; обращеніе сарацинина въ христіанство 388, 400, 425, 502; потурченіе 90; противленіе свѣтской власти 157, 175; диспутъ царя-иконоборца съ монахами 44 и патриархомъ 50; сверженіе патриарха 175, 190; епитимія царикъ 106; испрошеніе молитвъ святого передъ войной 210; жалобы грековъ къ папѣ 167, 176; предсмертное наставленіе братіи 237; лампы передъ гробницею 63; історіа (житіе святого) 319, ἐκτάφιον (житіе святого) 347, надгробное слово въ буквальному 152 и переносному смыслу 148; средство для разрѣшенія отъ неплодія 336; предсказанія 113, 125, 141, 172, 191, 208, 394, 505, 506; примѣты 112: звѣзда, прошедшая въ грудь и вышедшая изъ глазъ — иночество 451, огненный столпъ къ небу — успеніе святого 314; сновидѣнія 54, 59, 63, 67, 109, 120, 193, 282; открытіе мощей 55, перенесеніе мощей въ присутствіи царя 62, расхищеніе одежды 287 и тѣла святого 329, бунтъ при отобраніи мощей святого 62, кража мощей 118, 146, 264, 265.

Г. Государство въ борьбѣ съ церковью: иконоборчество.

Родина ереси 296, начало 49, связь ея съ манихейскою и аѳгтартодокитскою 122, взглядъ на нее современника: надменность къ иконамъ, Христу, Богородицѣ и святымъ 44, 311, 351, Христось — Аполлонъ, Богородица — Артемида 139, униженіе Богородицы имп. Константиномъ V 352, иконы-идолы противныя Богу 45, сожженіе священныхъ предметовъ 88, уничтоженіе монашества 352, изображеніе вмѣсто иконъ: верховой ѣзды 126, деревенія 126, 129, 173, пальмы 174, животныхъ 126, звѣрей 129, зрѣлицъ 126, конскихъ скачекъ 126, 142, растеній (плюща) 126, 129, птицъ 126, 129, 173 (птичникъ 129, журавлей 129; 174, вороновъ 129, павлиновъ 129), овощной лавки 129; обращеніе монастырей въ гостинницы для мірянъ 221 и въ публичные дома 352, ослѣпленіе за уходъ въ монастырь 98, «амнимоневты» 127, 352, костепоклонники 259, диспуты между иконоборцами и иконопочитателями 174, 353, кулачная расправа первыхъ 175, раздача должностей за иконоборчество 177, пѣрекращиваніе иконоборцами 134, «попъ веселья» 137, «чародѣй» (святой на языкѣ иконоборцевъ) 131, 183, заключеніе въ тюрьму народа 44, убійство монаховъ и клириковъ 44, бѣгство отъ преслѣдованія 123, 128, 321, переходъ отъ иконоборцевъ къ православнымъ 177; сокращенія въ разговорѣ, принятыя иконоборцами 136, секуляризація монастырскихъ земель 222.

IV. Указатель нѣкоторыхъ словъ.

- ἀβούκις, безъ куска хлѣба, 182.
 ἀδνουμίων (ἀδνομίων), πεδίων τῶν, равнина для маршировки солдатъ, 429, 444.
 ἀλμάδες 428.
 ἀντίον, τό, большая дубина у пожарныхъ, 144.
 ἀρτημίσιος, май, 350.
 ἀρχάριοι, новоначальные иноки, 387.
 βαυκάλιον, сосудъ, 215.
 βέργαι (virgae, розги) 134.
 βερίδης, ό, курьеръ, 131.
 Dhilcada, октябрь по арабски, 508.
 Δίππιν, τό· εἰσελθεῖν εἰς τό Δ. — погибнуть, 51.
 δίκελλα, ἡ, керка, 482.
 Дистръ, февраль, 248.
 домέστικος τῶν νουμέρων, domestикъ воинскихъ отрядовъ, 274, δ. τῶν ἰκανά-
 των 268.
 δὲς καλά, дай хорошенько, 219.
 ἐπιτάφιος, надгробное слово (въ собственномъ и переносномъ смыслѣ), 486.
 θέμα, военный округъ, ravisim.
 ἱστορία, сказаніе историческаго характера, 406, 428.
 καλλιγραφεῖν, заниматься литературными трудами, 97, 98.
 καλύγαι, καλλίγαι, опорки, лапти, 345.
 κανίσχια, плетенныя веревки, 413, 415 (корзинки? Ср. Голубинскій, I, 586).
 καπιχάριος, тюремный надзиратель, 139.
 κατευθείαν, ἀπεῖναι τήν, будто бы корень слова Ἀφουσία, 366.
 καυκάλιον, чашка, 178.
 κέλωρ, сынъ, 51.
 κεντηνάριος, сто фунтовъ (денежная единица), 428.
 κεντουκλάδων, τῶν 314.
 κοινός διδάσκαλος, ό, преподаватель общаго знанія, 122.
 κουβούχλιον, τό, особая женская (дѣвичья) комната, 67, 446.
 κροῦμα (τὸ) δέδωκε, ударилъ въ било, 125.
 λεγάτα, τά, отпускныя свидѣтельства (ср. ἐλευθερία ἔγγραφοι 165) 94, 412.
 λυκοβότανος, «злеворъ», 448.
 λῶος, августъ, 511.
 μαγλαβίου, ό ἐπὶ τοῦ, 447.
 μαλάχια, плетенныя веревки, 413, 415.
 μάνδρα, скуфия, 331.
 μέγας, ό, Мегасъ (фамильное имя), 21.
 медимнъ, «золотникъ», 210.
 νέος, ό, молодой человѣкъ, 17.
 νεωχόροι 348.
 νούμερον, τό, отрядъ (войска), 181.
 ξανθικός, апрѣль, 358.
 ξηρόκηπος 381.
 όβολός, мелкая мѣдная монета («грошъ»), 481.
 όργωδώς 381.
 Панемъ, августъ, 366.
 Периттій, февраль, 201.
 ποιεῖν πρός τινα, соответствовать, подходить, 447.

- ρεγεῶνες (regiones), кварталы города, 154.
 ῥόγα, руга, 449.
 ρουφίν, напитокъ изъ высушеннаго и толченаго хлѣба, 335, 342.
 σαχίον, τό, единица вѣса въ три мѣры, 445.
 σελέντιον (silentium!), рѣчь императора къ народу, 127, 133.
 синномахій 334.
 сирены 413.
 στεκουλάτωρ, палачъ, 405.
 σύμ. τιον 441.
 τύχη, ἡ· ἐνίκησέν μου ἡ τύχη, наша взяла! 134.
 ὑπερβερεταῖος, октябрь, 350.
 φακίόλιον, женскій головной платокъ, 443.
 φώσατον, лагерь, 382.

ΠΑΡΟΡΑΜΑΤΩΝ ΔΙΟΡΘΩΣΕΙΣ ΚΑΙ ΠΡΟΣΘΗΚΑΙ.

- 3 Псевдоиеронимовъ
9 пр. 1 Ῥάλλη
11 Къ названымъ ученымъ необходимо теперь прибавить проф. Д. Шестакова «Исслѣдованія въ области греческихъ народныхъ сказаній о святыхъ». Варшава 1910.
12 пр. 1 «Vagia
16 день памяти, когда святой
17 этого понятія, что ὁ ἄγιος — святой
21 пр. 3 Лавсамъ
22 Въ томъ случаѣ
24 Византійскій, какъ и
24 пр. 2. Изъ одной Генуезской рукописи у меня выписано слѣдующее: Παίδιον λέγεται ἕως οὗ νὰ γένηται ἐπτά χρόνων, ἀπὸ δὲ τοῦ ἑβδόμου χρόνου λέγεται παῖς ἕως τῶν δεκατεσσάρων χρόνων, καὶ ἀπὸ τῶν δεκατεσσάρων χρόνων μέχρι τῶν εἰκοσιανῶν λέγεται μετράκιον.
31 пр. 2 И. О. Л. Др. П. Q. L, 221.
32 Послѣ «Иисуса Христа» можно бы указать еще на примѣръ изъ мученичества св. Георгия: ἐτελειώθη μὴνὶ ἀπριλίῳ καὶ βασιλεύοντος τοῦ.... τοῦ Δαδιανοῦ, καὶ ἡμᾶς δὲ βασιλεύοντος τοῦ κυρίου ἡμῶν καὶ Θεοῦ καὶ σωτῆρος ἡμῶν (K. Grumbacher, Der hl. Georg. München 1911 S. 187).
44 въ такъ называемой Крѣпости
50 богборца Льва». —
63 и поклонился честному... 12 драхмъ
76 Иоанникія Виенскаго, Евстратія и царицы Теодоры
78 пр. 1 Отрывокъ греческаго текста изданъ также Dr. Abicht и Dr. Schmidt'омъ: Quellennachweise zum cod. Suprasliensis, въ «Arch. f. slavische Philologie», v. V. Jagić, 1896, XVIII, 190—192.
90 βασιλέων),
96 пр. 1 Вновь переиздана В. В. Латышевымъ: Menologii anonymi byzantini X a. quae supersunt. Petropoli 1911 p. 221—229.
101 пр. 1 Ср. въ службѣ въ четвертокъ пятой недѣли великаго поста (пѣснь 5): «Аще слышала еси, душе окаянная, о бабахъ, убивавшихъ нѣкогда безвозрастное мужское цѣломудрїя дѣянїе: нынѣ, яко великїй Моисей, сси премудрость».
105 царскаго секретаря, въ то время когда Георгїй пѣлъ на клиросѣ, по окончанїи службы
113 Θεοδοτὴ Κασσιτέρη

- 114 пр. 4 Въ виду того, что корректура греческаго текста велась другими лицами въ Ригѣ (или Константинополѣ), въ ней оказались недосмотры: 48α τοιαῦτα, 501β Θεοῦ, 508β ὀδευέτω καὶ ἐπεκτεινέσθω Θεοῦ συνάρσει τοῖς ἔμπροσθεν, 514 ἀλογωτέρων, 513α ἐωσφόρου, 528α εἰκὸς ἐρχίας, 5410 δ', 552β ἴσων, 579α ὀφραναῖς, 598 λέγειν; — οὕτω γε τέλειος, οὕτω δὲ τίμιος, 602β ὑποδήμασιν, 611β βεβούλητο, 612ο Ἥλιου, 6410 ἐν οὐ πάνυ συχναῖς, 686 συντήρει.
119 Рассмотрѣнїе житїя Стефана Новаго правильнѣе было бы помѣстить въ отдѣлѣ Виенской агиографїи (стр. 292—293).
122 Σύσκηνος и κοινὸς διδάσκαλος Стефана Новаго, всехвальный Тимофей, не разгаданный ни В. Гр. Васильевскимъ, ни нами, нашелъ себѣ полное выясненїе въ изслѣдованїи П. В. Никитина (О житїи Стефана Новаго. Спб. 1912, изъ «Изв. Имп. Акад. Наукъ», 1912). Дѣйствительно, агиографъ разумѣеть здѣсь апостола Тимофея. Но въ виду того, что агиографъ употребилъ при этомъ искусственнѣйшїй приемъ аналогїи, позволительно спросить, не говорить ли эта искусственность приуроченїа объ исторической личности учителя Тимофея?
122 Аѳтѣртодокитовъ.
126 подгорномъ
128 Въ отношенїи безопасныхъ для вѣры мѣсть припоминаемъ слова св. Андрея Юродиваго ученику его Епифанїю (житїе св. Андрея: Великїя Минеи Четїи митр. Макарія, октябрь, 212). — пр. 2 Γοτθῆαν.
129 пр. 2 πνεύματος
150 пр. 3 Μίδα в. Μίδα, по византїйскому выраженїю (ср. напр. Sophocles Lexicon, praef.).
167 τοῦ ἁγίου Σεργίου
176 совершавшимъ путь»
180 Въ § 51 идетъ рѣчь о легендѣ о затопленїи города.
187 другими ровесниками
196 пр. 2 haud diu post
208 въ новой оцѣнкѣ
218 нѣкїи протосикритъ
234 Θεοδοτὸς Κασσιτέρου
247 до дня своей
249 проникающая
260 видѣлъ раку
261 Здѣсь имѣется ясный намекъ на то, что имп. Левъ Исаврїянинъ назывался Великимъ; въ памяти св. Иоанна Готескаго въ Керамевсовомъ Синаксарѣ Великимъ названъ также имп. Константинъ Копронимъ.
344 сборникъ Павла, инока
347 С. П. Розановъ говоритъ, что существовало первоначальное «житїе» св. Никиты, съ бѣльшими подробностями, нежели въ эпитафїи Θεοστιρικта, но это не убѣдительно. Преданїя и легенды, которыхъ не было у современника и которыя имѣютъ сомнительную историческую цѣнность, обилуютъ уже въ позднѣйшихъ пересказахъ, о чемъ мною было уже говорено (Ж. М. Н. Пр. 1902, июль, стр. 187 и сл.).
352 Послѣ (§ 28) прибавить: Нѣмецкїй ученый K. Schwarzlose (Der Bilderstreit, S. 62) знаетъ этотъ анекдотъ только со слова Кедрина (I, 3 B), но послѣднїй замѣстивалъ его изъ настоящаго житїя, первоисточника, оставшагося ученому неизвѣстнымъ.
387 ревность дома твоего
390 «Луга» Иоанна
406 (ср. стр. 17—18)
410 златоструйной
417 пр. 2 συγγραψάμενος

435 въ Катанѣ

438 по вѣдъ онъ

449 его со мною»,

450 пр. 1 αὐτόπτης — Καριουπόλι:

482 керку.

501 prudentia

506 записалъ день
