

· 徽学研究 ·

秩序的确立：《新安名族志》的编撰与意义

王日根 曹 斐

(厦门大学 历史系 福建 厦门 361005)

摘 要 本文通过解读《新安名族志》力图揭示传统徽州社会对秩序的重视。确立秩序的主要依据是文化背景和官秩,这使徽州社会形成了良好的文化氛围,徽州商人亦秉承其文化精神在中国商业舞台上确立了自己的一席之地。《新安名族志》的编撰过程体现了立序标准的确立、立序主体的作为以及该志的文化内涵。

关键词 《新安名族志》 秩序 文化内涵

中图分类号:K248 文献标识码:A 文章编号:1005-605X(2009)01-0083-06

Establishment of order: compilation and meaning of *Records of Great Clans in Xin'an*

WANG Ri-gen CAO Fei

(Department of History, Xiamen University, Xiamen 361005, China)

Abstract: *Records of Great Clans in Xin'an* is a book which opened out people in this area and attached importance to construct an order. Main basis were cultural background and official rank. It made Huizhou's society form good culture atmosphere. Merchants in Huizhou received this cultural spirit as well and established their status in Chinese commercial stage. Compilation process of *Records of Great Clans in Xin'an* materialized establishment of standard of order, behaviors of biography personality and cultural meaning of this book.

Key words: *Records of Great Clans in Xin'an*; order; cultural meaning

修撰一地方的名族志,往往有其明确的宗旨,这就先要确定名族的排列顺序,要确定排列顺序,先要确定判断名族的基本标准。郑佐在《新安名族志·序》中便开宗明义:“名族志之义有二焉,尚世也,尚贤也。族衍于世,世延于贤。”“故尝于夫名族而责之实也,则见其前开后承,或以明道集成而功存著述,或以效忠尽节而迹炳丹青,或悃孝友以导俗兴仁,或乐恬退而修德守约,或政治晔于当时,或文章传诵于后世。凡此,皆其族之由名而弗替之今日者也。”“尚世以统宗,尚贤以延世。”统宗的目的是确立现实的社会秩序,延世的目的是激励后人积极向上,形成未来的秩序^①。凡“明道集成”、“效忠尽节”能在历史上留下记录的,凡淡泊名利、修德守约、淳厚师友而能引导积

极健康社会风气的,凡政治上和文学上有所作为的,都取得了入志的资格,因而该志是一种扬善的地方志书,是一种导俗的乡土教材,也是一种徽州地方秩序之逐渐建立过程的真实记录。

洪垣的序更进一步说明了修撰该志的宗旨:“昔周之兴,以积累深仁,垂数十年,犹不足以变旧习而速近功,君子盖以归诸故家遗俗、流风善政之助,然则兹志也,故存遗俗流风之意也。夫宗法立,则人知所自出,尊祖敬宗,体统正,而朝廷重名族行,则人知所自保,宪宗述祖,风俗厚

^①(明)戴廷明、程尚宽等撰,朱万曙等点校:《新安名族志》,黄山书社2004年版,第1—2页。

而国脉长。是故苟有益于天下，虽有讳焉，君子知所必为也。戴子亦尝讳此矣，然犹不得已为之，其志可知也。族之隆替与风俗盛衰，顾志存诸人何如耳。”^①宗族伦理是中国传统社会社会关系和政治伦理的基础，明确了宗族伦理，同样表达了确立秩序的意向。

胡晓的序中说：“（新安）山峭水厉，燹火弗惊，巨室名族，或晋唐封勋，或宦游宣化，览形胜而居者恒多也。其故家遗俗，流风善政，宛然具在。以言乎派，则如江淮河汉，汪汪千顷，会于海而不乱；以言乎宗，则如泰华之松，枝叶繁茂，归一本而无二；言乎世次，则尊卑有定，族居则閭閻辐辏，商贾则云合通津；言乎才德，则或信义征于乡闾，或友爱达于中外，或恬退著述，或忠孝赫烈。至于州里之镇定，六州之保障，诸儒之大成，宗庙血食，千载不磨，又名族之杰出者。”^②对于地方社会，名族本身就是一支重要的稳定力量，具有榜样之作用。修撰名族志本身亦具有彪炳史册的意义。王讽序说：“立序主体是六邑诸君子，即汪孟沚、戴廷明、方德卿、程子璿、王克和、叶本静。他们搜集资料十余年，把科名爵位作为标准^③。”

程光显序说：“编撰《新安名族志》，可达到‘师师亲贤贤之化，殆不止于新安，机动而化自神，沛然溢于四海，而天下平矣，新安之望，顾不加重耶？’^④实际上也是希望达到垂范于后世的目的。”

《新安名族志》之凡例规定：“一、《名族志》因元儒陈氏定宇旧本而补辑之者也。观者于此不惟见新安礼乐文物之盛，抑以彰国家化民成俗之意，相与庆甄陶之有自，以自保乐于无涯者，不为无助也。一、列合邑，遵郡志先后为次。一、列各姓，据所迁新安朝代先后为次。一、列同姓，亦据迁新安朝代世派先后为次。一、各族实迹，其忠孝、节义、勋业、文章，有关世教者，不拘隐显存殁，悉在所录。一、名族先达，称名者，遵家谱也，称字称号者，亦以表景仰忠厚之一端也。一、同邑有同姓系同族者，则合其派而书之。一、各邑有同姓系同族者，不能合书，则必于彼此派下互见之。一、各族未得世系者，则志其地名。一、甲姓或因出赘、出继而从乙姓者，仍书其甲姓者，示其不忘本也。……一、族姓之首以朝代先后为定，其邑里之首以郡治领属为定，然后据各源流事略，分注于各宗之下，间有各派未及者，止书地名以存遗意。一、族姓之始有一郡之同祖者，备述于首姓之下。一、邑之同祖者，书于一邑之首下，余者各入本居之下，其居地有同姓而异谱者，则书一同处某派为别，使知所自宗也。一、名贤宦达与夫忠孝节义、勋业文章者，无问隐显存殁，悉收其名，其他行履之详，别见各谱、郡邑诸志，兹不尽述，从简也^⑤。这些规定也严格把秩序确立下来。

名族志中列入的家族支派主要涉及家族的流行、家族成员的科举功名、政治上的业绩、学术上的建树、孝节、

所行善事等方面。政治、经济上的成就是立谱的又一推动力。政治上主要体现为科举的成就，经济上则更多是商业上的建树。

一、繁衍壮大的家族是建立地方社会秩序的基本细胞

在徽州各地都分布着程氏家族的成员，联成一个巨大的家族网络。歙县临河程氏有“忠壮公十五世孙泽迁居会里，至文简公大昌、正惠公卓，相继显于地。宋季曰迁，为海宁县尉，始居于此，后从镇南王脱欢征安南，以武功授武略将军。传二世曰椿老，为宣使，击贼卒于军；曰泽孙，为南督大使；曰神保，为义兵万户，守鄱阳。三世曰清，为枢密院主簿。四世曰彦忠，为郡庠弟子，以理学师程黼南，有司两举孝廉，弗就。五世曰志得，早卒，妻方氏守节，抚立诸孤。六世曰佛善，有耆德，有司请为乡饮宾。七世曰玄同，年三十二，妻死不更娶；曰仁，尝客辽东，有土人经宝者坐赃系狱，鬻其子妇于仁，及捐金偿官而还其妇，事载郡志，后以孙贵赠中大夫、云南参政；曰润，质直好义，有古人风；曰武孙，早卒无子，妻方氏守节；曰义，富而尚义，周给宗族，子奎亦能继志；曰北赐，著有《归钓集》。八世曰隆，以《春秋》文魁京闱，为南丰县令；曰英，授七品散官；曰毫，有隐德；曰春，累赠中大夫、云南参政；曰奎，为秀水县丞；曰敏，能诗画；曰宠，著有《虚斋集》；曰正贤，早卒无子，妻汪氏守节；曰达，为鲁府引礼舍人；曰宽，有司以尚义表其门；曰瑀，为承天府推官，升临江府判；曰亢，早卒，妻吴氏守节，有疾不御医药；曰琬，客死曹南，妻方氏抚遗孤循，既冠亦卒，老姑弱媳，三世嫠居，纺织自给；曰珏，婴疾既笃，妻汪氏吁天请以身代，遂自经死。九世曰准，事母尽孝；曰弼，有孝友行；曰辅，著有《龙谷集》十卷、《月坡杂记》二卷，曰旦，嘉靖癸未进士，历官浙江布政使，著有《罗山集》；曰昆，著有《白坡遗稿》；曰历，邑庠生，安贫乐道；曰梦鲤，听选官，扈从南巡受赍；曰沐，曰易，曰暹，曰煦，曰守儒，曰守初，曰滨，曰烈，曰民孚，曰民彦，曰孟昌，并太学生；曰汛，吏部听选官。十世曰思亦，为武冈州判；曰思文，为仓大使；曰诰，号附溪，尝游李空同之门，以诗名著，有游华山诗及《笥中集》；曰谟，早卒无子，妻汪氏守节；曰思睿，曰铎，并听选官；曰明卿，曰象儒，曰国卿，并太学生。其石岭、芝黄、七贤、洪塘、长翰山、广西驯象卫、湖广、襄阳、河南归德、柘城，皆出此派。”^⑥

临河方氏也有巨大的发展，如“十一世曰恬，曰恪，曰忱，曰魁，曰移忠，曰致忠，皆砥砺行谊，以文学标著。乾道

^{①②③④⑤⑥}（明）戴廷明、程尚宽等撰，朱万曙等点校《新安名族志》，第3、4、12、13、15-16、34-36页。

己丑 恬试礼部第一,登郑侨榜进士,官太学博士。”^①

岩镇方氏,“由寒山迁于岩镇之东街。子孙蕃衍,世称为‘半街方’”,逐渐形成“葡萄门”、“党里门”、“从龙门”、“教谕门”、“文武门”、“富户门”、“前后屋门”数支。还有岩镇西街一支,亦人数众多。

名族志中注重完整排列各家族的子孙世系,正是为了突出家族的兴旺和发达。享年长的也被记录,世俗认为这是积德行善的结果。

有的家族始贫,后迁徙经商,如“贵芳生子三人:惟茂、惟荣、惟松。荣、松少窘迫,乃服勤茹辛,备尝艰阻,商吴、越、青、齐之间,协心竭力,家业寔昌。嘉靖甲午,荣、松同迁于岩镇之后街,相基拓址,筑室以居,后构高楼,于上匾曰:‘望宗’。”^②家族由贫渐富,由小渐大,标志着家族的上行,是人们感到特别兴奋的事。

从《新安名族志》中,我们不难看出许多家族都有其频繁迁徙的历史,编撰名族志有利于通谱联宗,展示家族发展壮大的成就。如婺源方氏居住在镇头的一支文、行、忠、信四兄弟分别住到不同地方,“文居东溪,行迁鄱易吴江山,忠迁河湖山,信迁饶州荐福山。”^③迁徙在某种意义上,并不至于就瓦解宗族,反而为宗族的发展开辟了一个新的天地。宗族秩序的建立是社会秩序建立的基本保证。

二、科举功名显赫、经商致富家族是地方社会秩序建立的重要保证力量

“对于民间社会来说,文字的神秘性具有特殊的力量,这种力量在民间社会随处可见。”或许正是这种力量,才使得读书始终成为传统中国人根深蒂固的理想——老百姓往往以其并不趁时的想法,执着地供养、呵护着自己的子弟读书,从而使得乡土中国的一脉书香得以不断地传承与赓续^④。

在传统徽州,人们对于读书有着一种根深蒂固的执着,“养子不读书,不如养头猪”,供养子弟读书应试,以期出人头地,是关系整个家族兴盛的大事。

在传统社会,读书应试一方面既是个人大展宏图,实现“齐家治国平天下”之儒家理想的终南捷径;另一方面几乎也是光宗耀祖、提高家族声望和地位的唯一途径。为此,不知有多少人耗费了毕生的精力。晚清以来,随着科举的废除,“学而优则仕”的信念渐渐成了遥不可及的梦幻。再加上近数十年来中国社会的转型,商品经济的繁荣以及传统士人的彻底边缘化,在广大农村,急切企盼脱贫致富的农民,失去了以往那种对于读书的热衷,也彻底丧失了十年寒窗、吟章咏絮的耐心^⑤。

在水岚村法官庙的签书中,反映了传统社会重视读书的价值取向。如第3签:“生不逢时志未舒,任君才大复何如。怀藏利器须还得,不负斯人苦读书。”第60签:“如

君才学素称扬,何事年年放故乡。莫道功名嫌我晚,暮年登第喜非常。”第9签:“寒窗苦读为求名,富贵端缘在此行。挥洒文章随我意,羨君独占凤凰城。”第42签:“寒窗苦读不曾休,惟愿朱衣暗点头。从此文章应让我,少年得意步瀛洲。”

正是在这种读书至上观念的影响下,徽州社会各阶层都致意于子弟的培养。

《新安名族志》述婺源中云的王氏“世出周灵王太子晋之后,春秋时败狄有功,赐姓王氏,迨秦武城侯次子威,为扬州刺史。九世曰霸,后汉聘不仕,居太原,时称太原王氏,世至江西观察使左散骑常侍曰仲舒,谥‘文靖公’,居江南宣州船莲塘,子曰哲,乾符间避乱黄墩,哲子曰希翊,迁中云,故曰云,乃中云始祖也。四世曰洵,登乾德甲子进士,任巩县教谕。九世曰昺,登沈晦榜进士,赠金紫光禄大夫,曰度,为战州司法,曰建,登王嘉榜进士。十世曰纪恭,登陈诚之榜进士,曰元龟,为邵武判。十一世曰成之,登王十朋榜进士,任韶州、开化、湖州教授。十二世曰斌,宝庆间登王会龙榜进士,曰堂,淳熙甲辰明经及第,历官翰林侍讲学士。十五世曰叔安,洪武庚午以耆儒举吉安永宁簿。十七世曰仲宾,十八世曰宗寿,重修宗谱。二十一世曰鹏,号南园,曰时彦,号海泉,俱应贡未仕;曰时,号‘毅斋儒士’,应举补邑庠,卒,妻方氏苦节,尚书甘泉湛公、侍御觉山洪公,俱为传铭;曰巨,号龙泉,嘉靖己丑登罗洪先榜进士,知莆田,升刑部主事;况曰用,子曰纳谏,俱庠生。廿二世曰球,号虚谷,补邑庠。十八世宗寿,生子入三,曰昌茂,生子麟瑞,号仁斋,孤幼卓立,输粟助边,减价赈饥,年逾八十,未履公庭,乡称善士,恩授寿官;子三,次曰玠,号雪崖,笃孝友,以儒医鸣,济贫施药,倡建宗祠,邑侯刘公赞以嘉之。”^⑥形成了相互激励的风气。这里形成了一种尊师重道、注重伦理建设的社会风尚,商人的活动成为推动这一事业的重要助力。

科举在婺源和休宁出得最多。从姓氏看,汪氏出得最多。科举的成败常常成为家族兴衰的重要枢机。

当了官的人希望在所任之地有好的名声,如“为政之清,治教之明,夜犬不惊,物阜民宁”^⑦。税者黄村的黄姓族人喜欢当地的歌谣:“前守仍孙,万石旧毡,礼耕义耨,岁息什千”^⑧。这样的歌谣既是对黄氏开发当地功绩的肯定,也反映了当地礼义之作为社会秩序维系手段之习俗的建立。地方上的一些社会问题往往可以通过伦理倡

^{①②③④⑦⑧}(明)戴廷明、程尚宽等撰,朱万曙等点校:《新安名族志》,第103、105、127、585—586、107、162页。

^{④⑤}王振忠:《水岚村纪事》,三联书店2005年版,第223、224—225页。

导、仪型树立得以抑制。

经商是徽州人改善自身地位的又一重要选择。据宋代洪迈记载,徽州商人当时已遍布全国。通过经商可以迅速致富,改善家庭的经济状况。人们通过求签“风尘奔走为谁忙,家道兴隆运转昌。从此营谋多遂意,堆金积玉胜名扬。”许承尧《歙事闲谭》就认为可通过调查歙县在各地的会馆了解歙县商人的商业繁荣状况。如歙县瑞野黄村黄渊“及长,遨游于吴越,贸易公平,贫苦赈贷,长幼男女皆呼曰‘黄公’,其地值时土豪横逆,人莫与京,惟公之耿足以悦服,知安吉州事陈公、知孝丰县事熊公,咸仰其德,时遣生员茅公实斋以礼优恤焉,复援恩例之典,赠之冠带,其居家建里社,崇宗祀,置祭田,速乡约,礼士夫,秩严训,和争讼,恤孤弱,别号曰‘一清处士’。”^①官府对经商致富而乐善好施者一样给予鼓励,这表明官方所倡与民间追求存在着高度的一致性。

有的著述较显著,如休宁汉口程氏若庸,咸淳四年进士,历官武夷书院山长,著有《性理字训讲义》及《太极图说》、《近思录注》等^②。婺源韩溪程资“编著《婺源姓图》、《程氏支派谱》、《韩溪程氏祠堂规约》、《闻德录》、《朱程问答》,刊刻《尊德性斋集》诸书。”^③龙陂程氏十二世曰直方,号前村,深究理学,尤进于《易》,五经皆有著述,《易》有《程氏启家异传》、《四圣一心》、《观易堂随笔》,《书》有《蔡传辨疑》,《诗》有《学诗笔记》,《春秋》有《诸传考证》、《春秋旁通》及《前村吟卷》。十三世曰渊,改名龙,字舜俞,号苟轩,咸淳乙丑进士,官至徽州路同知,寻加上骑都尉、新安郡伯,著有《尚书毛诗二传释疑》、《礼记春秋辩证》及《弄瓦余说》、《三分易图》,诗文曰《归田录》。十四世曰枢,号云楼,撰有《云楼野稿》、《诸祖事》,详见郡志^④。著述可谓丰富而且专深,亦可见其确定和稳定地方社会秩序的追求。

三、素行善事的家族包括建设桥渡路井、学校书院、救济守御、水利事业等可以减轻官府社会管理的负担,通过民间自我管理实现社会秩序的有序化

有的族人“善而好施,僻壑水溪,洪水横流,人为病涉,慨而倾资捐石成桥,砌路以济。”^⑤有的家族成员“俭以励己,勤以生财,为克家器。曰豪,父卒承家,敦行孝友,分己产给兄,不与较论,教弟英业儒,能以儒名,尤志闲家以义。”^⑥另外“有善行”、“好善喜施”、“笃厚好礼”、“敦义睦族”等都表明了当时地方的价值观念。

程氏所行善事亦较多,虹梁程富生于宋末,慷慨有大节,同里杰建黄墩“世忠庙”,独立“太子堂”,好礼疏财,怜恤孤寡,周贫乏,葬暴骸,建义学,置义田。三世后有人创新地方向泉寺宇,割田二十余亩,供佛食僧,僧感其德,立

主祀之^⑦。潜口程氏多任于各地。程文注客居繁昌,妻在其早逝后清修苦节,抚三子浩、沚、汉,浩尝率族建厅事,弟汉终其志,汉复割己地凿井,利济一方。后世子湑富而尚义,尝捐资建顺坑石桥,造亭其上,以便往来^⑧。

岩镇程氏“曰用礼,成化间,捐长坦山地十余亩,以为官铺,以为西仓,郡侯周公大书‘义士’旌之。……曰永俊,乐善好施,周人之急,捐资砌路,以德谊举乡饮宾。”^⑨埭田程氏“曰妙一,……开拓土宇村溪,议造石桥,乡望推举……条规董役,竣事同修,咸服勤廉,又咸捐资为诸人最;配郑氏,并喜捐财结砌张潭埭桥,施茶六载,人皆称感。”^⑩托山程廷显“尝构亭高店,以饮途人,亦授寿官”^⑪。

婺源新溪程焕创“樟源”、“青山”书院,捐资成就贫士,德声著扬^⑫。

岩镇方氏一支“三世曰保童,充府从事;曰得远,仗义乐施,释忿济贫,乡人德之;曰天兴,号清隐,著有《清隐集》。四世曰添惠,精于数学,有司召清税课,人莫能欺;曰隆生,以次子进贵,累赠中宪大夫、济南府知府;曰道原,早卒,妻潘氏守节抚孤。五世曰武生、曰宏,皆输粟义官;曰荣生,以才能举为郡从事;曰进,号勉庵,成化戊戌进士,历官山东济南府知府,绰有政绩,进阶亚中大夫,著有《勉庵私稿》,改注《千字文》、《地理大全》诸书;曰晋福,曰壮福,尝捐资重建会稽永丰桥,皆寿膺冠带;曰荣,因商贵池,遂家焉;曰泰福,精阴阳星术,尝捐资重建会稽东浦桥。六世曰美兴,尝捐资凿石暨双岭要路;曰美泰,曰美金,曰美本,曰美质,皆寿膺冠带。”^⑬家族中有多人热衷于公益事业,几乎形成了一种习惯。

淪潭方氏“廷闰,仗义乐施,焚券赈乏,建亭桥,平险道,设金滩义渡,置田五亩以为渡藉……(廷曦)乐善好义,开汪洋港以通舟楫,劈茅山岭道路计十里许,以便行者,建路亭利人憩息,立石桩以镇魑魅,孝父母,睦宗族,闾里有事悉皆平释,人皆称之‘善义翁’也……(起)好义乐施,设桥梁,建危亭以障水口,平险道以利往来,置义宅义仓以周贫乏孤寡者,御史刘公扁其闾‘尚义’,郡邑皆赐扁额,岁与乡饮。”^⑭行善是确定其在地方社会中地位的重要指标。

休宁溪口的汪齐“见杭阜岭路峻,行人苦热,乃买其地植竹木,造石栏杆,护路以庇之,人感其德,恩例冠带寿官,年满百岁,郡侯邑宰亲送‘荣寿’字扁,登堂称庆,馆阁部台诸公诗文称颂。”^⑮施善行动得到官方的肯定,特别是有官方颁赐的匾额和官员们登门致贺都被认为是给家族增光的事,因而特乐意于记录到族谱之中。由此也反映

①②③④⑤⑥⑦⑧⑨⑩⑪⑫⑬⑭⑮(明)戴廷明、程尚宽等撰,朱万曙等点校:《新安名族志》,第161、41、74、75、577、573、21、22、29、32、34、76、115、117、203页。

合族而祭于黄墩之坟墓者，犹十有三派。其远而不至者，不在是数焉。夫黄墩之为黄也久矣，其自吾黄氏始也著矣。”^①这其中实际上包含了程氏和黄氏在地方上的争夺。黄氏坚持其家谱记载了姚家墩，而程氏家谱却只记载了“黄墩”之名，说这是黄氏先到该地的证据。有关黄墩之名因黄巢起义而得不见于郡乘和家谱，因而不足为据。程氏所谓“从晋南渡守新安，有治绩，受代为民请留，蒙赐第郡之黄墩，子孙因留居之者也”的碑铭因得不到正史的验证，或亦为程氏所杜撰。看来黄氏与程氏关于地方土著权的争夺还是相当激烈的。

当徽州被认为已成为经济文化中心之后，各不同家族都力求证明本家族对徽州发展的贡献。《歙事闲谭》卷 10《程黄争墩》中引用《梦陔堂诗集·黄墩》诗注云：“谱载新安始祖积公，晋元帝时，来守新安，卒葬姚家墩，子寻公庐墓于此，遂家焉。后子孙蕃衍，更名黄墩。乃明学士敏政，则谓其墩产竹，故名为篁。后以黄巢之乱，程氏改篁为黄，以斩斩免祸云云，殆臆造之说。从祖白山公有文，辨之甚晰。且谓学士于吾祖芮公，钦仰甚至，而忽为此论者，盖不欲以彼姓所居，系属于黄氏之地耳。然考之于古，实不可诬，即彼祖忠壮公宋时赠诰，亦了然可证，不独吾族相传如是矣。”作者加按语说：此与郑、汪争里名事同^②。黄春谷《读谱记略》中说：“吾宗自江夏垂叶，闻望世著，后世断自香公为始祖，至慎重也。其迁入新安者，则琬公六世孙积公，晋元帝时为新安太守，歿而葬于郡之姚家墩，子寻公庐墓，其后遂名黄墩，是积公实为新安始祖。寻公十一世孙德涵公，唐高宗时为御史中丞。其第三子璋公，由黄墩迁黄屯，是为黄屯始祖。璋公之孙光公歿葬溪北，其五子芮公，渡溪庐墓，为潭渡始祖。自德涵公以下，支派散

处六邑暨他郡。”作者加了按语说：“吾徽望族，半由晋、唐时仕官留居，各族谱牒可考，拟一一假录之，兹发其端。”

③《郑吴迁徽始祖》中则说：“郑氏先世，有讳庠者，为新安守，家焉。历传至宋，迁歙之岩镇。见吴殿麟《岩镇郑宾浦墓志》。吴氏先世，自唐左台御史少微，始家休宁，十一传而徙歙，又十四传而徙歙之岩镇。见吴殿麟《岩镇吴开墓志》”^④。

此外特别引人注目的是，徽州商人也积极地将商业发展的成就落实到上述地方社会秩序构建的事业之中，我们可以从《新安名族志》中看到徽商这方面的作为与成就。商业活动本身是求利的活动，求来之利大多被用到构建与维护地方社会秩序等义举之中，这是徽商成就义名的重要体现。

总之，凡读书为官、著书倡学、成就义节、繁衍壮大的家族成为《新安名族志》收录的主要家族，这基本反映了当时社会的价值取向和社会实态，使我们得以窥见徽州社会秩序的建立的大体路径。

作者简介：王日根（1964—），男，江苏兴化人，厦门大学历史系主任、教授、博士生导师，历史学博士；曹斐（1980—），女，甘肃静宁人，厦门大学历史系博士生。

责任编辑：陈瑞

①②③④许承尧撰、李明回等校点《歙事闲谭》，第 1133、325-326、328、329 页。